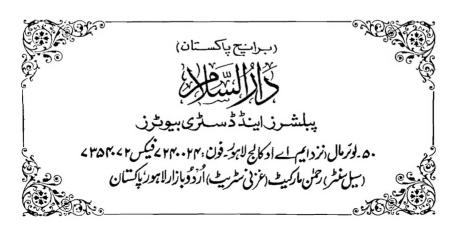
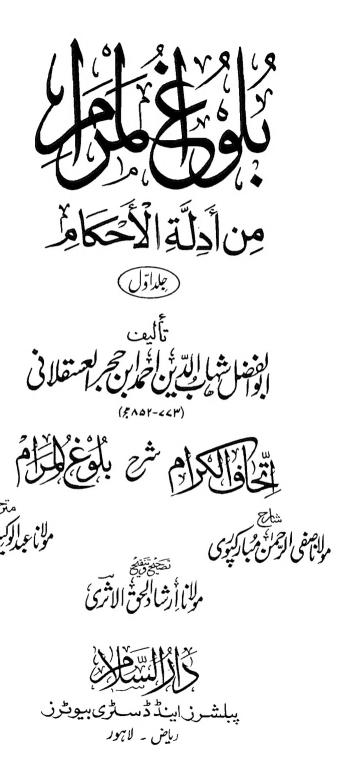


اِس کتاب کے جملہ حقوقِ ترجمہ نقل وا شاعث محفوظ ہیں جادی الاقل س<u>ماس</u> کے ستمبر <u>کا 199</u> ئے



ببلشرن ایند دسستری بیویترن پوسٹ کس ۲۲۷۳۳ رواض ۱۱۳۱۹ مملکت سعودی عرب فون نبر ۲۰۳۳۹۲۲ فیکس ۲۰۲۱۲۵





243.9



مران المراز الم

فهرست مضامین حلال

طمارت کے مسائل نفل نماز کابیان TMY نماز باجماعت اور امامت کے مسائل یانی کی اقسام MYA (مخلف ذرائع ہے حاصل شدہ یانی کا میافراور مریض کی نماز کابیان 19. نماز جمعه كابيان بيان) ۳.. نماز خوف كابيان برتنول كابيان 714 نجاست اور اسے دور کرنے کی تفصیل نماز عيدين كابيان 44 MTT نماز كسوف كابيان وضو كابيان ۵۱ اس موزوں پر مسح کرنے کابیان (گرہن والی نماز) 44 نماز استسقاء كابيان وضوتو ژنے والی چزوں کا بیان 4 ٣٣٨ (بارش ما تکنے کیلئے نماز) قفائے ماجت کے آواب کا بیان ۸۳ عسل اور جنبی کے تھم کابیان لباس كابيان 90 جنازے کے مسائل تيمم كابيان 200 1.0 ز کو ۃ کے مسائل حض (ے متعلق احکام) کابیان 111 **MA9** نماز کے احکام صدقه فطركابيان 111 611 نفلی صدیے کابیان او قات نماز کابیان 12 MIC اشاء خيرات كوبانثنے كابيان اذان كابيان 114 روزے کے مسائل شرائط نماز كابيان 109 نمازی کے سترے کابیان تفلی روزے اور جن دنوں میں روزہ M ر کھنا منع ہے' نمازمیں خثوع و خضوع کابیان 142 477 اعتكاف إور قيام رمضان كابيان مساجد كابيان 121 400 حج کے مسائل نمازكی صفت كابیان M M 09 (نماز ادا کرنے کا مسنون طریقه) ج کی نصیلت و فرضیت کابیان ma9 تجود سهو وغيره كابيان (احرام کے)میقات کابیان 227 MYY

414

لقط (گری بری چیز) کابیان فرائض (وراثت) کابیان 422 وصيتول كابيان 411 ودلعت (امانت) كابيان 410 نکاح کے مسائل کابیان 424 کفو (مثل ' ہمسری) اور اختیار کابیان YOF عورتوں (بیویوں) کے ساتھ رہن سہن و میل جول کابیان app حق مر کابیان 421 وكيمه كابيان IAF ہوبوں میں ہاری کی تقشیم کا بیان **AAF** خلع كابيان 491 طلاق كابيان CPF (طلاق ہے) رجوع کرنے کابیان L. L ایلاء' ظهار اور کفاره کابیان ۷•۸ لعان كابيان 11 عدت' سوگ اور استبراء رحم کابیان 419 دووھ بلانے کا بیان 200 نفقات كابيان ۷۳۷ پرورش و تربیت کابیان 200 جنایات (جرائم) کے مسائل **L**0. اقسام دیت کابیان 246 دعویٰ خون اور قسامت **44** باغی لوگوں ہے جنگ و قبال کرنا 444 مجرم (یدنی نقصان پنجانے والے) سے لڑنے اور مرتد کو قتل کرنے کا بیان ۷۸٠ حدود کے مسائل LAY زانی کی حد کابیان ZAY

احرام کی اقسام اور صفت کابیان P79 احرام اور اس کے متعلقہ امور کابیان 42. جج كا طريقه اور دخول مكه كابيان MZ9 جج سے محروم رہ جانے اور روکے جانے 0.1 كأبيان خرید و فروخت کے مسائل 4.0 ئيچ كى شرائط و اور ئيع ممنوعه كى اقسام 4.0 بيع ميں اختيار كابيان 001 سود کا بیان ۵۳۵ ر ایا ورخوں اور (ان کے) پھلوں کی بيع ميں رخصت ۵۵۵ پیشگی ادائیگی، قرض اور رهن کابیان 009 مفلس قرار دینے اور تصرف روکنے کا بيان aya صلح كابيان 020 ضانت اور کفالت کا بیان OLL شراکت اور و کالت کابیان ۵۸۰ اقرار كابيان ۵۸۴ ادهار لي موئي چنز كابيان ۵۸۴ غصب كابيان ۵۸*۷* شفعه كابيان 490 مضاربت كابيان ۵۹۵ آبیاشی اور زمین کو ٹھیکہ پر دینے کابیان 292 ہے آباد و بنجر زمین کو آباد کرنے کابیان 4.1 وقف كابيان 4.4

هبه 'عمریٰ اور رقبیٰ کابیان

410

	10.	_	
٨٨٧	مساكل	۸۰۰	تهمت زناکی حد کا بیان
۸۹۳	شهادتوں (گواہیوں) کا بیان	۸•٣	چوری کی حد کا بیان
A99	دعویٰ اور دلا کل کابیان		شراب بینے والے کی حد اور نشہ آور
۹•۵	غلامی و آزادی کے مسائل	ΛII	چیزوں کا بیان
91•	مد بر' مکاتب اور ام ولد کابیان	۸M	تعزیرِ اور حمله آور (ڈاکو) کا تھم
PIP	متفرق مضامین کی احادیث	۸۲۰	مسائل جهاد
414	ارب كابيان	۸۳۵	جزبيه اور صلح كابيان
922	نیکی اور صله رحمی کا بیان	۸۵۰	محمرود ژادر تیراندازی کابیان
979	ونیا ہے بے رغبتی اور پر بیز گاری کابیان	100	کھانے کے مسائل
	برے اخلاق و عادات سے ڈرانے اور	۸4۰	شکار اور ذبائح کا بیان
92	خوف دلانے کا بیان	۸۲۷	(احکام) قرمانی کا بیان
	مكارم اخلاق (التحف عمده اخلاق) كى	۸۷۳	عقيقه كابيان
YAP	ترغيب كابيان	٨٧	قسمول اور نذرول کے مسائل
477	ذ <i>کر</i> اور دعا کا بیان		قاضی (جج) وغیرہ بننے کے



فهرست ائمه مشاهیر (حالات زندگی)

		-	
9/19	سعيدبن منصور	٩٨٣	الحمدين حنبل
9/19	ابىن الىسىكىن	9/10	اسحق بن راهویه
9.49	الشافعى	4/1	الاسماعيلى
9.49	ابن اہی شیب	۹۸۳	البخارى
9/19	الطبراني	PAP	البزار
99•	الطحاوى	PAP	البيهقى
99+	ابن عبدالبر	910	الشرمذى
99•	عبدالحق	PAP	ابن الجارود
99+	عبدالرزاق	PAP	ابوحاتم الرازى
991	ابن عدی	9∧∠	الحارث بن ابي اسامه
991	العقيلى	91/2	الحاكم
991	علىبنالمديني	9∧∠	ابن حبان
991	ابو عوانه	9∧∠	ابن خزیمه
991	ابىن القطان	914	ابن ابی خیشمه
۹۸۵	ابن ماجه	91/4	الدارقطنى
991	مالَک بن انس	9//	الدارمى
۹۸۳	مسلمبن الحجاج	910	ابودائود
991	ابن منده	911	ابو داود الطيالسي
۹۸۵	النسائى	9//	ابن ابى الدنيا
997	ابو نعيم الاصبباني	9/1/1	الذهلى
997	ابويعلى	911	ابو زرعة الرازى
	_	п	



فهرست اساء الرواة

44	بسره بنت صفوان	777	ابراهيم بن رسول الله منتاييم
rrr	بشير بن سعد	ا ا	ابی بن عماره
770	ابد بكر الصديق	۸۵۷	ابن الي عمار
AFA	ابو بكرين عبدالرحمٰن	775	ابی بن کعب
ZYY	ابو بكربن محمر بن عمرو بن حزم	۳۹۳	المامة بن زيد
۷۱	ابو بكره نفيع بن الحارث	r29	ابو اسحاق السسبيعى
111	بلال بن الحارث المزنى	۵۰	اساء بنت ایی بکر
1111	بلال بنِ رباح الحبثى مؤذن	۵۱۱	اساء بنت عميس
1 99	بنربن حکیم	146	اساء بنت يزيد بن السكن
m ∠1	بيضاء و ابناؤها	IAF	ابو اسید
945	تختيم الداري	4+1	اشعث بن قیس الکندی
4	ثابت بن النحاك	256	اهلح اخوابي المقعيس
490	ثابت بن قیس	רצא	ا قرع بن حابس
٣٣	ابو ثعلبہ الىخىشىنى	71	ابو امامه البيعلي
41	ثمامه بن اثال	rr•	ابو امامه الحارثي
۷٠	ثوبان مولى رسول الله الله عليه	170	امامه بنت زينب بنت النبي متأييم
∠9	جابر بن سمره	YPA	ابو امامه بن تحصل
71	جابر بن عبدالله	۸۰۸	ابو اميه المعخزومي
ITT	جبير بن مطعم	۳۲	انس بن مالک
16.	ابو جحیفیہ	الا ک	الس بن المنبضو
725	جدامه بنت وهب	75.	ایاس بن ثعلبه
Arr	جريرين عبدالله السجلى	9+	ابو ابوب الانصاري
۳۸٦	جعفربن ابی طالب	r•A	البراء بن عازب
771	جمیل بن زید	ΛI∠	ابو برده الانصارى بلوى
۸۷.	جندب بن سفیان	r1r	ابو برده بن ابی موکیٰ
94.	جوبرييه بنت الحارث	172	ابو برزه الاسلمي
141	ابوجهم بن حذیفه	۸∠۲	بروع بنت واثق
171	ابو جہیہ بن الحارث	110	بريده بن الحصيب
Al*	حارث بن حاطب	ΔM	0/1.

			_ ,
114	رافع بن خد یج	٨٣٩	حبیب بن مسلمہ الفہری
272	رافع بن سنان	11∠	ام حبیبه بنت مجش
۳۲۸	ابو رافع مولی رسول الله ملتی ا	100	ام حبيبه بنت الى سفيان (ام المومنين)
400	ر بھے بن سبرہ	۵۰۵	حاج بن عمرو بن غزبیه
41	ربيع بنت المنبضو	222	ابو حذیفہ
1 " L	ربیعہ بن کعب	۴۰	حذيفه بن اليمان
IAM	رفاعہ بن رافع بن مالک	124	حسان بن ثابت
∠•٢	ابو رکانه بن عبد یزید	riy	حسن بن علی
22 T	ابو رمثہ	777	حسن بن نيبار البصري
2 72	رويفع بن ثابت	۸۲۳	حسین بن علی
r 0•	زبيربن العوام	۳۳۳	حفضه بنت عمر
ماد	ابو زبیر(محمر بن مسلم بن تدرس)	r16	تحكم بن حزن
28°	ابو زنادِ (عبدالله بنِ ذکوان)	122	ڪيم بن جزام
<u>۲۲۰</u>	زهری (محمد بن مسلم بنِ شماب الامام)	r99	تخلیم بن معاویه
11/2	زياد بن الحارث الصدائي	٥٣	حمران مولی عثان
222	زياد البسهيمى	۳۳۲	حمزه بن عمرو الاسلمي
102	زید بن ارقم	∠∆9	حمل بن نابغہ الهذلی
۸••	زید بن اسلم	117	حمنه بنت جحش
۲۳۲	زید بن ثابت	IAM	ابو حمید الساعدی
44.	زيد بن ِ خالد الحبيني	۵۹۹	حنظله بن قبیں
441	زید بن کعب بن عجره	٥٢٣	ابو حنيفه النعمان بن ثابت الامام
44.	زینب زوجه این مسعود	224	حویصه بن مسعود
141	زينب بنت النبي ملتاليم	ra2	خارجه بن حذافه
1471	سائب بن خلاد بن سوید	A19	فالد بن عرفط
۵۸۱	مائب المخزومي	rrm	خالد بن معدان
111	سائب بن يزيد	A1+	خالد بن الوليد
٣٧	سالم بن عبدالله	A19	خباب بن الارت الما
2mm	ساكم بن معقل مولى ابى حذيفه	۲۳۹	خرباق بن عمرو السلمى (ذواليدين)
171	سبره بن معبد الجهنبي	۳۸۵	خزیمه بن ثابت
۷۲۰	سبيعه بنت الحارث الاسلميه	اکم	خلاد بن السائب
1799	. سراء بنت نبھان بر	171 2	خوات بن جبير
91"	مراقد بن مالک سعد بن طارق الانجحی	٩٣٣	خولہ الانصاري
rir		۵۱	خوله بنت بیار
۸۸۳	سعد بن عباده	900	ابو الدرواء
141	سعد بن معاذ	11•	ايو ذر

• •			
11 1	صالح بن خوات	172	سعد بن اني و قاص
۲۳۸	صخربن العيله	٨٣٥	سعید بن جبیر
91~9	أبو صرمه	1/2	ابو سعيد الخد ري
۵۷۳	صعب بن بثامه المليشي	44	سعيد بن ذيد
۵۸۷	صفوان بن اميه	494	سعيد بن سعد عباده
121	صفوان بن بيضاء	199	سعير بن السسيب
49	صفوان بن عسال	200	سفيان الثوري الامام
424	صفیہ بنت حسبی بن اخطب	∠r1	ابو سفیان صخر بن حرب
AAF	صغيد بنت ثيبه	rrs	سلمان بن عامرالبضبي
501	صماء بنت بسر	A9	سلمان الفارى
۵۹۵	صهیب بن سنان الرومی	٣٠٢	سلمه بن اکوع
۵۰۵	ضباعه بنت الزبير	211	سلمه بن مخرالبیاضی
NOF	ضحاك بن فيروز الديلمي	120	ابو سلمه بن عبدالرحن
۳۸r	ضمره بن حبيب	rr	سلمہ بن السحبق
rim	طارق بن اشيم	MON	ابو سلمه عبدالله بن عبدالاسد
VIA	طارق بن سوید	۴٠	ام سلمه (ام المومنين)
۳۱۳	طارق بن شماب	44	ام سليم
2mg	طارق بن عبدالله المحاربي	۳۸۷	سلیمان بن بریده
219	طاؤس	r+1	سلیمان بن بیبار
۴۸۹	ابوالطفيل (عامر بن واثله)	64	الإ السمح
٣٦	ابو طلحه (زید بن تھلٓ)	99	سمره بن جندب
٣٧٣	طلحه بن عبدالله بن عوف	140	سوده بنت زمعه
41"	طلحه بن مصرف عن ابسیه عن جده	M	سوید بن طارق حضری
4	طلق بن علی	121	مهل بن بیفاء
۸۳۷	عائذ بن عمرو	14.4	مصل بن اني حثمه
6.V V	عائشه الصديقة (ام المئومنين)	7 27	سھل بن حنیف
141	ابو العاص بن الربيع	7. 7	معل بن سعد
64V	عاصم بن عدی	2mm	محلبه بنت تميل
۲۵۸	عاصم بن عمر	P 21	سميل بن بيفاء
442	عاليه بنت ظبيان	AMA	سمیل بن عمرو
464	ابو عامر الاشعرى	644	شدادین اوس
iar	عامربن ربيه	240	ابو شريح الخزاعي
466	عامر بن عبدالله بن الزبير	PYA	شريد بن سويد
191	عباده بن الصامت	A•r	شمریک بن مسحدهاء
rrs	عباس بن عبدالمطلب	701	شعیب (والد عمرو بن شعیب)
		п	

			, ,
~~~	عبيدالله بن عدى بن النحياد	DYI	عبدالرحمٰن بن ابزی
4.7	عباب بن اسید	245	عبدالرحن بن البيلىمانى
YNA	عثان بن اني سليمان	۸۷۸	عبدالرحن بن سمره
ira	عثمان بن اني العاص الشقفى	224	عبدالرحمٰن بن سل بن ذید
٥٣	عثمان بن عفان	477	عبدالرحمٰن بن عثمان المنسيمي
241	عثمان بن مطعون	rra	عبدالرحمٰن بن عوف
AYE	عدی بن حاتم الطائی	۵۷۰	عبدالرحمٰن بن كعب بن مالك الانصاري
۷۸•	عرفجه بن شريح	r2r	عبدالرحمٰن بن ابی لیلٰ
٥٣٨	عروه البارقي	rpa	عبدالرحمٰن بن يغقوب البحبيني
۵9٠	عروه بن الزبير	m44.	عبدالله بن ابي (رئيس المنافقين)
rar	عروه بن مصرس الطائی	19.5	عبدالله بن اني اوني
sor	عطاء الخراساني	r•A	عبدالله بن بحبينه
025	عطيه القرظي	ran	عبدالله بن بريده
11A	ام عطیہ	۸۰	عبدالله بن ابی پکر
222	عقبه بن الحارث	1779	عبدالله بن جعفر
111	عقبه بن عامر	۸۱۸	عبدالله بن خباب بن الارت
۵۰۵	عکرمہ	۵۰۱	عبدالله بن الزبير
PPA	العلاء بن عبدالرحمٰن المجهنبي	492	عبدالله بن زمعه
YZA	علقمه بن قیس	۵۳	عبدالله بن زيد بن عاصم المازني
4+4	علقمه بن واكل الكندي	1171	عبدالله بن زید بن عبد ربه
۵۳	على بن ابي طالب	Arm	عبدالله بن السعدي
1179	علی بن طلق	rır	عبدالله بن سلام
1•٨	عمارین یا سر	224	عبدالله بن سل بن زید
104	ابن ابی عمار	۱۵۸	عبدالله بن المشخير
YY	عمربن الخطاب	<b>7∠</b> 9	عبدالله بن عامر بن ربیه
AYA	عمربن خلده	rr	عبدالله بن عباس
YAY	عمر بن ابی سلمه	mile	عبدالله بن عبدالله بن الي
911	عمرو بن الحارث	٣٠	عبدالله بن عمر بن الخطاب
٨١	عمرد بن حزم	۵۵	عبدالله بن عمرو بن العاص
72	عمرو بن خارجه	91	عبدالله بن مسعود
۲۸•	عمرو بن سلمه	101	عبدالله بن مغفل
PYG	عمرو بن الشريد	r29	عبدالله بن بزید
102	عمرو بن شعيب	rry	عبدالمطلب بن ربيعه
027	عمرو بن عوف المزنى	ırr	عبد مناف ا
~~	عمران بن حصین	444	ابو عبيده بن الجراح

4.0	محمود بن لبيد	INY	عمره بنت الجون
447	محيصه بن مسعود	777	ابو عمیر(عبدالله بن انس)
100	ابو مرثد الغنوي	727	عوف بن مالک
Ara	مروان بن الحكم	rrı	ابو عياش الزرقي
Agr	ابو مريم الازدي	477	عیاض بن حمار
41	ابن مسعود	91	عیسیٰ بن بزداد
***	ابو مسعود انصاری	NOF	غيلان بن سلمه الشقفى
44	مسور بن مخرمه	28	فاطمه بنت إنى حبيش
42	مصرف (والد طلحه)	aar	فاطمه بنت قيس
IDA	مطرف بن عبدالله بن المشنحير	777	فاطمه بنت النبي مثابيم
14	معاذ بن جبل	220	فريعه بنت مالك بن سنان الخد ربيه
Arr	معاذبن عمروبن المجموح	rrr	فضاله بن عبيد
102	معاویه بن الحکم	۳۲۳	فضل بن العباس
<b>1</b> 99	معاوبیر بن حیده النقسسیری	NOF	فيروز الديلمي
1	معاویه بن الی سفیان	۳۲۶	قبيميه بن المخارق
YZA	معقل بن سنان الاشهبعي	ra	ابو قناده (الحارث بن ربعی)
201	معقل بن بيار	914	قطبه بن مالک منبه
orr	معمر بن عبدالله بن ناقع	471	ابو قلابہ
۸۳۸	معض بن يزيد	227	كثير بن عبدالله بن عمرو بن عوف
MA	معيقيب	۸۸۳	کودم
71	مغيره بن شعبه	۸۲۳	ام کرڈ الکعبیہ
20	مقداد بن الاسود	122	كعب بن عجره
422	مقدام بن معد یکرب	45	کعب بن عمرو البای
100	این ام کمتوم	۵۷۰	کعب بن مالک الانصاری
Arr	محول '	4+1	کعب بن مرہ
150	ابو موی الاشعری	∠∧•	كوثر بن حكيم
rr	ميمونه بنت الحارث	PΩ	لقيط بن مبره
DOT	نافع مولی ابن عمر	Ira	مالك بن الحوريث
4	نبيشبه الميذلي	4.64	جرن المدلجي ج
1749	نجاثى (ملك الجشه اصبحسه بن الابج)	110	ابو محدوره
<b>r</b> •9	نعمان بن بشير	2.4	محربن اسحاق (صاحب المفازي)
AYA	نعمان بن مقرن ر	777	محمد الباقر
190	فيم بن عبدالله المجمر	41-	محدين الحسن البشبيبانى
98	لعيم بن عبدالله المسحام	AYZ	محمد بن سنان
914	نواس بن سمعان	44.	محمد بن مسلمه

A+r	هلال بن اميه الواقفي	191	واکل بن حجر
221	هند بنت عتبه زوجه انی سفیان	11/4	وابصہ بن معبد
rar	ابو بهند (بیبار او سالم)	<b>r</b> 9	ابو واقد السليشى
222	ام يحيلٰ بنت اني اہاب	7/19	ام ورقہ
121	يزيد بن الأسود	Alt	وليدبن عقبه
092	ليتقوب البجهنى	Arr	ام هانی بنت ابی طالب
4	يعلى بن اميه	rı	ابوهريره
400	الوليوسف (ليقوب القاضي)	r.2	ام مشام



## لِسُمِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ

# عرض ناشر

دارالسلام -- الریاض کل مور -- ان علمی و دینی مطبوعات کی وجہ سے دینی اور علمی حلقول میں محتاج تعارف میں محتاج تعارف میں المحتاج تعارف میں المحتاج تعارف میں جو تحقیق اعتبار سے بلند پاید محلی میں و جمال باید محلی محل معیاری بھی ہیں و محال سے آراستہ بھی۔

اس کے اس معیار اور کام نے اسے نہ صرف پاک و ہند کا ایک معیاری نشریاتی ادارہ بنا دیا ہے بلکہ اے ایک بین الاقوامی ادارے کی حیثیت حاصل ہو پچکی ہے۔

یہ سب اللہ تعالیٰ کی توفیق خاص اور اس کی مہرانی کا نتیجہ اور کارکنان ادارہ اور اس سے وابستہ اہل علم و تحقیق کی محنت و جانفشانی کا صلہ ہے ' بس پر ہم بارگاہ اللی میں سجدہ ریز اور وابستگان ، برہ کے مشکور ہیں۔ جَزَاهُمُ اللهُ أَخْسَنُ الْجَزَاءِ ، وَوَفَقْنَا اللهُ وَإِيَّاهُمْ لِمَا يُحِبُّ وَيَرْضَى

ادارے کی مطبوعات میں ایک اہم عربی کتاب "بلوغ المرام فی ادلة الاحکام" بھی ہے ، ہم نے اسے پہلی مرتبہ جیبی سائز میں نمایت دیدہ زیب انداز میں شائع کیا اس سے قبل اسے مخترع بی مرتبہ جیبی سائز میں نمایت دیدہ زیب انداز میں شائع کیا تھا 'یہ شرح عالم اسلام کی متاز مخصیت مولانا صفی الرحمٰن مبار کیوری حفظہ الله تعالیٰ کی تحریر کردہ ہے۔

''بلوغ المرام'' پاک و ہند کے دینی مدارس میں بھی داخل نصاب ہے اور علمی و دینی حلقوں میں بھی متد اول۔ اس لیے اس کی اہمیت و افادیت مسلم ہے۔ حدیث کا میہ مجموعہ اپنے ایجاز و جامعیت کے اعتبار سے یقینا بے مثال ہے' چنانچہ ہم نے اس کی اس حیثیت کے پیش نظراسے اردو میں مولانا مبارکیوں کی حفظہ اللہ کی شرح کے ساتھ شائع کرنے کا پروگرام بنایا' تا کہ اردو دان حلقہ بھی اس سے

استفاده کرسکے۔

چنانچہ اس کے لیے ہم نے اپنے فاضل دوست اور برادر محرّم مولانا عبدالو کیل علوی صاحب کی خدمات حاصل کیں' انہوں نے اسے اس کی عربی شرح سمیت اردو کے قالب میں ڈھال دیا' فاضل محقق مولانا ارشاد الحق اثری حفظہ الله (فیصل آباد) نے اس پر نظر ثانی فرمائی' اس کے بعد بھی اس کی نوک بیک درست کرنے میں ادارے کے بعض اور رفقاء نے بھی حصہ لیا۔

عزیزم حافظ عبدالعظیم سلمہ اللہ تعالی میرے خصوصی شکریے کے مستحق ہیں کہ اس سارے کام کی مگرانی میں انہوں نے بڑی محنت فرمائی اور اسے بہتر سے بہتر بنانے میں کوئی دقیقہ فروگزاشت نہیں کیا۔ اس طرح رفیق ادارہ جناب محمود الحن اسد نے بھی اس کی تھیج و نظر ثانی میں بری پرخلوص محنت کی ہے۔ جَزَاهُمُ اللهُ أَخْسَنُ الْجَزَاءِ

اس تمام ترسعی و کاوش کے باوجود اگر اس میں کچھ فردگراشتیں رہ گئی ہوں تو قار کین کرام ان سے ہمیں آگاہ فرما کیں ان شاء اللہ آئندہ ایڈیشن میں مزید اصلاح کر دی جائے گ۔ علمی و تحقیق کاموں میں اصلاح و نظر ثانی کی ہیشہ گنجائش رہتی ہے 'اس لیے ادارہ اس کو قار کین کی تجاویز و اصلاح کی روشنی میں مزید بهتر بنانے میں کھی تامل نہیں کرے گا۔

> خادم' توحید و سنت عبدالمالک مجابد دارالسلام ـ الریاض لاہور

رئیع الاول ۱۸ساھ / جولائی ∠۱۹۹ء



## لِسُهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

## پیش لفظ

الْحَمْدُ للهِ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْفَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ عَلَى الْمَالَمِينَ نَذِيْرًا وَبَعْدُ:

عافظ ابن حجر عسقلانی راتی کی کتاب "بلوغ المرام من ادلہ" الاحکام" اپ موضوع میں درج ذیل متعدد خصائص کی بدولت نمایاں اور ممتاز حیثیت کی عامل ہے " یہ کہ مؤلف نے اس میں احکام کی احادیث میں سے ایکی احادیث کی محادیث کے جع کرنے کا اہتمام کیا ہے جو عمواً صحیح اور قوی ترین ہیں " جس سے اس فن کا حسن و جمال کھل کر سامنے آ جاتا ہے۔ اور لمی احادیث کا شاندار انداز میں اختصار پیش کیا اور حدیث کو انجہ مدیث کی طرف منسوب کرنے میں بڑی وسعت سے کام لیا ہے اور صحت و حسن اور ضعف کے اعتبار سے ہر حدیث کا درجہ بیان کرنے میں بڑی وسعت سے کام لیا ہے اور صحت و حسن اور ضعف کے اعتبار سے ہر حدیث کا درجہ بیان کرنے میں کا اعتباء کیا ہے " جیسا کہ بست می علل کی طرف بھی اشارہ فرہا دیا اعتبار سے واضح ہو کہ ان کے انتمائی عمرہ اور نقیس کاموں میں سے ایک کام ہے بھی ہی ہے کہ آپ حدیث بیان کرنے کے بعد حدیث کے بعض طرق میں وارد متعدد گڑے اور اضافے بھی بین کرتے ہیں "جو مطلق کو مقبل بنانے اور مغلق کو واضح" تعارض کو رفع اور باہمی اختان کو دور کرنے کا قائدہ دیتے ہیں بلکہ بعض دفعہ بیا اختاف کو دور کرنے کا قائدہ دیتے ہیں بلکہ بعض دفعہ بیا اختلاف کے موقع پر ایکی نص ثابت ہوتے ہیں "جو تاویلات کا قلع قبع در بحث و حقیق ہے مستختی کردیتی ہے۔

ندکورہ بالا اور دیگر متعدد خصوصیات کی بنا پر اللہ تعالیٰ نے اہل علم میں اس کتاب کو مقبول عام بنایا ' مشرق و مغرب کے طلبہ کے ہاتھوں کا زینہ بنی اور اہل مدارس نے اسے نصاب میں شامل کرلیا اور اس فن کے عالی مقام علماء نے اس کی شروح و توضیحات کا اہتمام کیا اور متعدد زبانوں میں اس کے ترجے ہوئے۔

سابق الذكر اہتمام و اعتناء كے باوجود متعدد بھائيوں نے اپني ضرورت كو ملحوظ ركھتے ہوئے مجھے اس كتاب كى اليي مخفر گرنفيس شرح لكھنے كى تجويز پیش كى، جس میں قدیم و جدید انداز كى معروف و مشہور شروح كے الترام كے ساتھ ساتھ معانى كى تفيم اور خاص طريقے سے ان كى تسهيل كے پہلوكو مد نظر ركھا گيا ہو، چنانچہ میں نے اللہ تعالی سے توفیق مانگتے ہوئے اس امید پر كہ اللہ تعالی اسے دنیا و آخرت میں میرے اور اہل علم کے لیے مفید اور نافع بنائے گا' اس عمل عظیم کو شروع کیا' بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہی اس کا اہل اور اس بر قادر ہے۔

یاد رہے کہ قاری کو میری اس لطیف شرح میں بعض مقالت پر طوالت محسوس ہوگی ، جو کہ اس شرح میں میرے عام اسلوب کے بر عکس ہوگی ، تاہم یہ اس وقت ہو گا جب میں کی ایے عمدہ فائدہ کا اثبات کرنا چاہوں جو عام کتابوں میں ناپید ہویا میں یہ خیال کروں کہ حق اکثریا جملہ شار حین کے ذہب کے بر عکس ہے یا میں ایسے عامض اور مخفی امور پاؤں جن کے حل میں شار حین نے محض احتمالات پر بحروسہ کیا ہو ، جب کہ وہ طبیعی ، تاریخی ، جغرافیائی اور دیگر قتم کی تحلیل کی روشن میں علمی اور دیتی بحث کے محتاج ہوں ، چنانچہ ایسے مقالت پر میں بحث میں کچھ طوالت دینے پر مجبور ہوا تا کہ حق اور صبح مسلک واضح اور میل ہوں ، چنانچہ ایسے مقالت پر میں بحث میں کچھ طوالت دینے پر مجبور ہوا تا کہ حق اور صبح مسلک واضح اور ممایاں ہو سکے۔ اللہ بی توفیق دینے والا ہے اور وہی مجھے کانی اور اچھاکار ساز ہے۔

وَصَلَّى اللهُ عَلَى نَبِيَّنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ

صفی الرحمٰن مبارکپوری شعبان ۱۳۹۴ ه



## مؤلف كتاب كے مختصر حالات

ابوالفضل شماب الدین احمد بن علی بن محمد بن احمد کنانی شافعی المعروف ابن جرعسقلانی سنت نبوی کا علم بلند کرنے والے قاضی القضاۃ اور حفاظ و رواۃ میں منفرہ ہیں۔ دس شعبان ۲۵سے ۵ مصر میں پیدا ہوئے اور مصری بانی اور نو سال کی عمر میں قرآن مجید حفظ کیا اور الحاوی اور مخضرابن حابب اور دیگر کتب یاد کیں اور اپنے کی ایک وصیت کرنے والے کے ساتھ کمہ محرمہ کا سفر کیا اور وہاں اہل علم ساع کیا ، پھر آپ کو طلب حدیث کا شوق ہوا تو آپ تجاز ، شام اور مصرک کبار شیوخ الحدیث سے علم حدیث حاصل کرنے میں مشغول ہوئے ، چنانچہ آپ نے دس سال تک علم حاصل کرنے کے لیے زین عراقی کے پاس قیام کیا اور بلقینی ، ابن الملقن اور دیگر اہل علم سے فقاہت حاصل کی ، آپ کو جلیل القدر ائمہ و شیوخ الحدیث کے پاس بیشنے اور علم ، مصل کرنے کا شرف حاصل ہوا ، جو کی دو سرے کو میسرنہ آیا ، جیسا کہ متقدم الذکر ائمہ و شیوخ نے آپ کو فتوئی دینے اور تدریس کرنے کا اجازت نامہ عطاکیا۔ اور آپ نے دونوں اصول یعنی کتاب و سنت اور دیگر علوم عزین جماعہ سے الغت المجد فیروز آبادی سے ، عربی زبان کی دونوں وعلوم میں اس قدر سعی کی کہ ان کی چوٹیوں کو چھونے گئے اور قرآت سبعہ میں قرآن مجید کا بچھ حصہ خوخی سے پڑھا۔

پر علم حدیث کی نشرواشاعت کی طرف متوجہ ہوئے اور مطالعہ ، قرات ، تدریس و تصنیف اور افاء کی صورت میں اس پر جے رہے اور متعدد جگہوں میں تفییر ، حدیث ، فقہ اور وعظ و نصیحت کی تدریس کی اور ازھر ، جامع مجد عمرو اور دیگر مقامات پر خطبہ دیتے رہے اور اپنے سینے میں محفوظ خزینے کی اطاء کروائی اور بڑے برے نفطاء اور نامور علاء آپ سے فیض یاب ہوئے اور آپ کے علی چیٹے سے سیراب ہونے کے لیے آپ کے پاس آتے رہے۔

آپ کی تصانیف ۱۵۰ کتب سے متجاوز ہیں۔ علم حدیث کے ننون میں شاید بی کوئی ایسا فن ہو جس میں آپ کی تصانیف ۱۵۰ کتب سے متجاوز ہیں۔ علم حدیث کے ننور آپ کی میں طباعت کے زیور سے آپ کی حیات بی میں طباعت کے زیور سے آراستہ ہو گئی تعیس۔ اور بادشاہ اور امراء ایک دو سرے کو ان کتب کے تحالف دیا کرتے تھے اور اس پر متزاد ہیہ ہے کہ اگر "فتح الباری شرح صحح بخاری" کے علاوہ آپ کی کوئی اور تالیف نہ بھی ہوتی تو یمی

فتح الباری بی آپ کی شمرت اور آپ کے عظیم الرتبت ہونے پر واقفیت عاصل کرنے کے لیے کانی تھی۔
اس بات میں کوئی شک و شبہ نہیں کہ آپ کی یہ کتاب سنت نبوی کے لیے قاموس کا مقام رکھتی ہے۔
۱۹۸ھ میں اس کا مقدمہ ممل کرنے کے بعد آپ نے ۱۸۵ھ میں اس کی تالیف کا آغاز کر کے شروع
رجب ۸۴۲ھ میں اس کی شکیل کی۔ اور اس کی شکیل پر آپ نے ایک دعوت عام کا اہتمام کیا' جس میں
تمام عام و خاص مسلمان شریک ہوئے۔ اس دعوت پر آپ نے پانچ سو دینار خرچ کیے اور ایک بادشاہ نے
آپ سے یہ کتاب طلب کر کے تمین سو دینار میں خرید لی۔ اللہ تعالی آپ کو سنت نبوی کی نفرت پر نمایت
اچھا صلہ عطا فرمائے۔ آمین!

ہ ای طرح حدیث کی کتابوں میں سے ان کی ایک کتاب "بلوغ المرام فی ادلہ" الاحکام" جو اس وقت قار کین کے ہاتھوں میں ہے اگو یہ کتاب مختصر ہے، گر اس کی بہت می شروحات لکھی گئی ہیں جن میں ایک میں مولانا صفی الرحمان مبارکپوری حفظ اللہ تعالیٰ کی اتحاف الکرام ہے جے اردو دان طبقہ کے لیے اردو پیرائے میں ڈھالا گیا ہے۔

کیلے کہا ہے آپ (حافظ ابن حجر رحمہ اللہ) معری علاقوں کے قاضی ہے ' پھر چند سال کے بعد مستقل طور پر شاہی علاقے بھی آپ کی قضاء میں شامل کر دیے گئے ' جو اکیس سال سے زائد عرصہ تک آپ کے زیر قضاء رہے ' شروع میں آپ قاضی بننے سے پر بیز کرتے رہے ' حتی کہ بادشاہ وقت نے آپ کو ایک فاص مقدے میں قاضی مقرر کیا' بھر آپ بلقین کے اصرار پر ان کے نائب ہے ' بلقینی کی جانشینی کی وجہ ساس مقرد ہوئے' آپ سے انہیں کی اور لوگوں کا نائب بنا پڑا' یمال تک کہ آپ قاضی القضاۃ (چیف جسٹس) مقرد ہوئے' آپ کی بیہ تقردی ما محرم بروز ہفتہ کے محمدے پر کی بیہ تقردی ما محرم بروز ہفتہ کے عمدے پر تقردی ہوئی اور سات بی مرتبہ اس عمدہ سے تقردی ہوئی اور اس سال میں آپ کی وفات ہوئی۔

اُس کے علاوہ آپ' تواضع' بردباری' صبر و تحل' خوش طبعی' وسعت و ظرافت' قیام و صیام' احتیاط و ورع' جود و سخاء' برداشت' باریک و لطیف کلام اور عمدہ اور نفیس نوادر کی طرف میلان میں مشہور و مختار تھے' جیسا کہ آپ ائمہ متعقدمین و متاخرین اور اپنے پاس بیٹھنے والے ہر چھوٹے برے کا ادب و احترام کرنے میں مفرد اور بے مثال تھے۔

آپ بروز ہفتہ آٹھ ذی الحجہ ۸۵۲ھ کو عشاء کی نماز کے بعد اپنے خالق حقیقی سے جالے۔ اللہ تعالی ان کو اچھا تواب اور بهتر بدلہ عطا فرمائے۔ آمین!



### كلمة مؤلف

#### بسم الله الرحمن الرحيم

الحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى نِعَمِهِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ قَدِيْماً وحَدِيثاً، والصَّلاَةُ والبَّاطِنَةِ قَدِيْماً وحَدِيثاً، والصَّلاَةُ والسَّلامُ عَلَى نَبِيهِ وَرَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وصَحْبِهِ الَّذِيْنَ سَارُوا فِي نُصْرَةِ دِينِهِ سَيْراً حَثِيثاً، وعلى أَتْبَاعِهِمُ دِينِهِ سَيْراً حَثِيثاً، وعلى أَتْبَاعِهِمُ الَّذِين وَرِثُوا العِلْمَ، وَالعُلَمَاءُ وَرَثَةُ اللَّذِين وَرِثُوا العِلْمَ، وَالعُلَمَاءُ وَرَثَةُ اللَّذِينَ وَرِثُوا العِلْمَ، وَالعُلَمَاءُ وَرَثَةُ اللَّذِينَ وَرِثُوا العِلْمَ، وَالعُلَمَاءُ وَرَثَةُ اللَّذِينَ وَرِثُوا العِلْمَ، وَالرِنَا ومَوْروثاً.

أما بَعدُ، فَهَذَا، مُخْتَصَرٌ يَشْتَمِلُ عَلَى أُصُولِ الأَدِلَّةِ الحَدِيْشِيَّةِ لِلأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ، حَرَّرْتُه تَحرِيْراً بَالِغاً، لِيَصِيْرَ مَنْ يَحْفَظُه مِنْ بَينِ أَقْرَانِهِ نَابِغاً، ويَسْتَعِيْنَ بهِ الطَّالِبِ المُبْتَذِي، ولا يَسْتَعْنِي عَنْهُ الرَّاغِبُ المُنْتَهي.

وَقَدْ بَيْنْتُ عَقِبَ كُلِّ حَدِيثٍ مَنْ أَخْرَجَهُ مِنْ الأَئِمَّةِ، لِإِرَادَةِ نُصْحِ

آغاز الله رحل اور رحيم كے نام سے

ظاہری 'باطنی' قدیم و جدید انعامات و احسانات کی بنا پر تعریف صرف اللہ تعالی ہی کا حق ہے اور درود و سلام اس کے نبی اور رسول حفرت محمد سلاھیا پر اور (مزید برآل) اس کی آل اور اس کے اصحاب پر جنہوں نے آپ سلاھیا کے لائے ہوئے دین کی نفرت و اشاعت کے لیے اپنی پوری تندہی اور برق نفرت و اشاعت کے لیے اپنی پوری تندہی اور برق رفتاری کا مظاہرہ کیا اور تابعین کرام پر جو "العلم" کے وارث ہوئے اور حقیقت ہے بھی کی کہ علماء می انبیاء کرام کے وارث ہوتے ہیں۔ کیا خوب ہیں بی دارث اور کتناعمہ اور اچھاہے یہ ورشہ

حمو صلوۃ کے بعد عرض ہے کہ یہ ایک مختر سی کتاب ہے جو احادیث میں احکام شرعیہ کے بنیادی دلاکل پر مشمل ہے۔ میں نے اس کی تفتیح و تہذیب میں بردی جانفشانی اور تندبی سے کام لیا ہے تاکہ اسے یاد کرنے والا اپنے ساتھیوں میں بحیثیت ماہراور بردی شان والا بن جائے۔ مبتدی طالب علم اس کے ذریعہ مدد طلب کرے اور منتی شوقین بھی اس کی ابہیت و ضرورت سے مستغنی نہ رہ سکے۔ (یعنی یہ کتاب مبتدی اور منتی دونوں کے لیے کیاں مفید

میں نے ہر حدیث نقل کرنے کے بعد اس محدث کانام بھی بیان کردیا ہے جس نے امت کی خیر

الأُمَّة، فَالمُرَادُ بِالسَّبْعَةِ: أَحْمَدُ والبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وأَبُو دَاوُدَ والبُّسَآئِيُّ والتَّرْمِذِيُّ وَابنُ مَاجَه، والنَّسَآئِيُّ والتَّرْمِذِيُّ وَابنُ مَاجَه، وَبِالسِّنَةِ: مَنْ عَدَا البُخَارِيَّ وَمِسْلِماً، وَقَدْ أَقُولُ: الأَرْبَعَةُ وَمُسْلِماً، وَقَدْ أَقُولُ: الأَرْبَعَةُ وَمُسْلِماً، وَبِالثَّرْبَعَة: مَنْ عَدَا النَّلاثَةَ وَمُسْلِماً، وَبِالثَّلاثَةِ: مَنْ عَدَا النَّلاثَةَ الأَوْلَ، وَبِالثَّلاثَةِ: مَنْ عَدَا النَّلاثَة وَالأَرْبَعَةُ مَنْ عَدَاهُمْ وَاللَّمَ النَّلاثَة وَمُسْلِمٌ، وَبِالمُتَّفَقِ: البخاريُ وَمُسْلِمٌ، وَقَدْ لاَ أَذْكُرُ مَعَهُمَا عَدَاهُمْ فَيْرَهُمَا، وَمَا عَدَا ذَلِكَ فَهُو مُبَيَّنُ.

خواہی کے لیے اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ جمال میں نے ﴿ اخرجه السبعة ﴾ نقل کیا ہے اس سے میری مراد المام احمد روانيخه ' بخاری روانیجه' مسلم روانیجه' ابوداؤد روانید' ترندی رواید سائی رواید اور این ماجه رواید من اور جمال ( اخرجه السنة ) نقل كياب اس سے مراد امام احمر بن حنبل کے ماسوا باتی تمام آئمہ بن اور ﴿ احرجه الحمسه ﴾ ے مراد بخاری و مسلم کے علاوہ باتی یائج امام ہیں اور مجھی ميں ﴿ اخرجه الاربعة ﴾ كتا بول اور ﴿ اربعه ﴾ ے مراد پہلے تین امام یعنی احمد' بخاری اور مسلم کے علاوہ باتی آئمہ مراد ہوتے ہیں اور ﴿ اخرجه الشلاقة ﴾ ے مراد پہلے تینوں اور آخری کے علاوہ بقیہ تین امام مراد ہیں (یعنی الم ابوداؤد' نسائی' ترندی) اور ﴿ معفق علیه ﴾ سے مراد بخاری اور ملم ہیں اور با او قات میں بخاری و ملم کے علاوه دوسرے آئمہ کا ذکر چھوڑ دیتا ہوں۔ متذکرہ بالا صورتوں کے ماسوا باتی تمام صورتوں میں روایت کرنے والے آئمہ کا ذکر ہر موقع پر نمایاں طور پر ذکر کر دیتا ہوں۔ میں نے اس مختر کاب کا نام ﴿ بلوغ المرام من ادله * الاحكام ﴾ تجويزكيا بـ

وَسَمَّيْتُه بُلُوغُ المُرامِ مِنْ أَدَّلَةِ الأَحْكَام، واللَّهَ أَسْأَلُ أَن لاَّ يَجْعَلَ مَا عَلِمْناهُ عَلَيْنا وَبَالاً وَأَنْ يَرْزُفَنَا العَمَلُ بِمَا يَرْضَاهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

آ خریں رب کا نات کے حضور وست بدعا ہوں کہ وہ ہمارے علم کو ہمارے لیے وبال نہ بنائے بلکہ اپنے ببندیدہ اور محبوب عمل کی توفق سے نوازے۔ آمین۔

لغوى تشریح: ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ے مؤلف نے اپن كتاب كا آغاز قرآن پاك كے طريقه كى پيروى اور نبى سُرُخِيم ہے الله الرحمن الرحيم ﴾ ماتھ ابتداء كرنے كى تقيل كے ليے كيا ہے۔ ﴿ المحمد ﴾ من حمد سے مراد ہے بہترین تعریف بہترین اسلوب كے ساتھ جو انسان كے افتيار ميں ہو۔ ﴿ المنعم ﴾ ن پر دو اعراب متقول ہيں۔ كرو اور فقے۔ یہ جمع ہے اس كا واحد نعمه ہے۔ اس سے مراد ہروہ چیز ہے كہ جس سے انسان فاكده المحاتا ہے۔ ﴿ المطاهرة ﴾ سے مراد الى تعتین ہیں جن كا انسان ادراك كر سكتا ہے اور شعور ركھتا ہے۔ ظاہرى انعالمت و احمانات ميں انسان كى شكل و صورت كا موزوں و مناسب بنانا اور لذيذ و عمده طرح طرح كے كھانے جو

اس كے منہ كے ذريعيد شكم ميں جاتے بيں شال بين اور ظاہرى نمت سے اسلام بھى مراد ہے۔ ﴿ الساطنع ﴾ ايسے انعالت جن کا انسان ادراک نہیں کر سکتا۔ بے شار نعتیں الی میں جو ارض و ساء میں ہی نہیں بلکہ انسان کے اپنے نفس میں پائی جاتی ہیں۔ جن کا علم بجزاللہ تعالیٰ کے کسی کو شیں اور ایسی بہت سی نعتیں ہیں جن کا انسان کو پہلے علم نہیں تھا پھربعد میں اس کے علم میں آئی ہیں۔ باطنی نعتوں میں عیوب پر بردہ بوشی بھی شامل ہے۔ قدیم و جدید سے مراد ایس نعتیں ہیں جن سے انسان نے اپنی زندگی کی سمولت اور آسانی کے لیے اللہ تعالٰ کی عنایت کردہ عقل و خرد کو استعال کر کے معیشت و معاشرت اور تدن کے لیے ایجادات کی ہیں۔ دور جدید کے انکشافات نے انسانی تدن کو ایس نعتول سے روشاس کرایا ہے جن کے ذریعہ انسان بحرو برتو در کنار فضا میں ہوا سے تیز رفار ایجادی وجہ سے ہوا کے ووش پر سوار ہو کر مینوں کا سفر دنوں میں طے کرنے کے قابل ہو گیا ہے۔ چند لحول میں ہزارہا میل دور بیٹھے ہوئے انسان سے گفتگو کر سکتا ہے۔ ﴿ المصلوة ﴾ کے معنی دعا رحت 'بزرگی اور عزت و تکریم کے ہیں ﴿ السلام ﴾ آفات ظاہری و باطنی سے تحفظ۔ مصنف نے کتاب کا آغاز حمد و ثنا کے بعد قرآن مجید میں رب کائات کے ارشاد صلوا علیه و سلموا تسلیماکی تعمل اور سلف کی بیروی میں صلو ة و سلام سے کیا ہے۔ مطلب میہ ہوا کہ اللہ رب العزت نبی كريم طرفيا كى عزت افزائى فرمائے اور آپ ماليكيم كى شان بلند كرے۔ ﴿ إلى ﴾ آدى كے كھركے افراد بھى اس ميں شامل بيں اور اس كے بيروكار بھى۔ لينى اس لفظ ميں برے لوگول کی اولاد اور ان کے اتباع و بیرو کار بھی شامل ہیں۔ مثلاً ال ابراہیم سے جس طرح ان کی اولاد مراد ہے ای طرح ان کے متبعین بھی مراد ہیں بعنہ جس طرح ال فرعون میں فرعون کی اولاد بھی شامل ہے اور اس کے نظریہ کے بیروکار بھی۔ ﴿ صحبه ﴾ فتح لین زبر کے ساتھ۔ صاحب کی جمع ہے اور صحالیٰ سے مراد وہ مخص ہے جس نے نبی کریم مٹھیے سے بحالت ایمان ملاقات کی ہو اور ایمان کی حالت میں وفات یائی ہو۔ اس میں اور بھی اقوال ہیں مر زیادہ صحیح میں ہے۔ ﴿ المحشیث ﴾ تیز رفاری عیز گای۔ ﴿ اتباع ﴾ ممزه کے فتح یعنی زبر اور آء کے سکون۔ تابع کی جمع ہے۔ یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے دین اسلام کے حاصل کرنے اور اس کی نشر و اشاعت کے لیے ان تھک کوششیں کیں۔ تحصیل علم کے بعد اس کے دقیق مسائل نکالے۔ یہ بزرگ اگر جانفشانی اور سعی و جدوجمد کر کے علم حقیق ہم تک نہ پنجاتے تو آج انسانیت کفرو الحاد کے اندھیروں میں ٹاک ٹوئیاں مارتی بھرتی۔ ﴿ اکسِم بہم فعل تعجب ﴾ لینی کتے معزز و کرم ہیں یہ لوگ. ﴿ وادانا ﴾ اکرم محم میں ضمیر مجرور کی تمیز کے طور پر ہے۔ اے منصوب لایا گیا ہے۔ لینی تابعین صحابہ کرام " سے دین حقیق کے علم کو وراثت میں بانے کی وجہ سے بت بی معزز و کرم ہیں۔ ﴿ اما بعد ﴾ حرف شرط ہے اور بعد کے "و" پر ضمہ ہے گویا منی برضمہ ہے۔ یمال ظرف واقع ہو رہا ہے مضاف الیہ کی نیت موجود ہے گراضافت بظاہر موجود نہیں۔ مطلب ہیہ ہے کہ حمہ و صلوٰ ۃ کے بعد۔ ﴿ اصول ﴾ جمع بے اصل کی۔ جس بر کسی چیز کا انحصار ہو۔ ﴿ الادلمة ﴿ مِرْهِ كَ فَتْح "د" كے كسرو اور "ل" كى تشديد دليل كى جمع ب لغوى اعتبار سے دليل كامعنى مطلوب و مقصودكى طرف راہنمائى كرنے والا ب ـ ﴿ الاحكام ﴾ عكم كى جمع ب اس سے مراد الله تعالى كا خطاب جو مكلفين كے افعال سے متعلق ہو۔ ﴿ حردته ﴾ تحریر سے ہے جس کے معنی تنقیح تمذیب کے ہیں۔ ﴿ نابغه ﴾ عظیم الثان مام کو کہتے ہیں۔ ﴿ المستدى ﴾ فن

حديث كا ابتدائي طالب علم. ﴿ المنتهى ﴾ اس فخص كو كتے بيں جو اين مطلوب و مقعود كر نها تك بيع. مطلب میہ ہے کہ میہ مختصر مگر جامع کتاب ابتدائی طلباء سے لے کر کال ماہرین دونوں کے لیے بکسال طور پر مفید ے۔ ﴿ عقب ﴾ "ع" كے فتح اور "ق" كے كرو. بعد كے معنى ميں استعال كيا گيا ہے. ﴿ من اخرجه ﴾ اس میں "من" موصولہ ہے اور افرجہ کے ساتھ مل کر بینت کا مفعول ہے اس میں افراج ' تخریج اور روایت کے معنی میں استعال ہوا۔ مطلب میہ ہوا کہ محدث کا اس حدیث کو انی سند کے ساتھ کتاب میں بیان کرنا اور مصنف نے مخرجین کے ذکرکے ساتھ ہی حدیث کی حیثیت بھی بیان کر دی ہے کہ یہ حدیث محدثین کی نظر میں صحیح ہے حسن يا ضعيف ہے۔ ﴿ النصب ﴾ بعلائي اور خير خوابي۔ ﴿ فالمراد ﴾ كا مطلب ب ميري مراد يعني اس كتاب میں جب میں بالسبعہ کتا ہوں تو میری مراد اس سے یہ ہوتی ہے کہ اس مدیث کو سات محدثین نے ائی کتابوں میں نقل کیا ہے۔ اور جب میں حدیث بیان کرنے کے بعد "اخبرجه السبیعہ" " کہتا ہوں تو اس کا بھی وہی مطلب ہوتا ہے کہ اس حدیث کو سات محدثین نے اپنی کتابوں میں بیان کیا ہے۔ ﴿ عدا ﴾ غیراور سوئی کے معنی میں استعال ہوتا ہے اور یہ ان الفاظ میں سے ہے جو احتیاء کے لیے ہیں اور اس کے بعد آنے والا لفظ منصوب ہوتا ہے اور مجھی میں ﴿ الاربعه ۚ و احمد ﴾ کہتا ہوں تو اس سے مراد ﴿ اخرجه المخمسه ﴾ کی طرح پانچ محدث مراد ہوتے ہیں ﴿ الاربعه و احمد ﴾ اور ﴿ احرجه المحمسه ﴾ بیان کا طریق مخلف ہے گرمفهوم و مراد دونوں سے ایک ہی ہے۔ ﴿ الشلافة الاول ﴾ الاول بمزہ کے ضمہ اور "و" کے فتے۔ اول کی جمع ہے اور ثلاثه ے میری مراد پہلی تین کتابول بخاری مسلم اور احمد کے علاوہ ہے۔ ﴿ الاخسِر ﴾ ے ابن ماجه مراد ہے۔ لینی پہلی تین اور آخری این ماجہ کے علاوہ باقی ابوداؤد' ترزی اور نسائی رہ جاتی ہیں بالشلاف ہے یمی تین مراد ہیں۔ ﴿ معهما ﴾ اس سے مراد بخاری و مسلم کے ساتھ۔ ﴿ غیرهما ﴾ حدیث کی نبت بخاری و مسلم کی جانب ہے۔ حدیث کے مرتبہ صحت کے لیے کافی ہے گر مزید برآل تائید عمے لیے ان دونول کے علاوہ دو سرے محدثین نے بھی اس صدیث کو روایت کیا ہے۔ ﴿ ما عدا ذلك ﴾ ان سات محدثین كے علاوہ اور محدثين نے بھی روایت کیا ہے ان کے اساء گرای بھی واضح طور پر بیان کردیئے ہیں۔ ﴿ السمرام ﴾ کے معنی طلب کے ہیں اور مراد سے مطلوب ہے۔ ﴿ والله ﴾ مفعول مقدم ہے اس لیے منصوب ہے اسال کا مفعول ہے۔ مفعول کو مقدم بیان کرنے سے مقصود کلام میں حمر کرنا ہے لینی میں صرف اللہ تعالی سے دست سوال دراز کرتا ہول۔ بجزاس کے کی اور سے سوال نہیں کرتا۔ ﴿ ما علمناه ﴾ این صله کے ساتھ مل کر جعل فعل کا پہلا مفعول ہے اور دو سرا مفعول و بالأب- وبال كى "و" ير فتح ب اس كے معنى برے انجام كے بن- اس دعا كے ساتھ اللہ ك حضور استدعاکی بے کیونکہ نیکی جب تک خالصہ اللہ کے لیے نہ کی جائے تو وہ برائی اور گناہ بن جاتی ہے اور ان برزقنا کے معنی ہن بوفقنا لین ہمیں اللہ توفق وے۔



طہارت کے مسائل =

## ١ _ كِتَابُ الطَّهَارَةِ

## طمارت کے مسائل

### پانی کی اقسام

#### ١ - بابُ المِيَاه

(مختلف ذرائع سے حاصل شدہ پانی کابیان)

حفرت ابو ہررہ وٹاٹھ روایت کرتے ہیں کہ رسول (١) عَن أبي هُرَيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ الله ملی این کے متعلق (ایک مخص تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قال رسولُ الله ﷺ کے استفسار کے جواب میں) فرمایا کہ "اس کا پانی في البُّحْرِ: اهُوَ الطُّهُورُ مَاؤُهُ والحِلُّ یاک ہے اور اس کا مردار حلال ہے۔" (اس حدیث کو مَيْتَتُهُ اللَّهُ وَابْنُ أَبِي شِيْبَةً وَاللَّفْظُ لَهُ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ والتَّرْمِذِيُّ، وَرَوَاهُ مَالِكٌ ابوداؤد' ترفری' نسائی' این ماجه اور این الی شیبه نے روایت كيا ہے۔ متن حديث كے الفاظ ابن الى شيب كے بيں - ابن وَالشَّافِعِيُّ وَأَخْمَدُ.

خزیمہ اور ترندی نے اسے صحح قرار دیا ہے۔ علاوہ ازیں اس روایت کو مالک' شافعی اور احمہ نے بھی روایت کیا ہے)

لغوى تشريح: ﴿ كناب الطهارة ﴾ كتاب كتب ، مثنق ب جس ك معنى جمع كرف اور ملاف ك ہیں اور مصنفین کے نزویک کتاب مسائل کے اس مجموعے کو کہتے ہیں جو مستقل حیثیت کے حامل ہوں عاہے وہ کی انواع بینی مختلف ابواب پر مشمل ہو یا نہ ہو۔ اور طمارت پلیدی یا ناپاکی کے ازالے کو کتے

﴿ باب المديداه ﴾ باب ايك بى نوع سے متعلق مسائل جس ميں بيان كئے جائيں اسے باب سے تعبير كرتے بيں اور ﴿ مباه ﴾ ماء كى جع ہے "مويد" اس كى تفغير آتى ہے۔ بدوى عربول نے اس كى صورت بگاڑ کر "موبیہ" کر دی ہے۔ مصنف اس کو جمع اس بنا پر لائے ہیں کہ اس باب میں وہ کنوئیں کا پانی' دریا اور سمندر کا پانی اور چشموں اور باران رحمت کے پانی کا ذکر کریں گے۔

﴿ عن ابسي هريسوه ﴾ اس كا تعلق محذوف سے ہے جو روى يا مروى وغيرہ ہو سكتا ہے اور ﴿ فَي البحر ﴾ كا مطلب ہے وریا و سمندر كے پانى كاكيا حكم ہے۔ پھر ﴿ الطهور ﴾ كا لفظ استعال ہوا ہے "طاء" كے فتح سے اگر اسے اداكياجائے تو اس صورت ميں وہ اسم مراد ہو گاجو مطريعني پاك كرنے والا كے معنی میں ہوگا۔ وریا و سمندر کا پانی بذات خود پاک بھی ہے اور پاک کرنے والا بھی ہے۔ ﴿ الْحَلْ ﴾ "حاء" کے کسرہ اور ''لام'' کی تشدید کے ساتھ۔ اس کے معنی ہیں حلال۔ ﴿ مینسه ﴾ سے وہ جانور مراد ہے جو پانی میں ہی صرف زندہ رہ سکتا ہے۔ اس سے وہ جانور مراد نسیں جو پانی کے باہر بھی زندہ رہ سکتا ہو۔ حاصل کلام: یہ حدیث دراصل ایک سائل کے جواب میں ارشاد فرمائی گئی ہے جے امام مالک روایتے وغیرہ نے بوں روایت کیا ہے کہ ایک آدمی رسول الله ملٹائیل کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول ( سالیا میا) ہم سمندر میں سفر کرتے ہیں ' ہمارے ساتھ تھوڑا بہت پانی ہو تا ہے ' اب اگر ہم اس پانی ے وضو کریں تو پیاہے مرجائیں تو کیا ہم سمندر کے پانی ہے وضو کر سکتے ہیں؟ فرمایا "وہ پانی پاک ہے۔" یہ حدیث ولیل ہے' اس کی کہ سمندری پانی بغیر تفصیل کے مطلقاً پاک ہے۔ نیزیہ کہ سمندری جانور بھی طلل ہیں خواہ وہ کتے اور خزر کی شکل کے ہوں۔ امام مالک رطانیہ' امام شافعی رطانیہ اور امام احمد رطانیہ کی يى رائے ، البت امام ابو حذيفه روائلي سمندري جانورون مين سے صرف مچھلي كو طال سمجھتے ہيں۔ نبي سائيليا نے سائل کو سمندری پانی کی حلت کے ساتھ بغیر سائل کے دریافت کئے'اس میں طبعی موت مرے ہوئے جانور کی حلت بھی مزید بتا دی۔ اس لئے کہ جو آدمی سمندری پانی کی حلت کے متعلق شک میں جتلا ہو سکتا ہے وہ تو اس میں مرے ہوئے جانور کی حلت کے بارے میں اس سے کمیں زیادہ شک وشبہ میں رہ سکتا ہے۔ خاص کر جب کہ قرآن مجید میں مردار کی حرمت نص سے داضح ہے گراس کی تقصیل نہیں اور ب بات معلوم ہے کہ سمندر میں سفر کرنے والا اس صور تحال میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ للذا آنخضرت طالجاتیا کا جواب حکمت و دانائی اور شفقت پر مبنی ہے۔ یہ سائل کون تھا؟ اس بارے میں مختلف اقوال ہیں۔ یہ بھی كماكيا ب كه اس كانام عبدالله المدلجي بناتر تقااوري بحي كماكيا ب كه اس كانام عبدالعركي بناتر تھا اور یہ بھی کما گیا ہے کہ وہ عبیدالعرکی نٹاٹھ تھا اور عرکمی سمندر و دریا میں کشتی چلانے والے کو کہتے ہیں۔ لیعنی ملاح۔

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ سمندری پانی کا پاک ہونا' اس سے وضو کرنا' اس کو (صاف کر کے)
استعال میں لانا صحیح ہے اور ای طرح یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ جو جانور صرف سمندر کے ہیں (یعنی
وہ سمندر کے باہر زندہ نہیں رہ سکتے) وہ سب حلال ہیں' چاہے سمندر میں مرجائے یا نکالنے کے بعد مر
جائے اور یہ کہ سمندر میں سفر کرنا جائز ہے۔

راوی حدیث: ﴿ حضرت ابوبریره منظر ﴾ وہ جلیل القدر صحابی رسول ہیں جن سے سب سے زیادہ احادیث نبوی ہم تک پنجی ہیں۔ صاحب استیعاب کی رائے کے مطابق ان کا نام عبدالله یا عبدالرحلٰ تھا۔ قبیلہ دوس سے تھے۔ لاھ میں مشرف بہ اسلام ہوئے۔ اٹھتر سال کی عمر پائی اور ۵۹ھ میں اس دنیائے فانی

ے کوچ کیا اور مدینہ منورہ کے بقیع غرقد نامی قبرستان میں دفن کئے گئے۔ حفرت عمر بھاؤ کے زمانہ کا فافت میں مفتی کے فرائض انجام دیتے رہے۔ ان سے کم و بیش ۵۳۸۴ احادیث مروی ہیں۔ واللہ اعلم۔

(۲) وعَنْ أَبِيْ سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ حَفْرت ابو سعيد خدري رَفَاتَّ رَوايت كرت بيل كه رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ، قَالَ: قال رسول الله الله الله الله عَلَيْهِ: "إِنَّ المَاءَ طَهُورٌ لاَ كُونَى فِيرِ نَاپِكَ شيل كرتى." (اس روايت كو ابوداؤد ' بُنجُسُهُ شَيْءٌ». أَخْرَجَهُ النَّلاَنَةُ وَصَحْحَهُ تَهٰى اور ابن اج ن روايت كيا به اور احمد نے اسے أَخْمَدُ.

مُحْمِح قرار دیا ہے)

لغوى تشریح: ﴿ الحدرى ﴾ "فاء" كے ضمہ اور "د" كے سكون كے ساتھ۔ "حدرہ" كى طرف منوب به جو انسار كا ايك معروف و مشہور قبيلہ ہے۔ ﴿ طهور ﴾ "طاء" كے فتح كے ساتھ اس كے معنى پاك كے بھى بيں اور پاك كرنے والے كے بھى۔ ﴿ لا ينجسه ﴾ ميں ينجسه تنجسس سے بنا ہے جس كے معنى بيں كہ كوئى چيزا ہے نجس لعنى ناپاك نہيں كرتى۔ مفہوم و معنى بيہ ہے پانى ميں نجاست كا محض كر جانا اسے ناپاك نہيں كرتا۔

حاصل کلام: حدیث کا مقصود یہ ہے کہ پانی پاک ہے محض نجاست کے واقع ہونے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا خواہ پانی کی مقدار کم ہو یا زیادہ۔ امام مالک روائیہ اور ظواہر اور ایک قول کے مطابق امام احمد روائیہ کی بھی کی رائے ہے۔ امام مالک روائیہ نے مشروط بات کی ہے کہ جب تک اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی وصف عملاً رونما نہ ہو جیسا کہ آگے ابوامامہ بابلی روائی سے مردی حدیث میں بیان ہوا ہے لیکن ابوسعیہ خدری روائی سے مردی حدیث ایک خیاص واقعہ سے متعلق ہے اور وہ یہ کہ رسول الله الله الله الله الله کیا کہ کیا ہم بند بصاعه کے پانی سے وضو کر سے ہیں؟ (بئر بصاعه ایک پرانا کنوال تھا جس میں حیض والے کہ برنے کے گوشت کے گوڑے اور بدبووار چیزیں ڈائی جاتی تھیں) آپ نے اس کے جواب میں فرمایا "پانی تو پاک ہے۔" بظاہر معلوم ہو تا ہے کہ المماء میں جو ''لام" ہے یہ لام عمد کا ہے جس کے معنی یہ ہول گے کہ سائل کے ذہن میں جس کنو کیں کا پانی مراد تھا اور وہ بشور بیضاعہ کا پانی تھا' اس کنو کیں کی جو تا تو ناف ہول کے کہ مائل کے ذہن میں جس کنو کیں کا پانی ناف سے اوپر کی حد تک رہنا تھا اور جب کم ہو تا تو ناف سے نیچ کی حد تک رہنا تھا اور جب کم ہو تا تو ناف سے نیچ کی حد تک رہنا تھا اور جب کم ہو تا تو ناف سے نیچ کی حد تک ہو جاتا۔ جیسا کہ ابوداؤد نے اپنی سنن میں اس کا ذکر کیا ہے۔

یہ صدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ جب پانی اتنی کیر مقدار میں ہو تو محض نجاست کا اس میں گر جانا اے ناپاک نہیں کرتا۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ مطلق پانی میں نجاست گرنے سے وہ ناپاک نہیں ہوتا۔ (اگر فذکورہ کیر مقدار ہو تو اس میں نجاست واقع ہونے سے وہ ناپاک نہیں ہوتا ورنہ ناپاک ہو جاتا ہے)۔ راوی حدیث : ﴿ ابو سعید المحددی بڑارہ کے ابو سعید کنیت ہے اور ان کا اسم گرامی سعد بن مالک بن سنان بڑارہ ہے۔ انسار کے قبیلہ خزرج سے ان کا تعلق تھا۔ کبار صحابہ بڑاڑ، میں ان کا شار ہوتا ہے۔ خدرہ ا یک انصاری قبیلہ ہے جس کی طرف یہ منسوب ہیں۔ تقریباً چھیاسی برس کی طویل عمریائی اور ۵۷ھ کے آغاز میں وفات یائی۔ رٹاٹھڑ۔ ان سے بھی بکھڑت احادیث مروی ہیں۔

حضرت ابوامامہ الباہلی بٹائٹر سے روایت ہے کہ (٣) وعَنْ أَبِي أُمامَةَ البَاهِلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسولُ الله و پلید نہیں کرتی الا یہ کہ پانی پر اس ناپاک و بلید چیز ﷺ: «إنَّ المَاءَ لاَ يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ إلاًّ كى بو و ذا كفته اور رئكت غالب مو جائد " (اس ابن مَا غَلَبَ عَلَى رَبِحِهِ وَطَعْمِهِ وَلَوْنِهِ». ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابوحاتم نے اسے ضعیف قرار دیا أَخْرَجُهُ ابْنُ مَاجَه، وَضَعَّفَهُ أَبُو حَاتِمٍ، وَلِلْبَيْهَقِيِّ: ے) بیہی میں الفاظ حدیث اس طرح ہیں ''یانی یاک المآءُ طَهُورٌ إلاًّ إن تَغَيَّر رِيْحُه أو ب (اور یاک کرنے والا بھی ہے) بجو اس کے وہ طَعْمُه أو لَونُه بَنجَاسَةِ تَحدُثُ فِيْهِ. نلیاک پانی میں گرنے والی چیز یانی کی بو' ذا نقہ اور ر نگت کو تبدیل کر دے۔"

لغوى تشریح: ﴿ لا ينجسه ﴾ تنجيس سے ہے۔ محض نجاست كا پانى ميں گر جانا اسے ناپاك نميں بنا تا۔ يہ اس صورت ميں ہے جبکہ پانى كى مقدار كثير ہو يعنى دو برے متكوں كى مقدار كے برابر ہو۔ بجراگر پائى دو برے متكوں كى مقدار كے ساوى ہو اور اس ميں نجاست گر كراس كى بو ' ذاكقہ اور رنگت ميں سے كوئى ايك وصف بھى تبديل كر دے تو پانى ناپاك ہو جائے گا۔ اس ميں پانى كى مقدار قليل يا كثير كا اعتبار نميں ہو گا ﴿ تحدث فيه ﴾ معنى نجاست پانى ميں واقع ہو جائے۔

حاصل کلام: اس حدیث کی سند میں رشدین بن سعد رادی متروک ہے اور وہ اسے موصول بیان کرتا ہے جبکہ راشد بن سعد جو لقد راوی ہے اسے مرسل بیان کرتا ہے۔ یہ حدیث اگرچہ اپنی سند کے اعتبار سے ضعیف ہے تاہم معنوی اعتبار سے اس کی صحت پر اجماع ہے۔ امام شافعی روایتے اور بینی روایتے اور این منذر روایتے نے اس بلت پر اہل علم کا اجماع نقل کیا ہے کہ پانی خواہ تھوڑا ہویا زیادہ نجاست کے اس میں گرنے ہے اس کے تین اوصاف میں سے کی ایک کی تبدیلی کی صورت میں وہ ناپاک ہو جاتا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پانی کو اگر زیادہ مقدار مثلاً دو قلے' یا اس سے زیادہ ہو تو کوئی چز پلید نہیں کرتی۔ ہاں اگر نجاست گرنے کی وجہ سے اس کا رنگ' ہو یا مزہ بدل جائے تو وہ پلید ہو جا تا ہے۔ راوی حدیث: ﴿ ابوامامه الباهلی رائٹو ﴾ : ابوامامه کنیت۔ امامه حمرہ کے ضمہ کے ساتھ۔ باحلہ قبیلہ میں سے ہونے کی وجہ سے باحلی کہلائے۔ ان کا نام صدی (تصغیر) بن عجلان ہے۔ مشہور صحابی رسول سائھ الم میں سوئے ہوں۔ مصریں سکونت اختیار کی پھر جس سے بیں جن سے بین جن سے بین جن سے بیٹوت روایات مروی ہیں۔ مصریں سکونت اختیار کی پھر مصری جانب ختیل ہو گئے۔ ان کی وفات الم یا ۱۸ھ میں ہوئی۔ شام میں وفات پانے والے سب سے

آخری محانی معاشی کی ہیں۔

#### اور حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے)

لغوى تشريح: ﴿ قلنين ﴾ "قاف" كے پيش اور "لام" كى تشديد بوك منكے كو كہتے ہيں۔ اس كے چھوٹے اور بوك ہونے كى وجہ ہے اس كى مقدار ميں اختلاف رائے واقع ہوا ہے۔ ليكن عرب ميں مجر كے منكے مشہور و معروف تھے۔ شعراء نے اپ اشعار ميں بكرت اس كا استعال كيا ہے اور امثال ميں بھى اسے بہت بيان كيا ہے۔ اس طرح عديث ميں بيان شدہ منكے ہے مراد ہيں مجر كا منكا ہے اور دو سراكوئى مراد اسے بهت بيان كيا ہے۔ اس طرح عديث ميں بيان شدہ منكے ہے مراد ہيں مجر كا منكا ہے ور دو سراكوئى مراد نہيں ہو سكتا اور ان كے منكے ميں اڑھائى سو رطل بانى كے سانے كى مخبائش تھى المذا دو قلوں كے بانى كى مقدار بانچ صد رطل ہوئى جو موجودہ زمانہ كے بيانہ كے مطابق دو سوستا كيس كلوگرام ہوتى ہے۔ ﴿ يحسل مقدار بانچ صد رطل ہوئى جو موجودہ زمانہ كے بيانہ كے مطابق دو سوستا كيس كو تجاست اور گندگى كے ہيں۔ ﴿ المحبث ﴾ المحبث ﴾ كے معنى ہيں كہ بانى اس نجاست كو قبول ہى نہيں كرتا ، قبول كرنے ہے انكارى ہو المحب اور مرف نجاست كے بانى ميں گرنے ہو تا بھى نہيں۔ وفي لفظ ﴿ لم يہ بسحس ﴾ ميں ہوتوں ميں معنى ايک تو اب کہ مطابق بيش (ضمہ) ہے ، دونوں ايک قرائت كے مطابق تو «جيم» پر ذہر (فتح) ہے اور دو سرى قرائت كے مطابق بيش (ضمہ) ہے ، دونوں ميں معنى ايک بی ہیں۔

حاصل کلام: یہ حدیث پانی کی قلیل و کثیر مقدار کے فرق اور حد بندی میں بالکل واضح اور صرح ہے۔
ان تمام احادیث سے جو چیز حاصل ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ جب پانی کی مقدار دو قلوں (محکوں) سے کم ہوگ تو نجاست کے اس میں محض گرنے سے ہی وہ ناپاک ہو جائے گا۔ خواہ اوصاف ٹلا شمیں سے کوئی ایک وصف میں تغیرواقع ہوا ہویا نہ اور اس کی مقدار قلتین (محکوں) کے برابریا اس سے زیادہ ہوگی۔ تو محض وقوع نجاست سے وہ ناپاک نمیں ہوگا بلکہ وہ خود بھی پاک ہی رہے گا اور دو سری چیز کو پاک کرے گا اور جب ان اوصاف ٹلا شرار وگا تو وہ پانی ناپاک شمیر کوئی دھف اس کی وجہ سے رونما ہوگا تو وہ پانی ناپاک شمار ہوگا۔ جیسا کہ ابوالم مے مروی حدیث اس پر دلالت کرتی ہے۔

جہاں تک ''بنو بسضاعہ '' والی حدیث کا تعلق ہے اس کے متعلق تہمیس علم ہے کہ اس میں پانی دو قلوں ہے بھی زیادہ تھا۔ اس حدیث کو انمہ حدیث کے ایک جم غفیرامام شافعی راٹیڈ' ابوعبید رہائیڈ' احمہ رہائیڈ' ایخق رہائیڈ' کیچلیٰ بن معین رہائیڈ' ابن خزیمہ رہائیڈ' طحاوی رہائیڈ' ابن حبان رہائیڈ' دار قطنی رہائیڈ' ابن مندہ رہائیڈ' حاکم رواینے 'خطابی روایئے 'بیہی روایئے 'این حزم روایئے اور دیگر ائمہ نے صبح قرار دیا ہے۔ جیسا کہ علامہ سیوطی نے قوت المغتذی میں نقل کیا ہے۔ یہ المحدیث اور شوافع کی دلیل ہے کہ دو قلوں سے کم پانی کیرکے زمرہ میں نہیں آتا اور دو قلول یا اس سے زیادہ پانی کی مقدار کیرہے۔ احناف کا ''دہ وردہ'' کا مسلم عقلی ہے۔ حدیث کے مقابلہ میں عقل کی کیا حیثیت ہے۔

معلوم ہوا کہ کھڑے پانی میں نہ تو نجاست والی جائے اور نہ جنبی نمائے۔ پانی اگر دو قلوں سے کم ہو تو نجاست پڑنے سے ناپاک ہو جاتا ہے، چاہے اس کا رنگ، بو اور مزہ بدلے یا نہ بدلے اور اگر دو قلوں سے زیادہ ہو تو اس وقت تک پلید نہیں ہوتا جب تک اس کا رنگ، بو اور مزہ نجاست پڑنے سے بدل نہ حائے۔

راوی حدیث: ﴿ عبدالله بن عمر مُنَهُ ﴾ صحابه کرام مُنَهُ مِن سب سے زیادہ زاہد اور وسیع علم کے مالک تھے۔ صغر سن میں مشرف بد اسلام ہوئے۔ مکہ سے مدینہ کی جانب ہجرت بھی کی۔ پہلی مرتبہ غزوہ خندق میں شریک ہوئے۔ سامھ میں مکہ مکرمہ میں وفات پائی اور ذی طویٰ نامی جگہ میں دفن ہوئے۔

حضرت ابو ہررہ و بن الله روایت کرتے ہیں کہ رسول الله طاقیا نے فرمایا "تم میں سے جو شخص حالت جنابت میں ہو وہ کھڑے (ساکن) بانی میں عسل نہ میں سے کوئی بھی کھڑے بانی میں بیشاب نہ کرے اور میں سے کوئی بھی کھڑے بانی میں بیشاب نہ کرے اور بھراس میں عسل کرے۔" صبح مسلم کے الفاظ فیلہ کے بجائے منہ ہیں لیعنی اس سے پچھ بانی لے کر عشل کرے اور ابوداؤد کے الفاظ ہیں "ولا یعتسل کے اور ابوداؤد کے الفاظ ہیں "ولا یعتسل کے اور ابوداؤد کے الفاظ ہیں "ولا یعتسل کے میں اس میں عسل نہ کرے۔"

(٥) وَعَنْ أَبِي هُرَيرَة رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ عَلَيْهِ: الله يَغْسَلْ أَحَدُكُمْ فِي المَاءِ اللَّائِم، وَهُوَ جُنُبٌ اللَّائِم، اخرجه مسلم. وللبخاري: الا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي المآءِ الدَّائِم اللهِ يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي المآءِ الدَّائِم الله لَذِي لاَ يَبْحِرِين، ثُمَّ يَغْسَلُ فِيهِ أَن المَجَابَةِه. ولمُسْلِم المنه وَلاَي دَاوُد اللهُ اللهُ عَنْسِلُ فِيهِ مِنَ الجَابَةِه.

لغوى تشریح: ﴿ المدائم ﴾ اليا ساكن جو بهتانه بو ﴿ جنب ﴾ جيم اور نون كے ضمه (پيش) كے ساتھ۔ جے جنابت لاحق بو جائ اور جنابت الي كيفيت ہے جو جماع يا احتلام كى وجہ سے انزال كے بعد پيدا ہو۔ ﴿ نم يغتسل فيه ﴾ اس ميں ثم دورى ظاہر كرنے كے لئے ہے يعنى عقل مند آدى سے يہ بعيد ہے كہ وہ ايبا كرے۔ اور ﴿ يغتسل ﴾ ميں پيش (رفع) بھى جائز ہے ' مبتدا مخذوف "هو" كى خبر ہونے كے اعتبار سكون (جزم) پڑھنا بھى جائز ہے ﴿ لايغتسل ﴾ كى نمى پر عطف كى وجہ سے اور زبر (نصب) پڑھنا بھى جائز ہے ' (ان) پوشيده (مقدر) مان لينے كى وجہ سے۔

حاصل کلام: مسلم کی روایت میں "فیه" کی جگه "منه" ہے اگر "فیه" ہو تو اس سے مراد ہے که اس

پانی میں داخل ہونا اور غوطہ لگانا منع ہے اور "منہ" ہو تو اس سے مراد ہے کہ اس سے کی برتن میں پانی لے کر الگ طور پر غسل کرنے کی بھی نئی ہے۔ بہرطال مسلم کی روایت سے صرف غسل کرنے کی ممانعت نکلتی ہے اور بخاری کی روایت میں اس میں بیشاب کرنے اور اس میں غسل کرنے دونوں کی ممانعت ہے۔ ابوداؤد کی روایت کی روایت کی رو سے دونوں کی انفرادی طور پر ممانعت ہے بعنی اس میں بیشاب کرنا بھی ممنوع ہے اور اس پانی میں یا اس میں سے بچھ لے کر نمانا دونوں کی ممانعت ہے۔ تمام روایات سے حاصل یہ ہوا کہ دونوں عمل ہی ممنوع ہیں۔ یہ اس بنا پر کہ کھڑا پانی اگر مقدار میں کم ہے تو بھروہ ناپاک ہو جائے گا اور کشر مقدار میں ہے تو بھروہ ناپاک ہو جائے گا اور کشر مقدار میں ہے تو بھروہ تبدل کاموجب ہوگا۔

کونویں مہم رسی بالی کے جبکہ پانی کم مقدار میں ہو اور جب پانی مقدار میں کثیر ہو تو پھر ننی تنزیمی ہے کیونکہ کثیر مقدار روال اور جاری کے حکم میں ہو تا ہے اور وہ ناپاک و نجس نہیں ہوتا۔

ے کے لیں۔ (تو کوئی مضاکقہ اور حرج نہیں) " (ابوداؤر و نسائی۔ اور اس کی سند صحح ہے)

لغوى تشریح: ﴿ عن رجل صحب ﴾ صحب باب سمع يسمع عن فعل ماضى ہے اور اس مردكى صفت ميں واقع ہو رہا ہے۔ صحابى كا نام ظاہر نہ ہونا روايت حديث ميں ضرر رساں نہيں 'كيونكه اہل السنه كا اتفاق ہے كه "المصحابة كلهم عدول" كه تمام صحابة كرام رئين عادل ہيں اور ﴿ بفضل الرجل ﴾ عمراد ہے كه آدى كے عشل كرنے كے بعد جو پانى ني جائے۔ ﴿ وليغترف ﴾ ميں "لام" امركا ہے اور ﴿ اغتراف ﴾ كے معنى ہيں دونوں ہاتھوں كو طاكر يانى لينا۔ يعنى دونوں جلوسے پانى لينا۔

طاصل کلام: اس حدیث میں توقی ہے مراد ننی تنزیمی ہے۔ آئندہ حدیث میں اس کا جواز منقول ہے'
تاکہ کوئی بیہ نہ سمجھ بیٹھ کہ عورت کے عسل سے بچا ہوا پانی اپنے عسل کے لئے استعال نہیں کر سکتا۔
چلوسے بیک وقت مرد و عورت کا پانی لینا ایسا فعل ہے کہ جس میں ایک کا اثر دوسرے پر پڑ سکتا ہے اس
طرح دونوں ایک دوسرے کا بدل بن جاتے ہیں اس میں چونکہ کوئی مضائقہ نہیں تھا اس لئے اس کی اجازت دے دی گئی۔

اگر خاوند و بیوی دونوں اکٹھے ایک برتن سے پانی لے کر نہائیں تو جائز ہے۔ لیکن صرف خاوند یا صرف بیوی کے عشل جنابت کے بعد اس کا بچا ہوا پانی دو سرے کیلئے اپنے استعال میں لانا جائز نہیں ہے' تا کہ دونوں کے زبن میں کی قتم کاشک باتی نہ رہے۔

حضرت عبدالله بن عباس بئ وايت كرتے ہيں كه (٧) وعَن ِ ابْن ِ عَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ نی مان اللہ اللہ میونہ جات کے نیج ہوئے عسل تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ کے پانی سے نمالیا کرتے تھے۔ (ملم) اصحاب سنن کی يَغْتَسِلُ بِفَضْلِ مَيْمُونَةَ رَضِي الله تعالى عنها . أخرجه مسلم . وَلِأَصْحَابِ روايت مِن اس طرح ب كم ازواج مطرات مِن السُّنَرِ: اغْتَسَلَ بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ فِي ے ایک نے ب نما برتن میں عسل کیا۔ نبی ماناتا جَفْنةِ، فَجَاهِ النَّبِيُّ ﷺ لِيَغْتَسِلَ مِنْها، فَقَالَتْ له: تشریف لائے کہ اس میں باتی یجے ہوئے یانی سے

إِنِّي ثُنْتُ جُنُيًّا، فَقَالَ: وإِنَّ المَاءَ لا يَجْنُهُ . عُسل فرماليس تواس في آب ع عرض كياكه ميس نے اس میں حالت جنابت سے عسل کیا ہے تو آپ

وَصَحَّحَهُ النُّومِذِيُّ وَابنُ خُزَيْمَةً.

نے فرمایا ''یانی نایاک نہیں ہو تا۔'' (اس روایت کو ترندی اور ابن خزیمہ نے صحح قرار دیا ہے)

لغوى تشريح: ﴿ لاصحاب المسنن ﴾ سے ابوداؤد 'ترندى 'نسائى 'ابن ماجه 'اى طرح دارى وارقطنى ' ابن خزیمہ اور حاکم مراد ہیں۔ ﴿ جفعه ﴾ "جيم" كے فتح اور "فاء" كے سكون كے ساتھ۔ ايك برا ساپالہ اور عام لوگ اے "أجانية" (يعني چرك كي توكري) كتے ہيں۔ ﴿ يغتسل منها ﴾ يعني اس كے باني ے ﴿ فقالت: انى كنت جنبا ﴾ ے مراد ب كه ميں نے اس پانى سے عسل كيا ب اور يہ پانى ميرے عسل كابچا ہوا ہے۔ ﴿ لايجنب ﴾ ميں جنب سمع اور كرم دونوں ابواب سے يرهنا جائز ہے اور يہ بھى اخمال ہے کہ یہ باب اکرام سے ہو۔اس کا معنی ہے کہ جنبی کے کسی پانی والے برتن سے پانی لے کر عسل کرنے کی وجہ سے وہ پانی نلیاک نہیں ہو جاتا۔

حاصل کلام: اس مدیث ہے کی کو یہ شک پیدا نہ ہو کہ یہ مدیث پہلی کے مخالف ہے۔ درحقیقت امت کی سولت اور آسانی کیلئے ایا فرمایا ہے اور خود عمل کر کے بتا دیا دونوں احادیث ائی جگه صحیح ہیں۔ اس حدیث میں جو ننی ہے وہ ننی تنزیمی ہے' تحریمی نہیں۔ یہ حدیث جواز پر دلالت کرتی ہے اور پہلی ترک اولی پر۔

ر سول الله ماٹھیے اپنی زوجہ میمونہ ہیئی کے بیچے ہوئے عنسل کے پانی سے نما کیتے تھے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت میمونہ وہن اور آپ دونوں ایک برتن سے پانی لے کر نماتے تھے۔ جیسا کہ صحیح مسلم کی اس حدیث کی دو سری سند ہے واضح ہے۔ امحاب سنن والی روایت بلحاظ سند ضعیف ہے۔ للذا راجح یمی ہے کہ خاوند اور بیوی دونوں اکٹھے تو ایک برتن سے پانی ملے کر نما سکتے ہیں مگر علیحدہ علیحدہ نمانے کی صورت میں ایک کو دو سرے کا بچا ہوا یانی استعال نہیں کرنا چاہئے۔

راوى حديث: ﴿ عبدالله بن عباس وَيُهَوَّا ﴾ ان كا نام عبدالله بن عباس بن عبدالمطلب رضى الله

نئما تھا۔ یہ وہی ہیں جنہیں اس امت کے بحرالعلم ہونے کا اعزاز حاصل ہے۔ بہت ذہیں تھے۔ اپنی احاصت علمی کی شهرت کی وجہ سے تعریف سے مستعنی ہیں اس لیے کہ آپ کا کو نبی صلی اللہ علیہ و سلم نے علم و عمت اور فقہ و تاویل میں زیادتی کی دعا دی تھی۔ ہجرت سے تین سال پہلے پیدا ہوئے اور ۲۷ھ میں

ما نف میں وفات پائی۔ (میمونه مُن ﷺ) میمند بنت حارث الحملاليہ"۔ رسول الله سُلْمَائِلِم نے ، ه میں عمرة القصناء کے موقع پر ان سے نکاح کیا۔ الاھ یا ۵۱ھ یا ۲۲ھ کو وفات پائی۔

(۸) وعَنْ أَبِي هُرَيرةَ رَضِي اللَّهُ حَفْرت الوجريه وَ وَالِيَّ كُرِتْ بِي كَه رَسُولَ اللهُ اللهُ

بالتراب» .

صاف كرنا جائي."

نقل کئے ہیں "پہلی یا آخری مرتبہ مٹی کے ساتھ

لغوى تشريح: ﴿ طهود ﴾ طاء ك پيش (ضمه) ك ساتھ - يه مصدر ہے اور تركيب ميں مبتدا واقع ہو رہا ہو اور لفظ ﴿ انباء ﴾ جس كا معنى برتن ہے كى طرف مضاف ہے - ﴿ ولغ ﴾ ولوغ الكلب كة كا اپنى زبان ك اطراف ك ساتھ بينا (عائما) ولغ باب فتح يفتح ہے بھى آتا ہے اور اى طرح حسب بعسب اور سمع يسمع ہے بھى آتا ہے - ﴿ ان يفسله ﴾ يه خبرواقع ہو ربى ہے جو جزاء شرط پر دلات كرتى ہے - ﴿ اولاهن ﴾ كا مطلب بيہ ہاست مرتبہ وهونے كى صورت ميں سب سے پہلى مرتبہ وللت كرتى ہے - ﴿ اولاهن ﴾ كا مطلب بيہ ہاست مرتبہ وهونے كى صورت ميں سب سے پہلى مرتبہ ﴿ فللبوقه ﴾ يه "اداقه " ہے مشتق ہے جس كے معنى بيں برتن ميں خورد و نوش كى جو چيز ہو اسے اندئيل كرفارغ كر دينا .

حاصل کلام: ترمذی کی بید عبارت که اخراهن او اولاهن غالب گمان بیہ ہے که بید رادی کا شک ہے ورنہ الیا نہیں که دھونے والے کو اختیار دیا جا رہا ہے کہ وہ چاہے پہلی مرتبہ مٹی سے صاف کرے یا آخری مرتبہ اور اولاهن کا لفظ بکثرت روایات میں آنے کی وجہ سے اور خاص طور پر بخاری و مسلم کے روایت کرنے کی وجہ سے اور خاص طور پر بخاری و مسلم کے روایت کرنے کی وجہ سے رائج ہے۔ لیعنی اس بات کو ترجیح ہے کہ پہلی مرتبہ مٹی سے صاف کرنا چاہئے۔ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ کہ کامنہ' اس کا لعاب وہن اور اس کا جو ٹھا نجس و ناپاک ہے اور یک اس کے سامت مرتبہ دھونے کو واجب ٹھراتی ہے اور برتن کے سامت مرتبہ دھونے کو واجب ٹھراتی ہے اور مٹی کے ساتھ صاف کرنا بھی واجب ہے۔ یمی محققین کی رائے ہے اور بعض نے کہا واجب ٹھراتی ہے اور مٹی کے اور بعض نے کہا

کہ سات مرتبہ دھونا اور ایک مرتبہ مٹی سے صاف کرنا مندوب ہے واجب نہیں اور بعض کا یہ بھی قول ہے کہ تین مرتبہ دھویا جائے لیکن سیج بات ہی ہے کہ دلیل ان دونوں اقوال کی تائید نہیں کرتی اور معلوم رہے کہ جب محض نجاست کے ازالہ کیلئے سات مرتبہ دھونے کی شرط نہیں ہے تو پھر ضروری ہے کہ نجاست کے علاوہ سات مرتبہ دھونے کے تھم کی حکمت اور ہو۔ دور حاضر کے کچھ اطباء نے واضح کیا ہے کہ اکثر کوں کی آنتوں میں بہت چھوٹے چھوٹے جرثوے پائے جاتے ہیں۔ یہ چار ملی میٹر لمبے ہوتے ہیں۔ جب کتا اپنا فضلہ خارج کرتا ہے تو اس فضلہ سے بکثرت اندے خارج ہوتے ہیں اور فضلہ خارج ہونے کی جگہ (دہر) کے اردگرد بالول کے ساتھ ان میں کثرت سے چٹ جاتے ہیں۔ پھر جب کتا این زبان ے اپنا وجود صاف کرتا ہے تو یہ انڈے اس کی زبان اور منہ کے ساتھ لگ جاتے ہیں۔ پھرجب کا کسی برتن میں منہ ڈالٹا ہے یا پانی پیتا ہے یا انسان اس کے منہ کا بوسہ لیتا ہے جیسا بور پین اقوام اور اس کے مقلدین عموماً ایبا کرتے ہیں تو یہ انڈے ان اشیاء کے ساتھ چٹ جاتے ہیں اور خورد و نوش کے وقت آسانی سے اس کے منہ تک پہنچ جاتے ہیں۔ منہ میں رسائی حاصل کرنے کے بعد اس انسان کے معدہ میں پہنچ جاتے ہیں۔ پھراس سے جر توہے نکل کر معدہ کی دیواروں میں سوراخ کر کے خون کی نالیوں میں داخل ہو جاتے ہیں اور اس طرح دل' دماغ اور چھپھڑے کی بے شار بیاریاں پیدا کرتے ہیں۔ مذکورہ بالا تمام چیزوں کا یو رپین اطباء اپنے شہروں میں مشاہدہ کر چکے ہیں۔ ان جراثیم زدہ کتوں کی بھیان اور امتیاز بڑا مشکل کام ہے۔ اس کیلیے وقت درکار ہے اور انتہائی دقیق بحث مطلوب ہے۔ ایسے آلات کے ذریعہ جن کا استعمال بهت کم لوگ جانتے ہیں۔ شرعاً اسے نجس و ناپاک قرار دینا اور سات مرتبہ دھونا برتنوں کی صفائی اور نظافت کیلئے کے تاکہ مذکورہ بالا کوئی چیزبرتن کے ساتھ لگی نہ رہ جائے اور یہ سراسر حکمت ہے اور قرین صواب ہے۔ حقیقت حال اللہ کے علم میں ہے۔

(احکام الاحکام شرح عمد ۃ الاحکام لابن دقیق العید' ج ا' ص : ۲۷) خورد و نوش کی جس چیز میں کتا منہ ڈال جائے اسے استعال میں نہ لانا چاہئے اسے گرا دینا چاہئے اور حدیث کی رو سے اس برتن کو سات مرتبہ دھونا چاہئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کتا خود بھی ناپاک ہے اور جس چیز کو منہ لگائے وہ بھی ناپاک ہو جاتی ہے۔ اگر برتن ہو تو اسے سات مرتبہ دھونا چاہئے۔ مسلم کی ایک روایت میں تو ساتویں بار کی بجائے آٹھویں مرتبہ مٹی سے دھونے کا ذکر ہے۔ یعنی پہلی بار مٹی سے صاف کیا جائے بھر سات بار پانی سے دھویا جائے۔ اس طرح کرنے سے مزید صفائی اور پاکیڑگی حاصل ہو جاتی ہے۔ احناف تین مرتبہ دھونے سے برتن کے پاک ہونے کے قائل ہیں۔ ان کی دلیل دار قطنی اور طحاوی میں متقول حضرت ابو ہریرہ ڈاٹٹو کا فتوئی ہے کہ اگر کتا کئی برتن میں منہ ڈال دے تو اسے تین مرتبہ دھونا چاہئے 'طالا نکہ صبح سند کے ساتھ ان کا فتوئی سے بھی متقول ہے کہ الیہ برتن میں منہ ڈال دے تو اسے تین مرتبہ دھونا چاہئے 'طالا نکہ صبح سند کے ساتھ ان کا فتوئی سے بھی متقول ہے کہ ایسے برتن کو سات بار دھویا جائے۔ للذا جو فتوئی روایت کے موافق ہے 'وہی رازج ہے اور وہ اساد کے اعتبار سے بھی تین بار دھونے کے فتوئی سے ذیادہ صبح ہے۔ (فتح الباری 'ج ا' ص : ۲۷۷) تعجب ہے کہ عمونا فقمائے حفیہ حضرت ابو ہریرہ رٹاٹھ کو غیر فقیہ کہتے ہیں (معاذ اللہ) گریماں حدیث مرفوع تعجب کہ عمونا فقمائے حفیہ حضرت ابو ہریرہ رٹاٹھ کو غیر فقیہ کہتے ہیں (معاذ اللہ) گریماں حدیث مرفوع تعجب کہ عمونا فقمائے حفیہ حضرت ابو ہریرہ رٹاٹھ کو غیر فقیہ کہتے ہیں (معاذ اللہ) گریماں حدیث مرفوع

اور صحیح کے مقابلہ میں ان کے مرجوح فتوئی اور رائے کو ترجیح بھی دیتے ہیں۔ مولانا عبدالحی لکھنؤی مرحوم نے اس سلسلے میں علامہ عینی رایٹی اور علامہ ابن ہمام رایٹی کے اعتراضات باردہ کا کافی و شافی قابل دید جواب دیا ہے۔ (السسعایہ میں جامس ، جمام س ، ۴۲۹۔ ۴۵۲۷)

لغوى تشرق : ﴿ فَى الْهُوهُ ﴾ اس كامطلب ہے كہ بل كے بارے ميں تكم شرى كيا ہے؟ هره كا علاوہ اے قط اور سنور بھى كتے ہيں۔ ﴿ الطوافين ﴾ "واؤ" كى تقديد - واحد اس كاطواف ہے اور يہ اليا جانور ہے جن كى آمدورفت بكثرت رہتى ہے اور وہ گركا خادم ہے - بلى كو خادم كے ساتھ تشبيهہ دين ہے مقصود يہ اشارہ كرنا ہے كہ بلى كى نوعيت اس گريلو خادم كى سى ہے جس كا گريلو كام كے سلسلہ ميں اہل خانہ كے پاس طنے جلنے اور ان كى ضروريات كى فراہمى كيلئے كثرت سے آنا ناگزير ہوتا ہے - وشوارى اور دقت كے دور كرنے كى غرض سے بلى كو غير نجس قرار ديا گيا ہے - اس كے غير نجس ہونے كى بدولت ہى اس كے جو شھ كو ياك قرار ديا گيا ہے -

حاصل كلام: اس مُديث كالبن منظريه به كه حضرت ابوقاده راتُهُ نه النبي وضو كابرتن ايك جله ركها تقاد استند ميں بلى آئى اور اس برتن ميں منه وُال كرپانى پينے لكى تو حضرت ابوقاده راتُهُ نه اس برتن كو فور أ جھكا ديا تاكه بلى آسانى سے اور سير ہوكر بي لے۔ لوگوں نے دريافت كيا كه به كيا ما جرا ہے؟ حضرت ابوقاده راتُهُ نے جواب ديا كه ميں نے رسالت مآب الله يكا كو فرماتے ساہے كه "مبلى نجس نهيں ہے۔"

اس روایت سے میہ **خابت** ہو تا ہے کہ بلی کا جو ٹھا پلید نہیں ہے بشر طیکہ اس کے منہ پر نجاست نہ لگی ہو۔

راوی صدیث: ﴿ ابوقت اده رُولَّتُه ﴾ ابو قاده رُولِّتُه ان کی کنیت ہے۔ اصل نام حارث بن ربعی ہے۔ بڑے مشہور و معروف صحابی رولِتُی ہیں۔ (فارس رسول الله ملتی کیا گئی کے لقب سے مشہور ہیں۔ انصار سے تعلق رکھنے کی وجہ سے انصاری کملائے۔ غزوہ احد وغیرہ میں شریک جنگ رہے۔ سن وفات میں اختلاف ہے۔ بعض نے ۵۳ھ بیان کیا ہے۔ آخری قول زیادہ مشہور ہے۔ (تمذیب الاصاب)

(۱۰) وعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكِ رضي حضرت انس بن مالک بھٹھ روایت كرتے ہیں كه الله تعالى عنه قال: جَآءَ أعرابي، ايك بدوى آيا اور مسجد كے كونے ميں بييثاب كرنا

فَبَالَ فِي طَآئِفَةِ الْمَسْجِدِ، فَزَجَرَهُ شُروع كرديا تو لوگول نے اسے ڈانٹا۔ ليكن نجى التَّهِيَّا النَّاسُ، فَنَهَاهُمْ رسولُ الله ﷺ، نے انہيں ايبا كرنے سے منع فرمايا ، جب وہ بدوى فلما قَضَى بَولَهُ أَمَرَ النَّبِيُ ﷺ بيثاب سے فارغ ہوا تو آنخضرت التَّهِيِّا نے بانى كا بِذُنُوبِ مِن مَآءِ فأهْرِيقَ عَلَيْهِ. مُنَّفَقُ ايك دُول طلب فرمايا اور اس جگه پر بها ويا (جمال عليهِ.

لغوى تشریح: ﴿ اعرابى ﴾ اعراب كى جانب منسوب ہونے كى وجہ سے اعرابى لينى باديہ نشين۔ اس كه معنى بدوى و ديماتى كے ہيں۔ يہ اعرابى كون تھے؟ يہ كما گيا ہے كہ وہ ذوالحويصرة يمانى تھے اور وہ برك بيث والے آدى تھے اور يہ بھى كما گيا ہے كہ وہ معكسر المضيى تھے۔ ﴿ طائفة المسجد ﴾ معجد كاكوئى كونہ ياكنارہ۔ معجد كى كى جانب۔ ﴿ فرخوہ المناس ﴾ لوگوں نے اسے ڈائنا ، جمعرا كاكوئى كونہ ياكنارہ۔ معجد كى كى جانب منقطع كرنا مرد كى شرم گاہ كيكے ضرر رساں ہے اور بيا او قات ايما كى كوشش سے منع فرمايا كيونكہ بيشاب منقطع كرنا مرد كى شرم گاہ كيكے ضرر رساں ہے اور بيا او قات ايما كى كوشش سے منع فرمايا كيونكہ بيشاب منقطع كرنا مرد كى شرم گاہ كيكے ضرر رساں ہے اور بيا او قات ايما فرمايا كہ بيشاب كا منقطع كرنا بدن كا خبيث مرض لاحق ہو جاتا ہے اور اس لئے بھى آپ نے لوگوں كو منع فرمايا كہ بيشاب كا منقطع كرنا بدن كراس اور معجد كے دو سرے جے جاں بيشاب نبيس كيا كے نجس اور گذہ فرمايا كہ بيشاب كا منقطع كرنا بدن كو مارہ ہو كہ اگر وہ ادھورا بيشاب كے چينٹوں كاگرنا ممكن تھا جس سے گندگی كرنے اور بدن كے علاوہ معجد كے دو سرے حصوں ميں بيشاب كے چينٹوں كاگرنا ممكن تھا جس سے گندگی نيادہ بھيلتی۔ ﴿ بدنسوب ﴾ ذال كے زبر كے ساتھ۔ پانى سے لبالب بھرے ہوئے ڈول كو كتے ہيں۔ ﴿ فاھريتى ﴾ دراصل اربق تھا 'دھا" كو ممزہ سے بدل كر اس پر مزيد ايك ممزہ كا اضاف كر ديا گيا۔ جس كمزئ بيں اندئيل ديا گيا۔

حاصل کلام: ترندی نے بھی حضرت ابو ہریرہ بھاتھ سے یہ روایت ای طرح بیان کی ہے اور اسے حسن صحیح قرار دیا ہے۔ اس حدیث سے یہ بات واضح ہوئی کہ آدمی کا پیٹاب ناپاک ہے۔ است مسلمہ کا اس پر اجماع ہے نیز یہ بھی مسئلہ فابت ہوا کہ زمین اگر ناپاک ہو تو پائی سے پاک ہو جاتی ہے۔ خواہ زمین نرم و سبل ہو یا سخت و صعب۔ مزید برآل اس حدیث سے مسجد کی عظمت اور اس کا احترام' نادان آدمی کے ساتھ نرمی کرنا سختی اور در شتی نہ کرنا' حضور سل کے کا حسن خلق اور نمایت عمدہ طریقہ سے تعلیم دین دینا وغیرہ باتیں نمابال ہیں۔

راوی صدیث: ﴿ حضرت انس بڑاٹُن ﴾ : حضور سل اللہ کے خادم خاص ہیں ان کی والدہ ام سلیم نے آپ کی خدمت کیلئے خدمت گار کے طور پر پیش کر کے سعادت حاصل کی۔ مدنی زندگی میں آخری سانس تک خدمت کرتے رہے۔ ابو حزہ ان کی کنیت تھی۔ خزرج کے قبیلہ نجار سے ہونے کی وجہ سے نجاری خزرجی کہلائے۔ وہ ۹۹ھ کو فوت ہوئے اور بھرہ میں ہی وفن ہوئے۔

(۱۱) وعن ابْن عُمَر رَضِيَ اللَّهُ حضرت عبدالله بن عمر رضى الله عنما روايت كرتے تعالَى عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رسولُ الله بي كه رسول الله طَلَيْظِ نَ فرمايا "دو مرى بوئى يَعْنَانَ فَالَ مَيْتَنَانَ وَدَمَانَ ، چيزي اور دو خون بمارے لئے طال كئے گئے بيں دو فَامَّا المَيْتَنَانَ فَالجَرَادُ وَالحُوتُ، مرى بوئى چيزي (جنهيں ذرج نه كيا گيا) ايك تُدى اور وَأَمَّا المَيْتَنَانِ فَالجَرَادُ وَالحُوتُ، دوسرى مُجِعلى باقى رب دو خون تو اس سے مراد ايك وَأَمَّا الدَّمَانِ فَالكَيِدُ وَالطِّحَالُ». دوسرى مُجعلى باقى رب دو خون تو اس سے مراد ايك أخرَجَهُ أَخْمَدُ وَابْنُ مَاجَهُ، وَفِيْ ضَعْفُ. جَمَرُ اور دوسرى تلى ہے۔ " (احمد اور ابن ماجہ نے اسے آخر عَهُ أَخْمَدُ وَابْنُ مَاجَهُ، وَفِيْ ضَعْفُ.

روایت کیا ہے اور اس میں کمروری ہے)

حاصل کلام: مصنف نے اس روایت کو اس باب بین اس لئے ذکر کیا ہے کہ اس پر شنیہہ ہو جائے کہ مجھلی اور ٹڈی جب پانی میں مرجائیں خواہ پانی کی مقدار کم ہو یا زیادہ 'وہ پانی نجس و ناپاک نہیں ہو تا۔ اس روایت کی سند عبدالرحمٰن بن زید بن اسلم وہ اپنے باپ سے اور وہ آگے عبداللہ بن عمررضی اللہ عنما کے سلمہ سے مروی ہے۔ امام احمد روایت کی سند عبداللہ بن مروی ہے۔ امام احمد روایت ہیں کہ عبدالرحمٰن سے مروی حدیث منکر ہے اور صحیح ہے ہے کہ یہ موقوف ہے۔ جبیا کہ امام ابو زرعۃ اور ابوحاتم نے کما ہے۔ بیعق نے کما کہ اس صدیث کو زید بن اسلم کی اولاد یعنی عبداللہ اور عبدالرحمٰن اور اسامہ نے مرفوع بیان کیا ہے اور ابن معین نے ان (یعنی زید بن اسلم کی اولاد) کو ضعیف قرار دیا ہے البتہ احمد بن ضبل ان میں سے عبداللہ کو لقہ کہتے ہیں۔ گو اس حدیث کا سند آ موقوف ہونا صحیح ہے ' مگر یہ مرفوع ہے کیونکہ صحافی کا "احداث لنا" کمنا حما مرفوع تسلیم کیا گیا ہے اس حدیم عدیث بن حدم عدیث کنا ای طرح حکا مرفوع ہے جیسے "امرنا" یا "نہیا سند آ

یہ حدیث دلیل ہے اس کی کہ ٹڈی بسرصورت طال ہے۔ خواہ اپنی طبعی موت مرے یا کی دو سرے سبب سے۔ امام مالک رطیقہ کا فتوئی ہے کہ اگر ٹڈی آدی کے بکڑے یا سرکے کٹنے سے مرے تو طال ہے بصورت دیگر حرام ہے۔ حدیث بالا امام صاحب کے فتوئی کے ظاف ہونے کی بنا پر اس کی تردید کرتی ہو۔ یکی حال مجھلی کا ہے خواہ بکڑنے کے بعد مری ہو خواہ دریائی لمروں نے باہر پھینک دی ہو اور وہ مرگئی ہو۔ دونوں صورتوں میں طال ہے۔ احناف کے ہاں اگر مجھلی بکڑنے یا دریا کے باہر پھینک دی اور دیگر کی سبب سے مری ہو تو طال ہے اور اگر وہ خود بخود مرجائے یا کی حوان کے مارنے سے مرے تو حال نہیں حرام ہے۔ حدیث بالا احناف کے بھی خلاف ہے۔ احناف نے ابوداؤد کی جس روایت سے استباط کیا ہے اس محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے۔ لئذا ٹڈی اور مجھلی کی حلت کو کسی شرط سے مشروط کرنا صحیح نہیں اس مدیث سے معلوم ہو تا ہے کہ مجھلی اور ٹڈی دل دونوں حال ہیں جاہے خود مرجائیں یا کسی طریقہ سے مار دیا جائے دونوں مردار کے عمومی تھم سے خارج ہیں' ان کا ذبح کرنا مشروع نہیں ہے۔

(۱۲) وعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت ابو بريره بِنَاتِّرَ روايت كرتے بيں كه رسول نَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ اللهِ عَلْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَالَ: عَالَ رسولُ اللهِ اللهِ عَنْهُ عَنْهُ عَالَ: قَالَ رسولُ اللهِ اللهِ عَنْهُ عَنْهُ عَالَ عَنْهُ عَالَ عَنْهُ عَالَ اللهِ عَنْهُ عَالَى عَنْهُ عَالَ مَا اللهِ عَنْهُ عَالَى عَنْهُ عَالَ مَا اللهِ عَنْهُ عَالَ عَنْهُ عَالَ مَا عَنْهُ عَالَ اللهِ عَنْهُ عَالَ اللهِ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَالَ مَا عَنْهُ عَنْهُ عَالَ اللهِ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَالَ مَا عَنْهُ عَنْهُ عَالَ عَنْهُ عَنَا عَنْهُ عَالِهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَالْمُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَالْمُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَالْمُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَلَالِهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنَاكُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ

عَيْلِيُّهُ: «إِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِي شَرَابِ

أَحَدِكُمْ فَلْيَغْمِسْهُ، ثُمَّ لِيَنْزِعْهُ فَإِنَّ فِي

أُحَدِ جَنَاحَيْهِ دَاءً، وَفِي الآخَرِ

شِفَاءً». أَخْرَجَهُ البُخَارِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ، وَزَادَ:

«وَإِنَّهُ يَتَّقِيْ بِجَنَاحِهِ الَّذِي فِيْهِ الدَّاءُ».

مشروب میں مکھی گر جائے تو اسے اس میں ڈبکی دے کر نکالنا چاہئے اس لئے کہ اس کے ایک پر میں مرض (کے جراثیم) ہوتے ہیں اور دو سرے میں شفا و علاج کے۔ " (اس کو بخاری اور ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔) ابوداؤد کی روایت میں اتا مزید اضافہ ہے کہ مکھی مشروب میں اپنا وہ پر ڈبوتی ہے جس میں بیاری کے جراثیم

ہوتے ہیں۔

لغوى تشريح ﴿ اللذباب ﴾ پيش اور تخفيف كے ساتھ - سب كے جانى بجإنى - يعنى ملهى - ﴿ شراب ﴾ پينے كا ہر مشروب - ﴿ فليغمسه ﴾ "ميم" كے ذير كے ساتھ - ﴿ غمس ﴾ سے - "غمس " كے معنى پانى يا مائع يعنى بنے والى چيز ميں غوط لگانا و كى مارنا - ﴿ ليسنوعه ﴾ نزع سے - باہر نكالنا كھينچ كر نكالنا - وونوں صيغول پر لام ' لام امر ہے اور معنى ہوئے كہ غوط دينا اور نكالنا چاہئے - ﴿ والجناح ﴾ سے مراد پر ' جس كے ذريع پر نده پرواذ كرتا ہے ' اڑتا ہے - ﴿ داء ﴾ يمارى اور مرض اور ايك روايت ميں "سما" بھى منقول كے -

حاصل کلام: ابوداؤد نے اثنا اضافہ نقل کیا ہے کہ تکھی اپنا وہ پر بچاکر رکھتی ہے جس میں بیاری اور مرض کے جراثیم ہوتے ہیں۔ یعنی تکھی جب مشروب میں پر ڈالتی ہے تو اپنا بیاری والا پر اس لئے ڈالتی ہے کہ اکتوالی ہے کہ مکھی زہر والا پر آگے کہ اپنا آپ بیاری سے بچا لے۔ امام احمد رسالتیہ اور ابن ماجہ رسالتیہ کے ہاں سے ہے کہ مکھی زہر والا پر آگے کرتی ہے اور جس میں شفاء ہوتی ہے اسے بیچھے رکھتی ہے۔ غوطہ دینا اور ڈبکی دے کر نکالنے میں مقصود بیاری کو تو ژنا اور ڈبکی دے کر نکالنے میں مقصود بیاری کو تو ژنا اور ذہر کو شفا کے ذراجہ زاکل کرنا ہے۔

حدیث فذکور اس بات کی واضح دلیل ہے کہ مکھی اگر کسی سیال چیز میں گر کر مرجائے تو وہ نجس نہیں ہو جاتی۔ اس سے یہ حکم بھی نکالا گیا ہے کہ جس میں بہنے والا خون ہی جسم میں موجود نہ ہو۔ مثلاً شہد کی مکھی 'کری ' بھڑو غیرہ اور انہیں سے ملتے جلتے دیگر پر ند۔ تو ان کے کسی مشروب یا بہہ نکلنے والی چیز میں گر کر مرجانے سے وہ نجس اور ناپاک نہیں ہو جاتا' کیونکہ نجاست زدہ ہونے کا سبب تو بہہ جانے والا خون ہے جو اس کی موت کے وقت جسم سے بہہ کر نکل جاتا ہے اور فذکورہ حیوانات میں ہے سبب یعنی خون ہی موجود نہیں۔ اس لئے ان کے مائع قسم کی چیز میں گر کر مرجانے سے وہ نجس نہیں ہوتا۔

اس حدیث ہے یہ بھی معلوم ہوا کہ دفع ضرر کیلئے کھی کا مارنا جائز ہے ورنہ بغیر کی ضرورت معقول کے کسی کو مارنا ناروا نعل ہے۔ یہ تو معلوم حقیقت ہے کہ اکثر او قات کھی گرم چیز میں گر کر مرہی جاتی ہے اور بعض او قات ٹھنڈی چیز میں ڈبکی دینے ہے بھی اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ پینے کی کسی چیز میں کھی کے گرنے سے وہ چیز ناپاک نہیں ہو جاتی بلکہ اس صورت میں اسے ڈبکی دے کر ہاہر پھینک دینا

جاہئے

لغوى تشریح: ﴿ ما قطع ﴾ يمال "ما" موصوله ہے اور "قطع" فعل مبنى مفعول كے لئے ہے۔ يعنى جو كچھ زندہ جانور كے جم سے كاٹ ليا گيا۔ ﴿ المبھيمة ﴾ ہر چار پاؤں پر چلئے والا جانور طرچر پھاڑ كرنے والا نہ ہو۔ ﴿ وهي حية ﴾ اس ميں "واؤ" حاليہ ہے لينى اس حال ميں كه اسے ذرئ نه كيا گيا بلكه زندہ ہو۔ ﴿ فهو ﴾ سے مراد زندہ جانور سے جو كچھ كاٹ كر الگ كرليا گيا وہ مردہ ہے اس كا كھانا حرام اور نجس ہو جاتا ہے۔ پانى وغيرہ كو نجس كر دينے والے باتى نجسات كے حكم ميں يہ بھى شامل ہے۔

حاصل كلام: اہل جاہليت زندہ جانوروں سے كھھ گوشت كاٹ كر كھايا كرتے تھے۔ اس حديث ميں ان كے اس فعل شنيع كا رد ہے اور بير كہ ايسا كاٹا ہوا گوشت مردار اور پليد ہے۔ للذا اس كا كھانا حرام ہے۔

ال ال ال على الروح اور بيد كه اليا الما الوا واقد كنيت به اصل نام حارث بن عوف ہے۔ بن عامر بن ليث راوى حديث: ﴿ ابوواقد ليني ﴾ ابو واقد كنيت ہے اصل نام حارث بن عوف ہے۔ بن عامر بن ليث كى طرف منسوب ہيں اس لئے ليثى كملائے۔ قديم الاسلام ہيں۔ ان كا شار اہل مدينہ ميں ہوتا ہے۔ ايك قول كے مطابق بير بدر كے غزوہ ميں شريك تھے۔ بعد ميں كمہ كى رہائش اختيار كرلى۔ ١٥ه / ١٨ه ميں وفات پائى۔ جبكہ ان كى عمر ٥٤ برس تھی۔ فنج ميں مدفون ہوئے۔

## ٢ - بَابُ الأَنِيَةِ بِرَسُول كابيان

(١٤) عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ اليَمَانِ حضرت حذيفه بن يمان رفائق روايت كرتے بي كه رضي اللّه تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رسول الله طَلَيْتِ فَ ارشاد فرايا "سوف اور چاندى رسولُ الله ﷺ: «لاَ تَشْرَبُوا فِي آنِيةِ كَ برتول مِن نه پياكرو اور ان كے پيالول مِن كهايا الذَّهَبِ وَالفِضَةِ وَلاَ تَأْكُلُوا فِي بَهِي نه كرو ديا مِن يه كافرول كيك بي اور آخرت صحافِهَا، فَإِنَّهَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَكُمْ مِن فقط تهمارے لئے۔ " (بخارى و مسلم) في الدُّنْيَا وَلَكُمْ مِن فقط تهمارے لئے۔ " (بخارى و مسلم) في الدَّنْيَا وَلَكُمْ مِن فقط تهمارے لئے۔ " (بخارى و مسلم)

لغوى تشريح: ﴿ باب الانيه ۚ ﴾ آنيه ' اناء كى جمع ہے جس كے معنى برتن كے بيں۔ ''ابواب الطمارت'' كے درميان ميں برتوں كے احكام بيان كرنے سے يہ بتانا مقصود ہے که شريعت اسلاميه ميں بعض برتن ايسے بيں جنہيں استعال كرنا جائز ہے اور كچھ ايسے بيں جن كا استعال ممنوع ہے۔ اس طرح ايك پاكباز طمارت کے مسائل ______ 40

انسان کو جائز اور ممنوع برتوں میں اقبیاز حاصل ہو جاتا ہے۔ ﴿ صحافها ﴾ صحاف صحف کی جمح ہے جس کے معنی پیالہ کے ہیں۔ ﴿ لهم ﴾ ہے مشرکین مراد ہیں۔ ﴿ فی الدنیا ﴾ یعنی دنیا میں یہ برتن ان کیلئے ہیں' کا یہ مطلب نہیں کہ سونے اور چاندی کے برتن مشرکین کیلئے طال ہیں بلکہ اس کا مفہوم و معنی یہ ہے کہ جس پر یہ مشرکین عملاً کاربند ہیں۔ یعنی دنیا میں یہ برتن مشرکین کے استعال میں ہیں۔ حاصل کلام: اس حدیث ہے یہ معلوم ہوا کہ سونے چاندی کے برتوں میں کھانا' بینا حرام ہے اور ان برتوں کے پانی سے وضو اور عسل کرنا عموم کے اعتبار سے حرام ہے کہ ان کا استعال درست نہیں' ورنہ اس حدیث کا اصل مقام کھانے بینے کا باب تھا۔ ضمنا یہ بھی معلوم ہوا کہ جواہرات و یا توت وغیرہ کے برتوں میں کھانا اور بینا اور وضو و غسل کرنا جائز ہے۔ البتہ جن برتوں پر سونے چاندی کا پانی ملمع کیا گیا ہو ان کے بارے میں افتلاف ہے۔ اجتناب کرنا بہرطال بہتر اور اولی ہے۔

سونے چاندی کے برتنوں میں کھانا بینا یا ان برتنوں کے پانی سے وضو و عنسل کرنا سب حرام ہے۔

راوی حدیث: ﴿ حضرت حدیده تناشی ﴾ : حدیقه تضیر ہے۔ ان کی کنیت ابوعبرالله ہے۔ مشہور صحابی بیں اور صحابی باب میان بولیڈ کے بیٹے بیں اور راز دان رسالت مآب طرفیل کے لقب سے مشہور و معروف بیں۔ حضرت عثان بولیڈ (دوالنورین) کی شمادت کے جالیس روز بعد ۳۷ یا ۳۵ھ میں مدائن میں فوت ہوئے۔

(۱۵) وعن أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت ام سلمه رَيُّ الله الله الله الله عنها قالت: قَالَ رسولُ الله طُلْ الله عنها قالت: قَالَ رسولُ الله طُلْ الله عنها فرمایا که "جو شخص چاندی کے علیہ: «الَّذِي يَشْرَبُ فِي إِنَاءِ الفِضَّةِ برتول میں (کھاتا) پیتا ہے تو وہ اپنے پیٹ میں جنم کی إِنَّمَا يُجَرْجِرُ فِي بَطْنِهِ نَارَ جَهَنَّمَ"، آگ انڈ یالتا ہے۔ "(بخاری و مسلم) مُثَقَّ عَلَيْهِ.

لغوى تشريح: ﴿ يجرجر ﴾ "جرجرة " سے ماخوذ ہے۔ پيك ميں داخل ہوتے وقت كلے ميں پانى سے جو آواز پيدا ہوتى ہے اسے "جرجرة" كتے ہيں۔

حاصل کلام: اس حدیث میں بھی سوئے چاندی کے برتوں میں خورد و نوش کی ممانعت ہے اور اس ممانعت ہوں ممانعت پر عمل پیرا نہ ہونے والوں کیلئے جنم کی آگ کی وعید ہے کہ ایسے لوگ نار جنم کا ایند هن ہوں گئے۔

راوی حدیث: ﴿ ام سلمه " ﴿ ان كانام هند بنت ابی امیه - ابوسلمه عبدالله بن عبدالاسواد المحزوی كی زوجیت میں تھیں - عبدالله كا بہا ہجرت میں ان كے ساتھ تھیں - غزوة احد میں ابوسلمه كو جو زخم لگا تھا اس كی وجہ سے بید وفات پا گئے - ان كی وفات كے بعد شوال مهھ میں حضور ساتھ ان كا اپنے حرم میں والت پا کہ ہے میں وفات پائی - اس وقت ان كی عمر ۸۴ برس كی تھی - بقیع قبرستان میں

دفن ہوئیں۔

(١٦) وعَن ِ ابْن ِ عَبَّاس ِ رَضِيَ حضرت ابن عباس رضى الله عنما روايت كرتے بيں الله تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رسولُ كه رسول الله طَيْرِيمَ كا ارشاد ہے كه "جب كِي الله يَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رسولُ كه رسول الله طَيْرِيمَ كا ارشاد ہے كه "جب كِي الله يَعِيْد: "إِذَا دُبغَ الإِهَابُ فَقَدْ چِرے كو (ماله لكاكر) رنگ ديا جائے تو وہ پاك ہو طَهُرَ». أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ، وَعِنْدَ الأَرْبَعَةِ جاتا ہے۔ " (ملم) اور سنن اربعہ ميں يہ الفاظ منقول الله الله الله إهاب دُبغ».

لغوى تشریح: ﴿ دبغ ﴾ دباغ سے ماخوذ ہے۔ يمال مفعول واقع ہو رہا ہے۔ معنى اس كابيہ ہے كہ چرك كى رطوبت اور ويگر فضلات (گندگيوں) كو خشك كرنا اور جو چيز اس كى بدبو اور خرابى كى موجب ہو اسے زائل كرنا۔ ﴿ الاهاب ﴾ بروزن كتاب مطلق چرے كيك استعال ہوتا ہے يا پھر اس چرے كو بھى كتے ہيں جے ہنوز رنگا نہ گيا ہو۔ ﴿ ایما اهاب دبغ ﴾ كا مطلب بيہ ہے كہ اس ميں تمام چرے شامل ہيں۔ "ايما" عموميت كامفهوم اواكرتا ہے۔

حاصل کلام: پس حدیث اپنے عموم پر رہتے ہوئے یہ مطلب دے رہی ہے کہ ہر قتم اور ہر نوع کے حوانات کے چڑے اس میں شامل ہیں اور خزیر یعنی سور کا چڑہ بالاتفاق اس سے متثنیٰ ہے اور اکثریت کے نزدیک کتے کا چڑا بھی اس زمرے میں شامل ہے اور محقین علاء کے نزدیک ان تمام جانوروں کا چڑا بھی اس میں شامل ہے جن کا گوشت کھایا نہیں جاتا۔ حدیث فدکور سے معلوم ہوا کہ دباغت (رنگائی) کے بعد ہر قتم کا چڑہ پاک ہو جاتا ہے' وہ چڑہ خواہ طال جانور کا ہویا جرام کا ہو' جانور خواہ شری طریقہ سے ذرج کیا ہو یا ہو یا خود اپنی طبعی موت مرا ہو۔ اس اصول عمومی کے باوجود بعض جانور ایسے ہیں جن کے چڑے کو دباغت کے باوجود پاک قرار نہیں دیا گیا' مثلاً خزیر کا چڑہ ہے اسے نجس میں ہونے کی بنا پر پاک قرار نہیں دیا گیا اور انسان کا چڑہ ہے اسے بھی بوجہ اس کی کرامت و ہزرگی اور شرف کے حرام ٹھرایا گیا ہے' تا کہ دیا گیا جات کی جن کیا جاتے ہیں ہو جاتا ہے۔ یہ صحیح رائے نہیں ہے اس طرح احتاف کا انہیں ذرج کیا جائے تو اس صورت میں وہ بھی پاک ہو جاتا ہے۔ یہ صحیح رائے نہیں ہے اسی طرح احتاف کا کہتے کے چڑے کو دباغت کے بعد حلال قرار دینا بھی صائب و صحیح رائے نہیں ہے۔ یہ ذبین نشین ہے۔ یہ ذبین نشین ہے۔ یہ ذبین نشین ہے۔ یہ خزیر اور کے بین نیزان کی تجڑے دبات اور ہڑیاں کو جاتے ہیں ان کے سینگ' بال' دانت اور ہڑیاں رہے کہ جن جانوروں کے چڑے دبان کی تجارے بھی کی جاستی ہی جاستی ہیں نیزان کی تجارے بھی کی جاستی ہے۔

راوی صدیث: ﴿ سلمة ﴾ "سین" "لام" اور "میم" کے زبر کے ساتھ - ﴿ الممحبق ﴾ "میم" کی پیش عاء کی زبر "باء" کی تشدید اور زبر کے ساتھ ، گر محد ثین "با" پر فتح کے قائل ہیں اور یک زیادہ مشہور ہے۔ ابوسفیان ان کی کنیت ہے۔ بھری صحابہ میں ان کو شار کیا جاتا ہے۔ ھذیل بن مدر کہ بن الیاس کی طرف منسوب ہونے کی وجہ سے ھذلی کہلاتے ہیں۔ وہ حنین میں تھے جب انہیں ان کے بیٹے "نان" کی پیدائش کی خوشجری دی گئی تو انہوں نے فرمایا۔ جو تیر میں رسول اللہ اللہ اللہ کی مدافعت میں چلاتا تھااس کی خوشی میرے بیٹے کی بارت سے زیادہ ہے۔

(۱۸) وعَنْ مَيْمُونَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرَت مِيونَه رَبَّ روايت كُرَّى بِين كه رسول الله تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: مَرَّ النَّبِيُ ﷺ سُهُ الله عَلَيْ الله عَرده بَمرى كَ پاس سے بوا جَهِ بَشَاةِ يَجُرُّونَها، فَقَالَ: «لَوْ أَخَذْتُمْ لُوكَ هَيِيْة بُوحُ لِنَ جارہے تھے۔ آپ نے ان إِهَا بَها» فَقَالُ: إِنَّهَا مَيْتَةٌ، فَقَالَ: سے فرمایا که "کاش تم نے اس کی کھال بی اتار لی ایک الله ایک الله الله الله الله الله الله والقرَظُ». اَخْرَجَه أَبُو بُولَى۔ "اس پر وہ بولے ' (حضور سُهُ الله ) وہ تو مری موثی ہے۔ آپ نے (یہ سَر کر فرمایا پھر کیا ہوا؟) داؤدَ وَالشَّائِيَ.

لغوی تشریح: ﴿ المقرظ ﴾ "قاف" اور "راء" کے زبر کے ساتھ۔ کیکر کے ہے" چھال۔ عرب میں اس کے ساتھ چڑے کی دباغت مشہور و معروف تھی۔

(ابوداؤد - نسائی)

حاصل کلام : یہ اور پہلی دونوں احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ مردار کے چڑے دباغت سے پاک ہو جاتے ہیں تو پھران کے برتنوں سے وضو وغیرہ بھی جائز ہے۔

معلوم ہوا کہ مردار چوپائیوں کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے للمذا ایسی کھال سے ڈول وغیرہ بنانا جائز ہے۔

(۱۹) وعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الخُشَنِيِّ حَفْرَت ابو ثَعْلَبَة خَسْنَى رَفَيْ رَوَايِت كَرَتَ لَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قُلْتُ: يَا بِين كَه مِن نَ عَرْضَ كِيااَ الله كَ رَسُولَ اللَّهِ الله كَ رَسُولَ اللهِ إِنَّا بِأَرْضَ قَومٍ أَهْلِ )! بَمَ المَل كَتَاب كَ عَلَاقَ مِن رَجِع بِين كَيَابمِ ان رَسُولَ اللهِ إِنَّا بِأَرْضَ قَومٍ أَهْلِ )! بَمَ المَل كَتَاب كَ عَلَاقَ مِن رَجِع بِين كَيَابمِ ان كَتَاب ، أَفَنَا كُلُ فِي آنِيتَهِمْ؟ قَالَ: كَ استعال كَ برتول مِن كَمَا عَلَة بِين؟ بواب مِن اللهَ قَالُ اللهَ قَالُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ قَلْلُ اللهُ عَلَيْهِمْ اللهُ عَلَيْهِمْ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِمْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ الل

لغوى تشریح: ﴿ انا ﴾ ممراه کے کسره ''نون'' کی تشدید کے ساتھ' ضمیر متعلم کے ساتھ حرف تاکید ہے' ﴿ اهمال الکتناب ﴾ کتاب والے' مرادیبود و نصاری ہیں اور بیہ لفظ ان کیلئے بطور صفت استعال ہوا ہے۔ ﴿ افسنا کیل فی انستہم ﴾ ایک تردد اور تذبذب پیدا ہوتا تھا کہ یبود و نصاری اکثر او قات اپنے برتوں ہیں سور کا گوشت بولاتے ہیں اور ان میں شراب پیتے ہیں۔ ابوداؤد اور مند احمد کی روایت میں بیہ صراحت و وضاحت موجود ہے کہ ہم اہل کتاب کے ساتھ رہتے ہیں۔ دیکھتے ہیں کہ وہ اپنی ہانڈیوں میں خزیر کا گوشت بولا رہے ہوتے ہیں اور اپنے پینے کے برتوں میں شراب نوشی کر رہے ہوتے ہیں تو آپ نے ارشاد فرمایا دو شرک کے برتوں میں شراب نوشی کر رہے ہوتے ہیں تو آپ نے ارشاد فرمایا و نوش سے احتراز کرنا چاہئے او تقتیکہ ان کے استعال کرنے میں اضطراری حالت پیش نہ آجائے۔ پھرجب مجبوری لاحق ہو جائے اور کوئی چارہ کار باقی نہ رہے تو پھر بھی ان کے پاک کرنے پر اعتاد نہ کیا جائے بلکہ خود ان کو پاک کیا جائے۔ اس حدیث میں نمی حرمت کیئے نہیں ہے بلکہ طبعی منافرت کیئے کہ ذوق سلیم خود ان کو پاک کیا جائے۔ اس حدیث میں نمی حرمت کیئے نہیں ہے بلکہ طبعی منافرت کیئے کہ ذوق سلیم خود ان کو پاک کیا جائے۔ اس عدیث میں نمی جومت کیئے نہیں ہے بلکہ طبعی منافرت کیئے کہ ذوق سلیم خود ان کو پاک کیا جائے۔ اس عدیث میں نمی جومت کیئے نہیں ہے بلکہ طبعی منافرت کیئے کہ ذوق سلیم خود ان کو پاک کیا جائے۔ اس عدیث میں نہی جومت کیئے نہیں ہے بلکہ طبعی منافرت کیئے کہ دون برخوں میں ایسی گی ہوئی چیز استعال کی جائے۔

حاصل کلام: اس حدیث نے معلوم ہوا کہ اہل کتاب لینی یہود و نصاریٰ کے زیر استعال برتوں میں کھانا' ان میں بینا اور ان برتوں کے پانی سے وضو کرنا وغیرہ جائز نہیں۔ اس کی علت اور وجہ واضح ہے کہ یہ لوگ ناپاک اور نجس چیزیں ان میں لیاتے ہیں۔ جب اہل کتاب کے برتنوں میں کھانا بینا وغیرہ جائز نہیں تو ہوو' دہریوں اور ملحدوں کے ان برتنوں میں بھی کھانے پینے سے اجتناب کرنا چاہئے جن میں ناپاک و نجس چیزیں لیکائی اور کھائی جاتی ہوں۔

راوی حدیث: ﴿ ابوتعلبه الحشنی ﴾ "خاء" کے پیش اور "شین" کی زیر کے ساتھ 'حشین بن نمر جس کا تعلق قبیلہ قضاعہ سے تھا' کی جانب منبوب ہونے کی وجہ سے خشی کملائے۔ بیعت رضوان کرنے والول میں سے تھے۔ اپنی قوم کی طرف بھیجا گیا تو وہ سب اسلام لے آئے۔ شام میں قیام پزیر ہوئے اور وہیں 20ھ میں وفات پائی۔ نماز پڑھ رہے تھے کہ سجدہ کی حالت میں روح پرواز کر گئی۔ ان کے اور ان کے والد کے نام میں شدید اختلاف ہے۔ کنیت ہی سے زیادہ مشہور ہیں۔

(۲۰) وعَنْ عِمْوانَ بْنِ حُصَيْنِ حَضِرت عمران بن حَمين رضی الله عنما روايت كرتے رضي الله عنما روايت كرتے رضي الله تعالى عنهما: أَنَّ النَّبِيَّ بِين كه نبی الله اور آپ كے صحابه رُسَيَّ فَ ايك رضي الله وأصحابَه تَوَضَّوُوا مِن مَزادَةِ مشركه عورت كي مشكيره سے بانی لے كراس سے امْرَأَةِ مُشْرِكَةٍ. مُنْفَفٌ عَلَيْهِ فِي حَدِيْتُ وضوكيا له (بخاري و مسلم له يه ايك طويل حديث كا كلاا عوليا .

لغوى تشريح: ﴿ مناده ﴾ ميم كے زبر اور زائے معجمہ كے ساتھ۔ مشكيزه كے معنى ميں آيا ہے۔ جس كى

ساخت چڑے سے ہوتی ہے۔

مِنْ فِضَّةِ. أَخْرَجَهُ البُخَارِيُ.

حاصل کلام: اس حدیث سے اہل کتاب کے علاوہ مشرکین کے بھی ذیر استعال بر تنوں کے پاک ہونے کی جانب راہنمائی ملتی ہے اور یہ اس پر بھی دلالت کرتی ہے کہ مردہ جانور کی کھال دباغت کے بعد پاک ہو جاتی ہے کیونکہ جس مشکیزہ سے آپ نے پانی لیا وہ ایک مشرکہ عورت کے قبضہ میں تھا اور مشرکین کے ذائح کردہ جانور کی کھال سے تیار کیا گیا تھا اور ان کے ذبائح تو مردار ہی ہوتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ مشرکین کے ایسے برتن جن میں نجاست وغیرہ کا اندیشہ نہ ہو ان کا استعال بغیر کمی تردد و تذبذب کے جائز و درست ہے اور اس حدیث سے دباغت شدہ کھال کے پاک ہونے کا ثبوت بھی ماتا ہے۔

راوی صدیث: ﴿ عمران بن حصین وَلَّهُ ﴾ حزاعی کعبی تھے۔ ان کا شار اکابر صحابہ وَلَيْ، مِن بوتا تھا۔ ان کی کنیت ابو تجید تھی۔ غزوہ نیبر کے زمانہ میں دائرہ اسلام میں داخل ہوئے۔ بھرہ میں سکونت پذیر ہوئے اور وہیں ۵۲ھ یا ۵۳ھ میں وفات یائی۔ •

(۲۱) وعن أَنَسِ بْنِ مَالِك رَضِيَ حَفرت انْس بْنَافِرْ بن مالك سے روایت ہے كہ نبی الله تعالى عنه: أَنَّ قَدَحَ النَّبِيِّ ﷺ كريم النَّيْ كا وَاتى پالد انوث كيا تو آپ نے اس اوٹی النَّکسَرَ فَاتَّخَذَ مَكَانَ الشَّعْبِ سِلْسِلَةً جَد پر چاندى كا تار لگوا دیا۔ (بخاری)

لغوى تشریح: ﴿ القدح ﴾ "قاف" اور "دال" دونوں پر ذہر۔ چھوٹا "بیالہ"۔ ﴿ السفعب ﴾ "شین" کے ذہر اور "عین" کے دیر اور "عین" کے دیر اور "عین" کے دیر اور "عین" کے دیر اور "عین کے ماتھ ملانا 'جو ڑنا اور دونوں جگہ سین کے ذیر کے ساتھ بھی ہے تو اس صورت میں لڑی ' رنجیر وغیرہ کے معنی ہوں گے۔ وہ لوہے کی ذنجیر دھاگے کی طرح باریک ہوگی۔ معنی یہ ہوا کہ دونوں جانب شکتہ مقام کو جاندی کے تارسے ملادیا۔

حاصل کلام: یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ الی ضروریات و اغراض کیلئے تھوڑی می چاندی استعال کرنا جائز ہے۔ گویا کھانے پینے کے برتنوں میں ضرور تا اتن کم مقدار میں سونا اور چاندی اگر لگا ہو تو ایسے برتنوں میں کھانا پینا جائز ہے اور ان سے وضو، عنسل وغیرہ کرنا بھی بلا کراہت درست اور جائز ہے۔ سونے، چاندی سے بنے ہوئے برتنوں کے استعال میں تکبر اور تعلی کا عمل دخل ہوتا ہے۔ کبر و نخوت اور تعلی خالق کا کا کات کو پہند نہیں۔ اس لئے ان کا استعال ناجائز قرار دیا گیا اور شکتہ کو تار کے ذریعہ پوستہ کر کے استعال کرنے میں ضرورت ہوتی ہے۔ اس میں کبر وہ خرور اور تعلی کا کوئی عمل دخل نہیں۔ اس بنا پر استعال کی اجازت دی گئی ہے۔

نجاست کی تفصیل اور اسے

٣ - بَابُ إِزَالَةِ النَّجَاسَةِ وَبَيانِها

### دور کرنے کابیان

(۲۲) عَن أَنَسِ بْنِ مَالِكِ رضي حضرت الس بن مالك بن الله وايت كرتے بي كه الله عنه قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ الله ﷺ رسول الله الله الله الله عنه قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ الله ﷺ رسول الله الله الله الله عنه عن الله عنه الله عنه وريافت كيا كيا تو آپ نے ايما كرنے سے أخرجَهُ مُسْلِمٌ وَالنَّوْمِذِيُّ، وَقَالَ حَدِيْتُ حَسَنٌ منع فرمايا۔ (مسلم و ترذى۔ اور ترذى نے اسے صن اور صحیح قراد دیا ہے)

لغوى تشریح: ﴿ عن المحمو ﴾ يعنى حرمت شراب كے بعد- شراب سے سركه بنانے كے بارے ميں دريافت كيا گيا۔ ﴿ حل ﴾ "فاء" كے فتح اور لام كى تشديد ' شراب يا الگور وغيرہ كے شيرہ سے تيار كرده سركه ' يعنى كيا شراب كى صورت تبديل كر كے سركه بنا لينا جائز ہے يا نہيں؟ ﴿ فقال : لا ﴾ اس كے جواب ميں فرمايا ايساكرنا جائز نہيں۔ اس ميں فنى تحريم كيلئے ہے۔

حاصل کلام: اس میں بید دلیل پائی جاتی ہے کہ شراب کا سرکہ بنانا حرام ہے۔ البتہ اس میں فقہاء کی آراء مختلف ہیں کہ شراب جب سرکہ بن جاتا ہے تو اس کے جواز اور حرمت کے بارے میں کیا رائے ہے۔ صبحے بیہ ہے کہ ایسی صورت میں اس کی حرمت پر کوئی واضح دلیل نہیں اور یہ حقیقت معلوم ہے کہ ایک عوالت کے بدلنے ہے اس کا حکم بھی تبدیل ہو جاتا ہے لیکن شراب کا سرکہ بنانا ممنوع ہے۔ ایک چیز کی حالت کے بدلنے ہے اس کا حکم بھی تبدیل ہو جاتا ہے لیکن شراب کا سرکہ بنانا ممنوع ہے۔

اس حدیث کا پس منظر کچھ اس طرح ہے کہ حضرت ابوطلحہ براٹنڈ کے پاس تیموں کی شراب تھی۔ حرمت شراب کے حکم آنے کے بعد انہیں اندیشہ لاحق ہوا کہ تیموں کا برا نقصان ہوگا۔ اس نقصان سے بیخے کیلئے انہوں نے رسول اللہ سالی ہے شراب کو سرکہ میں تبدیل کرنے کی اجازت طلب کی۔ جس کے جواب میں آپ نے ایسا کرنے سے صاف طور پر منع فرما دیا۔ اس کھلی اور واضح ممانعت کے باوجود جس کسی خواب میں آپ نے ایسا کرنے سے صاف طور پر منع فرما دیا۔ اس کھلی اور واضح ممانعت کے باوجود جس کسی نے شراب سے سرکہ بنانے کے جواز کا فتوی دیا اس نے نص صرح کی خلاف ورزی کی۔ اس حدیث (اور دیگر ادلہ شرعیہ) سے معلوم ہوا کہ شراب کا ہر قتم کا استعمال ناجائز ہے اور اس سے سرکہ بنانا بھی ممنوع ہو۔

ومسلم)

لغوى تشریح: ﴿ يوم حيب ﴾ ع غزوه خيب که دوز مراد ې - خيبر مدينه که شالى جانب ٩٦ ميل که فاصله پر ايک شرې - يمال يمود رېخ ته صلح صديبي کے بعد محرم که ميل بي غزوه يمود کے ساتھ واقع موا - فتح خيبر که بعد نبی طرفي اي ان کو ای جگه پر اس شرط کے ساتھ رہنے کا حق ديا که وه اپنے کيتوں که اناج اور باغات کے پعلوں کا آدھا حصہ مسلمانوں کو ديں گے ۔ پھر حفرت عمر بخاش نے اپنے دور ظافت ميں ان کو يخاء اور اريحا کی طرف جلا وطن کر ديا - ﴿ ينه بيانکم ﴾ ميں تثنيه کی ضمير الله اور اس که رسول کی طرف راجع ہے ۔ يعنی تمهيں الله اور اس کا رسول منع فرماتے ہيں - ﴿ المحمر ﴾ "عاء" اور "ميم" کے پيش کے ساتھ - اس کا واحد حمار ہے ۔ اردو ميں جے گدھا کتے ہيں - ﴿ الاهليه ﴾ گھر پلو (جنگی نمين) اهليه آگ مول کی طرف رائع کے بال و عيال کے بال پورش کرتا اور پالتا ہے ۔ ﴿ دوس ﴾ راء کے ذریہ سے ۔ ہروہ چیز جے ایک انسان اپنے گھر ميں ائل و عيال کے بال پرورش کرتا اور پالتا ہے ۔ ﴿ دوس ﴾ راء کے ذریہ سے ۔ ہروہ چیز جے ایک انسان گندگی تصور کرتا ہے خواہ وہ خواہ به بو یا نہ ہو ۔ المذا اس سے يه لازم نميں آتا کہ گدھے کا جو شانجی اور ناپاک ہے ۔

حاصل كلام: گدھے كا گوشت بالاتفاق حرام ہے۔ صرف ابن عباس رہائی اے جائز سجھتے ہیں۔ گدھے كا جو شاائمہ اربعہ كے نزديك پاك ہے۔ بعض فقهاء مثلاً امام حسن بھرى رہائي اور امام اوزا كى رہائيہ وغيرہ اس ناپاك كھتے ہیں۔ اس بارے میں ائمہ اربعہ كى رائے قابل ترجيح اور زيادہ قرین صواب ہے۔

(٢٤) وعن عَمْرو بْن خَارِجَةَ حَفرت عَمو بِن فَارَجِهِ بَوْلَةُ عَ مُوى ہے كه رسول رَضِيَ اللّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: خَطَبَنَا الله طَلَيْتِ فَ اپني سوارى پر مقام منى ميں جميں رَضِيَ اللّه عَلَى عَنْهُ قَالَ: خَطَبَنَا الله طَلَيْتِ فَ الله عَلَى كَل علب وبن مير رسولُ الله عَلَى وَهُوَ عَلَى خطاب فرمايا اور اس او مثنى كا لعاب وبن مير روحلتِه، وَلُعَابُهَا يَسِيْلُ عَلَى كَيْفِي . كندهول پر بهتا تھا۔ (احمد و ترذى ـ اور ترذى نے اس كو اُخْرَجَهُ أَخْمَدُ وَالنَّرْوَا فِي وَصَحْحَهُ.

لغوى تشریح: ﴿ بمنى ﴾ توین كے ساتھ مكه مكرمه كے ساتھ يه وہ جگه ہے جمال جَم كے مشہور ترین شعائر میں سے قربانی كے جانور ذبح كئے جاتے ہیں۔ ﴿ لعابها ﴾ "لام" كے ضمه كے ساتھ منه سے بانی كى صورت میں جو رال نيكتي اور گرتی ہے۔

حا<mark>صل کلام: یہ حدیث اس بات</mark> کی دلیل ہے کہ ان حیوانات کا لعاب دہن پاک ہے جن کا گوشت کھایا حاتا ہے۔ راوى حديث: ﴿ عمروبن خارجه من منتفق اسدى ﴾ : بقول بعض اشعرى اور بقول أخص اشعرى اور بقول شخص انسارى اور بقول شخص انسارى اور كمى كر بقول من الوسفيان كر حليف تقد ان كر اسدى مون كر بارك من زياده شرت كرد مشهور صحابى بوالتر بين منام مين سكونت اختياركى -

(٢٥) وعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رسولُ الله عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رسولُ الله عَنْهَا المَنِيَّ ثُمَّ يَخْرُجُ إِلِى الصَّلاَةِ فِي ذَلِكَ الثَّوبِ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَى أَثَرِ الغَسْلِ فِيْهِ. منفق عليه. ولمسلم: "لقَدْ كُنْتُ أَفْرُكُه مِنْ نَوبِ رَسولِ اللهِ عَنْكَ أَفْرُكُه مِنْ نَوبِ رَسولِ اللهِ عَنْكَ أَفْرُكُه مِنْ نَوبِ رَسولِ اللهِ عَنْكَ أَفْرُكُه مِنْ نَوبِ اللهِ اللهِ عَنْكَ أَفْرُكُه مِنْ نَوبِ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْكَ أَفْرُكُه مِنْ نَوبِ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْكَ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ الل

اور مسلم کی روایت میں ہے کہ میں رسول الله طَلَیْكِمَ کے کپڑے سے منی کو کھرچ دیا کرتی تھی۔ پھر آپ اس اس کیڑے میں نماز ادا فرما لیتے تھے۔

اور مسلم ہی کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ جب منی خشک ہو جاتی تو میں اپنے ناخن سے اسے کھرچ کر کیڑے سے آثار دی۔

لغوى تشریح: ﴿ افركه ﴾ اس میں ضمیر متصل "ء" سے مراد منی ہے۔ راء كے بھی پیش سے اور بھی زیر کے ساتھ۔ باب نصر ینصر اور ضرب بیضرب دونوں سے آتا ہے۔ ﴿ الفرك ﴾ كے معنی مل كر صاف كرنا كه اس كا اثر زاكِل ہو جائے۔ ﴿ احكه ﴾ میں بھی ضمیر متصل ہ سے مراد منی ہے۔ "عاء" كے پیش كے ساتھ "حك" سے ماخوذ ہے اور اس كے معنی بھی ملنا كے آتے ہیں۔ ﴿ یابسا ﴾ حال واقع ہوا ہے جس كے معنی خشك كے ہیں۔

حاصل کلام: اس بارے میں وارد تمام روایات اس پر دلالت کرتی ہیں کہ منی کو مطلقاً کیڑے ہے وھونا واجب نہیں خواہ وہ خشک ہو یا تر' بلکہ اس کو زاکل کرنے کیلئے جبکہ وہ خشک ہو اتناکافی ہے کہ اسے صاف کر دے ہاتھ سے یا کیڑے کے کلاے سے یا اذخر گھاس سے اور ان دونوں جیسی چیزوں مثلاً لکڑی یا سرکنڈے وغیرہ سے۔ ایک گروہ نے ان احادیث کی روشنی میں یہ استدلال کیا ہے کہ منی پاک ہے۔ گر اس میں ایسی کوئی چیز نہیں جو اس پر دلالت کرتی ہو کہ منی پاک ہے۔ علامہ شوکانی روایتی نے نیل الاوطار میں کہا ہے کہ تعبدا منی کو دھوکر' ہاتھ کے ساتھ صاف کرک' اسے مل کر' رگز کر وغیرہ طریقوں سے میں کہا ہے۔ کسی چیز کا نجس ہونا یہ معنی نہیں رکھتا۔ پس صبح موقوف اور صائب مسلک ہی ہے ذاکل کرنا ثابت ہے۔ کسی چیز کا نجس ہونا یہ معنی نہیں رکھتا۔ پس صبح موقوف اور صائب مسلک ہی ہے کہ منی ناپاک ہے للذا فہ کورہ بالا تمام طریقہ ہائے طہارت میں سے کسی ذریعہ سے اس کو پاک کیا جائے۔

گر علامہ شوکانی نے السیل المجرار اور المدرر البھیھہ میں منی کو پاک قرار دیا ہے اور کما ہے کہ اس کی نجاست پر کوئی نص نہیں۔ گویا اس بارے میں ان کی رائے مختلف ہے۔

واضح رہ کہ اس مسئلہ میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے کہ انسان کا مادہ منویہ پاک ہے یا ناپاک۔ اس میں دو کمتب فکر پائے جاتے ہیں۔ ایک کمتب فکر کی رائے ہے کہ منی آب بنی اور لعاب دبن کی طرح پاک ہے۔ اس نظم نظر کی نمائندگی امام شافعی رطائے، داؤد فاہری رطائے، امام احمد رطائے ائمہ میں ہے دور صحابہ میں سے حضرت علی برنائے، حضرت سعد بن ابی و قاص برنائے، حضرت ابن عمر برنائے اور ام المومنین حضرت علی برنائے، کرتی ہیں اور دو سرے کمتب فکر کی نمائندگی ائمہ میں سے امام مالک رطائے اور امام ابو صنیفہ رطائے کرتے ہیں لیکن امام ابو حنیفہ رطائے کے نزدیک خشک منی کھرچ دینے سے کپڑا پاک ہو جاتا ہے۔ پانی سے دولونا ضروری نہیں۔ دونوں کمتب فکر کے پاس دلائل ہیں۔ منی کو پاک قرار دینے والوں کی دلیل اسے کھرچ دینا ہے، اس کے بعد چو نکہ کپڑا و ھویا نہیں گیا اس لئے یہ پاک ہے ورنہ کھرچ نے کے بعد اسے دھویا ضرور جاتا اور جس گروہ نے اسے ناپاک کہا ہے ان کی دلیل منی سے آلودہ جگہ کو پانی سے دھونا ہے اگر یہ پاک ہو تا ہے۔ کہ کپڑے کو دھویا تو صرف نظافت کی بنا پر گیا ہے نجاست کی وجہ سے نہیں۔ حافظ ابن قیم رطائے نے بدائع الفوا کہ میں بحث کی وجہ سے نہیں۔ حافظ ابن قیم رطائے نے بدائع الفوا کہ میں بحث کی جہا۔ ۲۲۱

راوی صدیت : ﴿ عائشه صدیقه بنت ابی بکر الصدیق دضی الله عنه ما ﴾ : آجرت مدینه عدو سال قبل ماه شوال میں رسول الله سلی الله سلی الله عنه الله اور رخصتی اه میں ہوئی۔ رخصتی کے وقت ان کی عمر نو سال تھی۔ تعریف و توصیف سے مستعنی ہیں۔ ۵۵ھ یا ۵۵ھ کے ماه رمضان کی ۱۲ تاریخ کو فوت ہو کیں۔ حضرت ابو ہریر ق بولٹ نے ان کی نماز جنازه پڑھائی اور بقیع کے قبرستان میں دفن کی گئیں۔ بڑی عالمہ فاضلہ تھیں۔ بکٹرت احادیث کی راویہ ہیں۔ اشعار عرب سے بخوبی واقف تھیں۔ آپ کی برائت آسان سے نازل ہوئی۔ جس کا قرآن مجید کی سورہ نور میں ذکر ہے۔ حضور پاک سلی الله الله الله کھیں۔ کے جمود میں مدفون ہیں۔

(٢٦) وعَن أَبِي السَمْعِ رَضِيَ حَضرت ابو السَمَعِ رَائِيَ رَائِي كَهُ اللّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ رَسُولَ اللهِ اللهُ اللّهِ عَالَيْمُ كَا ارشاو مِ كَهُ "لُوك كَ بِيثاب اللّهُ اللّهُ اللهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَنْ بَوْل اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

لغوى تشريح: ﴿ من بول السجارية ﴾ اس ميں "من" تعليل ليني علَّت و وجه كيليَّ ہے۔ معنى بيہ ہوك كه كيڑے، بدن وغيرہ پر لڑى كے بيثاب لكنے كى وجہ ہے۔ ﴿ السجارية ﴾ لڑكى، بكى كے معنى۔ ﴿ يسرش ﴾ "رش" سے ماخوذ ہے اور مجبول کا صیغہ ہے اور معنی اس کے چھڑکنے کے ہیں۔ وہ اس طرح کہ جمال پیٹاب لگا ہو وہاں پانی اتنا چھڑکا جائے کہ استے متاثرہ حصہ پر پانی غالب آئے اور متاثرہ جگہ کو ڈھانپ کے گراتی کثیر مقدار میں چھڑکنے کی چندال ضرورت نہیں کہ پانی وہاں سے بمہ نکلے اور قطروں کی صورت میں نیچے گرنے گئے۔

یں یہ رکے ہے۔

حاصل کلام: حدیث سے بید ثابت ہوا کہ لڑکے اور لڑکی کے بیشاب میں شرقی تھم الگ الگ ہے۔ لڑکی بیشاب میں شرقی تھم الگ الگ ہے۔ لڑکی دونوں کی بیشاب سے کپڑے کو دھونے کا اور لڑکے کے بیشاب کیلئے پانی کا چھڑکنا اس وقت تک ہے جب تک دونوں کی غذا دودھ ہے۔ دودھ کے علاوہ غذا کھانے کی صورت میں دونوں کے بیشاب نجاست کے اعتبار سے یکساں تھم رکھتے ہیں۔ بیچ کے بیشاب پر پانی چھڑکنے کا بیہ مطلب نہیں ہے کہ وہ پاک ہے۔ بس حدیث میں اس سے زیادہ کچھ نہیں کہ بیچ کے بیشاب کو پاک کرنے میں شریعت نے ذرا نرمی دی ہے۔ ماصل کلام میہ ہے کہ لڑکی اور لڑکے کے بیشاب میں فرق ہے۔ شیر خوارگ کے ایام میں لڑکی کا بیشاب ماصل کلام میہ ہے کہ لڑکی اور لڑکے کے بیشاب میں فرق ہے۔ شیر خوارگ کے ایام میں لڑکی کا بیشاب احمد دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ امام شافعی دولیئے 'این وہب رولیئے 'کہ حضرت علی بڑائے 'احس احمد کی بیٹاب بر پانی چھڑکنا کانی ہے۔ امام مالک دولیئے اور امام ابو صنیفہ دولیئے دھونا قرار دیتے ہیں جو صحیح نہیں۔ اور کی حدیث ابن جو سیح نہیں ہو صحیح نہیں۔ کہ بیشاب بر پانی چھڑکنا کانی ہے۔ امام مالک دولیئے اور امام ابو صنیفہ دولیئے دھونا قرار دیتے ہیں جو صحیح نہیں۔ راوی حدیث بی بی ہو صحیح نہیں۔ راوی حدیث : ﴿ ابوالسم ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ نام اور کنیت ایک ہی ہے۔ رسول اللہ ساتھ کے کسرو کے ساتھ ) ان کا نام ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ نام اور کنیت ایک ہی ہی ہے۔ رسول اللہ ساتھ کے آذاد کردہ غلام اور آپ کے خادم تھے۔ ابن عبدالبرنے کہا ہے کہ ان کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ گم ہوگئے تھے۔ معلوم نہیں کہاں وفات پائی ؟ ان سے صرف یمی ایک حدیث مروی ہے۔

عَلَيهِ .

لغوى تشريح: ﴿ تحت ﴾ "تا" كے فتح "حاء" كے ضمه اور دو سرك "تا" كے تشديد اور ضمه كے ساتھ ، باب نفرينصر سے صيغه مؤنث "حت" سے ماخوذ ہے جس كے معنی تلنا اور كھرچنا ہيں۔ مراد اس سے بيه ہوك خون كو اچھی طرح مل كھرچ كر دور كر دينا اور "ه" كی ضمير منصوب "دم" كی جانب راجع ہے۔ ﴿ نم تقوصه ﴾ اس ميں "ه" كی ضمير کپڑے كی طرف راجع ہے "د" پر ضمه ہے ، باب نفرينصر سے ہے۔ اس سے مراد ہے كہ كپڑے كو اپنے ہاتھ كی انگليوں كے بوروں سے خوب مل كر دھويا

جائے۔ لیعنی عورت اس کیڑے پر پانی ڈال کر اچھی طرح بھلو کر تر کر لے پھر اپنے ہاتھ کی الگیوں کے اطراف کے ساتھ اچھی طرح مل کر دھوئے' تا کہ خون کا جتنا حصہ کپڑے میں جذب ہو چکا تھا وہ اس سے خارج ہو جائے۔ ﴿ ثم تنصحه ﴾ "ضاد" پر فتح اور اے كرو دينا بھى جائزے۔ فتح يفتح اور صرب یصرب سے۔ معنی میہ ہوئے کہ آخر میں اس پر اچھی طرح یانی بهاؤ۔

حاصل كلام: خون كو اولاً خوب ركزنے كا تحكم ہے " تاكه پائى كے اس ميں سرايت كرنے كا راسته بن سكے پھر اسے دھونے کا تھم ہے' تاکہ خون کا اثر زائل ہو جائے۔ محض دھونے سے ایسی صفائی حاصل ہونا مشکل تھا۔ نصب کا اس مقام پر موقع کی مناسبت سے معنی عنسل کیا گیا ہے۔ جیسا کہ امام بخاری راللہ نے ترجمہ باب میں عسل کا ذکر کیا ہے اور اس کے تحت جو حدیث نقل کی ہے وہ نضح اور عسل دونوں پر حاوی ہے بیں یہ حدیث ہی نضح کے معنی عشل کے لینے کی واضح دلیل ہے۔

خون حیض رگڑنے اور مل کر دھونے کے باوجود اپنے اثرات اور نشانات باقی چھوڑے تو اس میں کوئی مضا كقه اور حرج نبين - ايسے كيروں مين نماز باطي جا عتى ہے جيسا كه آنے والى مديث اس كى تائيد كرتى

راوى حديث : ﴿ اسماء بنت ابى بكر وَنَهَ فِي اللهِ عاكشه وَنَهُ فَع زوجه رسول ما الله الله كالمراكب بن عبدالله بن زبیر ﷺ کی والدہ تھیں۔ مکہ میں ایمان لانے والے قدیم الاسلام مسلمانوں میں سے تھیں۔ مدینہ منورہ کی طرف جرت کی۔ ۱۷۵ھ میں اپنے بیٹے عبداللہ کے قتل کئے جانے کے ایک ماہ بعد مکہ مکرمہ میں وفات پائی۔ اس وفت ان کی عمر تقریباً سو برس تھی۔ ایس پیرانہ سالی کے باوجود نہ ان کا کوئی دانت گرا اور نه ہی عقل میں کسی قتم کا کوئی تغیر پیدا ہوا۔

(۲۸) وعَنْ أَبِيْ هُرِيْرَةَ رضى الله

تعالى عنه قال: قَالَتْ خَولَةُ: يَا

رَسُولَ اللهِ! فَإِن لَمْ يَذْهَبِ الدُّمُ؟

أَثُرُهُ». أَخْرَجَهُ التَّرْمِذِيُّ، وَسَنَدُهُ ضَعِيْفٌ.

حضرت ابو ہررہ بناتھ روایت کرتے ہیں کہ خولہ ر الله الله (ملتها)! سے استفسار كيا كه اے اللہ کے رسول سٹھیے (اگر خون آلود کیڑے کو اچھی طرح مل کر دھونے کے باوجود) خون کا نشان ختم قَالَ: «يَكْفِيكِ المَاءُ، وَلاَ يَضُرُّكِ نه ہو تو پھر کیا کیا جائے؟ ارشاد فرمایا ''بس تیرا اس پر ا چھی طرح یانی بہانا کافی ہے' اس کا نشان تیرے گئے ضرر رسال نہیں۔" (اے امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اس کی سند ضعیف ہے)

لغوى تشريح: ﴿ فان لم يذهب ﴾ يعنى خون آلود كيرب كو خوب طنع ' ركرن اور كرين كاور اچھى طرح پانی سے دھونے کے بعد بھی اگر خون کا اثر نہ جائے۔ ﴿ يَكْفِيكُ الْمِمَاءِ ﴾ لَعِني پانی كے ساتھ وھونا تیرے لئے کافی ہے۔ اس کے بعد کسی تذبذب 'تردد اور شک کی ضرورت نہیں۔ حاصل کلام: یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ نجاست عین کو زائل کرنے کے بعد کیڑا پاک ہو جاتا ہے۔ اس کے باقی ماندہ اثرات و نشانات کو دور کرنا کیڑے کی پاکیزگی کیلئے شرط نہیں ہے۔ اس روایت کی سند میں چونکہ ابن لہیعہ ایک ایسا راوی ہے جے علماء فن رجال نے ضعیف قرار دیا ہے ورنہ جمال تک حدیث میں ذکورہ مسئلہ کا تعلق ہے وہ معنوی اعتبار سے صبح ہے۔

راوی حدیث: ﴿ حوله ﴿ الله ﴾ خاء کے فتح اور واؤ کے سکون کے ساتھ۔ خولہ سے مراد خولہ بنت بیار ہے۔ مشہور صحابیہ ہیں۔ ابوسلمہ بن عبدالرحمٰن نے ان سے روایت کیا ہے۔ ابن عبدالبركا خیال ہے كہ مجھ اندیشہ تھا كہ بيہ خولہ بنت يمان ہول گی۔ مگرمؤلف نے اس كی تردید كردی ہے۔ (الاصابہ)

## وضوكابيان

#### ٤ - بَابُ الوُضُوءِ

(۲۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله حضرت ابو برريه بن تخر روايت كرتے بيں كه رسول تعالى عنه عن رسول الله ﷺ أنّهُ الله طلّه الله الله عليه عنه عن رسول الله ﷺ أنّهُ الله طلّه الله الله عليه على أمّني مشقت و تكليف ميں مبتلا كرنے كا انديشہ نه ہوتا تو لا أَنْ أَنْسَقَ عَلَى أُمّنِي مشقت و تكليف ميں مبتلا كرنے كا انديشہ نه ہوتا تو لا أَمَرْتُهُمْ بِالسّوَاكِ مَعَ كُلِّ وُصُوءٍ». ميں ہر وضو كے ساتھ مسواك كرنے كا حكم وك أخرَجَهُ مَالِكُ وَأَخْمَهُ وَاللّهُ وَصَحْمَهُ ابْنُ دِيّا۔ " (مالك احمد اور نسائی نے اسے روایت كيا ہے اور خزيمة ، وَذَكْرَهُ البُحَادِيُ تَعْلِيْهَا.

#### تعلیقاً نقل کیا ہے۔)

لغوى تشريح: ﴿ باب الموضوء ﴾ "واؤ" كے ضمه كے ساتھ مصدر ہے۔ لغوى طور پر اس كے معنى ہيں ہاتھوں اور پاؤں وغيرہ كے اطراف كو دھونا۔ مطلقا اور شرعاً دونوں طرح دھونے كو شامل ہے۔ وضو كا عمل' اس سے سب واقف ہيں اور معروف و مشہور ہے۔ اگر دضو ہيں "واؤ" كے فتح كے ساتھ پڑھا جائے تو اس كے معنى اس برتن ميں موجود پانى كے ہيں جس سے وضو كيا جاتا ہے۔

﴿ لو لا ان اشق ﴾ كا مطلب ہے كہ اگر مجھے يہ خوف لاحق نہ ہوتا كہ ميں اپنی امت كو كہيں الكيف اور مشقت ميں بتلا نہ كر دول۔ ﴿ لاموتھم ﴾ تو ميں ان كو حكم ديتا۔ اس ميں امرا يجاب كے حكم ميں۔ يعنی ميں واجب قرار ديتا۔ ايبا حكم صادر ہے۔ فرمانے سے ركنا رفع مشقت كى مصلحت كے پيش نظر اس كا مقتفى ہے۔ مواك كرنا مسنون ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب بھی وضو کیا جائے اس کے ساتھ مسواک کرنا مسنون ہے۔ مسلم اور ابوداؤد میں مروی ہے کہ مسواک کرنا منہ کو صاف اور اپنے پروردگار کو راضی کرنے کا موجب ہے۔ مزید یہ کہ مسواک تمام انبیاء و رسل کی سنت ہے۔ مند امام احمد' ابن خزیمہ' حاکم اور دار قطنی وغیرہ میں حضرت عائشہ رہے تھا ہے مروی ہے کہ جو نماز مسواک کرکے پڑھی گئی ہو اس کا ثواب

ب مسواک نماز سے ستر گنا زیادہ ہے۔ گریہ روایت ضعیف ہے۔ اگر پہلے سے وضو موجود ہو تو نماز کی ادائیگی سے پہلے مسواک کر لینی چاہئے تا کہ اتباع سنت کا نقاضا بورا ہو سکے۔

حضرت حمران مولی عثان رہائٹہ روایت کرتے ہیں کہ (٣٠) وعَنْ حُمْرَانَ مَوْلَى عُثْمَانَ حصرت عثان رہائٹھ نے وضو کا پانی طلب فرمایا۔ پہلے رضي الله تعالى عنه: أَنَّ عُثْمَانَ اینے ہاتھوں کی ہتھایاں تین مرتبہ دھو کیں۔ پھر منہ دَعَا بَوَضُوءٍ فَغَسَلَ كَفَّيْهِ ثَلاَثَ میں یانی ڈال کر کلی کی چھرناک میں یانی چڑھایا اور مَرَّاتٍ، ثُمَّ تَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ اسے جھاڑ کر صاف کیا۔ پھر تین مرتبہ اپنا چرہ دھویا۔ وَاسْتَنْثَرَ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلاَثَ بھراپنا داماں ہاتھ کہنی تک تین مرتبہ دھویا۔ بھرای مَرَّاتٍ، ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ اليُمْنَى إِلَى طرح بایاں ہاتھ کہنی تک تین مرتبہ دھویا۔ پھراپنے المِرْفَقِ ثَلاَثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ اليُسْرَى مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ، ثُمَّ سر کا مسح کیا۔ پھراپنا دایاں اور بایاں یاؤں تخنوں تک تین' تین مرتبہ دھویا۔ پھر فرمایا کہ "میں نے رسول غَسَلَ رَجْلَهُ اليُمْنَى إِلَى الكَعْبَيْنِ ثَلاَثَ مَرَّاتِ، ثُمَّ اليُسْرَى مِثْلُ ذَلِكَ، ثُمَّ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ الله ابھی میں نے وضو کیا ہے۔" (بخاری ومسلم) ﷺ تَوَضَّأَ نَحْوَ وُضُوئِيْ هَذَا. مُثَّفَنْ

عَلَيه

لغوى تشریح: ﴿ بوضوء ﴾ "واؤ" کے فتح کے ساتھ۔ وہ پانی جس سے وضو کیا جائے۔ ﴿ تمضمض ﴾ المصنع مصف کے اللہ علی مصف کے اللہ علی المصنع ہے۔ اس کا مطلب ہے ہے کہ منہ میں پانی واخل کر کے اسے وہیں گردش کرائے۔ پھر باہر پھینک وے۔ ﴿ استنشق ﴾ استنشاق سے ماخوذ ہے۔ پانی کا ناک کے واخلی حصہ میں پنچا کر بذریعہ سائس سے اوپر چڑھانا۔ ﴿ استنشو ﴾ ناک سے واخل شدہ پانی کو باہر نکالنا۔ ﴿ المعرفق ﴾ کسرو کے ساتھ۔ "ر" ساکن اور "فا" کی فتح کے ساتھ۔ بازو کی ہڑی لیعنی کلائی کے جو ڑ سے بازو کے اوپر والے حصے کا ہڑی کا جو ڑ۔ لیعن کمنی۔ ﴿ المی المکھیس ﴾ مختول تک۔ پنڈلی اور پاؤل کے طنے کی جگہ۔ ایمری ہوئی ہڑیاں۔ اس صدیث کے آخر میں ہے الفاظ بھی ہیں جنہیں مؤلف نے اختصاراً حذف کر ویا ہے۔ ایمری ہوئی ہڑیاں۔ اس صدیث کے آخر میں ہے الفاظ بھی ہیں جنہیں مؤلف نے اختصاراً حذف کر ویا ہے۔ ایم کا فی ایم بات ہے کہ مان ذہبہ۔ کہ "جس محف نے میرے اس وضو کی طرح وضوکیا' پھراس فیما نے میرے اس وضو کی طرح وضوکیا' پھراس فیما نے میرے اس وضو کی طرح وضوکیا' پھراس فیمان نے دل میں کوئی الی بات بھی نہ کی جس کا نماز سے کوئی تعلق نہ ہو تو اس کے گزشتہ گناہ معاف کر وہی جائیں گے"۔

حاصل كلام: اس حديث سے اعضاء وضو ميں سے ہاتھ مند اور پاؤل كا تين تين مرتبه دھونا ثابت ہوتا

ہے۔ دوسری روایت میں دو' دو مرتبہ اور بعض روایات میں ایک ایک مرتبہ دھونے کا ذکر بھی آیا ہے۔ محدثین فقهاء نے ان روایات میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ ہر عضو کا ایک ایک مرتبہ دھونا واجب اور تین مرتبہ دھونا مسنون ہے' دو دو مرتبہ بھی دھو لیا جائے تو بھی کانی ہے۔ امام نووی روائٹیے نے اس پر اجماع نقل کیا ہے کہ واجب تو صرف ایک مرتبہ دھونا ہی ہے۔

راوی صدیت: ﴿ حموان بِنَاتِدَ ﴾ "حاء" کے ضمہ اور "میم" کے سکون۔ حمران بن ابان۔ حمرہ کے فتح کے ساتھ۔ حضرت ابو بکر صدیق بناتِد کے عمد خلافت میں خالد بن ولید بناتِد نے ایک غزوہ میں اسے قید کیا۔ جو مسیب بن نجبہ کے حصہ میں آیا۔ حضرت عثمان بناتُد نے مسیب سے خرید کر آزاد کر دیا۔ طبقہ ثانیہ سے تعلق رکھتا ہے اور ۷۵ھ میں فوت ہوا۔ بعض نے من وفات ۷۱ھ اور ۱۵ھ بھی ذکر کی ہے۔

تعلق رکھتا ہے تقدہ ہے اور ۷۵ھ میں فوت ہوا۔ بعض نے من وفات ۷۱ھ اور ۷۱ھ بھی ذکر کی ہے۔ ﴿ عند مان رخاتُو ﴾ عثمان بن عفان رخاتُو ۔ تیسرے خلیفہ راشد' سابقین اولین میں سے ہیں۔ نبی کریم سابھیا کی دو گخت جگر رقیہ رخین اور ام کلثوم رخین کے بعد دیگرے ان کی زوجیت میں رہیں۔ اس وجہ سے ذوالنورین کے لقب سے مشہور و معروف ہوئے۔ جمعہ کے روز جام شہادت نوش کیا۔ یہ ۳۵ھ / ۱۸ ذی المجہ کا واقعہ ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ سرکا مسح ایک مرتبہ ہی فرض ہے۔ علاء امت کی غالب اکثریت کا کی مسلک ہے البتہ امام شافعی روائلیہ مسح میں تکرار کے قائل ہیں اور دو سرے اعضاء کی طرح تین بار مسح کو مستحب قرار دیتے ہیں۔ امام شافعی روائلیہ کا استدلال ابوداؤد کی ایک روایت سے ہے لیکن اکثر احادیث (جو صحیحین اور سنن میں مروی ہیں) کی بناء پر جمہور علاء کا مسلک ہی رائح ہے اور اقرب الی الصواب ہے۔

راوی صدیث: ﴿ علی بن ابی طالب رُنَاتُهُ ﴾ چوتھ خلیفہ راشد۔ حضرت حسن رُناتُهُ و حسین رُناتُهُ و حسین رُناتُهُ ک والد ماجد اور رسول اکرم طالبیلا کے حقیق بچا زاد بھائی اور داماد تھے۔ ماسوا جنگ تبوک کے تمام غزوات میں شریک ہوئے۔ ۱۸ ذی الحجہ ۳۵ کو مصب خلافت پر فائز ہوئے اور کا رمضان المبارک ۴۶م کو جمعہ کی صبح کوفہ میں ایک شقی القلب عبدالرحلٰ بن ملجم نے بے دربے تین وار کرکے شہید کر دیا۔

(٣٢) وعَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ زِيْدِ بْنِ حضرت عبدالله بن زيد بن عاصم رالله عن وفوك

عَاصِم ِ رضي الله تعالى عنه - فِي مُتعلق مروى ہے كه رسول الله طَلَّمَالِاً فَ اَبُ سُركا وَمَسَحَ رَسُولُ مُسِح اس طرح كيا كه دونوں ہاتھ سرك آگے ہے اللهِ ﷺ بِرَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِيَدَيْهِ وَأَدْبَرَ. ﷺ كى طرف لے گئے اور پھر ہیچھے سے آگے كى مُثَفَقْ عَلَيْهِ. وَأَدْبَرَ عَلَيْهِ وَأَدْبَرَ . بِيجِهِ كى طرف لے گئے اور پھر ہیجھے سے آگے كى عَلَقَ عَلَيْهِ.

وَفِيْ لَفْظٍ لَهُمَا: بَدَأَ بِمُقَدَّمِ رَأْسِهِ

حَتَّى ذَهَبَ بهمَا إِلَى قَفَاهُ، ثُمَّ

رَدَّهُمَا حَتَّى رَجَعَ إِلَى المَكَانِ الَّذِيْ

نَدَأَ مِنْهُ.

ایک روایت میں جے بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے اس طرح ہے کہ آپ مرکے اگلے حصہ سے شروع کر کے ہاتھوں کو سرکے پچھلے حصہ لینی گدی تک لے اور پھراسی طرح دونوں ہاتھوں کو سرکے بالوں کا مسح کرتے ہوئے اسی جگہ واپس لے آئے جہاں سے مسح کا آغاز کیا تھا۔

لغوى تشریح: ﴿ اقبل بيديه وادبر ﴾ لينى مسح دونول باتھول سے سركے اگلے حصد سے شروع كيا اور سركے آئرى حصد تك لے جاكر واپس اى مقام پر لے آئے۔ اس كى وضاحت ﴿ بدابمقدم داسه ﴾ كا جمله كرتا ہے۔ ﴿ قفا ﴾ سركے آخرى حصد كو كھتے ہيں جو گردن كے پچھے حصد كے ساتھ ملحق ہے۔ ﴿ رجع ﴾ دجع سے ماخوذ ہے اور يمال متعدى استعال ہوا ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ سرکے مسح کا آغاز سرکے اگلے حصہ سے کیا جانا چاہئے۔
ائمہ اربعہ (امام ابو حنیفہ رطیقیہ 'امام مالک رطیقیہ' امام احمد بن حنبل رطیقیہ اور امام شافعی رطیقیہ) کے علاوہ اسحنی
بن راہویہ کی بی رائے ہے۔ لیکن ترفدی میں منقول ایک روایت جے ترفدی نے حس کہا ہے سے معلوم
ہو تا ہے کہ سرکے مسح کا آغاز پچھلے حصہ سے کرنا بھی جائز ہے۔ اس بنا پر بعض اہل کوفہ کا بی فدہ ب
ہو تا ہے۔ وکیج بن جراح بھی انمی لوگوں میں سے ایک ہیں۔ گریہ روایت حسن نہیں اس کا ایک راوی عبداللہ
بن محمد بن عقیل منظم فیہ ہے۔ محد ثین کی ایک جماعت نے اس پر حافظے کی وجہ سے جرح کی ہے۔

راوی صدیت: ﴿ عبدالله بن زید بن عاصم را الله ﴾ انصاری تھے۔ انصار کے قبیلہ بی مازن بن نجار کے فرد تھے۔ غزوہ احد میں شریک ہوئے۔ جنگ یمامہ میں وحثی کے ساتھ مل کر مدعی نبوت مسیلمہ کذاب کو قتل کیا۔ ۱۳ ھ میں معرکہ حرہ کے روز شماوت کے اعلی مرتبہ پر فائز ہوئے۔ یمال یہ شبہ نہ رہے کہ یہ عبداللہ بن زید وہ ہیں ، جنمول نے خواب میں اذان سنی تھی۔ یہ عبداللہ بن زید بن عاصم ہیں اور وہ عبداللہ بن زید بن عاصم ہیں اور وہ عبداللہ بن زید بن عبد ربہ تھے۔ گویا دادا دونول کے الگ الگ تھے۔ ابن عبد ربہ کا ذکر باب الاذان میں آئے گا۔ ان عبد ربہ کا ذکر باب الاذان میں آئے گا۔ انشاء اللہ ۔

(۳۳) وعَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرو حضرت عبدالله بن عمو بَيْ اللهِ عن كفيت ك رضي الله تعالى عنهما، في صِفَةِ بارے ميں روايت ہے كه آپ نے اپن سركا مسح

الوُضُوءِ قَالَ: ثُمَّ مَسَحَ ﷺ بِرَأْسِهِ كيا اور الله المتحول كى دونوں شمادت والى انگليوں كو وَأَدْخَلَ إِصْبَعَيْهِ السَّبَا حَتَيْنَ فِيْ كانوں ميں واضل كيا اور اگوٹھوں سے كانوں كيا اور اگوٹھوں سے كانوں كيا اور انگوٹھوں سے كانوں كيا اور انگوٹھوں سے كانوں كيا اور انت كو ابوداؤد اور نىائى نے روايت كيا اُذُنيه، وَمَسَحَ بِإِبْهَا مَيْهِ عَلَى ظَاهِرِ كا مسح كيا۔ (اس روايت كو ابوداؤد اور نىائى نے روايت كيا اُذُنيه، أَخْرَجُهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ، وَصَحَّحْه ہے اور ابن خريمہ نے اسے صحیح قرار ديا ہے) اَنْ خَرَيْهَةً.

لغوى تشريح: ﴿ السباحتين ﴾ - "اصبعيه" كى صفت واقع ہو رہا ہے - اس كا واحد السباحة اس انگى كو كتے ہيں جو انگوشے اور انگشت وسطى كے مابين ہے - ﴿ عند التسبيع ﴾ چونكه اس سے اشاره كيا جاتا ہے اس بنا پر اسے سباحة كتے ہيں - سباحتين 'اس كا تثنيہ ہے - يعنى دونوں ہاتھوں كى انگرہ كيا جاتا ہے اس بنا پر اسے سباحة كتے ہيں - سباحتين 'اس كا تثنيہ ہے - يعنى دونوں ہاتھوں كى انگرہ كيا شمادت - ﴿ الابهام ﴾ پانچول انگليوں ميں پہلے نمبر بانچوں انگليوں سے زيادہ فائدہ بخش اور رسنے (كان كے زيادہ قريب - ﴿ طاهر اذنبه ﴾ سے مراد دونوں كانوں كا بال كى حمه -

حاصل کلام: یہ حدیث اس بات کا بین ثبوت ہے کہ نبی کریم ملی ایم کے کانوں کے ظاہر اور باطن دونوں پر مسح فرمایا ہے۔ ظاہر سے مراد کان کا وہ حصہ ہے جو سرکے ساتھ متصل ہو تا ہے اور باطن وہ ہے جو منہ کے قریب ہوتا ہے۔ ترفدی نے کانوں کے ظاہر اور باطن پر مسح کی حدیث بیان کرکے کما کہ اہل علم کا عمل ای پر ہے۔

راوی حدیث: ﴿ عبد الله بن عمروبن العاص بن وائل سهمی قریسی دضی الله عنهما ﴾ پی - آپ کا سلم سے مشرف ہوئ - اپنے والد سے پہلے اسلام سے مشرف ہوئ - اپنے والد محترم سے صرف تیرہ برس چھوٹے تھے۔ بڑے پایہ کے عالم فاضل 'حدیث کے حافظ اور عابد تھے۔ بھڑت احادیث نبوی ان سے مروی ہیں۔ یہ ارشادات نبوی ساتھ کا میں مناز کر لیا کرتے تھے۔ ۱۳ ھیا ۵ سے میں وفات پائی۔ تدفین کے بارے میں مختلف اقوال ہیں۔ مکہ مکرمہ میں 'طاکف میں اور مصرمیں۔

(٣٥) وعَنْهُ: ﴿إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ يه روايت بهى حفرت الوبريره باللهُ الله على عب جس مِنْ نَوْمِهِ فَلاَ يَغْمِسْ يَدَهُ فِي الإِنَاءِ مِن لَمُور ب كه "تم ميں سے جب كوئى نيند سے حَتَّى يَغْسِلَهَا فَلاَثَا، فَإِنَّهُ لاَ يَدْدِي بيدار ہو تو تين مرتبہ دھونے سے پہلے اپنا ہاتھ يانى

أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ". مُثَقَقٌ عَلَيْهِ، وَمَذَا لَفَظُ كَ برتن مِين نه وَالله الله علوم نهين كه رات بعر ماته كمال كمال كروش كرتا رما (اوركس مُسْلِم.

که رات بعر ماته كمال كمال كروش كرتا رما (اوركس مُسْلِم.

کس چيز كو چھوتا اور مس كرتا رما) " (بخارى و مسلم نه كوره الفاظ مسلم كے بن)

لغوى تشریح: ﴿ فلا یعف مس ﴾ میم ك سره كے ساتھ۔ معنی ہیں كه داخل نه كرے۔ امام شافعی رالله اور اكثر علماء كے نزدیك بيه حكم استحباب پر بنی ہے مگر امام احمد رالله است واجب قرار دیتے ہیں اور جمہور كی رائے ہى اقرب الى الصواب ہے۔ البتہ جب اسے بقین حاصل ہو جائے كه اس كا ہاتھ نجاست و گندگی سے آلودہ ہوا ہے قو ہاتھ كا وحونا ضرورى ہے۔ نيز بيد مقدمات وضو میں سے بھی ہے۔

حاصل کلام: حدیث میں مذکور لفظ فی الاناء اس پر دلالت کرتا ہے کہ جو محض شب و روز میں جس وقت نیند سے اٹھے تو اس کیلئے متحب ہے کہ کسی برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے اسے تین مرتبہ دھو کے۔ بیہ تھم ہر قتم کے برتن کے لئے ہے البتہ نہراور بڑا حوض و تالاب اس تھم سے متثنیٰ ہیں اور ان میں ہاتھ داخل کرنا جائز ہے۔ علامہ ابن حجر عسقلانی رمایٹیے نے بھی فتح الباری میں کیی رائے بیان کی ہے۔

(٣٦) وعَنْ لَقِيْطِ بْنِ صَبِرَةَ رَضِيَ حَفْرت لقيط بن صبره مِن الله عن روايت ب كه رسول

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ اللهِ اللهِ طَنَّيَا فِي فرمايا "وضو الحِيم طرح بورا كرو اور عَلَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ اللهِ عَنْهَ الْكَيُولِ كَا ظلل كرو نَاكَ مِينَ بِانِي الحِيمَ طرح جِرْهايا الأَصَابِعِ، وَبَالِغُ فِي الاسْتِنْشَاقِ إِلاَّ كرو مَّر روزے كى حالت مين (ايبا نه كرو)" (اس أَنْ تَكُونَ صَاثِماً». أَخْرَجَهُ الأَنْبَعَةُ، روايت كو ابوداؤد 'ترفيئ نسائى اور ابن ماجه نے روايت وَصَحْحَهُ ابْنُ خُرْنِهَةَ. وَلِأَبِي دَاوُدَ فِي رِوَايَةِ: فَإِنَّا كيا ہے اور ابن فريمه نے اسے صحح قرار دیا ہے) ابوداؤد توصَّحَتهُ ابْنُ خُرْنِهَةَ. وَلِأَبِي دَاوُدَ فِي رِوَايَةِ: فَإِنَّا كيا ہے اور ابن فريمه نے اسے صحح قرار دیا ہے) ابوداؤد توصَّحَتهُ ابْنُ خُرْنِهَةً وَلاَ مِنْ مَا اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ وَالْوَى اللهِ عَنْ اللهِ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ وَالْوَلُولُ اللهِ عَنْ اللهِ وَالْوَلُولُ اللهِ اللهِ عَنْ اللهِ اللهِ عَنْ اللهُ اللهِ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ وَلَا اللهِ وَاللهُ عَنْ اللهُ عَنْ وَاللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ وَاللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهِ اللهُ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

کر "

لغوى تشریح: ﴿ اسبع ﴾ اسباغ سے فعل امرہے۔ اسباغ کے معنی ہیں ' اعضاء وضو کو پوری طرح اور اور اور اور اور اور اور اور خلل ﴾ تبخیلیل سے فعل امرہے۔ ''خلال'' یہ ہے کہ انگلیوں کے درمیان انگلی اس طرح داخل کرے کہ دونوں انگلیوں کا درمیانی حصہ پوری طرح تر ہو جائے۔ ﴿ الا ان تبکون صائما ﴾ روزے دار کو پانی اتنا اوپر نہ چڑھانا چاہئے' تاکہ کہیں پانی گلے میں نہ اتر جائے اور روزہ ٹوٹ جائے۔ ناک کے اندرون پانی مبالغہ سے چڑھانا مستحب ہے۔

حاصل کلام : اعضاء وضو کو اچھی اور پوری طرح دھونا۔ ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرنا' تا کہ کہیں کوئی جگہ خٹک نہ رہ جائے۔

راوى صديث: ﴿ لقيط بن صبوة مِن الله ﴾ "لام" ك فتح اور "قاف" كرو س - صبوة "صاد"

کے فتہ اور ''باء'' کے کرو کے ساتھ۔ نسب نامہ یوں ہے لقیط بن صبرہ بن عبداللہ بن المنتفق بن عامر العامری بناٹھ۔ وفد بن المنتفق کے قائد شے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وہ لقیط بن عامر بن صبرہ ہیں جو ابورزین العقیلی کے نام سے مشہور ہیں۔ علامہ ابن عبدالبروغیرہ کی رائے یہ ہے کہ یہ ایک ہی شخص کے دو نام ہیں اور ایک رائے یہ بھی ہے کہ یہ دونوں الگ الگ شخصیات ہیں۔ عافظ ابن جمر رطائلہ نے اس کو ترجیح دی ہے۔ امام علی بن مدینی اور امام مسلم رطائلہ وغیرہ کی بھی کی رائے ہے۔ (الاصابہ۔ تہذیب)

(۳۷) وعَنْ عُشْمَانَ رضمی الله حضرت عثمان بناٹھ بیان کرتے ہیں کہ نبی طائلہ وضو تعالی عنه: أَنَّ النَّبِیَ ﷺ کَانَ یُحَلِّلُ کرتے ہوئے اپنی داڑھی کا ظلال کیا کرتے ہے۔ لیٹی یہ داڑھی کا ظلال کیا کرتے ہیں۔ لیٹھیئہ فی الوُضُوءِ . اَخْرَجَهُ التَّرْمِذِيُّ ، (تردی۔ اور ابن خزیمہ نے صبح قرار دیا ہے)
وَصَحْمَهُ ابْنُ خُوْنِهُمَا .

حاصل کلام: واڑھی کاخلال نبی کریم طال ایس سے البت ہے اور یہ مسنون ہے واجب نہیں۔

(٣٨) وَعَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ زَيْدِ رَضِيَ حَضرت عبدالله بن زيد بناللهِ روايت كرتے بي كه الله تَعَالَى عَنْهُ: أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ أُتِى رسول الله طَلَيْلِم كى خدمت مِن دو تمائى مد بإنى پيش بِثُلُنِي مُدِّ فَجَعَلَ يَدْلُكُ ذِرَاعَيْهِ. أَخْرَجَهُ كياكيا تو آپُّ نے دھونے كيلئے بازووں كو ملنا شروع أخمَهُ، وَصَحْحَهُ ابْنُ خُرَيْمَةً.

#### صیح قرار دیا ہے)

لغوى تشریح: ﴿ اتبى ﴾ مفعول واقع ہوا ہے۔ ﴿ مد ﴾ ميم كے ضمه اور دال كى تشديد كے ساتھ۔ پانى كا پيانہ جس ميں ايك رطل اور تمائى رطل پانى سائے۔ آج كل كى اصطلاح ميں چھ سوگرام وزن بنتا ہے۔ ﴿ يعدلك ﴾ ملتے ہوئے وهونا۔ ﴿ ذراعيه ﴾ جھيلى سے لے كر كہنى تك كے حصه كو ذراع يعنى ہاتھ كتے ہيں۔ مطلب يہ ہوا كه حضور طالح يا نے اتنى مقدار پانى سے وضو فرمايا۔ يہ كم سے كم پانى ہے جو وضو كے بارے ميں نبى مالتي ہے موى ہے كہ آپ نے اتنا پانى وضو ميں استعال كيا۔

حاصل کلام: دو تهائی مدکی مقدار والی حدیث بخاری و مسلم میں ہے کہ حضور طن کیا نے اسنے پانی سے وضو کیا اور ایک روایت میں ایک مدسے وضو کرنے کا ذکر بھی ہے۔ تجازی مدا انگریزی سیراور کلو سے پچھے زیادہ کا ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ زیادہ مقدار میں پانی بلا ضرورت استعال کرنے سے اجتناب کرنا بهتر ہے۔

طہارت کے مسائل =

إِسْنَادُهُ صَحِيْحٌ، وَصَحَّحَهُ التُّرْمِذِيُّ أَيْضاً.

لیتے تھے۔ (اسے بیتی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے اور ترمذی نے بھی اسے صحیح قرار دیا

وَهُوَ عِنْدَ مُسْلِمٍ مِنْ هَذَا الوَجْهِ اور مسلم کے ہاں اسی سند سے یہ روایت بایں الفاظ بِلَفْظِ: ومَسَحَ بِرَأْسِهِ بِمَآءِ غَيْرِ فَصْلِ مَنْقُولَ ہے کہ ''آپ نے سرکا مسح کیا گروہ ہاتھوں ہے بچا ہوا پانی نہیں تھا" یعنی نیا یانی استعال کیا اور

يَدَيْهِ. وَهُوَ الْمَحْفُوظُ.

یمی مسلم کی روایت محفوظ ہے۔

لغوى تشريح: ﴿ وهو عند مسلم ﴾ سے مراد ب كه يه الفاظ مسلم كے بين ملاحظه بو (مسلم كتاب العمارت باب وضو النبي مل الله الله من هذا الوجه ﴾ كف كامطلب يه ب كه جس سند س بيه ق ن اس کو بیان کیا ہے مسلم میں بھی اس سند سے بیان ہوئی ہے۔ ﴿ بساء ﴾ همزه مجرور ہے۔ تؤین کے ساتھ۔ گرائمر کے اعتبار سے موصوف واقع ہو رہا ہے اور ﴿ غیر فضل یدید ﴿ اس کی صفت ہے اور ﴿ الفصل ﴾ کے معنی ضرورت سے زائد بچا ہوا لعنی وضو بوری طرح کمل کرنے کے بعد جو کچھ باتی ج جائے۔ بورے جملہ کے معنی یہ ہوئے کہ دونوں ہاتھوں کو دھونے کے بعد جو پانی کی تری ہاتھوں کے ساتھ کی رہی اس سے سرکا مسح نہیں کیا ' بلکہ مسے کیلئے نیا پانی لیا۔ ﴿ وهو المحفوظ ﴾ سے مرادیہ ہے کہ مسلم نے جس سیاق سے روانیت بیان کی ہے وہ محفوظ ہے۔ اس میں کسی قتم کا کلام نہیں اور بیہی کے الفاظ اس پر دلالت کرتے ہیں کہ کانوں کے مسح کیلئے نیا پانی لینا مشروع ہے مگر مصنف نے اس کے غیر محفوظ ہونے کی جانب اشارہ کر دیا۔ علامہ ابن قیم رہایتی نے ''زاد المعاد'' میں پورے یقین و وثوق کے ساتھ کہا ہے کہ نبی ماٹھیلم سے کانوں کیلئے نیا پانی لینا ثابت نہیں۔ البتہ ابن عمر رضی اللہ عنھما کے اپنے عمل سے **ٹابت ہے۔ امام عبدالرحمٰن مبارک پوری نے تحفۃ الاحوذی (ج1 مس: ۴۹) میں کہاہے کہ میں کسی مرفوع** صیح حدیث سے واقف نہیں جس میں یہ بیان ہو کہ آپ نے کانوں کیلئے نیا پانی لیا اور اس پر کلام نہ ہو۔ ہاں! ابن عمر بناٹھ کے اپنے فعل سے بیہ ثابت ہے۔ امام مالک رماللہ نے مؤطامیں نافع کے حوالہ سے روایت کیا ہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عظماانی دونوں انگلیوں سے اپنے کانوں کیلئے نیا پانی لیتے تھے۔

حاصل کلام: امام شافعی رہلیئہ وغیرہ کی میں رائے ہے کہ کانوں کے مسح کیلئے نیا پانی لینا چاہئے۔ گرامام ابو حنیفہ رطاقتہ اور سفیان توری رطاقیہ کی رائے یہ ہے کہ جب کان سرکے ساتھ شامل ہیں تو پھر سرکے مسح کا پانی ہی کانول کیلئے کافی ہے۔ بکٹرت احادیث صحیحہ اس رائے کی تائید کرتی ہیں۔ بیہتی 'این خزیمہ اور ابن حبان میں حضرت ابن عباس رہی ﷺ سے صراحماً مروی ہے کہ فسسسے بسواسه واذنب کہ آپ کے پانی لیا تو اس سے سراور دونوں کانوں کا مسح کیا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(٤٠) وَعَنْ أَبِيْ هُوَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت الوهِربِيه بْتَاشِّهُ روايت كُرتِّ مِين كه مين نے

تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ رَسُولَ اللهِ رَسُولَ الله طَلَّيَةِ كُو بِهِ فَرَمَاتِ سَا ہے كه "قیامت عَلَیْ يَقُولُ: ﴿إِنَّ أُمَّتِي يَأْتُونَ يَوْمَ كَ روز ميرى امت كَ لوگ الى حالت مِين آئيں القِيَامَةِ عُوّا مُحَجَّلِينَ مِنْ أَثْرِ كَ كه وضو كَ اثرات كى وجه سے ان كَ باتھ الوُضُوءِ، فَمَن اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ پاؤل جَيكتے ہوں گے۔ تم مِين سے جو شخص اس چك المؤلف عُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ». مُثَقَّقٌ عَلَيْهِ، وَاللَّفْظُ اور روشنى كو زيادہ برُها سكتا ہو اسے ضرور برُهانى يُطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ». مُثَقَّقٌ عَلَيْهِ، وَاللَّفْظُ اور روشنى كو زيادہ برُها سكتا ہو اسے ضرور برُهانى يُسْلِيم.

نخوی تشریح: ﴿ غوا ﴾ یاتون کی ضمیرے حال واقع ہو رہا ہے۔ اعراب اس طرح ہے کہ غین پر ضمہ اور راء پر تشدید ہے اور اغر کی جمع ہے اور "اغر" اسے کتے ہیں جس کے سفیدی ہو اور ﴿ غره ؓ ﴾ دراصل اس سفید چکہ کو کہتے ہیں جو گھوڑے کی پیشانی میں ہوتی ہے۔ ﴿ محجلین ﴾ تحجیل سے اسم مفعول واقع ہو رہا ہے اور اس سفیدی کو کتے ہیں جو گھوڑے کے پاؤں میں ہوتی ہے۔ مطلب سے ہوا کہ وضو کی چکہ کی وجہ سے ان کے چرے ' ہاتھ اور پاؤل دمک اور چک رہے ہوں گے۔ ﴿ یطیل ﴾ اینی اطالمہ سے مافوذ ہے۔ دراز کرنے ' لمبا کرنے اور طویل کرنے کے معنی میں آتا ہے۔ ﴿ غرته ﴾ اینی چک ' روشنی۔ مطلب سے ہوا کہ جمال تک یائی پنیانا ضروری و لازی ہو وہاں سے آگے تک پنیانا۔

بہت روی۔ عصب بد ہوا کہ بہال ملک با چا سروری و لاری ہو وہاں سے اسے بلک چا۔ حاصل کلام: اس حدیث کے کئی مطلب ہو سکتے ہیں ایک بد کہ اعضاء وضو کو حد فرض سے زیادہ تک دھونا مثلاً ہاتھوں کو کندھوں تک اور پاؤں کو گھٹنوں تک۔ حضرت ابو ہریرہ بڑاٹی راوی حدیث نے کی مفہوم سمجھا اور اسی پر ان کا اپنا عمل تھا۔ امام ابو عنیفہ رواٹی اور امام شافعی رواٹیہ بھی اسے مستحب سمجھتے ہیں گرامام مالک رواٹیہ اسے مستحب نہیں سمجھتے وہ فرماتے ہیں کہ وضو کی حد متعین ہے اور زیور اپنے مقام پر ہے۔ ایک دوسرا مطلب بد بھی ہو سکتا ہے کہ ہر عضو وضو کو تین تین مرتبہ دھوئے اور ایک تیسرا مفہوم بد بھی ممکن ہے کہ وضو موجود ہو گر ثواب کی نیت سے تازہ وضو کرے اور ہر وقت باوضو رہنا بھی مراد ہو سکتا ہے لیکن بد دونوں مفہوم ظاہر کے ظاف ہیں۔ اس آخری جملہ کے بارے میں راوی کو تر دد ہے کہ سے مرفوع ہے یا ابو ہریرہ براٹی کا قول ہے جیسا کہ مند امام احمد اور فتح الباری میں ہے۔ اس لئے اس سے مقررہ حد سے زائد حصہ کو دھونے پر استدلال محل نظر ہے۔ (اغاشہ الملھفان میں: ۲۰۰ جو ا)

(٤١) وعَنْ عَائِشَةَ رَضِي الله حضرت عائشه رَبَيْ الله عنه "رتى بين كه "رسول الله تعالى عنها قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللهِ طَهْ اللهِ عَلَيْهِ بِاللهِ عَنْ بَالول مِن كَنَّمَى كَرَنَ اور وضو كرنَ يَعَالَى عنها قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللهِ طَهْ اللهِ عَلَمْ بِركام كَيْكَ واكبي جانب كو بهند فرمات ته يه وَطُهُورِهِ، وَفِيْ شَأَنِهِ كُلَّهِ، مُتَقَنَّ عَلَهِ. (بخارى ومسلم)

لغوى تشريح: ﴿ يعجبه السمين ﴾ يعنى آب كو وايال آك كرنا محبوب و ينديده تقا. ﴿ في تنعله ﴾

طهارت کے مسائل _______60

جو تا پیننے کے وقت ﴿ وترجله ﴾ بالول میں کنگھی کرتے وقت۔

حاصل کلام: آنحضُور ساتی الم براقتھ کام میں دائیں جانب کو پند فرماتے۔ مثلاً مبجد میں داخل ہونے 'نماز ے فارغ ہونے کے وقت سلام پھیرنے 'اعضاء وضو کو دھونے 'کھانے پینے 'مصافحہ کرنے ' دودھ دوھنے ' لباس پینے ' سرمہ لگانے اور مسواک کرنے کے وقت وغیرہ۔ دور جدید کا مسلمان ان گرال مایہ چیزوں کو فراموش کر بیٹا ہے اور غیروں کی نقالی میں دائیس کی بجائے بائیس کو پند کرنے لگا ہے۔ بڑی قابل افسوس بات ہے۔

(٤٢) وعَنْ أَبِي هُورَيْرَةَ رضي الله حضرت الوجريه و وايت كرتے بي كه رسول تعالى عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ الله طَيْرَةِ فِي فَرايا "جب تم وضو كرنے لكو تو اپ تعالى عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ الله طَيْرَةِ فِي فِي الله عَلَيْةِ فَرايا "جب تم وضو كرنے لكو تو اپ واؤو ثر تذى وَيَّةٍ: ﴿إِذَا تَسَوَضَّا أَنُهُ فَابْسَدَ عُوا وَاكُنِ جانب سے ابتداكياكرو "(اسے ابوداؤو ترذى وَيَيَّةً وَصَحَّحَهُ ابْنُ نَالَى اور ابن ماجه چارول نے روایت كيا ہے اور ابن خزيمه خُرْنَهَةً .

حاصل کلام: اس حدیث سے بھی ہی ثابت ہو تا ہے کہ آپ کو دایاں پہلو ہی پیند اور محبوب تھا۔ خو دبھی ای پر عمل بیرا رہے اور امت کو بھی حکم فرمایا کہ دائیں جانب سے ابتدا کرنی چاہئے۔

(٤٣) وعَنِ المُغِيْرَة بْنِ شُعْبَةَ حَفرت مَغِيره بن شَعبه بن تُعبه بن تُعرب بن تُعبه بن تُعرب بن تُعبه والله تعالى عنه، أَنَّ النَّبِيَّ عَيَّا کريم النَّهَ الله تعالى عنه، أَنَّ النَّبِيَّ عَيَّا کريم النَّهَ الله تعالى عنه، أَنَّ النَّبِيَّ عَيَّا کريم النَّه الله تعالى عنه، أَنَّ النَّبِي عَيَّا الله تعالى عنه، أَنَّ العِمَامَةِ اور موزول پر مسح كيا ـ (مسلم) وَالخُفَيْنِ . أَخرَجَهُ مُسْلِمٌ.

لغوى تشریح: ﴿ بناصیته ﴾ سركا اگلا حصد جمال سے بال كائے جاتے ہیں ۔ لینی وہ جگه جمال بال اگتے ہیں۔ یہ حصد پیثانی سے مصل ہوتا ہے۔ ﴿ العمامة ﴾ اس كيڑے كو كتے ہیں جو سر پر باندھا جاتا ہے اور سر پر باندھے كيلے اسے كئى بل دينے پڑتے ہیں۔ ﴿ المحفين ﴾ خف كا تثنیہ ہے۔ پاؤل میں مخنول سک جو چیز بہنی جائے اسے خف لینی موزہ كتے ہیں جو چرے سے تیار ہوتا ہے۔

حاصل کلام: یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ محض پیشانی پر مسے کرنا کانی نہیں اور بگڑی پر مسے کے جمہور قائل نہیں۔ گر علامہ ابن قیم نے زاد المعاد میں بیان کیا ہے کہ آپ کھی صرف نگے سر پر مسے فرما لیتے اور بھی بگڑی پر اور بیشانی سمیت دونوں پر اور فقط بیشانی پر مسے کرنا آپ سے ثابت نہیں ہے۔ یہ حدیث اس بات کا بھی جوت ہے کہ موزہ پر مسے کرنا جائز ہوں مصرح یہ حدیث اس کا بھی شوت ہے کہ بگڑی پر مسے جائز اور درست ہے۔ ہاس کی دو صور تیں ممکن ہیں۔ پہلی صورت یہ کہ پھوٹی پر مسے حائز اور درست ہے۔ ہاس کی دو صور تیں ممکن ہیں۔ پہلی صورت یہ کہ بگڑی پر مسے جائز اور درست سے مالان نہیں ہے۔ دو سری صورت یہ ہے کہ صرف بگڑی پر مسے کہ عرف ایک مسے کیا جائے۔ ترذی میں منقول ایک صحیح حدیث سے یہ بھی ثابت ہے کہ حضرت ابوبکر ہائڈ ' عمر براڈٹو'

انس بڑائٹر کبار صحابہ کرام بڑی آئٹی کے علاوہ عمر بن عبدالعزیز رطائلیہ ' حسن بھری رطائلیہ ' مکول رطائلیہ ' ابو تور رطائلیہ ' امام احمد رطائلیہ ' اوزاعی رطائلیہ ' اسلحق بن راہویہ رطائلیہ اور و کیع رطائلیہ وغیرہ اس کے قائل ہیں۔ باتی ائمہ ثلاثہ محض گیڑی پر مسح کو ناکانی سمجھتے ہیں۔

راوی حدیث: ﴿ مغیرة بن شعبه مناشه ﴾ ان کی کنیت ابوعبدالله یا ابوعیسی ہے۔ سلسله نسب یوں ہے۔ مغیرہ بن شعبه بن مسعود ثقفی۔ مشہور و معروف صحابی بیں۔ غزوہ خندق کے ایام میں مسلمان ہوئے اور ججرت کر کے مدینہ آئے۔ صلح حدیبیہ میں شائل ہوئے۔ یہ ان کا پہلا معرکہ تھا جس میں وہ شریک ہوئے۔ امیر معاویہ مناشہ کی طرف سے کوفہ کے گور نر مقرر ہوئے اور ۵۰ھ میں کوفہ ہی میں وفات پائی۔

کرتے ہیں)

لغوى تشری : ﴿ في صفه حجه النبي الموليم الله الله الله الله الثاره ہے اس لمي حديث كى طرف جو كاب الحج ميں بيان ہوئى ہے۔ ﴿ ابدو وابما بدا الله به ﴾ جم كا ذكر الله تعالى نے قرآن مجيد ميں بيلے فرمایا ہے۔ اے عملاً پيلے انجام ویا جائے اور بہ بات معلوم ہے كہ حضور التوليم نے یہ ارشاد اس وقت فرمایا جب آپ نے صفا و مروه كے درميان سعى كرنے كا اراده كيا اور اس بات كاعزم كيا كہ پہلے صفا ہے سعى كا آغاز كيا جائے۔ اس لئے كما كہ الله تعالى نے قرآن ميں صفا كا ذكر پيلے كيا "ان المصف والممروة من شعائر المله" (١٤ ١٨٥) ليكن مصنف حديث كا اتا كل اوضو كے باب ميں اس لئے لائے ہيں كہ لفظ كعم عوم كى طرف اشارہ ہو جائے كہ يہ لفظ عام ہے كى سبب كے ساتھ مخصوص نہيں ہے۔ اگرچہ يہ سعى كم مسئلہ كے بارے ميں مخصوص طور پر ذكر كيا ہے ليكن اس كے لفظ كى عموميت اس پر دلالت كرتى ہے كہ مسئلہ كے بارے ميں مخصوص طور پر ذكر كيا ہے ليكن اس كے لفظ كى عموميت اس پر دلالت كرتى ہے كہ مسئل قاعدہ كليہ كے ضمن ميں وضو كى آيت بھى داخل ہے اور وہ ہے: "فاغسلوا وجو هكم وابد الحد الى المحسين وابد الى المحسين وابد الى المحسين وابد المقافي وامسحوا برئوسكم وارجلكم الى المحسين وادر الله المحسين وابد الى عموميات اس بنا پر وضو ميں چرہ بيلے وحويا جائے گا اور باقى ماندہ اعضاء على التر تيب وحويے جائيں گے اور لفظ الخرلانے سے مراد ہے كہ ابدئووا كى بجائے نبدئا ہے كمنا چاہئے۔ چنانچہ نسائی نے صیغہ امر (ابدووا) كے ساتھ اور مسلم نے جملہ المدووا كى بجائے نبدئا دے نقل كيا ہے۔

حاصل كلام: مصنف اس حديث كوباب الوضويين لاكريه بتانا جائت جين كه اعضاء وضوك وهوني مين

بھی تر تیب ملحوظ رکھنی چاہئے۔ قرآن نے جس عضو کو پہلے دھونے کا تھم دیا ہے اسے پہلے دھویا جائے جس طرح قرآن مجید نے مناسک حج کی اوائیگی کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا "ان الصفاء والمصروة" یعنی سعی کا آغاز صفا سے کیا جائے اس طرح وضو کی آیت میں جو تر تیب ندکور ہے اس کا لحاظ رکھا جائے اور آیت وضو میں چروں کا دھونا پہلے ندکور ہے ہاتھ اور باقی اعضاء بعد میں ہیں۔ اس تر تیب سے وضو کیا جانا چاہئے۔

راوی حدیث: ﴿ جابر بن عبدالله رضی الله عنهما ﴾ ان کی کنیت ابوعبرالله جهد انسار کے قبیله "سلم" سے تعلق کی بنا پر انساری سلم کملائے۔ مشہور اور کبار صحابہ " میں شار ہوتے ہیں۔ آخر عمر میں بھارت سے محروم ہوگئے تھے۔ 20 میں 90 برس کی عمریا کر فوت ہوئے۔ کما گیا ہے کہ مدینہ منورہ میں وفات یائے والے سب سے آخری صحافی ہیں۔

(٤٥) وعَنْهُ قَالَ: كَانَ النَّبِيُ عَيَّا حضرت جابر بن عبدالله فَيْنَ اللَّبِيُ عَلَيْ وَايت ہے كه إِذَا تَوَضَّاً أَدَارَ المَآءَ عَلَى مِرْفَقَيْهِ. نبى كريم النَّيْمِ جب وضوكرتے تو اپنى كمنيول پر اچى أَخْرَجَهُ الدَّارَ فُعْنِي بِإِسْنَادِ صَعِيْفٍ. فَعَرْجَهُ الدَّارَ فُعْنِي بِإِسْنَادِ صَعِيْفٍ. فَعَرْجَهُ الدَّارَ فُعْنِي بِإِسْنَادِ صَعِيْفٍ.

کی سند ضعیف ہے۔)

لغوى تشريح: ﴿ ادار المها ﴾ پانى بهانا. اس حديث كى سند ميں قاسم بن محمد بن عقيل متروك راوى ہے۔

(٤٦) وعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت البو بريه بن الله روايت كرتے بيں كه رسول تعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ الله طَهْ الله طَهْ الله عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ الله طَهْ الله عَلَيْهِ كا ارشاد ہے "وضوكا آغاز كرتے وقت جس تعلیّه: «لاَ وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ نَ يَهِ لِهِ الله نه يرهى اس كاكوكى وضو نهيں۔" اللّهِ عَلَيْهِ». اخْرَجَهُ أَخْمَدُ وَأَبُو وَاوْدُ وَابْنُ (اس حدیث كواحم' ابوداؤد' ابن ماجه نے روایت كیا ہے گر ماجه بیاستاد ضعیف ہے اور ترفدی نے بہ حدیث ماجه بیاستاد ضعیف ہے اور ترفدی نے بہ حدیث دَیْد وَابِی سَعِیْدِ نَحْوَهُ. وَقَالَ أَخْمَدُ: لاَ يَنْبُنُ فِيْهِ صعید بن ذید ہے روایت كیا ہے اور ای طرح اے ابوسعید شن نُه اسل ماحد بن حنبل مظیر کا قول ہے ہیں وایت کیا ہے۔ امام احمد بن حنبل مظیر کا قول ہے

کہ اس بارے میں کوئی چیز فابت نہیں)

لغوى تشریح: ﴿ لا وضوء ﴾ يه عبارت اس پر دالات كرتی ب كه بهم الله كا پر هنا وضو كيك ركن ب يا شرط ب يا كونك ظاهر عبارت س كمال كی نفی نمیس بلكه صحت اور وجود كی نفی مراد ب جیسا كه لا (جو نفی جنس پر دالات كرتا ب) كی بوتی ب امام احمد رطانی نے گویا كما ب كه اس باب میں كوئى چيز فابت نمیس مگر اس ك مختلف طرق اور كثير شواہد كی بنا پر حافظ ابن الصلاح ابن كثير اور علامه عراقی وغيره نے اس حن كما ب عصر حاضر میں علامه البانی حفظه الله نے بھی اسے حن قرار دیا ہے۔ اس كے وضو كی ابتدا میں بھی بسر نوع بهم الله پر هما الله پر هما جائے۔

حاصل کلام: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک وضو کے آغاز میں ہم اللہ پڑھنا مسنون ہے۔ امام احمد بن حنبل رطیقیہ اور داؤد ظاہری کے نزدیک وضو کے شروع میں ہم اللہ پڑھنا واجب ہے۔ اسحاق بن راہویہ کا قول ہے کہ جس نے عمد آ ہم اللہ نہ پڑھی اس کا وضو نہیں ہوا۔

راوی حدیث: ﴿ سعید بن زید رفاحت ﴾ اس سے مراد سعید بن زید بن عمرو بن نفل العدوی القرشی ہے ۔ ان کی کنیت ابوالاعور ہے۔ ان خوش قسمت وس صحابہ کرام ﴿ میں سے ہیں جنہیں لسان رسالت ما ب سائیل سے دنیا ہی میں جنت کی بشارت دی گئی ہے۔ یہ قدیم الاسلام صحابی ہیں۔ ان کی زوجیت میں حضرت عمر رفاحت کی ہمشیرہ فاطمہ بنت خطاب ﴿ تصیں ۔ حضرت عمر رفاحت کے دائرہ اسلام میں آنے کا یہ دونوں حضرات فرایعہ اور سبب بینے۔ معرکہ بدر کے علاوہ باتی تمام غزوات میں شریک ہوئے۔ ادھ میں وفات پائی اور بقیم ع قرستان میں وفن ہوئے۔

(٤٧) وعَنْ طَلْحَةَ بْنِ مُصَرِّف مِ حضرت طلحہ بن مصرف رطقیہ اپ باپ سے وہ اپنے عَنْ أَبِيْهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ وادا سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول الله الله ﷺ يَفْصِلُ بَيْنَ الْمَضْمَضَةِ طَلَّيْ اللهِ بَيْثُمْ خود ديكھا ہے آپ كلى اور ناك كيلئے وَ الاِسْتِنْشَاق ِ. أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادِ الله الله بافى ليتے تھے۔ (اس روایت کو ابوداؤد نے ضعیف سند کے ساتھ روایت کیا ہے)

لغوى تشريح: ﴿ يفصل ﴾ يفرق كم معنى مين ، جس كم معنى فرق كرنا ہے ـ يعنى آبُّ كلى كرنے كيكے پانى الگ ليتے تھے اور ناك ميں پانى چڑھانے كيكے الگ ليتے تھے ـ

حاصل كلام: اس حديث سے كلى كے الگ اور ناك كيك الگ پانى لينا ثابت ہوتا ہے۔ مصنف نے اس روايت كو سند كى است مصنف نے اس روايت كو سند كى سند ميں مصرف بن كعب مجمول اور ليث بن ابى سليم راوى ضعيف ہے۔ اس كے بر عكس بخارى اور مسلم كى احاديث ميں بيد فدكور ہے كہ حضور مسلم كى احاديث ميں بيد فدكور ہے كہ حضور مسلم كى احاديث ميں بھى بانى چڑھا ليتے اور كلى بھى كر ليتے تھے، جيسا كہ آئندہ حديث كے تحت مائيكا ايك ہى چلو سے ناك ميں بھى بانى چڑھا ليتے اور كلى بھى كر ليتے تھے، جيسا كہ آئندہ حديث كے تحت آرہا ہے۔

راوی حدیث: ﴿ طلحه بن مصرف ﴾ ان کی کنیت ابو محمد یا ابوعبدالله ہے۔ مصرف کا اعراب "میم" کا ضمہ اور "راء" پر کسرہ اور تشدید۔ تابعین میں تقہ شار کئے گئے ہیں۔ طبقہ خامسہ میں سے ہیں۔ بہترین قاری اور فاضل مخصیت ہیں۔ سااھ میں وفات پائی۔ البتہ ان کے والد مصرف مجمول الحال ہیں۔

﴿ عن جده ﴾ ان كانام كعب بن عمرويا عمرو بن كعب بن جحدب اليامى بن للله عن ك قبائل بهدان ميل من ك قبائل بهدان ميل مشهور و معروف قبيله "يام" كى جانب منسوب بونى كى بنا پر يامى كملات بيل. ابن عبدالبرك قول كم مطابق انهول ن كوفه ميل سكونت اختيار كرلى تقى - صحابي بيل - يجه لوگول ن ان كى صحابيت سے انكار كيا ہے ليكن انكار كرنے والول كے انكار كى كوئى وجہ نہيں -

(٤٨) وعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى حضرت على بناته على وضوك بيان ك بارك مين عَنْهُ - فِي صِفَةِ الوُضُوءِ -: ثُمَّ روايت ہے كه رسول الله اللَّيْلِمِ نَ تَين باركلى كى تَمَضْمَضَ ﷺ وَاسْتَنْشَرَ ثَلاَثاً، اور ناك ميں پانی والا۔ آپ كلی اور ناك ميں پانی اى يُمَضْمِضُ وَيَنْشُرُ مِنَ الكَفِّ الَّذِيْ باتھ سے واض كرتے جس سے پانی ليتے تھے۔ يُمَضْمِضُ وَيَنْشُرُ مِنَ الكَفِّ الَّذِيْ باتھ سے واض كرتے جس سے پانی ليتے تھے۔ يَا تُحدُمَهُ أَبُو دَاوُدَ (ابوداؤد اناكى)

وَالنَّسَائِيُّ.

لغوى تشریح: ﴿ يمضمض و ينشر من الكف الذى ياخذ منه المماء ﴾ يعنى چلو بحريانى ليت اس ميں سے كلى كرنے كيلئے كچھ پانى منه ميں داخل كرتے اور بقيه پانى ناك ميں چڑھاتے ۔ يہ عمل آپ تين مرتبہ فرماتے ۔ يمال ﴿ ينشر ﴾ سے دراصل استنشاق مراد ہے ۔ يعنى پانى ناك ميں والنا۔

حاصل كلام: اس حديث سے فابت ہوا كہ ايك ہى چلوپانى منہ اور ناك دونوں كيلي استعال ہو سكتا ہے اور نيز يہ بھى فابت ہوا كہ اس عمل كو حضور طائ اللہ اللہ اللہ كرتے شھے اور نسائى كى روايت ميں صراحت ہے كہ آپ ناك بائيں ہاتھ سے وافل كرتے۔

(٤٩) وَعَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ زِیْدِ رضی حضرت عبدالله بن زید رضی الله عنهما ہے وضو کے الله تعالی عنه - فِیْ صِفَةِ الوُضُوءِ سلسله بیان میں مروی ہے کہ نبی کریم سُلُیّا ہے اپنا -: ثُمَّ أَدْخَلَ ﷺ یَدَهُ فَمَضْمَضَ باتھ پانی میں ڈالا ' پھر کلی کی اور ناک میں پانی چڑھایا ' وَاسْتَنْشَقَ مِنْ كَفِّ وَاحِد ، یَفْعَلُ ایک ہی چلو ہے ' ایسا آپ نے تین مرتبہ کیا۔ (بخاری وَسُلم) فَلِكَ ثَلَاثًا . مُثَنَّ عَلَيه .

لغوى تشريح: ﴿ من كف واحد ﴾ كف ذكر اور مؤنث دونوں طرح استعال ہوتا ہے۔ مراد ہے بانى كا ايك چلو (چلو بھر بانى) آپ نے كلى كرنے كيلئے تھوڑا سابانى مند ميں ڈالا اور باقى بانى ناك جھاڑنے كيلئے ناك ميں جڑھايا۔

حاصل کلام: دونوں احادیث کلی اور ناک میں پانی چڑھانے کیلئے ایک ہی چلو کے کفایت کرنے پر دلالت کرتی ہیں۔ طلحہ بن مصرف کی حدیث علیحدگی اور تفریق کی مقتضی ہے، لیکن وہ مصرف کے مجمول الحال ہونے کی بنا پر ضعیف ہے۔ صاحب السبل نے اپنی رائے اس طرح دی ہے کہ دونوں طرح کی روایات یعنی بچھ اور عدم جمع کے بارے میں اقرب بات میہ ہے کہ اختیار دیا گیا ہے، دونوں میں سے جس پر عمل کر لے۔ دونوں مسنون ہیں۔ اگرچہ جمع کرنے کی روایات تعداد میں بھی زیادہ ہیں اور صحیح بھی ہیں۔ اس لئے انسان کا تقاضا ہے کہ جو روایات صحیح اور متعدد ہیں وہ رائح اور دو سری مرجوح ہیں۔

(٥٠) وَعَنْ أَنْسِ رضي الله تعالى حضرت الس رفائته روايت كرتے ہيں كه نبي كريم

عنه قَالَ: رَأَى النَّبِيُّ ﷺ رَجُلاً وَفِي التَّهَيِّمَ كَى نَظُرايك اللهِ آدَى پِر بِرَى جَس كَ پاوَل كَى قَدَمِهِ مِثْلَ الظُّفْرِ لَمْ يُصِبْهُ المَآءُ، ناخن برابر جَّله پر پانی نه پہنچا لیمنی خثک رہ گئ. آپٌ فَقَالَ: «ارْجِعْ فَأَحْسِنْ وُضُوءَكَ». نے اسے تحم دیا كه "واپس جاوَ اور انجی طرح عمرہ اخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَانِيُّ. طریق سے وضو كرو۔" (اسے ابوداوَد اور ناكی نے

#### روایت کیا ہے)

حاصل کلام: یہ حدیث اس پر واضح دلیل ہے کہ سارا پاؤل دھونا فرض ہے۔ ایک دو سری حدیث میں جے مسلم نے روایت کیا ہے کہ پاؤل کا بقتا حصہ خٹک رہ گیا اس کیلئے آگ ہے۔ ابوداؤد میں بھی خالد بن معدان سے ایک روایت ای معنی میں معقول ہے کہ آپ نے ایک آدمی کو نماز پڑھتے دیکھا کہ اس کے معدان سے تو تھوڑا سا خٹک داغ تھا۔ آپ نے اسے حکم دیا کہ جاپیلے تازہ وضو کر اور پھر نماز پڑھ۔ یہ اور اسی قبیل کی دو سری روایات اس پر دال ہیں کہ پاؤں کو دھونا فرض ہے، مسے ناکانی ہے۔ انبی احادیث کی روشنی میں انکہ اربعہ اہل سنت اور جمتدین امت نے بالانفاق پاؤل کے دھونے کو فرض قرار دیا۔ جو لوگ پاؤں کے دھونے کو فرض قرار نہیں ویتے اور مسے کے قائل ہیں۔ ان احادیث سے ان کے نظریے کی تردید ہوتی ہے۔

(٥١) وعَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ حَفرت السِ بِنَاتُمَ بِي سے به روایت بھی ہے که وَالله عَنْهُ بَالله عَنْهُ بَالله عَنْهُ بِالله عَنْهُ بِالله عَنْهُ بِالله عَنْهُ بِالله عَنْهُ بَالله عَنْهُ بَالله عَنْهُ بَالله عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ بَالله عَنْهُ عَنْهُ بَالله عَنْهُ عَنْهُ بَالله عَنْهُ عَنْهُ بَالله عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ بَالله عَنْهُ عَنْهُ بَالله عَنْهُ بَالله عَنْهُ عَنْهُ بَالله عَنْهُ عَنْهُ بَالله بَالله عَنْهُ عَنْهُ بَالله بَاله بَالله بَالله

لغوى تشريح: ﴿ الصاع ﴾ چار مد كا ہوتا ہے اور مد ٣ / ١-١ رطل كا ہوتا ہے۔ صاع موجود زمانہ كے بيانه كے صاب سے ٢٠٥٠ كلوگرام ہوتا ہے۔ حديث سے ظاہر طور پر تو يمى معلوم ہوتا ہے كہ نبى الله يام عموماً عشل كيلئے چاريا پانچ مدياني استعال فرماتے تھے۔

حاصل کلام: وضو اور غسل کیلئے حق الوسع انا ہی پانی استعال کرنے کی کوشش کرنی جائے جتنا ہی کریم طلق نے کیا ہے۔ بلاوجہ ضرورت سے زائد پانی استعال کرنا اسراف میں شار ہوگا۔ جو شریعت کی رو سے پہندیدہ نہیں ہے۔ مسلم میں ایک "فرق" پانی سے آنحضور طابی کے غسل کرنے کی روایت بھی منقول ہے۔ فرق ایک برتن ہو تا تھا جس میں تقریباً ساڑھے نو سیر پانی آتا تھا۔ اس سے یہ معلوم نہیں ہو تا کہ وہ لہاب بھرا ہوا تھا بلکہ ایک روایت میں تو یہ ذکر بھی ہے کہ حضرت عائشہ "اور حضور طابی دونوں ایک فرق" سے غسل فرمالیا کرتے تھے۔ اس بنا پر امام شافعی رطابیہ اور امام احمد رطابیہ نے فرمایا ہے کہ ان احادیث میں پانی کی مقدار متعین کرنا مقصود نہیں بلکہ یہ ذکر کرنا ہے کہ رسول اللہ طابی استے پانی سے وضویا غسل کرلا کرتے تھے۔

حضرت عمر بخالته روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ النا نے ارشاد فرمایا "متم میں سے کوئی بھی ایسا نہیں کہ وہ وضو کرے اور خوب اچھی طرح کرے پھر الوُضُوءَ، ثُمَّ يَقُولُ: أَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلَّهَ يول كے كه ميں اس بات كى شادت ديتا ہوں كه إِلاَّ اللَّهُ، وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ، الله كَ سوا كُونَى الله شين اس كا كُونَى ساجْمَى و وأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، شريك نهي اور نيزين اس بات كي بهي شادت ديتا إلا فُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الجَنَّةِ". أَخْرَجَهُ بول كه محد التَّيْمُ السك بند اور رسول بين مر مُسْلِمٌ وَالتَّرْمِذِيُّ، وَذَادَ: «اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ اس كيليَّ جنت كے آٹھوں دروازے كھول ديج جاتے ہیں کہ اب جس دروازے سے جاہے داخل جنت ہو۔" (ملم' ترزی) اور ترزی نے اتنا اضافہ کیا ہے کہ "اے اللہ مجھے توبہ کرنے اور یاک رہے والول میں سے کر دے۔"

(٥٢) وعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يَنَوَضَّأُ فَيُسْبِغُ الثَّوَّابِيْنِ. وَاجْعَلْنِيْ مِنَ المُتَطَهِّرِيْنِ».

لغوى تشريح: ﴿ الا فسحت ﴾ يه الا احتناء كا ب- اس سے مراد كلام اول ميں جو حصر ب اس كى نفى مقصود ہے اور ﴿ فسعت ﴾ میغنہ مجمول ہے۔ اس صورت میں معنی میہ ہیں کہ قیامت کے روز کھولے جائیں گے۔ صیغہ ماضی سے تعبیر کرنے سے مقصود سے کہ اس کا وقوع یقینی اور حتی ہے جس طرح ماضی کے گزر جانے کا یقین ہو تا ہے ای طرح اس کا واقع ہونا بھی یقینی اور لابدی امرہے۔ ﴿ وَذَادِ ﴾ ے مرادیہ ہے کہ ترمٰدی نے ﴿ محمدا عبدہ و رسولہ ﴾ نقل کرنے کے بعد "اللهم اجعلنی ...الخ" کے الفاظ مزید نقل کئے ہیں اور ﴿ المتواب ﴾ میں "واؤ" مشدد ہے جس کے معنی ہیں جو شخص کثرت سے توبہ کرنے والا ہو۔

راوی حدیث: ﴿ عدر ر الله الله على مراد عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى ر الله و كنيت ابو حفص ب-نادر الوجود شخصیت تھے۔ مسلمانوں کے دو سرے خلیفہ تھے۔ انہوں نے آفاق ارض کو تھم' عدل اور فقوحات سے بھر دیا تھا۔ دور جاہلیت میں قبیلہ قریش کے سفیر تھے۔ ۲ نبوت ذی الحجہ کو دارار قم میں دست نبوت پر بیعت کر کے دائرہ اسلام میں داخل ہوئے۔ ان کے قبول اسلام میں ان کے بہنوئی سعید بناٹھ اور بمن فاطمہ وہ اُن کا برا کردار ہے۔ سارے غزوات میں شریک رہے مگر تبوک میں شرکت نہ کر سکے۔ ان کے عمد خلافت میں فتوحات کا سلاب امند آیا تھا۔ عراق 'فارس 'شام اور مصر وغیرہ کے علاقے اسلامی سلطنت کی حدود میں شامل ہوئے۔ مغیرہ بن شعبہ بڑھر کے غلام ابو لولو کے اقدام سے مقام شمادت پر فائز موئے۔ بیر شمادت کا واقعہ ۲۴ھ محرم کاہے۔

# ٥ - بَابُ المَسْحِ عَلَى الخُفْين موزول يرمسح كرنے كابيان

لغوى تشریح: ﴿ فاهویت ﴾ میں نے اپنے ہاتھوں سے مدولی سارالیا یا پھریہ معنی ہیں ' حالت قیام سے نیچ کی طرف بیٹھنے کیلئے جھکا۔ ﴿ لانزع ﴾ آخرج کے معنی میں ہے کہ میں نکالوں۔ ﴿ خفیه ﴾ آپ کے موزے پاؤں سے نکالوں۔ ﴿ خفیه ﴾ آپ کے موزے پاؤں سے نکالوں۔ ﴿ حفیه ﴾ آپ کے معنی میں آیا یعنی موزوں کو چھوڑ دو۔ ﴿ طاهوتین ﴾ حال واقع ہو رہا ہے معنی میہ ہوئے کہ دونوں پاؤں پاک ہیں۔ اس لئے موزوں کو نہ نکالو اور ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے کہ میں نے موزوں میں پاؤں جب داخل کئے ہیں اس وقت وہ پاک تھے۔

حاصل کلام: اُس حدیث سے بیہ ٹابت ہوا کہ موزوں پر مسے ای صورت میں درست اور جائز ہے جبکہ وضو کر کے پننے گئے ہوں۔ ابوداؤد اور مؤطا امام مالک میں بیہ صراحت موجود ہے کہ بیہ واقعہ غزوہ تبوک کے موقع پر نماز فجرکے وقت پیش آیا۔

(٥٤) وللأَرْبَعَةِ عَنْهُ إِلاَّ النَّسَائِيَّ: نَسَائَى كَ عَلَاوه بِاتَى سَنَن كَى چِارول كَتَابُول مِين مَغِيره أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَسَحَ أَعْلَى الخُفِّ بَن شَعِبه رَبِّالِثَهُ بَى سے بِهِ الفاظ مَنْقُول بَيْن كَه نَجَى وَأَسْفَلَهُ . وَفِي إِسْنَادِه ضَغَفْ. مَالِّيَ اللَّهُ لَيْمَ مُورُول كَ اوْرِ اوْر نِنْجِ دُونُول جَانِب مَسح كيا۔ (اس روايت كى سند ضعيف ہے)

حاصل كلام: اس حديث سے معلوم ہوا كه موزوں پر مسح اوپر اور پنچے دونوں جانب ہونا چاہئے۔ گربد روایت ضعیف ہے اور صحح حسن روایت كے مخالف ہے جيسا كه آئندہ حدیث میں آرہا ہے۔ ابوداؤد ، ترذى اور ابن ماجہ میں معقول اس روایت كے ضعیف ہونے كى وجہ بيہ ہے كه اس كى سند میں تور بن يزيد ہے جو رجاء بن حيوة كے واسطہ سے بيان كرتا ہے اور امام ابوداؤد رطائلي كہتے ہيں كه توركا رجاء سے ساع ثابت نہيں۔ اس كئے يہ روایت ضعیف ہے۔

(٥٥) وعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى حضرت على بن اللَّهُ روايت كرتے ہيں كه "اگر دين كا عَنْهُ قَالَ: لَوْ كَانَ الدِّينُ بِالرَّأْيِ وارومدار رائے اور عقل پر موتا تو پھر موزوں كى خِلَى لَكُانَ أَسْفلُ الخُفِّ أَوْلَى بِالمَسْحِ صَلِح پر مسح اوپر كى به نسبت زيادہ قرين قياس تھا۔ ميں لَكَانَ أَسْفلُ الخُفِّ أَوْلَى بِالمَسْحِ صَلِح پر مسح اوپر كى به نسبت زيادہ قرين قياس تھا۔ ميں

مِنْ أَعْلاَهُ، وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ فِ وَور رسول الله طَلَّيْتِم كُو موزے كَ بِاللَّى حصه پر وَ عَلَى ظَاهِرِ خُفَيْهِ، أَخْرَجَهُ مَسْح كرتے ويكھا ہے۔" (ابوداؤد نے اس كو حسن سند ك الله داؤد باشناد حسن الله داؤد باشناد حسن الله دوایت كیا ہے)

آبو دَاؤُدْ بِإِسْنَادِ حَسَنَ ساتھ روایت کیا ہے)
حاصل کلام: اس کا مطلب سے ہے کہ احکام دین کی بنیاد وحی النی پر ہے عقل و رائے پر نہیں۔ اگر عقل پر اس کا انتھار اور دارومدار ہوتا تو موزوں کی بالائی سطح پر مسے بھی جائز نہ ہوتا' بلکہ فجل سطح پر ہوتا' کیونکہ گندگی سے آلودہ نجیا حصہ ہوتا ہے۔ للذا نص صحیح کی موجودگی میں عقل اور رائے پر عمل کرنا درست نہیں۔

حضرت صفوان بن عسال بن شروایت کرتے ہیں کہ جب ہم مسافر ہوتے تو رسول الله طل ہمیں حکم دیتے کہ ہم تین دن اور تین راتیں موزے نہ اتاریں الاب کہ حالت جنابت لاحق ہو جائے۔ البتہ بیت الخلاء جانے کی صورت میں 'پیشاب اور نیند کی وجہ سے اتارنے کی ضرورت نہیں۔" (اے نسائی اور تذی میں منقول ترزی نے روایت کیا ہے۔ یہ الفاظ ترزی میں منقول روایت کیا ہے۔ یہ الفاظ ترزی میں منقول روایت کے ہیں۔ ترذی اور ابن خربہہ دونوں نے اس کو

(٥٦) وَعَنْ صَفْوَانَ بْنِ عَسَّالٍ رضي الله تعالى عنه قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ يَشِيِّ يَأْمُرُنا إِذَا كُنَّا سَفْراً أَن لاَّ نَنْزِعَ خِفَافَنَا ثَلاَثَةَ أَيَّامٍ ولَيَالِيَهُنَّ إِلاَّ مِنْ جَنَابَةٍ، وَلَكِنْ مِنْ غَآئِطٍ وَبُولٍ مِنْ خَائِطٍ وَبُولٍ وَنَوْمٍ. أَخْرِجُهُ النَّسَائِيُ والتَّزْمِذِيُ، وَاللَّمُظُ لَهُ، والنَّرْمِذِيُ، وَاللَّمُظُ لَهُ، والنَّرْمِذِيُ، وَاللَّمُظُ لَهُ،

لغوی تشریح: ﴿ سفرا ﴿ لعن مسافرین سین کے فتح اور ﴿ خفاف ﴾ خف کی جمع ہے اور ﴿ الامن جمع ہے اور ﴿ الامن جفاف ﴾ خف کی جمع ہے اور ﴿ خفاف ﴾ خف کی جمع ہے اور ﴿ الامن جنابه آ ﴾ اور ﴿ ان لا نسزع ﴾ میں جو نفی ہے اس سے احتفاء ہے۔ جنابت کی عالت لاحق ہونے کی صورت میں موزے اتارنے ضروری ہیں۔ خواہ ابھی مدت پوری نہ ہوئی ہو۔ البتہ بول و براز اور نیند کی وجہ سے موزے اتارنے کی ضرورت نہیں۔ ہال تین شب و روز مدت پوری ہونے پر اتارنا پڑیں گے۔ عاصل کلام: موزوں پر مسح کی روایات بیان کرنے والے صحابہ گی تعداد ای (۸۰) کے لگ بھگ ہے۔ جن میں عشرہ مبشرہ بھی شامل ہیں۔ علامہ ابن عبدالبرنے اس کے ثبوت پر اجماع نقل کیا ہے۔ امام کرخی کی رائے ہے کہ مسح خفین کی اطوریث تواتر کی حد تک پہنچتی ہیں۔ انکار کرنے والے کے بارے میں ان کا قول ہے کہ مسح خفین کی اطوریث تواتر کی حد تک پہنچتی ہیں۔ انکار

مقیم اور مسافر کی مدت مختلف ہے مسافر کیلئے تین شب و روز اور مقیم کیلئے ایک دن رات شرعی حد ہے۔ مدت کا آغاز وضو ٹوٹنے کے وقت سے شروع ہوگا' موزہ پہننے کے وقت سے نہیں' مثلاً ایک محض نماز ظمر کے وقت وضو کر کے موزے پہنتا ہے اور اس کا وضو شام کو جاکر ٹوٹنا ہے تو اس کیلئے آغاز مدت

شام کا وقت ہوگا۔ مسم کا طریقہ اس طرح ہے کہ ہاتھ کی پانچوں انگلیوں کو پانی سے تر کرکے ان کے پوروں کو پاؤں کی انگلیوں سے پنڈلی کے آغاز تک تھینچ لے جائے۔ حدث لاحق ہونے کی صورت میں اگر موزہ اٹار لیا جائے تو مسمح ٹوٹ جاتا ہے اور اختتام مدت کے بعد بھی مسمح ٹوٹ جاتا ہے۔

راوی حدیث: ﴿ صفوان رُولُتُو ﴾ "صاد" کی فقد اور "فاء" کے سکون کے ساتھ۔ بن عسال عین کے فقح اور سین کی تشدید۔ صفوان بن عسال مرادی الجملی۔ مشہور و معروف صحابی ہیں۔ نبی ملی اللہ اللہ کی قیادت میں لؤے جانے والے ۱۲ غزوات میں شریک ہوئے۔ کوفہ میں سکونت افتیار کی۔ کما جاتا ہے صحابہ کرام مشمیں سے عبداللہ بن مسعود روائی نے ان سے روایت کی ہے۔

(٥٧) وعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى حضرت على را اللَّهُ عَلَى كريم اللَّهِ اللَّهِ عَلَى عَلَمْ اللَّهِ عَلَى عَلَمْ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ قَالَ: جَعَلَ النَّبِيُ عَلَيْهُ ثَلاَئَةَ أَيَّامٍ فَي مسافر كيلتے موزوں پر مسح كے لئے تين شب و وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمُسَافِرِ، وَيَومَا وَلَيْلَةً روز اور مقيم كيك ايك دن رات مدت مقرر فرمالى لِلْمُقِيْمِ، يَعْنِيْ فِي المَسْحِ عَلَى جـ (ملم) الخُفَيْنِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّةُ اللَّهُ اللَّلَّةُ الللللَّهُ الللِّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللل

(٥٨) وعَنْ ثَوْبَانَ رضي الله تعالى حفرت ثوبان والتي روايت كرتے بي كه في كريم عنه قَالَ: بَعَثَ رَسُولُ اللهِ ﷺ سَرِيَةً اللهِ اللهِ عَلَيْ سَرِيةً اللهِ اللهِ عَلَيْ سَرِيةً اللهِ اللهِ عَلَيْ سَرِيةً اللهِ عَلَى سَرِيه (يعنى چھوٹا لشكر) روانہ فرمايا اور فَا مَنْ مَنْ مُسَحُوا عَلَى انهيں پگڑيوں اور موزوں پر مسح كرنے كا حكم ديا۔ العَصَائِب، يَعْني العَمَائِم، (اسے احمد اور ابوداؤد نے روایت كيا ہے اور حاكم نے اسے والتَّسَاخِيْنَ، يَعْنِي الْخِفَافَ. رَوَاهُ صَبِح قرار ديا ہے)

سی قرار دیا ہے) اَخْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ، وَصَحَّحَهُ الحَاجِمُ. لغوی تشریح: ﴿ مِسِمِهِ ﴾ سین ہر فتح ''راء'' ہر کسرہ اور ''ہا'' ہر تشدید ۔ چھوٹا سالشکر جسے وشن کے علا

لغوى تشريح: ﴿ سريه ﴾ سين پر فتح "راء " پر کمرہ اور "يا " پر تشديد - چھوٹا سالشکر جے و مثمن كے علاقہ ميں بھيجا جاتا۔ اہل مغازى نے سريہ اس كو قرار ديا ہے جس ميں رسول اكرم ملتي ہيئم نفيس شامل نہ ہوئے ہوں اور جس ميں آپ نے شموليت بصورت قيادت فرمائی اے علائے مغازى كی اصطلاح ميں غزوہ کہتے ہيں اور اس مقام پر اصطلاح معنی مراد ہيں ۔ ﴿ عصائب ﴾ عصابه آكی جمع ہے اور ﴿ عمائم ﴾ عمامه آكی جمع ہے ۔ عصابه آكی جمع ہے اور ﴿ عمائم الله عمامه آكی جمع ہے ۔ عصابه آكی جمع ہے اور ﴿ عمائم الله تساخين ﴾ "تاء "كى فتح كے ساتھ سركو باندھا جاتا ہے اور ﴿ الله عمامه آلَّ مِن الله تساخين ﴾ تاء "كى جمع ہے ۔ جن كے معنی بالتر تیب كى راوى نے پگڑى اور موزہ كے ہيں ۔ عصابه آتو دراصل پيوں كيكے استعال ہو تا ہے ۔ يہ اس كے حقیقی معنی نہيں بلكه مرادى معنی ہيں ۔ ابن ارسلان نے كما كہ النساخين ہراس چيز پر بولا جاتا ہے جس سے پاؤں سردى سے مرادى معنی ہيں ۔ ابن ارسلان نے كما كہ النساخين ہراس چيز پر بولا جاتا ہے جس سے پاؤں سردى سے فئے سكيں خواہ وہ موزہ ہو يا جراب ۔

حاصل کلام: پٹیوں سے مراد ایس پٹیاں بھی ہو سکتی ہیں جو زخمیوں کے زخموں پر باندھی جاتی ہیں یا کسی کا باوزیا ٹانگ ٹوٹے کی صورت میں لکڑی کی پھٹیاں رکھ کرباندھ دیتے ہیں انہی کو عصائب کہا جاتا ہے۔ جنگ کیلئے روانہ کرتے وقت اس قتم کا تھم وینا بظاہر تو یمی معنی رکھتا ہے کہ معرکہ آرائی کے دوران زخمی حضرات اعضاء وضو دھونے کی بجائے زخم کی بٹیوں ہی پر مسح کر لیا کریں۔ ابوداؤد میں ہے کہ سریہ سے والیسی پر صحابہ کرام سے مردی کی شکایت کی تو آپ نے بگری اور تسساحین پر مسح کا تھم دیا۔

راوى حديث: ﴿ توبان بن بعدد بن جعدد وفاتر ﴾ ان كى كنيت ابو عبدالله تقى ـ توبان كا اعراب ـ '' ٹاء'' یر فتح ''واؤ'' ساکن۔ اور بجید میں ''با'' کے ضمہ جیم ساکن اور دال اول پر ضمہ اور دال ٹانی ساکن اور بن جحدار میں جیم پر فتح "حاء" ساكن وال پر فتح- يه سراة ك باشندك تق جو كمه و مدينه ك ماين ایک جگه کانام ہے اور یہ بھی کماگیا کہ حمیر قبیلہ میں سے تھے۔ زندگی بھر حضر و سفر میں رسول الله ساتھیا کے ہم رکاب رہے اور ہر طرح کی خدمت بجالاتے رہے۔ ان کو نبی کریم سٹھیے نے خرید کر آزادی سے مكناركيا تھا۔ آپ كى وفات كے بعد شام ميں رہائش پذير ہو گئے۔ شام سے پھر حمص كى طرف نقل مكانى كر گئے۔ ۵۴ھ میں وفات یائی۔

حفرت عمر ہٹاٹئر سے موقوف اور حفرت انس ہٹاٹئر سے مرفوع روایت ہے کہ "جب تم میں سے کوئی تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ وَلَبِسَ خُفَّيْهِ فَلْيَمْسَحْ موزے بین کروضو کرے توان پر مسح کرلینا جائے عَلَيْهِمَا، وَلْيُصَلِّ فِيهِمَا، وَلاَ اور ان كوين موع نمازيره لے ـ اگر چاہ توان يَخْلَعْهُمَا إِنْ شَاءَ إِلاَّ مِنْ جَنَابَةِ». كونه اتارے الآبير كه غسل جنابت كي ضرورت پیش آجائے۔" (اے دار قطنی نے روایت کیا اور حاکم

(٥٩) وعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَوْقُوفاً، وأنسِ مَرْفوعاً: ﴿إِذَا أَخْرَجَهُ الدَّارَقُطْنِيُّ وَالحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ.

نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔)

لغوى تشريح: ﴿ لا يحلعهما ﴾ يعنى موزول كونه كيني اور پاؤل سے انبين نه نكالے-

حضرت ابو بكرة وخلقه نے نبی ملتی اللہ سے روایت بیان كى ہے کہ آپ نے مسافر کیلئے (مسح کی مدت) تین دن اور تین راتوں کی رخصت فرمائی ہے اور مقیم کیلئے ایک دن اور ایک رات۔ اس حالت میں کہ اس نے باوضو ہو کر موزے پینے ہوں تو ان پر مسح کرلینا چاہئے۔ (دار قطنی نے اسے روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے)

(٦٠) وعَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِي الله تَعالَى عنه عَن ِ النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّهُ رَخَّصَ لِلْمُسَافِرِ ثَلاَثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ، وَلِلْمُقِيْمِ يَوْماً ولَيْلَةً، إِذَا تَطَهَّرَ فَلَبِسَ خُفَّيْهِ، أَنْ يَمْسَحَ عَلَيْهِمَا . أَخْرَجَهُ الدَّارَفُطْنِيُّ وَصَحَّحَهُ ابْنُ راوی حدیث: ﴿ ابوب کوه مِن اللهُ ﴾ ان کانام نفیع (تصغیر نافع کی) بن حارث ہے۔ یہ طائف کے قلعہ سے کھھ نوجوانوں کے ہمراہ چرخی کے ذریعہ باہر آئے۔ اسلام قبول کر لیا۔ نبی کریم سلی پیلم نے ان کو آزاد کر دیا۔ یہ کبار و فضلاء صحابہ میں شار کئے جاتے ہیں۔ ۵۱ھ یا ۵۲ھ میں بھرہ میں وفات پائی۔ کیر الاولاد تھے۔

(٦١) وعَنْ أَبِيِّ بْنِ عِمَارَةَ رَضِيَ حَفِرت الى بن عَارة وَاللَّهُ رَوايت كَرتَ بِين كه مِين اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ فَ عَرض كِيا يارسول الله ( التَّهَيِّمُ) ! كيا مِين موزول بر اللهِ ! أَمْسَحُ عَلَى الخُفَيْنِ ؟ قَالَ: مَسَح كَر سَكَنَا بُول؟ فرمايا "بال كر سَكَة بُو" عرض كيا نَعَمْ، قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: ايك دن؟ آپ فرمايا "بال ايك دن" عرض كيا ويؤمَيْن؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: وثَلاَثَةَ دو دن؟ آپ فرمايا "بال دو دن" مِن فرض كيا أيَّم ؟ قَالَ: فَعَمْ، قَالَ: وثَلاَثَةَ دو دن؟ آپ فرمايا "بال دو دن" مِن اور جب أيَّام ؟ قَالَ: نَعَمْ، وَمَا شِئْتَ. أَخْرَجُهُ كيا تين دن؟ آپ فرمايا "بال تين دن اور جب أيُو دَاؤَد، وَقَالَ: نَشِمْ بِالقَوِيّ.

اور ساتھ ہی کہا ہے کہ یہ حدیث قوی نہیں ہے)

حاصل کلام: اس حدیث کو اس کے ضعیف ہونے کی بنا پر اور صحیح و حن احادیث جو مدت کی تعیین کرتی ہیں کے خلاف واقع ہونے کی وجہ ہے نہیں لیا گیا۔ چو نکہ حدیث کی سند صحیح نہیں اور وہ حدیث صحیح ہے جس میں مسافر کیلئے تین دن تین را تیں اور مقیم کیلئے ایک دن اور ایک رات کی حد مقرر کر دی گئی ہے۔ صحیح اور قوی حدیث کے مقابلہ میں ضعیف کو نظر انداز کر دیا جاتا ہے۔ امام نووی رطائیے نے تو "شرح المہذب" میں اس حدیث کے ضعیف ہونے پر ائمہ حدیث کا اتفاق نقل کیا ہے اور امام احمد رطائیے نے کہا ہے کہ اس کے رجال غیر معروف ہیں۔ ابن الجوزی نے تو اس حدیث کو موضوع گردانا ہے۔

راوی حدیث: ﴿ ابسی بن عمارة بن تقدید عمارة مراه کے ضمہ "باء" کے فتح اور "یاء" پر تشدید عمارة عین کے بنیج کسرہ اور کبھی اوپر ضمہ بھی پڑھا گیا ہے۔ مدینہ کے انصار میں سے مشہور صحابی ہیں۔ مصرمیں سکونت پذیر ہوئے ۔ ابن حبان کا قول ہے کہ یہ وہ صحابی ہیں جنہیں دو قبلوں (بیت المقدس اور بیت الله) کی جانب رخ کرکے نماز پڑھنے کا شرف و فضل حاصل ہے گراس کی حدیث و سند پر مجھے اعماد نہیں ہے۔

## ٦ - بَابُ نَوَاقِضِ الوُضُوءِ وضُولُورُ فِي والى چيزول كابيان

(٦٢) عَنْ أَنَسِ رضي الله تعالى حضرت انس بلا في فرماتے بين كه عمد رسالت مآب عنه قَالَ: كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ الله الله الله الله عليه على عَلْم عنه عَلْم عَنْه عَنْه كَانَا انظار كرتے كه على عَلْم و يَنْتَظِرُونَ الْعِشَاءَ. غلب نيندكي وجه سے ان كے سر جمك جاتے۔ مگروه حتَّى تَخْفِقَ رَءُوسُهُم، ثُمَّ يُصَلُّونَ از سرنو وضو كئے بغير نماز پڑھ ليتے۔ (ابوداؤد نے روایت وَلاَ يَتَوَضَّنُونَ. أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَصَحْحَهُ كَيا ہے۔ دار قطني نے اسے صحح قرار دیا ہے اور اس كی

اصل مسلم میں ہے)

لغوى تشریح: ﴿ باب نواقض الوضو ﴾ نواقض ناقض كى جمع ہے۔ اس سے مراد وہ چيزيں جن سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ ﴿ روسهم ﴾ راس كى جمع ہے۔ جس كے معنى بين مر۔ جس كے معنى بين مر۔

حاصل کلام: یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے جب تک انسان گری نیند نہ سوئے اس وقت تک اس کا وضو نہیں ٹوٹنا۔ اس سے پہلے مفوان بن عسال کی روایت گزشتہ باب میں گزر چکی ہے جس میں مطلق نیند سے وضو کے ٹوٹنے پر دلالت ہوتی ہے۔ اس روایت کی روشی میں اس کو بھی گری نیند پر محمول سمجھا جائے گایا یہ کما جائے گا کہ اس حدیث میں نبی کریم طرف کا نیند سے مراد معمول کی نیند کی ہے اور صحابہ کرام اس نیند سے بھی واقف تھے جس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور اس نیند سے بھی جس سے وضو نہیں ٹوٹنا۔ اس کی وضاحت اور بیان کی ضرورت نہیں۔ بہرصورت یہ بات معلوم ہوئی کہ ٹیک یا تکیہ لگا کر سونے کی صورت میں نوٹنا۔ ٹیک لگانے یا تکیہ کاسمارا سے کی صورت میں بیٹ سے رہے کے خروج کا لینے کی حالت میں جسم انسانی کے جو ڑ ڈھیلے ہو جاتے ہیں۔ ایس صورت میں پیٹ سے رہے کے خروج کا اللہ امکان ہوتا ہے، اس بنیاد پر احتیاط کے پیش نظروضو نئے سرے سے کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ واللہ عالم بالصوا۔۔

حفرت عائشہ رہی ہی سے روایت ہے کہ فاطمہ بنت ابی حبیش رہی ہی کریم التھالیا کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے عرض کیا یارسول اللہ ( التھالیا)! میں ایک عورت ہول جو ہیشہ استحاضہ کے خون میں مبتلا رہتی ہوں ' پاک ہوتی ہی نہیں۔ کیا ایک حالت میں نماز چھوڑ دوں؟ آپ نے فرمایا "نمیں' یہ تو ایک رگ ہے (جو ٹیک جاتی ہے اور خون بہتا رہتا ہے) حیض کا خون نمیں ہے۔ ہال جب ایام چیض شروع ہول تو نماز کو چھوڑ دو اور جب یہ ایام پورے ہو جائیں تو خون دھو کر نماز پڑھو۔" (بخاری و مسلم)

به بیت اور بخاری میں مزید به الفاظ میں "پھر ہر نماز کے لئے وضو کرد"مسلم نے اشارہ کیا ہے کہ اسے انہوں نے عمد آچھوڑا ہے۔

(٦٣) وعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: جَآءَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَبِي حُبَيْشٍ إِلَى النَّبِيِّ عَلَيْ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللهِ! إِنِّي امْرَأَةٌ أَسْتَحاضُ فَلاَ أَطْهُرُ، أَفَأَدَعُ الصَّلاة؟ قَالَ: «لاَ، إِنَّمَا ذَلِكِ عِرْقٌ الصَّلاة؟ قَالَ: «لاَ، إِنَّمَا ذَلِكِ عِرْقٌ وَلَيْسَ بِحَيْضٍ، فَإِذَا أَقْبَلَتْ حَيْضَتُكِ وَلَيْسَ بِحَيْضٍ، فَإِذَا أَقْبَلَتْ حَيْضَتُكِ فَدَعِي الصَّلاة، وإِذَا أَقْبَلَتْ حَيْضَتُكِ فَدَعِي الصَّلاة، وإِذَا أَقْبَلَتْ عَيْضِلِي عَنْكِ الدَّمَ ثُمَّ صَلِّي». مُثَقَنْ عَلَيْهِ.

الدَّارَقُطْنِيُّ، وَأَصْلُه فِي مُسْلِمٍ.

وَلِلْبُخَادِيِّ: النَّمَّ نَوَضَّغِي لِكُلِّ صَلاَةٍ". وَأَشَارَ مُشْلِمٌ إِلَىٰ أَنَّهُ حَذَفَهَا عَمَداً. لغوى تشریح: ﴿ استحاص ﴾ صیغہ مجمول واحد منظم کا صیغہ ہے۔ استحاضہ ایا م ماہواری کے مقرر او قات کے علاوہ عورت کے اندام نمانی سے نکلنے والے خون کو کہتے ہیں۔ ﴿ افادع ﴾ اس میں حمزہ استفہام کا ہے اور ''فاء'' تعقیب کیلئے ہے اور ﴿ ادع ﴾ ودع سے واحد منظم کا صیغہ ہے۔ معنی ہے ہے کیا میں نماز چھوڑ دوں؟ ﴿ انسا ذلک ﴾ اس میں ''کاف'' کے نیچ کرہ ہے۔ اس لئے کہ مخاطب عورت ہے اور معنی ہے ہیں۔ خون کا بمنا۔ ﴿ عرق ﴾ میں کے کرہ اور راء کے سکون کے ساتھ۔ معنی ہے ہوئے رگ سے خون بین کی وجہ سے۔ اس رگ کا نام عاذل یا عاذر ہے۔ ﴿ ولیس بحیض ﴾ یہ حیض کا خون نہیں کیونکہ وہ خون رگ کے پھٹنے سے جاری نہیں ہوتا بلکہ عورت کے رحم کے اندر سے خارج ہوتا ہے۔ ﴿ فاذا اقبلت حیصت ک ﴾ ''جہ فِی اور کرہ بھی جائز ہے۔ مطلب ہے کہ جب حیض کا خون شروع ہو۔ ﴿ فاذا حیصت ک ﴾ چھوڑ دو۔ ﴿ واذا ادبوت ﴾ یہ مؤنث کا صیغہ ہے۔ فاعل واقع ہو رہا ہے اور ضمیر حیض کی جانب راجع ہے۔ مطلب یہ ہے جب خون بند ہو جائے۔ ﴿ ٹے توصئی لکل صلاہ ﴾ پھر ہم نماز کیلئے نیا وضو کرو۔ یہ اس بات پر دلالت ہے کہ استحاضہ الی ناپاکی ہے جو ناقش وضو ہے۔ اس باب میں اس حدیث وضو کرو۔ یہ اس بات پر دلالت ہے کہ استحاضہ الی ناپاکی ہے جو ناقش وضو ہے۔ اس باب میں اس حدیث کے لائے کی غرض بی بی بنانا ہے کہ استحاضہ الی ناپاکی ہے جو ناقش وضو ہے۔ اس باب میں اس حدیث کے لائے کی غرض بی بینا ہے کہ استحاضہ الی ناپاکی ہے جو ناقش وضو ہے۔ اس باب میں اس حدیث کے لائے کی غرض بی بتانا ہے کہ استحاضہ ہے وضو ٹوٹ جا تا ہے۔

حاصل کلام: عورت کو تین طرح کے خون سے واسطہ پڑتا ہے۔ ایک حیض کا خون 'یہ خون ہر ماہ عورت کے بالغ ہونے سے لے کر بڑھائے تک ایام حمل کے علاوہ برابر آتا رہتا ہے۔ اس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے اور دو سرا نفاس کا خون ہے یہ وہ خون ہوتا ہے جو بچہ کی پیدائش کے بعد تقریباً چالیس دن 'یا اس سے کم و بیش زیگی میں آتا رہتا ہے۔ تیسرا خون استحاضہ کا ہے 'یہ خون متذکرہ دونوں خونوں سے الگ نوعیت کا ہوتا ہے یہ ایک عاذل نامی رگ کے پھٹنے سے جاری ہوتا ہے اور مسلسل جاری رہتا ہے اور بیاری کی صورت اختیار کر لیتا ہے اس کا رنگ سرخ ہوتا ہے اس کے جاری ہونے کا گوئی مقرر و متعین وقت نہیں ہے 'ساری عربھی جاری رہ سکتا ہے۔

راوی حدیث: ﴿ فاطمه بنت ابی حبیش رُقَهُ ﴾ حیش - حبث کی تفیر ہے۔ مشہور صحابیہ میں۔ قبیلہ قریش کی تفیر ہے۔ مشہور صحابیہ میں۔ قبیلہ قریش کی شاخ اسد سے تھیں۔ ان کے باپ کانام قیس بن مطلب بن اسد بن عبدالعزی بن قصی۔ بیا عبدالله بن جمش رہاللہ کی زوجیت میں تھیں۔ بڑے دالی تھیں۔ انہول نے ہجرت بھی کی تھی۔

(٦٤) وعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبِ حضرت على بِوَلَّهُ فرماتے ہیں کہ میں کثرت سے مذی رضي الله تعالى عنه قَالَ: کُنْتُ کے خارج ہونے کا مریض تھا۔ میں نے مقداد بولاً وَ رَجُلاً مَذَّاءً فَأَمَرتُ المِقْدَادَ أَن يَسْأَلَ سے کما کہ وہ نبی کریم سُتَ اِلِمَ سے اس کے متعلق النَّبِيَّ وَلِيْت کریں۔ مقداد بولاً نے نبی سُلُولِم سے اس کے اللَّهُ فَقَالَ: فِیْهِ دریافت کریں۔ مقداد بولاً نے نبی سُلُولِم سے اس کے اللَّهُ صُوءً. مُنَفَقٌ عَلَنِهِ، وَاللَّفظُ لِلْبُحَادِيِّ. بارے میں دریافت کیا (کہ اس کی وجہ سے وضو کرنا اللَّهُ طُوعُ، مُنَفَقٌ عَلَنِهِ، وَاللَّفظُ لِلْبُحَادِيِّ. بوگا یا عنسل جنابت؟) آیا نے فرمایا ''ایی عالت الله عالی عنسل جنابت؟) آیا ہے فرمایا ''ایی عالت

طهارت کے مسائل ______ 44

میں وضو ہی ہے۔" (بخاری و مسلم' البتہ یہ الفاظ بخاری کے ہیں)

لغوى تشریح: ﴿ مذاء ﴾ ذال پر تشدید- مبالغه كا صیغه ب- مطلب بیه به مجھے بکثرت ندی خارج ہوتی رہتی ہے۔ ندی کیا ہے؟ ندی سفید ' رقیق لیس دار پانی ہے جو بیوی سے چھیئر چھاڑ کے وقت اور جماع کے ارادے کے وقت مرد کی شرمگاہ سے خارج ہوتی ہے۔ ﴿ فامرت المصفداد ﴾ مقداد کو مسلم کی بابت یوچھنے کیلئے کما۔ اس لئے کہ حضرت علی بخاشہ کی زوجیت میں رسول اکرم طرابیلیم کی گخت جگر فاطمہ بھاتھ کے تقویدے حیا داری کے پیش نظر حضرت علی بخاشہ نے براہ راست سوال کرنے سے گریز کیا۔

راوی حدیث: ﴿ مقداد رُوَّتُوْ ﴾ میم کے کرو کے ساتھ۔ مقداد بن عمرو بن تعلبہ البھرانی الکندی۔ ان کی کنیت ابوالاسود یا ابو عمرو ہے اور مقداد بن اسود کے نام سے مشہور ہیں اور اسود سے مراد اسود بن عبد یعفوث الزهری ہے۔ اس لئے کہ اس نے مقداد کو متبنی بنا لیا تھا اور جاہلیت میں اس کے ساتھ حلیفانہ تعلقات و روابط قائم کر لئے تھے۔ اسلام لانے والوں میں ان کا نمبرچھٹا ہے۔ دو مرتبہ ہجرت کے شرف سے شرف یاب ہوئے۔ کبار' فضلاء اور بہترین اوصاف و خصائل کے مالک صحابہ میں ان کا شار ہو تا ہے۔ عمد رسالت میں واقع ہونے والے تمام غزوات میں شریک رہے۔ معرکہ بدر کے روز گھڑ سواروں میں شامل سے فقے۔ فتح مصر میں حاضر تھے۔ ساتھ میں جوف کے مقام پر جو مدینہ سے تین میل کے فاصلہ پر واقعہ ہے ' وفات پائی۔ ان کی میت کو اٹھا کر مدینہ لائے اور حضرت عثان بڑائی نے نماذ جنازہ پڑھائی اور قبرستان بقیع میں دفن کئے۔ اس وقت ان کی عمر 4 برس کی تھی۔

(٦٥) وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله حضرت عائشه وَ الله كَانِ مِن كَرَى بِين كَه بَى كَرَيمُ تَعَالَى عنها، أَنَّ النَّبِيَ عَلَيْ قَبَّلَ اللَّهِ الله عنها، أَنَّ النَّبِيَ عَلَيْهُ قَبَّلَ اللَّهِ اللهِ كَا اللهِ كَا اللهِ كَا اللهِ كَا اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ كَا اللهُ كَا اللهُ كَا اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ ال

البُخَارِيُّ .

حاصل کلام: حفرت عائشہ رہی آتھا ہے یہ روایت ابراہیم تھی کرتے ہیں گر ابراہیم نے حفرت عائشہ رہی آتھا ہے کچھ نہیں سنا۔ اس لئے یہ مرسل اور کمزور ہے۔ گر بخاری میں ایک حدیث اس کی مؤید ہے۔ چنانچہ حفرت عائشہ رہی تھا کہ فرمای ہیں کہ نبی کریم طالع اللہ رات کی تاریکی میں نماز تجد اوا فرمایا کرتے تھے۔ میرے پاؤں آپ کی جدہ گاہ میں ہوتے تھے۔ سجدہ کیلئے جانے ہے پہلے میرے پاؤں کو آپ اپنا ہاتھ ہے جھوتے تو میں پاؤں دور کر لیتی۔ اس سے معلوم ہوا کہ عورت کے اعضاء جسم میں سے کسی کو چھونے سے وضو تمیں پاؤں دور کر لیتی۔ اس سے معلوم ہوا کہ عورت کے اعضاء جسم میں سے کسی کو چھونے یا شہوت نہیں نوٹنا۔ ای طرح بوسہ لینے اور محض چھونے یا شہوت

ے امام ابو صنیفہ رطائیے کا فد بہب بھی کہی ہے۔ البتہ امام شافعی رطائیے کے نزدیک عورت کو چھونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

حضرت ابو ہررہ و مناتنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول (٦٦) وعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسولُ اللهِ عَلِيْهُ: «إِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ فِي بَطْنِهِ میں ہوا کی حرکت محسوس کرے اور فیصلہ کرنا مشکل شَيْنًا فَأَشْكُلَ عَلَيْه، أَخَرَجَ مِنْهُ شَيْءٌ ہو جائے كه آيا بيٹ سے كوئى چيز فارج ہوئى ہے يا أَمْ لاً؟ فَلاَ يَخْرُجَنَّ مِنَ المَسْجِدِ، نهيس تو اليي صورت مين (وضو كرنے كيليّے) وه مىجد حَنَّى يَسْمَعَ صَوْنَاً أَوْ يَجِدَ رِيحًا ». ع بابرنه جائے "او قتيك (يقين نه بو جائے) بواك خارج ہونے کی آواز یا بدیو سے محسوس کرے۔" أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ.

لغوى تشريح: ﴿ وجد في بطنه شيئا ﴾ اين پيك مين كسى چيز كو محسوس كيا- كويا ريح كردش كرربى ہے۔ ﴿ اشكل ﴾ مشتبہ ہو جائے۔ مشكل ہو جائے۔ ﴿ احرج ﴾ حمزہ اس ميس استفهام كا ہے۔ لين اسے بيد شک میں مبتلا کر دے کہ آیا رہے خارج ہوئی ہے یا نہیں۔ ﴿ فلا یخوجن ﴾ محض شک اور تردد کی بنا پر نمازنہ توڑے۔ ﴿ حسى يسمع ﴾ تاآنكہ وہ ہواكے بآواز خارج ہونے كوسنے ﴿ اوبعددربعا ﴾ يا پھر بے آواز ہوا کا پیٹ سے خارج ہونے والی بدبو محسوس کرے۔ مقصود یہ ہے کہ انسان کو بقین ہو جائے کہ ہوا پیٹ سے خارج ہوئی ہے خواہ ان دو طریقوں کے علاوہ اور کوئی طریقتہ ہو۔ ان دو کا بالخصوص ذکر محض اس لئے کیا ہے کہ اس باب میں یی دو ذرائع غالب ہیں۔

حاصل کلام: اس حدیث کی رو سے صاف معلوم ہوا کہ شک کی وجہ سے وضو نہیں ٹونیا۔ اس مفہوم کو ذرا وسیع کریں تو اس سے ایک اصول کی طرف اشارہ بھی ملتا ہے کہ ہر چیز اپنے تھم پر قائم رہتی ہے' تاو قتیکہ اس کے برخلاف یقین و وثوق نہ ہو جائے۔ شک و تر دد کوئی قابل اعتبار چیز نہیں۔

(٦٧) وعَنْ طَلْقِ بْن ِ عَلِيٍّ رَضِيَ مَعْرِت طلق بن على بناتُمْ نے بیان کیا کہ ایک اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَجُلٌ: فَخُص نَ كَمَا مِين فَرَم كَاه كو بات كَالِي بِيا مَسَسْتُ ذَكَرِي، أَوْ قَالَ: الرَّجُلُ يوں كما كه ايك آدمى نمازيس ايى شرم كاه كو باتھ يَمَسُّ ذَكَرَهُ فِي الصَّلاَةِ أَعَلَيْهِ لَكَاناتِ تَوْكيااتِ نَعْ سرے سے وضو كرنا چاہئے؟ تو نبی کریم النایل نے فرمایا "دنسیں وہ تو تیرے این جسم کاایک کلڑا ہے ' (اسے پانچوں نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔" ابن مدینی کہتے ہیں

وُضُوءٌ؟ فَقَالَ النبي ﷺ: «لاَ إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مِنْكَ ». أَخْرَجَهُ الخَمْسَةُ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَّانَ، وَقَالَ ابْنُ الْمَدْينِي : هُوَ

أَحْسَنُ مِنْ حَدِيْثِ بُسْرَةً.

بسرہ کی حدیث سے یہ حدیث بہت بمتر ہے)

لغوی تشریح: ﴿ اوقال ﴾ اس میں فاعل وہ ضمیر ہے جو اس میں مخفی ہے اور جس مرد کا پہلے ذکر آیا ہے اس کی طرف راجع ہے۔ ﴿ الوجل یہمس ﴾ مبتداء اور خبر﴿ بضعه ﴾ "باء" پر فتح اور کسرہ دونوں جائز ہیں اور "ضاد" ساکن ہے معنی اس کے گوشت کا کلاا۔ ﴿ منک ﴾ سے مراد ہے کہ تیرے جم کا کلاا ہے جس طرح دیگر اعضاء جسم ہیں اسی طرح سے بھی ہاتھ پاؤں کی طرح گوشت کا کلاا ہے۔ یہ تو معلوم شدہ ہے کہ انسان اپنے جسم کے کسی دو سرے حصہ کو چھو کر وضو نہیں کرتا تو اسی طرح شرم گاہ کو چھو لینے ہے کہ انسان اپنے جسم کے کسی دو سرے حصہ کو چھو کر وضو نہیں کرتا تو اسی طرح شرم گاہ کو چھو لینے سے بھی وضو کی ضرورت نہیں۔ جو بھی اس کلام پر غور و فکر کرے گا وہ سمجھ جائے گا کہ یہ قیاس و اجتماد کی بنا پر تھا اور اس وقت شرم گاہ کو چھونے کے بارے میں نفی یا اثبات میں کوئی واضح تھم نہیں دیا تھا۔ حاصل کلام : علی بن عبداللہ جو ابن المدینی کے نام سے مشہور ہیں الماھ میں پیدا ہوئے اور ۱۲۲ھ میں حاصل کلام : علی بن عبداللہ یعنی ابن المدینی اور قات پائی۔ یہ امام بخاری دیائیے اور ابوداؤد کے اساتذہ میں سے ہیں۔ ترذی نے کہا ہے بہت سے صحابہ اور ابعین میں ذکر رابعی شرمگاہ کو چھونے ) سے وضو کے قائل نہ تھے۔ علی بن عبداللہ یعنی ابن المدینی اور ابین المدینی میں ذکر رابعین میں ذکر رابعین میں کے قائل ہیں۔ دو سری طرف بہت سے صحابہ و تابعین میں ذکر سے ایس کے قائل ہیں۔ دو سری طرف بہت سے صحابہ و تابعین میں ذکر سے ایس کیا ایک کو ایس کے قائل ہیں۔ دو سری طرف بہت سے صحابہ و تابعین میں ذکر سے ایس کو تابی کو تابعین میں دائی دیست سے صحابہ و تابعین میں دور سے دونوں کے قائل ہیں۔ دو سری طرف بہت سے صحابہ و تابعین میں ذکر سے تابعین میں دور سری طرف بہت سے صحابہ و تابعین میں دکر سے تابعین میں دکر سے دونوں کے قائل ہیں۔ دو سری طرف بہت سے صحابہ و تابعین میں دکر سے دونوں کے تابل ہیں۔ دو سری طرف بہت سے صحابہ و تابعین میں دکر سے تابعین میں دور سے تابعین میں دور سے تابعیں میں دور سے تابعی دور

شافعی رطینہ ای کے قائل ہیں۔ راوی حدیث: ﴿ طلق بن علی بناٹھ ﴾ ابوعلی ان کی کنیت ہے۔ "طاء" پر فتح "لام" ساکن ہے۔ نب نامہ یوں ہے طلق بن علی بن طلق بن عمرو حنی " تیمی ایمای ۔ جب نبی کریم طالی مینہ منورہ میں تشریف لائے اسی وقت یہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور معجد نبوی کی تقیر میں زور و شور اور شوق سے حصہ لیا۔ کتے ہیں کہ ان سے چودہ احادیث نبویہ مروی ہیں۔

وضو ٹوٹ جانے کے قائل ہیں' ان کی دلیل بسرہ کی روایت ہے جو آئندہ آرہی ہے۔ امام احمد رواللہ اور امام

(٦٨) وعَنْ بُسْرَةَ بِنْتِ صَفُوانَ بِرَه بنت صَفُوان بَيْ َهُ كَمِي بِين كه رسول الله التَّهِ الله وضي الله تعالى عنها أَنَّ رَسُولَ اللهِ نَ فرمايا "جس نے اپنی شرم گاہ کو ہاتھ لگایا است رضي الله تعالى عنها أَنَّ رَسُولَ اللهِ نَ فرمایا "جس نے اپنی شرم گاہ کو ہاتھ لگایا است مَنْ هَمَنْ هَسَّ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّاً». وضو كرنا چاہئے " (اسے پانچوں نے روایت كيا ہے۔ اَنْ خَرْجَهُ الخَسْسَةُ، وَصَحْبَهُ النَّرْمِذِيُّ وَابُنُ جِبَّانَ، ترندى اور ابن حبان نے صحح قرار ویا ہے۔ امام بخارى كى وَقَالَ البُخَادِئِ : هُوَ أَصَحُ شَيْء فِي هَذَا البَابِ مِن اللهِ مِن مِديث ہے) لَعُوكَى تَشْر کَ : ﴿ مِن مِس ذكرہ ﴾ جس نے اپنی شرمگاہ كو ہاتھ لگایا یا ایسی حالت میں جب كہ درمیان میں كوئی چیز حاكل نہ ہو۔ ﴿ فلیتوضا ﴾ اسے وضو كرنا چاہئے يعنی نئے سرے سے نماز كيلئے وضو كرنا جاہے لينی غن عرب سے نماز كيلئے وضو كرنا

حاصل كلام: يه حديث صريح طور پر اس پر دلالت كرتى ہے كه مس ذكر سے وضو لوث جاتا ہے اور يمى راج قول ہے، اس كئے كه كلام ميں ايك مقرر تكم ہے، اجتماد كا اس ميں كوئى عمل دخل نہيں۔ متقين

ائمہ جن میں امام شافعی طافیہ 'ابوذرعہ طافیہ 'ابو حاتم طافیہ 'وار قطنی طافیہ 'بیھتی طافیہ اور ابن جوزی طافیہ شال ہیں نے طلق بن علی سے مروی حدیث کو ضعیف اور بسرہ بنت صفوان سے مروی حدیث کو صبح قررا دیا ہے اور جہال تک ابن مدینی کے اس قول کا تعلق ہے کہ طلق بن علی کی روایت بسرہ کی روایت سے ذیادہ بہتر ہے۔ اس رائے کو ائمہ نے قبول نہیں کیا۔ تقریباً اٹھارہ صحابہ کرام شسے بسرہ والی حدیث کی تائید میں مروی ہے' مزید برآل ہے کہ بسرہ والی حدیث کی سند کے راوی صحیحین کے راویوں کے ہم پلہ ہیں اور طلق بن علی کی روایت کے سند کے راویوں میں سے ایک بھی ایسا نہیں جو صحیحین کے راویوں جیسا ہو اور ابو بریہ دوائی ان راویوں میں سے ہیں جو مس ذکر سے وضو ٹوٹنے کے قائل ہیں اور راوی حدیث ہیں۔ یہ طلق بن علی کی آمد کے چھ سال یا اس سے بھی ذیادہ عرصہ بعد اسلام لائے تھے اور طلق بن علی ابتدا ہی طلق بن علی کی آمد کے چھ سال یا اس سے بھی ذیادہ عرصہ بعد اسلام لائے تھے اور طلق بن علی ابتدا ہی میں (جبکہ نبی کریم ماٹی ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تھے اور مسجد نبوی کی تقیر شروع کی) مدینہ میں آئے میں (جبکہ نبی کریم ماٹی ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تھے اور مسجد نبوی کی تقیر شروع کی) مدینہ میں آئے وطن بمامہ کی طرف واپس چلے گئے اور حضرت ابو ہریہ دون کی تقیر شروع کی) مدینہ میں وائی اسلام میں داخل ہوئے۔ بایں صورت بھی بعد میں حاضر ہونے والے صحابی کی روایت رائے ہے۔

راوی حدیث: ﴿ بسره بنت صفوان رُی اَهُ اِسرة کے باء پر ضمه اور سین ساکن ہے۔ پورا نام بسره بنت صفوان بن نوفل بن اسد بن عبدالعزی قرشیه اسدید - سابقین صحابہ میں ان کا شار ہو تا ہے۔ پہلے پہل جرت کرنے والول میں ان کا شار ہو تا ہے۔ امیر معاوید بناللہ کے دور اقتدار تک بقید حیات رہیں۔

(٦٩) وعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرتُ عَائَشَهُ بَنَّ اللهِ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَنَظَةً وَالَ: اللهِ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَنْهَا أَنْ رَسُولَ اللَّهِ عَنْهَا أَنْ رَسُولَ اللَّهِ عَنْهَا أَنْ رَسُولَ اللَّهِ عَنْهُ أَوْ فَلَسٌ پَعُوث بِرْكِ يا پيٺ كے اندركي چزمنه كے راسة أَوْ مَذْيٌ، فَلْيَنْصَرِفْ فَلْيَتَوَضَّأَ، ثُمَّ سے باہر آجائے يا بدي كا خروج ہو جائے تو اسے نماز لَوْ مَذْيٌ، فَلْيَنْصَرِفْ فَلْيَتَوَضَّأَ، ثُمَّ سے باہر آجائے يا بدي كا خروج ہو جائے تو اسے نماز لِيَبْن عَلَى صَلاَتِهِ، وَهُو فِي ذَلِكَ لاَ سے نكل كر وضو كرنا چاہئے اور جمال سے نماز لِيبُن عَلَى صَلاَتِهِ، وَهُو فِي ذَلِكَ لاَ سے نكل كر وضو كرنا چاہئے اور جمال سے نماز يَتَكَلَّمُ». أَخْرَجُهُ ابْنُ مَاجَه، وَضَعَفَهُ أَخْمَدُ بِحُورُى حَلَى اسى پر بناكر لے۔ بشرطيكه اس دوران وَغَرَهُ مُنْ مُنْ مَاجَه، وَضَعَفَهُ أَخْمَدُ عُمْ اس فِي مُقَلُو نه كي ہو۔" (ابن ماجہ نے اے وَعَمَدُهُ

روایت کیا ہے اور احمد نے اسے ضعیف قرار دیا ہے)

لغوى تشریح: ﴿ رعاف ﴾ "راء" پر ضمه ـ ناک کے راستہ سے جو خون نکلتا ہے اسے "رعاف" لینی نکسیر
کہتے ہیں۔ ﴿ قلس ﴾ "قاف" پر فتح اور "لام" ساکن ـ خورد و نوش کی کوئی چیز جو منہ کے راستہ سے باہر
آجائے۔ ﴿ لیبن ﴾ اس میں لام' لام امر ہے اور بناء یہ ہے کہ آدی نے نماز شروع کی ایک یا دو یا زیادہ
رکعات پڑھ چکا تھا کہ بے وضو ہوگیا۔ اب تازہ وضو کر کے بغیر کی قتم کی گفتگو کئے آگر نماز شروع کر
دے۔ جتنی پہلے پڑھ چکا تھا انہیں شار کرے اور باتی ماندہ رکعات پوری کر کے سلام پھیر دے۔ اس بے
وضو ہونے سے پہلے کی پڑھی ہوئی رکعات بھی ضائع نہیں جائیں گی اور از سرنو پوری نماز بھی پڑھنا نہیں

پڑے گی۔ ﴿ وهو فی ذلک لایت کلم ﴾ اور وہ اس دوران میں کی قتم کی گفتگو نہ کرے۔ اس کا مطلب سے کہ وضو کرکے واپس آنے اور نماز میں مطلب سے کہ وضو کرکے واپس آنے اور نماز میں شامل ہونے تک کسی فتم کی بات چیت نہ کرے۔ اگر بات چیت کرلی تو بناء نہیں کر سکتا 'از سرنو پوری نماز پڑھنا ہوگی۔

جاصل کلام: ندی کے خارج ہونے کی صورت میں فقهاء بالاتفاق وضو کے ٹوٹ جانے کے قائل ہیں البتہ قے آئے ، پیٹ میں سے کھانے پینے کی کوئی چیز منہ کے راستہ سے نکلنے اور ناک میں سے خون کے جاری ہونے یعنی تکبیر پھوٹنے کی صورت میں ایک گروہ کا خیال ہے کہ وضو ٹوٹ جاتا ہے جبکہ دو سرا گروہ اس کا قائل ہے کہ وضو ٹیٹ بات ہے والی حدیث ضعیف قائل ہے کہ وضو نہیں ٹوٹا۔ اس طرح بناء کے بارے میں اختلاف رائے ہے۔ بناء والی حدیث ضعیف ہوتی ہے اور مرسل ہے۔ نیز احادیث صححہ کے معارض و مخالف بھی ہے ، للذا اس کے ذریعہ جمت قائم نہیں ہوتی۔

ائمہ و فقہاء کا بناء کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام مالک رطیقہ اور امام ابو صنیفہ رطیقہ دونوں بناء کے قائل ہیں اور امام شافعی رطیقہ اس کے قائل نہیں۔ پہلے گروہ کی دلیل ہی حدیث ہے جے احمد نے ضعیف قرار دیا ہے اور امام شافعی رطیقہ کتے ہیں: جب نمازی بے وضو ہوگیاتو نمازنہ رہے گی۔ جب نمازی نہ رہی تو بناء کس پر ہوگی۔ اسی طرح تکمیر ہے وضو ٹوٹے کے مسئلہ میں بھی ائمہ کا اختلاف ہے۔ امام ابو صنیفہ رطیقہ کتے ہیں کہ قے اور تکمیر دونوں سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اس کے برخلاف امام مالک رطیقہ اور امام شافعی رطیقہ کتے ہیں کہ تکمیر وغیرہ سے وضو نمیں ٹوٹنا۔ صحابہ کرام میں سے عبداللہ بن عمر رشیقہ ' جابر بن بزید رطیقہ کتے ہیں کہ تکمیر وغیرہ سے وضو نمیں ٹوٹنا۔ صحابہ کرام میں سے عبداللہ بن عمر رشیقہ ' جابر بن بزید رطیقہ ' عبدر بنا ہو ہریہ وظافہ اور تابعین میں ابن مسیب رطیقہ ' کمول رطیقہ وظافہ وغیرہ بھی قے اور تکمیر سے وضو ٹوٹ جانے کے قائل نہیں۔

لغوى تشريح: ﴿ فاتوضاء ﴾ حمزه استفهام اس جگه حذف ہے اور بد واحد متكلم كاصيغه ہے۔ ﴿ من لحوم الغنم ﴾ يعنى بكرى كاگوشت كھانے كى وجہ سے۔

حاصل کلام: یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنا چاہئے۔ عام طور پر اصحاب حدیث کی رائے ہی ہے۔ اس کے گوشت کے ناقض وضو ہونے کی حکمت اور سبب معلوم ہونا

ضروری نہیں کیونکہ تعبدی احکام کی حکمت کا عقل میں آنا ضروری نہیں۔ علامہ ابن قیم رہائٹیے نے ''اعلام الموقعین '' ج :ا' ص: ۱۳۷ پر اس کی بڑی عمدہ اور معنوی اعتبار سے بڑی معقول وجہ بیان کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ہراونٹ کی کوہان پر شیطان ہو تا ہے اور یہ معلوم حقیقت ہے کہ جن کی پیدائش آگ سے کی گئ ہے۔ کھانے والے کی مشاہت کھانے کے ساتھ ہوگی۔ للذا جب اونٹ کا گوشت کھائے گا (اور وہ اس کی خوراک ہوگا) تو اس میں اذخود قوت شیطانیہ پیدا ہوگی۔ اور شیطان کی تخلیق بھی آگ سے ہوئی ہے اور آگ کو پانی کے ذریعہ بجھایا جاتا ہے۔ حدیث خدکور بھی اس کیفیت کی ترجمان ہے۔ جب بندہ اونٹ کا گوشت کھا کر بعد میں وضو کرے گا تو اس کے وضو میں وہ چیز شامل ہوگی جو اس شیطانی قوت کو بجھائے گ

اونٹ کا گوشت کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟ اس بارے میں ائمہ اہل سنت میں اختلاف ہے۔ امام احمد' اسحاق بن راہویہ' ابن منذر' ابن خزیمہ وغیرہ محدثین علماء کا یمی فدہب ہے کہ اونٹ کا گوشت کھانے سے وضو بر قرار نہیں رہتا۔ ببھی اور تمام اہل حدیث کا بھی یمی فدہب ہے۔ اس کے برعکس امام شافعی روایتیہ اور امام ابو صنیفہ روایتیہ اور بہت سے صحابہ کرام "اور تابعین عظام کسی بھی طال جانور کے گوشت کھانے سے وضو ٹوٹ جانے کے قائل نہیں ہیں۔ ان کے نزدیک وضو بر قرار رہتا ہے۔ ان کی دلیل ابوداؤد' ترفدی' نسائی' ابن ماجہ اور ابن حبان وغیرہ کی روایت ہے۔ یہ حضرات اس حدیث سے وضو دلیل ابوداؤد' ترفدی' نسائی' ابن ماجہ اور ابن حبان وغیرہ کی روایت ہے۔ یہ حضرات اس حدیث سے وضو سے ہاتھ منہ دھویا جاتا ہے۔ اس اعتبار سے منوی موئی چیز کھانے سے وضو کی ضرورت نہیں' مگر یہ بات درست نہیں۔ آخری تھم یہ ہے کہ آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو کی ضرورت نہیں' مگر یہ بات درست نہیں۔ امام نووی روایتیہ نے کہا ہے کہ آگ ہوئی چیز کھانے سے وضو کی ضرورت نہیں' مگر یہ بات درست نہیں۔ امام نووی روایتیہ نے کہا ہے کہ ''امام احمد وغیرہ کا مسلک دلیل کے اعتبار سے مضبوط ہے' ابوداؤد وغیرہ کی حدیث عام ہے اور مسلم کی یہ حدیث خاص اونٹ کے بارے میں ہے اس لئے خاص تھم عام تھم سے مقدم ہے۔ '' نیز ایک شرعی لفظ ''وضو''کو بلادلیل لغوی معنی پر محمول کرنا بھی درست نہیں۔

راوی صدیث: ﴿ جابر بن سمره ﴿ رَالَتُنَ ﴾ جابر بن سمره بن جناده مشهور و معروف صحابی طبی ـ کوف میں رہے ـ غالبًا ان سے ایک سوچھیالیس احادیث مروئی ہیں ۔ ۱۷سے میں وفات پائی ـ

(۷۱) وعَنْ أَبِي هُرَيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت ابو مرره وَ وَايت كرتے بيں كه بى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى عَنْ اللَّهِ عَلَى عَنْ اللَّهِ عَلَى عَنْ اللَّهِ عَلَى عَنْ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَنْ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَنْ اللَّهِ اللَّهُ اللَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ اللللْمُ الللِّهُ الللَّهُ الللللللَّهُ الللِهُ اللللِهُ اللللللِّهُ اللللِهُ اللللللِمُ الللْ

لغوى تشريح: ﴿ قَالَ احمد ﴾ يم مراد امام احمد بن حنبل روالله بين ﴿ لا يبصح شئى فى هذا الباب ﴾ اس باب مين كوئى حديث صحيح نهين مگر صحح يه به بحيثيت مجموع يه روايت حن درجه سے كم نهين جيسا كه حافظ ابن حجر روالله في كما ہے ۔ امام احمد روالله كا خيال ہے كه يه حديث ابن عباس في الله عموى حديث كى بنا پر منسوخ ہے اور وہ يه كه رسول الله الله الله الله عند فرايا "ميت كو عنسل دينے كى وجه سے تم پر عنسل نهيں ہے۔ " (حاكم ، بيه قى)

حاصل کلام: صیح بیہ ہے کہ ﴿ من غسل میتا فلیفتسل ﴾ میں عمم استحباب کیلئے ہے یعنی میت کو خلانے والے کیلئے خود غسل کرنا ضروری نہیں۔ اس کی دلیل سنن دار قطنی اور مند احمد میں عبداللہ بن عمر جی اللہ علی عالیہ ہیں ہون ہوگئے کا بیہ بیان ہے کہ ہم میت کو عسل دیا کرتے تھے پھر بعد میں بعض لوگ غسل کر لیتے اور بعض نہیں کرتے تھے۔ حافظ ابن حجر رہ اللہ نے اس روایت کی سند کو صیح قرار دیا ہے۔ بہتی اور حاکم میں ابن عباس بی اس کی مؤید ہے۔ حضرت ابن عباس بی ابن عمر بی اللہ عائشہ بی اس کی مؤید ہے۔ حضرت ابن عباس بی اللہ علم کا یکی قول ہے۔ البتہ بعض بھری دیا تھے۔ البتہ بعض وجوب کے بھی قائل ہیں مگر جنازہ اٹھانے والے پر وضو کے وجوب کا کوئی بھی قائل نہیں۔

(۷۲) وعَنْ عَبْدِ اللهِ بِنْ أَبِي بَكْرٍ حضرت عبدالله بن ابی بکر رئی الله کمت بین که رسول رضي الله تعالیٰ عنهما أَنَّ فِي الله طَلَيْنِ فَي احکام کی جو تحریر عمرو بن حزم رفالتُوکو الکِتَابِ الَّذِي كَتَبَهُ رَسُولُ اللهِ ﷺ لکھ کردی تھی اس میں تحریر تھا کہ "قرآن پاک کو لِعَمْرِو بْن حَوْمٍ: أَنْ لاَ يَمَسَّ پاکیزہ انسان (جس نے وضو کیا ہو) ہی ہاتھ لگائے۔" القُرْآنَ إِلاَّ طَاهِرٌ. رَوَاهُ مَالِكُ مُرْسَلاً، (الم مالک نے اے مرسل روایت کیا ہے' نائی اور ابن وَوَصَلَهُ النَّسَانِيُ وَابْنُ حِبَّانَ، وَهُو مَعْلُونْ. حبان نے اس کو موصول بیان کیا ہے' دراصل یہ صدیث وَوَصَلَهُ النَّسَانِيُ وَابْنُ حِبَّانَ، وَهُو مَعْلُونْ.

#### معلول ہے)

لغوى تشریح: ﴿ الاطاهر ﴾ بظاہراس سے يمي معلوم ہوتا ہے كہ حدث اكبر ہويا اصغر دونوں سے پاک ہونا چاہئے۔ ﴿ وهو معلول ﴾ مصنف نے اس روایت كو معلول غالبًا اس بنا پر كما ہے كہ ان كے خیال ميں بيد روایت سليمان بن داؤد يمامى سے مروى ہے اور بيہ شخص واقعتاً ايسا ہے جس كو ترك كرنے پر سب كا اتفاق ہے اور صحح بيہ ہے كہ اس روایت كے راوى سليمان بن داؤد خولاني ہيں اور وہ تقد رادى ہے۔ اس كے حدیث معلول نہ ہوئى۔ (السبل)

حاصل کلام: طمارت دو قتم پر ہے ایک طمارت تو وہ ہے جس کی تعبیر حدث اکبر ہے کی جاتی ہے اور دو سری حدث اصفر ہے۔ اگر حدث اکبر یعنی جنابت وغیرہ ہو تو ایک صورت میں قرآن مجید کو چھونا' ہاتھ لگانا ممنوع اور ناجائز ہے۔ محض بے وضو ہونے کی صورت میں اختلاف ہے بہتر ہے کہ باوضو ہاتھ لگایا جائے۔ راوی حدیث: ﴿ عبدالله بن ابی بکر بن شیار کا سے عبدالله بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم انساری'

(٧٣) وعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت عائشه وَ أَنَهُ اللهِ الله اللهُ الله اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَالَى عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللهِ عالت مِن الله تعالى كا ذكر كرتے تھے۔ (اے مسلم نے عَلَى الله عَلَى كُلِّ أَحْيانِهِ. دَوَاهُ روايت كيا اور بخارى نے اس كو تعليقاً نقل كيا ہے) مُسْلِمٌ، وَعَلَقَهُ البُخارِيُ.

حاصل کلام: مطلب اس کا بیہ ہے کہ جماع، بول و براز وغیرہ کی حالت میں ذکر سے اجتناب کرنا ہے باقی او قات میں ذکر کی اجازت ہے۔ احادیث سے ثابت ہے کہ رسول الله ملٹی کیا جنابت کی حالت کے ماسوا قرآن پڑھا کرتے تھے، زبان پاک ہے زبانی ذکر اللی ہروقت کیا جا سکتا ہے۔

(٧٤) وعَنْ أَنَسِ بْنَ مَالِكِ رَضِيَ حَضِرَتِ الْسِ بَنِ مَالِكِ رَضِيَ حَضِرَتِ الْسِ بَنِ مَالِكَ رَبِيْقَ بَيانِ كَرَتَ بَيْلِ كَهُ فِي اللَّهُ نَعَالَى عَنْهُ: أَنَّ النَّبِيَّ يَنِيْقُ كَريمُ التَّالِيمُ نَ يَجِيْ لَلُواكَ اور نيا وضوكَ بغير نماز احْتَجَمَ وَصَلَّى، وَلَمْ يَتَوَضَّأُ. أَخْرَجَهُ اواكى له وارقطنى نے روایت كیا ہے اور اسے مرور اللَّارَفُظنيُ، وَلَیْهُ.

لغوى تشريح: ﴿ احتجم ﴾ كِفِي لَلُوائِد جَامت عربي مين سينگ يا كى ديگر آله ك ذريعه جم ك حصه سے خون نكلوانے كو كتے ہيں۔ اس حديث سے ثابت ہوا كه بول و براز كے دونوں قدرتى راستوں كے علاوہ دو سرے كى ذريعہ سے اخراج خون سے وضو نہيں ٹوفا۔ جس كى تائيد حضرت جابر بڑا تُو كى حديث سے بھى ہوتى ہے جے امام ابوداؤد روائي نے روایت كيا ہے۔ ﴿ لينه ﴾ تليين سے ماخوذ ہے۔ جس ك معنى كمزورى و ضعف كے ہيں۔ اس كے ضعف كى وجہ اس روایت كے راويوں ميں صالح بن مقاتل ايسا راوى ہے جو قوى نہيں ہے۔ اى وجہ سے اس كو كمزور قرار ديا گيا ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ بول و براز کے قدرتی دونوں راستوں کے علاوہ بدن سے خون کا نکلنا ناقض وضو نہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمر" ' ابن عباس" وغیرہ صحابہ کرام اور تابعین عظام کی ایک کیر جماعت کے علاوہ امام مالک رمایتیہ اور امام شافعی رمایتیہ کا بھی کی ندہب ہے۔

حضرت معاوید رفایت روایت کرتے ہیں که رسول الله مانینے کا ارشاد ہے ''آنکھوں کا کھلا رہنا ریح خارج ہونے کا بندھن ہے جب آنکھ سونے کی وجہ سے بند ہو جاتی ہے تو بندھن ڈھیلا ہو جاتا ہے۔ (کھل جاتا ہے) (مند احمد طرانی) (طرانی نے اتنا اضافہ بھی اپنی روایت میں بیان کیا ہے کہ "جس شخص کو نیند آجائے وہ از سرنو

اتنا اضافہ ابوداؤد کی اس روایت میں بھی ہے جے انہوں نے حفرت علی ہواٹنز کے واسطہ سے روایت کیا ب البت اس روايت مين استطلق الوكاء "ولعني بندهن کھل جاتا ہے" والی عبارت نہیں ہے۔ (باعتبار سند دونول احادیث ضعیف ہیں)

اور ابوداؤد میں ابن عباس ریکھٹا کے واسطہ سے بیہ مرفوع روایت بھی مروی ہے ''وضو تو اس شخص پر «إِنَّـمـا الـوُضُوءُ عَـلَـى مَنْ نَـامَ ہے جولیك كرسو جائے۔" (سند کے اعتبار سے بیہ

لغوى تشريح: ﴿ وكماء السه ﴾ الوكاء واؤ ير نسره اور كاف بريد- اس دهاك يا رى كو كهته بين جس ے مشکیرہ وغیرہ کا منہ باندھا جاتا ہے۔ ﴿ والسلَّه ﴾ سین پر فتح اور "ھا" مخفف۔ دبر کے معنی میں استعال موا -- ﴿ استطلق ﴾ كل جانا- وصل مونا- ﴿ مضطجعا ﴾ ببلوك بل ليك كر-

حاصل كلام: حديث مذكور سے معلوم ہوتا ہے كه نيندني نفسه ناقض وضو نبيں ہے بلكه اس سے وضو کے ٹوٹ جانے کا گمان اور ظن پیدا ہو جاتا ہے۔ مگر دونوں روایتوں کی سندوں میں ضعف ہے کیونکہ ان میں ایک "بقیہ" نامی راوی ہے جس کے بارے میں بہت سے محدثین نے کہا ہے کہ یہ قوی نہیں ہے۔ اگرچہ بیہ ضعف خفیف ساہے۔ منذری' نووی اور ابن الصلاح نے حضرت علی رہالتٰہ کی حدیث کو حسن قرار

حدیث میں ہے کہ لیٹ کر سونے کی حالت میں وضو ٹوٹ جاتا ہے اور ایک روایت میں ہے ^{مطل}ق نیند سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ دونوں احادیث میں موافقت و تطابق اس طرح ہے کہ پہلو کے بل گهری نیند آتی ہے۔ ایس حالت میں اعضاء جسم ڈھلے پڑ جاتے ہیں۔ اس صورت میں ریح خارج ہونے کا گمان

(٧٥) وعَنْ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «العَيْنُ وكَاءُ السَّهِ، فَإِذَا نَامَت العَيْنَان اسْتَطْلَقَ الوِكَاءُ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالطَّبرَانِيُّ، وَزَادَ: «**وَمَنْ نَامَ فَلْيَتَوَضَّأَ**».

وَهَذِهِ الزِّيَادَةُ في هَذَا الحَدِيثِ عِنْدَ أَبِي دَاودَ مِنْ حَدِيثِ عَلِيٍّ دُونَ قَوْلِهِ: "«اسْتَطْلَقَ الوِكَآءُ» وَفِي كَلاَ الإِسْنَادَيْن ِ ضَغْفٌ.

وَلاَّ بِي دَاوُدَ أَيْضاً عَن ِ ابْن ِ عَبَّاس رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَرْفُوعاً: مُضْطَحِعاً » . وني إسناده ضعف أيضاً . حديث بهي ضعيف سے )

غالب ہوتا ہے' جبکہ ہلکی نیند میں ایسا نہیں ہوتا۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ سیدھایا جت لیٹ کر گہری نیند کی صورت میں بھی وضو نہیں ٹوفنا ایسا نہیں۔ گہری جس صورت میں ہو وہ ناقض وضو ہوگی۔ پہلو کے بل عموماً نیند گہری ہوتی ہے اس لئے اس کا خاص ذکر کر دیا۔

راوی حدیث: ﴿ معاویه ﴿ ﴾ معاویه ہے مراد معاویہ بن ابی سفیان بن حرب رہی ہے۔ فتح ملہ کے موقع پر اسلام قبول کیا۔ ان کے بھائی بزید بن ابی سفیان کی وفات کے بعد حضرت عمر رہی ہو نائز نے ان کو شام کا والی مقرر فرما دیا۔ یہ اس ولایت پر حضرت علی رہاؤڈ کے عمد خلافت تک رہے۔ حضرت حسن رہاؤڈ کے خلافت سے دستبرداری کے اعلان کے بعد ان کی بیعت کی گئی اور بالانقاق وہ امیر مقرر ہوئے۔ یہ مسمو کا واقعہ ہے۔ ۲۰ مد ماہ رجب میں وفات پائی۔ اس وقت ان کی عمر ۲۸ برس تھی۔

حضرت این عباس ری کشیا روایت کرتے ہیں کہ رسول (٧٦) وعَن ِ ابْن ِ عَبَّاس ِ رضي الله تعالى عنهما، أنَّ رَسُولَ الله ﷺ الله طلی ا نے فرمایا۔ "مماز میں تم میں سے کسی کے قَالَ: «يَأْتِي أَحَدَكُمُ الشَّيْطَانُ فِي یاس شیطان آتا ہے اور اس کی مقعد میں پھونک مارتا الصَّلاَةِ فَيَنْفُخُ فِي مَقْعَدَتِهِ، فَيُخَيَّلُ ہے اور اس کے ذہن میں بیہ خیال ڈال جاتا ہے کہ إِلَيْهِ أَنَّهُ أَحْدَثَ، وَلَمْ يُحْدِثْ، فَإِذَا وہ بے وضو ہو گیا ہے حالا نکہ وہ بے وضو نہیں ہوا ہوتا۔ الندائم میں سے جب کوئی ایبا محسوس کرے تو وَجَدَ ذَلِكَ فَلاَ يَنْصَرِفْ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتاً أَوْ يَجِدَ ريحاً». أَخْرَجَهُ البَزَّارُ. ریح کے خارج ہونے کی آواز سننے یا اس کی بدبو وَأَصْلُهُ فِي الصَّحِيْحَيْنِ مِنْ یانے تک نمازے نہ پھرے۔" (اسے بزارنے روایت حَدِيْث عَبْدِ اللهِ ابْنِ زَيْدٍ. کیا ہے اور اس حدیث کی اصل بخاری میں عبداللہ بن زید اور مسلم میں ابو ہریرہ زائش سے موجود ہے) صحیح مسلم میں

وَلِمُسْلِم عَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ نَحْوُهُ.

وَلِلْحَاكِمِ عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ مَرْفُوعاً: «إِذَا جَآءَ أَحَدَكُمُ الشَّيْطانُ، فَقَالَ: إِنَّكَ قَدْ أَحْدَثْتَ، فَلْبَقُلْ: إِنَّكَ كَذَبْتَ». أَخْرَجَهُ ابْنُ جِبَّانَ بَلَفْظِ: "فَلْبَقُلْ فِي كَذَبْتَ». أَخْرَجَهُ ابْنُ جِبَّانَ بَلَفْظِ: "فَلْبَقُلْ فِي نَفْطِ: "فَلْبَقُلْ فِي نَفْطِ: "فَلْبَقُلْ فِي نَفْطِ: "فَلْبَقُلْ فِي نَفْطِ: "فَلْبَقُلْ فِي الْمُ

کہ ''وہ مخص اپنے دل میں کے کہ تو جموٹا ہے۔'' قضائے حاجت کے آواب کا بیان

حفرت ابو ہریرہ ؓ سے ان جیسے ہی الفاظ مروی ہیں۔ اور حاکم نے ابو سعید کے واسطہ سے مرفوعاً بیان کیا

ہے کہ "جب تم میں سے کسی کے پاس شیطان آئے اور ذہن میں وسواس ڈالے کہ تو بے وضو ہوگیا تو بیہ

شخص اسے جواب میں کھ کہ تو جھوٹ بولتا ہے۔"

اس کو ابن حبان نے ان الفاظ سے روایت کیا ہے

٧ - بَابُ آدَابِ قَضَاءِ الحَاجَةِ

حضرت انس بن مالک رفائق سے روایت ہے کہ رسول اللہ سائی اللہ بی قضاء حاجت کیلئے تشریف لے جاتے تو انگشتری (اپنے دست مبارک سے) اتار کر الگ رکھ دیتے تھے۔ (اسے ابوداؤد' ترندی' نسائی اور ابن ماجہ نے روایت معلول ہے)

(٧٧) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكِ رضي الله تعالى عنه قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ وَعَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ وَخَلَ الخَلَاءَ وَضَعَ خَاتَمَهُ. أَخْرَجَهُ الأَرْبَعَةُ، وَهُوَ مَعْلُولٌ.

لغوى تشریح: ﴿ باب آداب قصاء الحاجة ﴾ قضاء حاجت بول و براز سے کنایہ ہے۔ ﴿ المحلاء ﴾ "خاء" کے فقہ اور آ تر پر الف مرودہ خالی جگہ ۔ خالی مکان ۔ پھر کثرت استعال میں یہ قضاء حاجت کی جگه کیلئے بولا جانے لگا۔ (بیت الخلاء) کیونکہ قضاء حاجت کے اوقات کے علاوہ یہ جگہ عموماً خالی رہتی ہے اور اس لئے بھی اے خلا کہتے ہیں کہ انسان کیلئے اس میں تنمائی میسر آتی ہے۔ ﴿ وضع حاتمه ﴾ اپنی اگو شی اتار کر رکھ دیتے" کیونکہ اس میں "مجمد رسول اللہ" منقش تھا اور اس میں "نبیہہ اور خبردار کرنا مقصود ہے کہ گندگی والی جگہوں ہے ایس چیزوں کو دور ہی رکھا جائے جس میں اللہ کا ذکر ہو۔ ﴿ وهو معلول ﴾ معلول اس لئے ہے کہ یہ روایت ہمام' ابن جربیخ' عن الزهری کے واسط سے روایت کرتا ہمانکہ ابن جربیخ نے بید روایت زہری سے نہیں سی کر قریاد بن سعد کے واسط سے زهری سے نامے اور اس کے الفاظ بھی دو سرے ہیں اور وہ یہ ہیں کہ رسول اللہ ساتھ ہی اور اس کے الفاظ بھی دو سرے ہیں اور وہ یہ ہیں کہ رسول اللہ ساتھ ہی این ایک المی شی بنوائی پھراسے اتار دیا۔

حاصل کلام: اس روایت کو ابوداؤد نے معلول قرار دیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اس میں "ہمام" راوی کو وہم ہوا ہے طلاکہ ابن معین ایسے نقاد صدیث نے اسے ثقہ قرار دیا ہے نیزیہ کہ اس صدیث کو ہمام کے علاوہ اور طرق سے بھی روایت کیا گیا ہے۔ متن صدیث سے معلوم ہوا کہ بیت الخلاء وغیرہ ناپاک اور گندی جگہوں میں ایسی کوئی چیز لے کر دیدہ دانستہ داخل نہیں ہونا چاہئے جس پر اللہ تعالی کے اساء حسنی یا آیات قرآن مجید وغیرہ کھی ہوئی ہوں۔

ماجه اور ترمذي)

لغوى تشريح: ﴿ اذا دخل ﴾ جب بيت الخلاء مين داخل بونے كا اراده كرے - ﴿ الحباث ﴾ "خاء" اور

"باء" دونوں پر ضمہ - اور "با" پر سکون بھی پڑھا گیا ہے - یہ خبیث کی جمع ہے - ﴿ المحبائث ﴾ حبیشة کی جمع ہے - اول کا معنی نر شیطان اور الله کا معنی مادہ شیطان مراد ہے اور یہ بھی علم میں رہے کہ بیت الخلاء قتم کی جمع ہے اول کا معنی نر شیطان اور بنائے جاتے ہیں اور متذکرہ دعا کے کلمات دخول سے پہلے پڑھنے چاہیں بعد میں نہیں ۔ بال اگر کھلی فضا ہو ' تقیر شدہ مکان میں بیت الخلاء نہ ہو تو رفع حاجت کیلئے نیچ بیٹھنے کیلئے کیڑا اٹھاتے وقت اس دعا کو پڑھنا چاہئے۔

حاصل کلام: گندے مقامت اور جگوں پر گندگی ہے انس رکھنے والے جنات بیرا کرتے ہیں۔ اس لئے بی کریم ماڑی نے نفائے حاجت کیلئے بیت الخلاء میں وافلہ ہے پہلے وعا سکھائی ہے۔ انسان کی مقعد بھی چونکہ قضاء حاجت کے وقت گندی ہوتی ہے' اس لئے جنات انسان کو اذبت دیتے اور تکلیف پنچاتے ہیں' ان ہے محفوظ رہنے کیلئے وعاکی تعلیم دی۔

(۷۹) وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حضرت انس بن مالك بن للهُ بن موايت بهى به قال : كَانَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ يَدْخُلُ كه رسول الله طَلْهِ اللهِ تَفَاء حاجت كَيْلَةَ بَيت الخلاء مِن المَخَلاّء ، فَأَحْمِلُ أَنَا وَغُلاَمٌ نَحْوي واخل بوت تو مِن اور ايك ميرا بم عمر لؤكا پانى كا إِذَاوَةً مِنْ مَّاء ، وَعَنَزَةً فَيَسْتَنْجِيَ ايك برتن اور ايك چھوٹا سانيزه لے كر بمراه جات ـ إِذَاوَةً مِنْ مَّاء ، وَعَنَزَةً فَيَسْتَنْجِيَ ايك برتن اور ايك چھوٹا سانيزه لے كر بمراه جات ـ إلى المَاء ، مُثَنَّةُ عَنَدِه .

لغوى تشريح: ﴿ اداوه آ ﴾ ممره ك سره ك ساته - چرك كابنا موا جھوٹا سابرتن جس ميں پانی ڈالا جاتا ہے ۔ ﴿ من ماء ﴾ پانی ہے بھرا موا۔ ﴿ وعنوه آ ﴾ منصوب - اداوة پر عطف كى وجہ ، عين اور نون دونوں پر فتح - ايما لمباعصا جس كے ينج لوم كا بھل لگا ہوتا ہے يا بھر چھوٹا ساتير بھى اس كے معنى كئے گئے ،

حاصل کلام: اس حدیث سے کی مسائل نکلتے ہیں مثلاً اپنے سے کم عمریا کم مرتبے والے سے خدمت لینا۔ پانی کے ساتھ استنجاء کرنا۔ نیز پانی سے استنجاکرنا تو افضل ہونا۔ ڈھیلا اور پانی دونوں سے استنجاکرنا تو افضل ترین ہے جیسا کہ جمہور علاء کا فد جب ہے۔

(۸۰) وعَنِ المُغِيْرَةِ بْنِ شُعْبَةَ حَضرت مغيره بن شعبه رُاللهُ روايت كرت بي كه نبى رضي الله تعالى عنه قَالَ: قَالَ لِيْ اللهٰ اللهٰ عَلَيْهِ الله تعالى عنه قَالَ: قَالَ لِيْ اللهٰ اللهٰ عَلَيْهِ اللهٰ اللهِ عَلَيْهِ: خُلْهُ الإَدَاوَةَ، چِنانِي آپُ رفع حاجت كيك (اتن دور) تشريف ك وَانْ طَلَقَ حَتَّى تَوَارَى عَنِيْ، فَقَضَى كَمْ كه ميرى نظرت او جهل موكّد وبال آپُ حَاجَتُهُ. مُنْفَ عَنَهِ. قَالَ وَهُمَا عَالِمُ وَمُلَمَ عَلَيْهِ. قَضَاتَ عاجت سے فارغ موكد " (بخارى و مسلم)

لغوى تشريح: ﴿ توادى ﴾ جمپ كيا- آكهول سے او جمل ہوكيا-

حاصل کلام: آنخضرت مٹھیے کا فعل اس پر دلالت کرتا ہے کہ قضائے حاجت کرنے والے کو پردہ کا انتظام کرنا چاہئے یا ایس جگہ ہو جمال سے اس کو کوئی دیکھ نہ سکے۔ ایک دو سری حدیث میں ارشاد نبوی ملٹھایا ہے کہ ''اگر رفع حاجت کھلی جگہ میں کرنا پڑے اور پردہ پوشی کیلئے کوئی اوٹ وغیرہ نہ ہو تو ریت یا مٹی وغیرہ جو چیز دستیاب ہو اسے اوٹ کیلئے استعال کرے ورنہ شیطان اس کی مقعد کے ساتھ تمسخر کرے گا۔"

(٨١) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله

تعالى عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ

عَيْلِيٌّ: «اتَّقُوا اللاَّعِنَيْنِ، الَّذِي يَتَخَلَّى

فِي طَريقِ النَّاسِ، أَوْ فِي ظِلِّهِمْ».

حضرت ابو ہربرہ ہفاتھ، روایت کرتے ہیں کہ رسول سے اجتناب کرو۔ ایک لوگوں کے راستہ میں' دو سرا (ان کے بیٹھنے آرام کرنے کی) سابید دار جگہ میں قضاء حاجت کرنے ہے۔" (مسلم)

رَوَاه مُسْلِمٌ. اور ابوداؤر نے حضرت معاذ بناٹنہ کے واسطہ سے جو وَزَادَ أَبِو دَاوُدَ عَنْ مُعاذِ: روایت کی ہے' اس میں اس طرح ہے کہ ''لعنت «وَالمَواردَ». وَلَفْظُه: «اتَّقُوا المَلاعِنَ کے تین اسباب سے اجتناب کرو۔ گھاٹوں یر' شاہراہ الثَّلاَثَةَ، البَرَازَ فِي المَوَاردِ، وَقَارِعَةِ الطَّريْقِ، والظِّلِّ». ولأحمد عَن ِ ابْن ِ عَبَّاس رضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهِما: «أَوْ نَقْع ِ مَآءٍ». وَفِيْهِمَا ضَعْفٌ.

عام پر اور سامیہ کے پنچے رفع حاجت کرنے سے۔" اور امام احمد نے ابن عباس بھٹھا کے حوالہ سے جو روایت بیان کی ہے اس میں ہے ''جہاں یانی جمع ہو تا ہو وہاں بھی رفع حاجت سے بینا چاہئے۔" (یہ دونوں روایتیں ضعیف ہیں)

وَأَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ: النَّهْيَ عَنْ اور طِرانی نے ابن عمر بُهُ ﷺ سے جو روایت بیان کی قَضَآءِ الحَاجَةِ تَحْتَ الأَشْجَارِ بِ اس مِن بِي كه " كِيل وار و سابه وار ورفت المُثْمِرَةِ وَضَفَّةِ النَّهْرِ الْجَارِي، مِنْ کے بیچے اور جاری و ساری سرکے کنارے پر قضاء حَدِيْت ِ ابْن ِ عُمَرَ بِسَنَدِ ضَعِيْف . طاجت نه كرے ـ "(اس كى سند ميں بھى ضعف ہے) لغوى تشريح: ﴿ المقوا ﴾ يهيزكرو' اجتناب كرو- ﴿ لاعنين ﴾ لاعن سے تنتيه ب- مطلب ب ان دو امورے اجتناب کرو جو لعنت کا سبب بنتے ہیں۔ اس کا بھی اختال ہے کہ لاعن سے مراد صاحب لعن ہو۔ جیسے صاحب ابن کو لابن اور صاحب تمر کو " تامر" کمہ دیتے ہیں اور ایک قول یہ بھی ہے کہ لاعن ملعون کے معنی میں ہو۔ ﴿ اللَّذِي يَسْخَلَى ﴾ جو قضائے حاجت سے فارغ ہوتا ہے۔ ﴿ فَي طريق النَّاس ﴾ لوگول کے عام آمدورفت کے راستہ میں۔ یہ لعنت زدگی کے اسباب میں سے ایک ہے اور دو سرا ﴿ او فی ظلهم ﴾ وه مقام و جله جمال لوگ سايد حاصل كرتے مول اور قيلوله كيلي استعال مين لاتے مول اور

اپنے اترنے اور آرام کرنے کیلئے بیٹھنے کے طور پر استعال کرتے ہوں اور اس سے مطلق سامیہ مراد نہیں ہے کیونکہ جس سامیہ کی لوگوں کو ضرورت نہ ہو وہاں قضاء حاجت میں کوئی مضا کقہ اور حرج نہیں ہے۔ ﴿ المملاعن ﴾ ملعن كى جمع "ميم" پر فقح- الىي جگهيس اور مقامات جو لعنت كاموجب مول- ﴿ الشلاشة ﴾ منصوب ہے' ملاعن کی صفت ہونے کی بنا پر۔ ﴿ المسراز ﴾ "باء" پر فتحہ اصل میں تو کھلی اور وسیع جگہ کو كت بين مريد ﴿ المعانط ﴾ يعنى بيك ب بذريعه مقعد خارج بون والا فضله ب كنايد ب- اگر البراز كو منصوب پڑھیں تو اس صورت میں ملاعن سے بدل ہو گااور اگر اسے مرفوع پڑھیں تو پھریہ مبتداء محذوف كى خبرب- ﴿ في الموادد ﴾ موردكى جع ب- اس جكه يا مقام ، چشمه يا نهروغيره كو كهت بين جمال لوگ یانی پینے یا پلانے یا وضو اور عسل وغیرہ کیلئے حصول پانی کیلئے جاتے ہیں (جنہیں گھاٹ کہتے ہیں) ﴿ قارعـه " الطريق ﴾ ايسے كھلے راستہ كو كہتے ہيں جمال سے لوگ گزرتے ہول اور اسنے جوتے 'ياؤل اور چويايول ك ذريع اس پامال كرتے ہيں۔ ﴿ او نقع ماء ﴾ نون ير فتح اور قاف ساكن . جمع شده اور روكا بوا يانى ـ ﴿ فيهما ضعف ﴾ دونول سے - مراد ہے، حضرت معاذ بناش اور حضرت ابن عباس بن اس سے دونوں روایات ضعیف ہیں۔ حضرت معاذ رہالتہ سے مروی روایت تو اس وجہ سے ضعیف ہے کہ اس کو ابو سعید حمیری' حضرت معاذ ہوناٹھ سے روایت کرتا ہے حالانکہ وہ ان کو ملا تک نہ تھا' للذا یہ روایت منقطع ہے اور حفرت ابن عباس جھن اسے مروی روایت کے ضعیف ہونے کے دو سبب ہیں۔ ایک تو بیہ کہ اس کی سند میں ایک راوی ابن کھیعہ ہے جب اس کی کتابیں خاکشر ہو گئیں تو اس نے روایات کو خلط طط کرنا شروع کر دیا اور دو سمرا سبب میہ ہے کہ حضرت ابن عباس جھنٹا ہے جو راوی روایت کر تا ہے وہ مبہم ہے' اس كا نام نيس ليا كيا۔ ﴿ تحت الاشجار المشمرة ﴾ كيمل وار ورفتوں كے نيچ گندگى كرنے سے مطلب ہے جو پھل یک کرینچ گرے وہ گندگی سے ملوث ہو کر گندا ہو جائے گا جو کھانے اور استعال کرنے کے قابل نہ رہے گا۔ یمال سے گزرنے والا ضادانست کھی میں انہیں اٹھائے یا کسی اور ضرورت و حاجت كيليح يهال سے گزرے تو ان گندگيول سے اذبت پائے گا۔ ﴿ صفه " السهر ﴾ ضاد پر فتح اور "فاء" پر تشدید- کنارے اور ساحل کو کہتے ہیں اور اس کا سبب بھی وہی ہے کہ لوگ اس سے اذیت و تکلیف اٹھائیں گے۔ ﴿ بسند صعیف ﴾ اس کی سند میں فرات بن سائب متروک راوی ہے۔ اس وجہ سے س

حاصل كلام: ان احاديث مين قضائ حاجت ك آداب كى تعليم دى گى ہے۔ پانچ مقامات اور جگهيں ايى جال مار درخت كے ينج ، پانى كے ايى جال دار درخت كے ينج ، پانى كے كھاك دار درخت كے ينج ، پانى كے كھاك ير ، كيل دار درخت كے ينج ، روال دوال نهرك كنارے۔ شارع عام پر عموماً رفع حاجت ممنوع ہائيتہ جو متروك ہو چكا ہو عام كررگاہ نہ رہى ہو تو وہال گنجائش ہے۔

راوی صدیث: ﴿ معاد ﴿ و انساری تھے۔ قبیلہ خزرج سے تعلق تھا، برے معزز اور بزرگ فقهاء صحابہ کرام ﴿ میں سے تھے۔ بیعت عقبہ اور غزوہ بدر وغیرہ میں شریک ہوئ۔ نبی کریم ساتھیا نے ان کو یمن کا والی

(گور نر) بنایا اور حضرت عمر بنالتّٰہ نے حضرت ابوعبیدہ بن الجراح بنالتّٰہ کے بعد شام کا والی مقرر کیا۔ 2اھ میں طاعون عمواس میں اور ایک قول کے مطابق ۸اھ میں وفات پائی۔ اس وفت ان کی عمر ۳۸ سال تھی۔

(۸۲) وعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى حَضرت جابِر رَضِيَ بِهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى حَضرت جابِر رَضَيْ سے روایت ہے کہ رسول الله عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: ﴿إِذَا سُلَّيْ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهُمَا عَنْ صَاحِبِهِ، وَلاَ يَتَحَدُّمنَا، فَإِنَّ حالت مِن ايك دوسرے سے برده مِن مونا چاہِ اور اس مِنْهُمَا عَنْ صَاحِبِهِ، وَلاَ يَتَحَدُّمنَا، فَإِنَّ حالت مِن ايك دوسرے سے باہم عَنْكُو بھی نہ اللّه يَمْقُتُ عَلَى ذَلِكَ». دَوَاهُ أَخْمَدُ كريں۔ "اس لئے كہ ایسے فعل پر الله تعالی ناراض وَصَحْحَهُ ابْنُ السَّكَنِ وَابْنُ الفَظَانِ، وَهُو تَهِ بِينِ (اس روایت كو احمد نے روایت كیا ہے اور من مناولًا.

### حدیث معلول ہے)

لغوى تشریح: ﴿ تغوط ﴾ تضاء حاجت كيلئ نكلے اور اپنى حاجت پورى كى۔ ﴿ فليتواد ﴾ اس ميں لام امر كا ہے اور "راء" پر فتح ہے۔ معنی ہے كہ چھپنا چاہئے ' پردہ ميں ہونا چاہئے۔ ﴿ ولا يتحدث ﴾ تضاء حاجت كے وقت دونوں كو بات چيت نہيں كرنى چاہئے۔ ﴿ يسقت ﴾ مقت ہے ماخوذ ہے۔ اللہ تعالی شخت ناراض ہو تا ہے۔ ﴿ على ذلك ﴾ دونوں كے مابين آڑ اور پردہ كانہ ہونا اور رفع حاجت كى صورت ميں ناراض ہو تا ہے۔ ﴿ وهو معلول ﴾ كما گيا ہے كہ اس حدیث میں علت ہے كہ اس عكرمہ بن علام ہے۔ عكرمہ بن كلام ہے۔ عكرمہ منفرد ہے اور اس كى يجي سے دوايت ميں كلام ہے۔ البتہ امام مسلم روائيہ اور امام بخارى دوائيہ نے استدلال كيا ہے۔

ماصل کلام: علامہ ابن جرعسقلانی روایت نے اس حدیث کو عکرمہ بن عمار عن یکی بن ابی کیر کی وجہ سے معلول قرار دیا ہے' اس لئے کہ یہ راوی ان کے نزدیک معلول ہے' طالا نکہ عکرمہ کی روایت کو امام مسلم نے قبول کیا ہے اور امام بخاری روایت کو بھی اس سے استشہادا روایت کی ہے۔ یہ حدیث واضح ثبوت ہے اس کا کہ قابل ستر اعضاء کو چھپانا واجب ہے نیز قضاء حاجت یعنی بول و براز کے وقت باہم گفتگو کرنا حرام ہے۔ اس کا کہ قابل ستر اعضاء کو چھپانا واجب ہے نیز قضاء حاجت یعنی بول و براز کے وقت باہم گفتگو کرنا حرام ہے۔ اس کئے ایسے فعل پر اللہ تعالیٰ کی ناراضگی اور بغض شدید کی صورت میں وعید فرمائی گئی ہے اگر یہ فعل بعض کے مکروہ ہوتا تو اتن سخت وعید کی ضرورت نہیں تھی۔ ایسے موقع پر حضور ملی اللہ سے سلام کا جواب چھوڑنا بھی عملاً فابت ہے جو اس کا مؤید ہے۔

(۸۳) وعَنْ أَبِيْ قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفَرت ابوقَاده رَخَةَ سے روایت ہے کہ رسول الله تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسول الله طَنْ َلِيَمُ كَا فرمان ہے کہ "تم میں سے كوئى بھى پیثاب عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسول الله طَنْ لِيَمْ كَا فرمان ہے کہ "تم میں سے كوئى بھى پیثاب عَنْهُ تَحَدُّكُمْ ذَكْرَهُ بِيمِينِهِ كُرتْ وقت وائيں ہاتھ سے اپنے عضو مخصوص كو وَهُوَ يَبُولُ، وَلاَ يَتَمَسَّحْ مِنَ الخَلاَءِ مِرَّا نه چھوے اور تضاء حاجت كے بعد سيد هے وَهُوَ يَبُولُ، وَلاَ يَتَمَسَّحْ مِنَ الخَلاَءِ مِرَّا نه چھوے اور تضاء حاجت كے بعد سيد هے

بِيَعِينِهِ، وَلاَ يَتَنَفَّسْ فِي الإِنَاءِ». مُثَفَقْ باتھ سے استنجابھی نہ کرے نیزیانی پینے وقت اس میں عَلَنی، وَاللَّفْظُ لِمُسْلِم.

ہیں) لغوی تشریح: ﴿ لا یمسن ﴾ مس سے نمی کا صیغہ ہے اور نون ثقیلہ تاکید کیلئے ہے۔ ﴿ ولا يسمسح ﴾ يعنی استنجاء نہ کر اور ﴿ تمسح ﴾ کے معنی ہیں ہاتھ کو بہنے والی چیز کے ساتھ ملنا یا پھیرنا کہ گندگی دور ہوجائے یا ناپاک چیز سے لتھڑی ہو' اسے ہاتھ سے صاف کرنا۔

حاصل کلام: اس حدیث میں دو مسئے بیان کے گئے ہیں۔ ایک تو یہ کہ اپنے سدھے ہاتھ سے اپنے عضو مخصوص کو بیشاب کرتے ہوئے نہ چھوے اور نہ کرئے۔ ایبا کرنا حرام بھی ہے اور سوء اوب بھی اور کم ظرفی بھی اور دو سراکوئی مشروب وغیرہ پیتے وقت برتن میں سانس لینا۔ برتن میں سانس لینا اس لئے ممنوع ہے کہ سانس کے ذریعہ خارج ہونے والے جراشیم بئے جانے والے مشروب وغیرہ میں شامل ہو کر محدہ میں داخل ہوں گے۔ یہ جراشیم طبی تحقیق کی رو سے صحت کیلئے نقصان دہ اور ضرر رسال ہیں۔ جس میں داخل ہوں گئے کہ کا ذکر ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ پینے والا ایک ہی سانس میں غٹ غٹ نہ چڑھا جائے بلکہ تین دفعہ سے اور سانس باہر نکالے۔

(٨٤) وعَنْ سَلْمَانَ رَضِي اللَّهُ حضرت سلمان بن اللهِ عنه روايت ہے كه رسول الله تعَالَى عَنْهُ قَالَ: لَقَدْ نَهَانَا رَسُولُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُهُ اللهِ ال

رَوَاهُ مُشْلِمٌ.

لغوى تشریح: ﴿ نستنجى ﴾ الاستنجاء سے ماخوذ ہے۔ لعنی پھر یا پانی سے گندگی کو دور کرنا۔ اور ﴿ السجو ﴾ اس گندگی کو کتے ہیں جو مقعد سے خارج ہوتی ہے۔ ﴿ السجيع ﴾ ليد يا گوبر۔
راوی حديث: ﴿ سلمان * ﴾ ان کی کنيت ابوعبداللہ ہے۔ اصل میں ان کا تعلق فارس سے تھا۔ دين (حق) کی تلاش میں گھرسے نکلے اور نفرانی (عیسائی) بن گئے۔ پھر مدينہ ميں منتقل ہوگئے۔ مدينہ ميں آتے ہی نبی ملتی ہا ہے۔ بعد اسے بودی اچھی کی ملتی ہا ہے۔ اسلام میں داخل ہونے کے بعد اسے بودی اچھی طرح نبھایا۔ ان کے خلوص اور محبت دین کی وجہ سے رسول الله ملتی ان کے حق میں ارشاد فرمایا کہ

کے جو کچھ کماتے اسے راہ للہ میں خیرات کر دیتے۔ ۳۲ھ کو وفات پائی۔ ان کی عمر ۲۵۰ یا ۳۵۰ برس تھی۔ (۸۵) وَلِلسَّبْعَةِ مِنْ حَدِیْتْ ِ أَبِي حضرت ابوابوب انصاری رہالتھ سے مروی ہے کہ

''سلمان ہمارے اہل ہیت میں سے ہے۔'' حضرت عمر ہواٹھ نے ان کو مدائن کا والی مقرر کیا۔ محنت مزدوری کر

أَيُّوبَ: لاَ تَسْتَقْبِلُوا القِبْلَةَ بِغَاتِطِ أَوْ "قضاء حاجت اور پبیثاب کرتے وقت قبلہ رخ نه بَوْل ، وَلاَ تَسْتَدْبِرُوهَا ، وَلٰكِنْ بَيْمُو اور نه اس كى طرف پشت كرو بلكه مشرق يا شَرِّقُوا أو غَرِّبُوا .
مغرب كى جانب كرو-" اس كو ساتوں (يعني الم بخاري)

مسلم' احمد' ابوداؤد' ترفدی' نسائی اور ابن ماجه نے روایت

#### کیاہے)

لغوى تشریح: ﴿ لاتستدبروها ﴾ اس كی طرف اپنی پشت بھی نہ كرد۔ ﴿ ولكن شرقوا اوغربوا ﴾ تشریق تغریب ہے امر كاصیغہ ہے۔ مطلب یہ ہے كہ قضاء حاجت كے وقت اپنے چرے مشرق یا مغرب كی طرف كرو۔ یہ خطاب اہل مدینہ یا ای طرح كے دو تسرے لوگ جن كا قبلہ جنوب پڑتا ہے۔ اہل مدینہ یا ای طرح كے دو سرے لوگ جن كا قبلہ جنوب یا شال میں پڑے گا وہ اپنے رخ مشرق یا مغرب كی طرف كریں گے اس طرح استقبال اور استبدار دونوں سے نے جائے گا اور جن كا قبلہ مشرق یا مغرب ہوگا تو وہ ابنا رخ شال یا جنوب كی طرف كریں گے۔ استقبال اور استبدار دونوں ہے تھے جائے گا اور جن كا قبلہ مشرق یا مغرب ہوگا تو وہ ابنا رخ شال یا جنوب كی طرف كریں گے۔ استقبال استدبار قبلہ سے بچنے كيلئے اہل مدینہ كو مشرق اور مغرب كا رخ كرنے كا تھے كا كا مارے ہوگا كے۔ ہوگا كا رہ برا كا رہ كرہ ہوگا كیں ہے۔

کا حکم ای وجہ سے دیا گیا ہے۔ حکم کا دارومدار ای پر ہے۔ حاصل کلام: اس حدیث میں ﴿ لا تستقبلوا ولا تستد بروها ﴾ کا حکم نمی ایسی جگہ کیلئے ہے جمال

کوئی اوٹ وغیرہ نہ ہو اور کھلا میدان ہو۔ گھروں میں جہاں آدمی کے سامنے دیوار وغیرہ حائل ہو تو دہاں کوئی اوٹ وغیرہ نہ ہو اور کھلا میدان ہو۔ گھروں میں جہاں آدمی کے سامنے دیوار وغیرہ حائل ہو تو دہاں کہ کیلئے سے تھم نہیں ہے جیسا کہ مسلم میں حضرت عبداللہ بن عمر شکھ کی روایت سے واضح ہے۔ وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک روز میں اپنی ہمشیرہ حضمہ بنت عمر شکھ کے جمرہ کی چصت پر کسی ذاتی ضرورت کیلئے چڑھا تو (کیا دیکتا ہوں) کہ رسول اللہ ملتہ ہے قضاء حاجت فرما رہے تھے اور اس وقت آپ کا رخ شام کی طرف تھا اور پشت بیت اللہ کی جانب۔ مشرق اور مغرب کی طرف رخ کرنے کا مطلب سے ہے کہ تضاء حاجت کے وقت اپنا رخ قبلہ کی طرف نہ کرے اور نہ پشت۔ سے تھم تو اہل مدینہ کیلئے مخصوص ہے اس حاجت کے کہ ان کیلئے قبلہ جنوب کی طرف پڑتا ہے۔

راوی صدیث: ﴿ ابو ابوب انصاری ﴿ ﴾ ابوابوب ان کی کنیت ہے ' ان کا نام خالد بن زید بن کلیب ہے۔ مدینہ میں تشریف آوری کے وقت نبی کریم سی آیا کی او نفی ان کے دولت کدہ پر فروکش ہوئی تھی۔ آپ کا شار کبار اور اکابر صحابہ میں ہوتا ہے۔ غزوہ بدر میں شریک تھے۔ ارض روم میں جماد کرتے ہوئے جام شمادت نوش کیا۔ (۵۰ھ میں) ان کی قبر دیوار قسطنطنیہ کے زیر سایہ ہے۔

(٨٦) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ الله حفرت عائشہ وَ ثَنَيَا سے مروی ہے کہ نبی النَّایِم نے تعالى عنها ، أَنَّ النَّبِيَ ﷺ قَالَ: مَنْ فرمایا "جو قضاء حاجت کیلئے جائے اسے پردہ کرکے أَتَى الغَآئِطَ فَلْيَسْتَيْرْ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. "بیصناچاہئے۔" (ابوداؤد)

(۸۷) وعَنْهَا رَضِي الله عَنْهَا أَنَّ حفرت عائشہ رُی الله عنها رکھ کے نبی اللہ اللہ

جب قضاء حاجت سے فارغ ہو کربیت الخلاء سے باہر آتے او "غفرانک" فرماتے (اے اللہ! تیری بخشش اور بردہ یوشی مطلوب ہے) (اس روایت کو پانچوں احمہ' ابوداؤد' ترمذی' نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے'

ابوحاتم اور حاكم دونول نے اسے صحح قرار دیا ہے) لغوى تشريح: ﴿ غفرانك ﴾ منصوب واقع بواب، نعل محذوف ہے۔ معنى بير بيں كه ميں بخشش طلب

کر تا ہوں یا پھر مصدر بھی ہو سکتا ہے۔ اس صورت میں مجھے بخش دے اچھی طرح بخشا۔ حضرت ابن مسعود رہائی روایت کرتے ہی کہ نبی ملتها قضاء حاجت كو حلي تو مجھے حكم ديا كه ميں ان کیلئے تین پھر لے آؤں۔ مجھے دو پھرتو مل گئے تیسرا نہ مل سکا۔ میں (مجبورا گوہر کا ایک خشک ککڑا لے آیا۔ آپ کے دونوں پھر تو لے لئے اور گوبر کے خشک کرے کو دور پھینک دیا اور فرمایا "میہ تو بذات خود بلیدی ہے۔" (اسے بخاری نے روایت کیا ہے) احمد اور دار قطنی نے اتنا اضافہ اور کیا ہے کہ "اس کی بجائے اور لے آؤ۔"

(۸۸) وعَن ابْن مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: أَتَى النَّبِيُّ ﷺ الغَائِطَ، فَأَمَرَنِي أَنْ آتِيَهُ بِثَلاَثَةِ أَحْجَارِ، فَوَجَدْتُ حَجَرَيْنِ، وَلَمْ أَجِدْ ثَالِثًا، فَأَنَّيْتُه بِرَوْثَةٍ، فَأَخَذَهُمَا وَأَلْقَى الرَّوْثَةَ، وَقَالَ: «إِنَّهَا رِكْسُ». أَخْرَجَهُ البُخَارِيُّ. وَزَادَ أَحْمَدُ وَالدَّارَقُطْنِيُّ «اثتنِيْ بغَيْرها».

النَّبِيُّ عَلَيْ كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الغَائِطِ

قَالَ: «غُفْرَ انَكَ». أَخْرَجَهُ الخمسة وصححه

أَبُو حَاتِم وَالحَاكِمُ.

لغوى تشريح: ﴿ بروثه ٓ ﴾ چوپائے جانور كاگوبريا ليد- ابن خزيمہ نے اتنا اضافہ كيا ہے كہ وہ گدھے كى ليد تقی - ﴿ ركس ﴾ "را" پر كسره "كاف" ساكن - نجاست اور كندگى وبليدى - ﴿ التنبى بغيرها ﴾ "اتيان" سے امرہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قضاء حاجت کے بعد مقعد کی صفائی کیلئے تین بھر استعال کرنا واجب ہے۔ خواہ صفائی اس سے کم ہی سے حاصل ہو جائے اور اگر تین سے بھی مطلوب صفائی حاصل نہ ہو تو پھر مزيد بھی استعال كئے جا سكتے ہیں۔ البتہ ان كى تعداد طاق ہونى جاہئے۔ (يعنى پانچ سات على هذا القياس) آج كل نشو بيرے بھى صفائى ہو كتى ہے۔ اس كى تعداد بھى اتنى ہى ہونى چاہے۔

حاصل كلام: اس سے ثابت ہوا كه جو چيز خود ناپاك و نجس ہو اس سے طمارت حاصل نسيس ہو كتى المذا ان سے اجتناب کرنا ضروری ہے۔ تعداد کے ساتھ صفائی بھی مشروط ہے۔ خواہ تعداد میں اضافہ ہی کرنا يڑے۔

راوی حدیث : ﴿ ابن مسعود ﴿ ﴾ نام ان کا عبدالله تھا۔ بزرگ اور نمایت عقلمند و دانش مند فقهاء صحابہ کرام میں شار ہوتے تھے۔ غزوہ بدر اور دیگر معرکوں میں شریک ہوئے۔ رسول الله ساتھ الله کے خادم خاص تھے۔ حضر و سفر کے ساتھی تھے۔ انہیں رسول اللہ طائبیلم کا تقرب حاصل تھا۔ صاحب النعلین تھے۔ ان کے مناقب و فضائل بے شار ہیں۔ مدینہ منورہ میں ۳۲ھ میں فوت ہوئے۔ اس وقت ان کی عمر تقریباً ساٹھ برس کی تھی۔

(۸۹) وعَنْ أَبِيْ هُرَيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت ابو بريره وَفَاتَّةَ ہے روايت ہے كه رسول الله تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ مَلَّيْ اللهِ عَنْهُ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ مَلَّيْ اللهِ عَنْهُ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ مَلَّيْ اللهِ عَنْهُ مَا اللهُ اللهِ عَنْهُ مَا لهُ مَنْهُ مَا اللهُ اللهُ عَنْهُ مَا لا مُنْ مَلِهُ مَا اللهُ عَنْهُ مَا اللهُ ال

لغوى تشریح: ﴿ انهما لا يطهران ﴾ (يه دونول پاک نبيل كريكة) گوبراس وجه سے پاک نبيل كرسكتا كه وه خود نجس و ناپاك ہے اور ہدى ميں چكنابث ہوتى ہے۔ اس سے نجاست كى صفائى نبيل ہو كتى اور ترى كو خشك نبيل كر كتى ہے اور ان كے استعال سے منع كا سبب نبى كريم التي اللہ نہ يہ يان كيا ہے كه وه جنول كا طعام ہے اور ﴿ دوت ﴾ ان كے جانور كا چارہ ہے۔ ايك چيز كے كئى اسباب ہو سكتے ہيں ان ميں باہمى كوئى منافات نہيں ہے۔

حاصل کلام: امام بیعتی نے یہ روایت نقل کی ہے کہ ایک وقعہ حضرت ابو ہریرہ بڑاٹر نے رسول اللہ طالبیا ہے۔

سے سوال کیا کہ یارسول اللہ! ہڑی اور گوبر سے استخانہ کرنے کی کیا حکمت ہے؟ آپ نے فرمایا: نصیین کے علاقہ سے جنوں کا ایک وفد میرے پاس آیا اور انہوں نے مجھ سے خوراک کے متعلق استفسار کیا۔ تو اللہ رب العزت کے حضور دعا کی کہ یا اللہ! ان کو ہڈیوں اور گوبر وغیرہ سے خوراک وستیاب ہوتی رہے۔ للذا (دعا قبول ہوئی) یہ ان کی خوراک ہے' اسے گندا نہ کرو۔ بظاہر تو اس سے یمی معلوم ہو تا ہے کہ ہڈی اور لید بذات خود ان کی خوراک ہے۔ در حقیقت ایسا نہیں بلکہ قدرتی طور پر ان کے اوپر کوئی غیر مرئی کھانے والی چیز پیدا ہوتی ہے جو ان کی خوراک ہوتی ہے جے یہ جنات کھانے کے طور پر استعال کرتے ہیں کھانے والی چیز پیدا ہوتی ہے جو ان کی خوراک ہمام ہیں۔

گویا دونوں ان کی خوراک کی پیدائش کا مقام ہیں۔

(۹۰) وعَنْ أَبِي هُرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت الوجريه بن الله الله الله الله الله عَنْهُ وايت كرتے بين كه رسول تعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسولُ الله الله الله الله الله الله عَنْهُ قَالَ: يبيثاب (كى چَينُول) سے بچو۔ عَنْهُ : «اسْتَنْزِهُوا مِنَ البَوْلِ، فَإِنَّ اكثر عذاب قبراسى كى وجه سے ہوتا ہے۔ " (دارتفنى عَامَةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ». دَوَاهُ الدَّادَ فُطْنِيُ، فَ اسے روایت كیا ہے)

لغوى تشريح: ﴿ استنزهوا ﴾ اجتناب كرو- بجو- ﴿ منه ﴾ مين من تعليله ب- مطلب يه موا- بيثاب

سے پر ہیزاور اجتناب نہ کرنے کی وجہ ہے۔

(4

لغوى تشريح: ﴿ علمنا ﴾ تعليم سے ماخوذ ہے ' صيغه غائب ہے۔ "نا" ضمير متكلم جمع كى ہے اور مفعول واقع ہو رہا ہے۔ ﴿ في المحلاء ﴾ قضاء حاجت كے آداب كے بارے ميں۔ ﴿ نسصب ﴾ نصب سے ماخوذ ہے۔ كى چيز كو كھرے كرنے ' قائم كرنے كيلئے استعال ہو تا ہے۔ بسند ضعيف اس لئے كہ اس كى شد ميں ايك غير معروف راوى ہے۔

حاصل کلام: علیم کاکوئی تھم حکت سے خالی نہیں ہے۔ وہ حکت خواہ کسی کی سمجھ میں آئے یانہ آئے۔ اس حدیث میں نبی کریم ملڑ کیا نے بائیں پاؤں پر بیٹھنے کا حکم دیا ہے اس کی وجہ سے سمجھ میں آتی ہے کہ انسان کامعدہ بائیں طرف ہو تاہے۔ بائیں پاؤں پر بیٹھنے سے اخراج فضلہ میں سہولت اور آسانی ہوتی ہے۔

بین رف مروان میں اور شین پر ضمہ - سراقہ بن مالک بن بعثم ، بعثم جیم پر ضمہ ، عین ساکن اور شین پر ضمہ - فین ساکن اور شین پر ضمہ - قبیلہ مدلج میں سے تھے 'اس لئے مدلجی کملائے - ابو سفیان ان کی کنیت تھی - مشہور و معروف صحابی ہیں - یہ وہی مختص ہے جو ہجرت کے موقع پر نبی مالیا ہے کو انعام کے لالج میں گرفتار کرنے کیلئے آپ کے تعاقب میں نکلا اور جب آپ کے قریب پنچاتو اس کا گھوڑا گھٹوں تک زمین میں وھنس گیاتھا۔ تو اس نے امان طلب کی ۔ آپ نے امان دے دی۔ ۴۲ ھیں وفات پائی۔ فتح کمہ کے موقع پر مسلمان ہوئے۔

(۹۲) وَعَنْ عِيْسَى بْنِ يَزْدَادَ حضرت عيلى بن يزداد نے اپ والد سے روايت (بُرْدَادَ) عَنْ أَبِيْهِ قَالَ: قَالَ رسولُ بيان کی که رسول الله الله الله علی الله الله علی: «إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلْيَنْتُو جب كوئی پيثاب كرے تو عضو مخصوص كو تين مرتبه ذَكَرَهُ ثَلاَثَ مَرَّاتٍ ». رَوَاهُ ابنُ مَاجَهُ بِسَنَدِ جَمَالُ لے۔ " (اے ابن ماجہ نے ضعیف سند كے ساتھ ضعیف ... دوايت كيا ہے)

حاصل کلام: بیشاب سے فراغت کے بعد عضو مخصوص کو تین مرتبہ سونتنایا جھاڑنااس لئے ہے کہ اگر قابل

خارج قطرۂ بیشاب کہیں رک گیا ہو تو وہ خارج ہو جائے اور پوری طرح اطمینان ہو جائے۔ یہ روایت گوضعیف ہے گر بیشاب کے قطروں سے محفوظ رہنے کی روایت اس کی مؤید ہے۔ جس میں ذکر ہے کہ عذاب قبراس لئے ہو رہاہے کہ پیشاب کے قطروں سے بچتے نہ تھے۔

راوی حدیث: ﴿ عیسی بن یزداد ﴾ یه دونول باپ بیٹا مجمول ہیں۔ ابن معین کتے ہیں کہ عیسیٰ اور اس کے باپ کی کوئی جان پیچان نہیں ہے۔ عقیلی کہتے ہیں۔ ان کی متابعت نہیں کی گئی اور نہ ہی ان کا تعارف ہے۔ برداد کوباء کے ساتھ بھی پڑھا گیاہے۔

(٩٣) وعَن ابْن عَبَّاس رضي الله تعالى عَنْهما، أَنَّ النَّبيَّ يَتَلِيُّهُ عَلَيْكُمْ النَّبيَّ يَتَلِيُّهُ عَلَيْكُمْ . فَقَالُوا: إِنَّ اللّهَ يُمُنِي عَلَيْكُمْ . فَقَالُوا: إِنَّا نُتبعُ الحِجَارَةَ الماء . رَوَاهُ البَوْلُ بِسَنَدِ ضَعِيْف . وَأَصْلُه فِي أَبِي دَاوُدَ وَالتَّرْمِذِيِّ ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ خُرَيْمَةً مِنْ حَدِيْث ِ أَبِي وَالْدَهُ مُرْيَرَةً رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ، بِدُونِ ذِخْرِ الحِجَارَةِ . هُرَيْرَةً رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ، بِدُونِ ذِخْرِ الحِجَارَةِ .

حضرت ابن عباس بھت اوابیت کرتے ہیں کہ نبی کریم طاق کیا نے اہل قباء سے سوال کیا کہ اللہ تعالی نے تمہاری (پاکیزگ کے بارے میں) بردی تعریف فرمائی ہے' اس کی وجہ کیا ہے؟ انہوں نے عرض کیا کہ ہم ڈھیلوں کے استعال کے بعد مزید طہارت کیلئے پانی بھی استعال کرتے ہیں۔ (اسے ضعف سند کے ساتھ برار نے روایت کیا ہے۔ اس کی اصل ابوداؤد اور ترزی میں موجود ہے (ای سلطے میں) ابن فزیمہ نے ابو ہریہ بڑائو کی روایت کو صحح قرار دیا ہے البتہ اس میں دوایت کو صحح قرار دیا ہے البتہ اس میں دمیلوں کا ذکر نہیں ہے)

لغوى تشریح: ﴿ اهل قباء ﴾ سئال فعل كامفعول ہے اور قباء قاف پر ضمہ اور آخر پر الف محدودہ اور سروك ساتھ۔ بعض كتے ہيں كہ يہ مؤنث غير منصرف ہے مدينہ كے جنوب ميں تين ميل كے فاصلہ پر ايك مشہور مقام كانام ہے۔ ﴿ يشنى عليكم ﴾ يعنی اللہ رب العزت نے اس قول كے ساتھ تهمارى تعريف كى ہے كہ ﴿ فيه رجال يحبون ان يخطهروا والله يحب المصطهرين ﴾ (١٠٨٠) ان ميں ايسے بھی لوگ ہيں جو طمارت كو پسند كرتے ہيں اور اللہ پاك رہنے والوں كو پسند كرتا ہے "۔ ﴿ نسبع المحبوارة المماء ﴾ يعنی پہلے ہم پھرسے استخاء كرتے ہيں پھراس كے بعد پانی سے صفائی حاصل كرتے ہيں اور ﴿ نسبع ﴾ باب افعال سے ہے اور ﴿ المجارة اس كامفعول اول ہے ﴿ المماء ﴾ مفعول فانى ہے۔ ﴿ بسند ضعيف ﴾ سے مراد ہے كہ چو نكہ برار نے محمد بن عبدالعزيز زهرى سے روايت كيا ہے اور وہ ضعيف راوى ہے۔ ﴿ المعاء ﴾ معبداللہ بن شبيب بھی ضعيف راوى ہے۔

حاصل کلام: مند بزار کی روایت اس کئے ضعیف ہے کہ اس کی سند کے دو راوی محمد بن عبدالعزیز اور عبدالغزیز اور عبدالغزیز اور عبدالله بن شبیب ضعیف ہیں۔ "قباء" مدینہ طیبہ سے تین میل بجانب جنوب ہے۔ ہجرت کے موقعہ پر آپ نے پہلے بہیں قیام فرمایا تھا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ استنجاء میں ڈھیلے کے ساتھ پانی استعال کرناافضل ہے۔

### ٨ - بَابُ الفُسْلِ وَحُكُمُ الجُنُبِ

# غسل اور جنبی کے حکم کابیان

روایت کیا ہے اور اصل روایت بخاری میں بھی ہے)

لغوى تشریخ: ﴿ المساء من المساء ﴾ اس میں "من" تعلیل کا ہے اور بعض روایات میں ﴿ انسال المساء من المساء ﴾ کلمہ حصر کے ساتھ۔ پہلے ماء سے معروف پانی مراد ہے اور دو سرے "ماء" سے منی مراد ہے۔ معنی یہ ہے کہ پانی کے ساتھ عسل اس وقت واجب ہوگا جب انزال ہو اور منی خارج ہو جائے۔ کوئی آدمی جب اپنی کے ساتھ اکھے لیٹ جائے اور وہ عمل کرے جس سے منی کا خروج ہو تو عسل ضروری ہوگا گر استے عمل کے باوجود بھی منی کا خروج نہ ہو تو عسل واجب نہیں ہوتا۔ اس میں جماع اور احتلام دونوں شامل ہیں۔ روایات میں یہ صراحت موجود ہے کہ یہ حکم جماع کے بارے میں وارد ہے۔ اس کا مقتضا یہ ہے کہ اگر ایک روایات میں یہ صراحت موجود ہے کہ یہ حکم جماع کے بارے میں وارد ہے۔ اس کا مقتضا یہ ہے کہ اگر ایک حضرت ابو ہریرہ رفایق کی صدیت ہو گئے آربی ہے اور دیگر روایات سے یہ حکم منسوخ ہوگیا۔ اب صرف جماع سے عسل واجب ہوتا ہے 'ازال ہوا ہو یا نہ ہو۔ احتمام کے بارے میں یہ حدیث وارد نہیں ہوئی 'گر الفاظ ہو کہ عام ہیں اس لئے یہ بھی اس میں شامل ہے اور وہ یہ کہ احتمام میں بھی جب تک انزال نہ ہو عسل واجب نہیں ہوئی۔

حاصل کلام: اس مدیث کو احتلام کے بارے میں سمجھا گیاہے جماع سے اس کاکوئی تعلق نہیں۔ جمہور علاء کی کی رائے ہے۔ حضرت ابی بن کعب بڑا تھ بیان کرتے ہیں کہ اسلام کے آغاز میں یہ تھم بھی تھا کہ جماع سے اس وقت عسل فرض ہو تا ہے جب آدمی کو انزال ہو۔ لیکن کچھ مدت بعد یہ تھم منسوخ ہو گیا۔ قاضی ابن عربی نے کما ہے کہ اس مسلم میں تمام مسلمانوں کا اجماع ہے کہ مرد و عورت کے اعضاء مخصوص ایک دو سرے سے ملاپ کرلیں تو عسل واجب ہو جاتا ہے خواہ انزال کی نوبت پیش نہ آئی ہو۔

(٩٥) وعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضَرَت الِو جريره وَ اللَّهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ اللَّهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسولُ الله اللهِ اللهِ اللهِ عَمْما اللهِ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسولُ الله اللهُ اللهِ اللهِ عَمْما اللهِ عَمْما اللهِ عَلَم اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

يُنْزِلُهُ .

"خواه انزال نه هوا هو₋"

لغوى تشریح: ﴿ اذا جلس ﴾ لین مردجب بیش جائے ﴿ بین شعبها ﴾ عورت کی شاخول میں۔ ﴿ شعب الله علی تشریح: ﴿ اذا جلس ﴾ لیمن مردجب بیش جائے ﴿ بین شعبه ا ﴾ عنوال ہوتا ہے یا کی چیز کا کچھ حصہ بھی اس سے مراد لیا جاتا ہے۔ عورت کی چار شاخول سے مراد اس کے دوباز و اور دوباؤل لینی ٹائگیں اور یہ بھی کما گیا ہے کہ اس سے مراد عورت کے پاؤل اور رائیں ہیں اور یہ بھی ایک قول ہے کہ اس سے عورت کی دونوں پنڈلیاں اور دونوں رائیں مراد ہیں۔ جو بھی مراد ہو مقصود اس سے عورت سے جماع سے کنامیہ ہو اور ابوداؤد کی ایک روایت میں ﴿ والمرق المنحسان ﴾ بھی مروی ہے۔ (عضو مخصوص کے عورت کی شرم گاہ میں دخول سے ملاپ پر عسل واجب ہو جاتا ہے) ﴿ شم جهدها ﴾ اس میں کنامیہ ہم مردکے عضو مخصوص کا عورت کی شرم گاہ میں دخول سے۔

حاصل کلام: مرد کاعضو مخصوص جب عورت کی شرم گاہ میں داخل ہو جائے خواہ حشفہ ہی غائب ہو ایسی صورت میں عسل واجب ہو جاتا ہے۔ خلفاء اربعہ 'ائمہ اربعہ کے علاوہ اکثر صحابہ کرام اور تابعین عظام کا یمی مذہب ہے۔ اس کو جماع پر محمول کیاجائے تواس مدیث کو پہلی مدیث کاناسخ سمجھاجائے گا۔

لغوى تشریح: ﴿ لایست حیی من الحق ﴾ "عاء" كے بعد دویاء ہیں "عاء" اس میں ساكن ہے۔ معنی بیہ ہیں كہ وہ حق كے بيان كرنے سے ركتا اور حيا كى بنا پر اسے ترك نہيں كرتا۔ اى طرح جن مسائل كے دريافت كرنے كى جھھے ضرورت و احتياج ہان سے میں رك نہيں كتی۔ ساتھ ہى مزيد كما۔ ایسے ہى مسائل جن كو دريافت كرنے سے عور تیں عموماً شرماتی ہیں اور عذر پیش كرتی ہیں۔ ﴿ اذا احتلمت ﴾ جب اسے احتلام ہو جائے ایک دو سرى روایت میں ﴿ اذا دات ان زوجها بجامعها في المنام ﴾ كے الفاظ بھى منقول ہیں۔ لين جب وہ ديكھے كہ خواب میں اس كاشو ہراس سے زن و شوك تعلقات كئے ہوئے ہوئے ہے۔ ﴿ اذرات الماء ﴾ جب بنیار ہوتو منى ديكھے۔

راوی صدیت: ﴿ ام سلیم ﷺ ﴾ ان کانام رمیماء یا غمیماء بنت ملحان تھا۔ حضرت انس بن مالک بناشر کی والدہ تھیں۔ فاصلہ وعالمہ خاتون تھیں۔ مالک بن نصر کی زوجیت میں تھیں۔ یہ مسلمان ہو گئیں۔ اس نے اپنے

خاوند کے سامنے اسلام پیش کیا۔ اس وجہ سے ناراض ہو کر شام کی طرف بھاگ گیااور فوت ہو گیا۔ مالک بن نصر کی وفات کے بعد ابوطلحہ "نے ان کو پیغام نکاح ویا۔ ابوطلحہ "ابھی مشرک تھے۔ ام سلیم وٹی آٹھانے شرط پیش کی کہ اسلام قبول کر لو تو میں تمہارے ساتھ نکاح کر لول گی۔ اس شرط کو ابوطلحہ وٹاٹٹر نے قبول کیااور مسلمان ہوگئے تو ام سلیم وٹی آٹھانے ان سے نکاح کرلیا۔ حضرت عثان وٹاٹھ کے دور خلافت میں وفات پائی۔

(٩٧) وعَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى حضرت الس بِن اللهُ روايت كَرتَ بِين كه رسول الله عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ، فِي طَلَّى اللهُ عَلَيْهِ عَالَى وَمِن اللهِ عَلَيْهِ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ، فِي مَنَامِها مَا يَرَى وَبِي كَهِ وَيَكِي جَو ايك نوجوان مرو ديكما ب (احتلام) المَرأَةِ تَرَى فِي مَنَامِها مَا يَرَى وَبِي كَهِ وَيَكِي جَو ايك نوجوان مرو ديكما ب (احتلام) الرَّجُلُ، قال: تَغْتَسِلُ. مَثَفَقَ عَلَيْه، وَزادَ كه وه غسل كرك - (بخارى ومسلم) الرَّجُلُ، قال: أَمْ سَلَمَةَ: وَمَل بَكُونُ مَذَا؟ قَالَ: اور مسلم في اتنا اضافه بهي نقل كيا ہے كه ام سلمه

﴿ نَعَمْ، فَمِنْ أَيْنَ يَكُونُ الشَّبَهُ؟ ١.

اور مسلم نے اتنا اضافہ بھی نقل کیا ہے کہ ام سلمہ بی اور مسلم نے اتنا اضافہ بھی نقل کیا ہے کہ ام سلمہ بی ایسا دینے پر مزید دریافت کیا کیا ایسا (عورت) کے ساتھ بھی ہوتا ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں' اگر ایسا نہ ہوتا تو مشابہت کمال سے موتی "

لغوى تشريح: ﴿ ما يوى الرجل ﴾ اس سے مراد ہے احتلام - ﴿ ف من اين يكون السيب ٤ ﴾ شبه ميں شين پر كره ہے اور "با" ساكن ہے اور دونوں پر فقح بھى جائز ہے - مماثلت كے معنى ہيں اور اس ميں (اين) استفہاميہ ہے جو دراصل حفرت ام سلمہ رئي فائے اس خيال كى ترديد كيلئے ہے كہ آيا عورت كو بھى احتلام ہو تا ہے ۔ گفتگو كاما حصل ہيہ ہے كہ بچ بھى باپ سے مشابهت ركھتا ہے اور بھى مال سے اور نخيال سے اور بيد اى صورت ميں ہى ہو سكتا ہے كہ شهوت كے وقت عورت كے اندر بھى منى كود كر خارج ہو اور بچ كى خلقت و ساخت ميں حصہ دار بخ ۔ حضرت ام سلمہ رئي آغا كا انكار اس پر دلالت كرتا ہے كہ عورتوں كو احتلام برى ناور صورت ہے ۔ لينى بهت كم ہو تا ہے مردوں كى طرح كشرت سے نہيں ہو تا ۔

حاصل کلام: جس طرح مردوں کو احتلام لاحق ہو تا ہے اور ان پر عنسل کرنا فرض ہے اس طرح عور توں کو بھی یہ صورت لاحق ہوتی ہے ان کو عنسل کرنا بھی فرض ہے باقی رہا پچہ کی مشابہت کا مسئلہ تو اس بارے میں حدیث سے ثابت ہے کہ جب مرد کا پانی غالب ہوتا ہے تو نومولود کی مشابہت باپ پر ہوتی ہے اور جب مال کا پانی غالب ہوتی ہے تو تو ہوتو پچہ کی مشابہت والدہ سے ہوتی ہے۔

وَيومَ الجُمُعَةِ، وَمِنَ الحِجَامَةِ، وَمِنْ كوعُسل دينے كى وجه سے۔ (ابوداؤد نے اسے روایت غُسْلِ المَیِّتِ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَصَحَّحَهُ كیامے اور ابن فزیمہ نے صحح قرار دیاہے) ان مُحَامَةً.

حاصل کلام: اس حدیث میں جن چار چیزوں سے عسل کرنے کا ذکر ہے ان میں عسل جنابت بالاتفاق فرض ہے۔ جمعہ کے روز عسل جمہور صحابہ و تابعین اور اکثر ائمہ کے نزدیک مسنون ہے البتہ امام احمد اور امام مالک کا ایک قول یہ ہے کہ وہ فرض ہے۔ امام داؤد ظاہری اور ابن خزیمہ کا بھی کی مسلک ہے اور حافظ ابن قیم کا زاد المعاد میں ای طرف رجان ہے۔ سینگی لگوانے سے عسل مسنون ہے فرض نہیں۔ پہلے حضرت انس بھاٹھ کی حدیث گزر چکی ہے کہ آپ نے سینگی لگوائی اور وضو کئے بغیر نماز پڑھی۔ جو اس بات کی دلیل ہے کہ آپ نے عسل تو کیا نمجی وضو بھی علی لگوائی اور وضو کئے بغیر نماز پڑھی۔ جو اس بات کی دلیل ہے کہ آپ نے عسل تو کیا نمجی وضو بھی علی لگوانے کے بعد نہیں کیا۔ رہا میت کو عسل دینے عسل تو پہلے اس کے بارے میں بھی گزر چکا ہے کہ یہ مستحب ہے، فرض نہیں۔ جمہور اہل علم کا یمی فیصلہ ہے۔

حاصل کلام: کافر جب اسلام لانے کیلئے آمادہ ہو تو پہلے اسے عسل کرنا چاہئے۔ یہ عسل واجب ہے یا مسنون و مستحب اس میں بھی علماء کے مابین اختلاف ہے۔ امام مالک رطنتی اور امام احمد رطنتی کے نزدیک واجب ہے۔ امام شافعی رطنتی 'امام ابو صنیفہ رطنتی اسے مستحب سمجھتے ہیں۔

راوی حدیث: ﴿ شمامه بن اثال ﴾ دونول لفظول کے پہلے حرف یعنی ''فا'' اور ''الف'' دونول پر ضمہ ہے۔ یمامہ کے قبیلہ بنو حنیفہ کے فرد تھے اور سرداری کے منصب پر بھی فائز تھے۔ عمرہ ادا کرنے نکلے تھے کہ رسول اللہ ساتھیا کے گشتی شاہ سوارول کے ہاتھول گر فتار ہوئے۔ وہ ان کو مدینہ منورہ میں رسول اللہ ساتھیا کی خدمت اقدس میں لائے اور انہیں معجد نبوی کے ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا گیا۔ تین روز بعد بی ساتھ باندہ ویا گیا۔ تین روز بعد بی مسلمان ہوگئے اور بہت عمرہ اسلام کا ثبوت دیا۔ جن دنول لوگ مرتد ہو رہے تھے یہ بڑی مضبوطی اور ثابت قدمی سے اسلام پر ڈٹے رہے۔ جب اس کی قوم کے لوگ مسلمہ کذاب کے فتنہ کاشکار ہوگئے تو یہ ان کے خلاف بڑے حوصلے اور عزم و ہمت سے فابت قدم رہے۔

(۱۰۰) وعَن أَبِي سَعِيْدٍ الخُدْرِيِّ حَفْرت ابوسعيد خدري بْنَاتْدَ ہے مروى ہے كہ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ رسول الله طَيْنِ إِن فرمايا "جمعه کے روز عسل کرنا ہر ﷺ قَالَ: «خُسُلُ يَوْمِ المجُمْعَةِ بِالغ پر واجب ہے۔" (اس کو ساتوں یعن بخاری مسلم ' وَاجِبٌ عَلَى كُلٌ مُحْتَلِمٍ». أَخْرَجَهُ ابوداؤد ' ترذی 'نسانی ' ابن ماجہ اور احمد نے روایت کیا ہے ) السَّنِعَةُ. النَّانَةُ.

لغوى تشريح: ﴿ محتلم ﴾ بالغ كوكت بير-

حاصل کلام: بہ حدیث ان لوگوں کی دلیل ہے جو عسل یوم جمعہ کو واجب قرار دیتے ہیں کیونکہ اس میں "واجب" کا لفظ صراحیاً آیا ہے۔ گر جمال تک جمهور کا تعلق ہے وہ اسے مسنون قرار دیتے ہیں اور اس میں وجوب کے تھم کو تاکید کیلئے سجھتے ہیں۔

(۱۰۱) وَعَنْ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضِرت سَمِه بِنَاتَةً عَد روايت ہے كه رسول الله تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ طَلَّيْكُمْ نَ فَرِمايا "جمعه كے روز جس نے وضوكيا اس عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ طَلِّيْكُمْ نَ فَرِمايا "جمعه كے روز جس نے وضوكيا اس عَنْ اور جس نے عُسل كيا تو عُسل تو عَسل كيا تو عُسل تو عَسل كيا تو عُسل تو وَنِعْمَتْ، وَمَن الْحُتْسَلَ فَالْخُسْلُ بسرطال افضل ہے اور بسترين ہے۔" (اس كوپانچوں ليمن أَفْضَلُ ، رَوَاهُ الخَسْدُ، وَحَسَنَهُ الدِّمِدَةُ الدِّمِدَةُ الدِّمِدَةُ الدِّمِدَةُ الدِّمِدَةُ الدِّمِدَةُ الدِّمِدَةُ الدِّمِدَةُ الدَّمِدَةُ الدَّمِدَةُ الدَّمِدَةُ الدَّمِدَةُ الدَّمِدَةُ الدَّمِدَةُ الدَّمِدَةُ الدَّمِدَةُ الدَّمِدَةُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُلهُ اللهُ ا

اور ترمذی نے اسے حسن قرار دیا ہے)

لغوى تشریح: ﴿ فبها ﴾ ایک مفهوم اس کا بیہ ہے کہ بیہ طریقہ سنون ہے یا پھراسے رخصت پر محمول کیا گیا ہے کہ ایسا کرنے کی اجازت و رخصت ہے یا بیہ بھی معنی کئے گئے ہیں کہ جمعہ کے روز وضو پر اکتفا کرنا ایک اچھی اور عمدہ عادت ہے۔ ﴿ ونعمت ﴾ کا بھی وہی مفہوم ہے جو ﴿ فبها ﴾ کے ضمن میں بیان کیا گیا ہے کہ بیہ طریقہ مسنون بھی ہے یا اچھی اور عمدہ خصلت بھی اور بیہ حدیث جمعہ کے روز عسل کے دوجوب کے موقف کی تائید کرتی ہے، لیکن جو حدیث اس کے وجوب پر دال ہے وہ زیادہ صحیح اور راج ہے اور عدم وجوب پر دال ہے وہ زیادہ صحیح اور راج ہے اور عدم وجوب پر دال ہے وہ نیادہ قوی کو اختیار کرنا زیادہ محیح 'رائح اور توی کو اختیار کرنا زیادہ محاط طریقہ ہے۔

حاصل كلام: اس حديث كى روشى ميں معلوم ہوا كہ جمعہ كاعشل واجب نہيں۔ اس كئے كہ واجب كو افضل نہيں كما جاتا غالبا اى وجہ سے جمہور علماء نے واجب سے لغوى معنی مراد كئے اصطلاحی نہيں۔ لغوى معنی كو تقويت مسلم كى روايت سے ملتی ہے جو اس كے فرض نہ ہونے پر دلالت كرتی ہے۔ البتہ نهايت اولى بات يمى ہے كہ مسلمان كو جمعہ كے روز عشل كرنے ميں بهت احتياط ملحوظ ركھنی چاہئے۔ صاحب زاد المعاد علامہ ابن قیم روایت نے كما ہے كہ عشل كيلئے بہت تاكيد ہے۔ يہ بھى ذہن نشين رہے كہ لفظ وجوب و تركے سلسلہ ميں اگر كچھ قوت ركھتا ہے تو عشل جمعہ كيلئے اس سے زيادہ باعث قوت ہے۔

راوى مديث: ﴿ سموه * ﴾ سين ك فحد اور ميم ك ضمه ك ساته - ﴿ حددب ﴾ جيم ك ضمه ' نون

ساکن اور دال پر ضمہ- مشہور صحابی رسول ساڑی ہیں۔ ان کی کنیت ابوعبداللہ ہے اور فزار قبیلہ کے فرد ہونے کی وجہ سے فزاری کملائے۔ انصار سے طیفانہ روابط و تعلقات تھے۔ یہ ان حفاظ میں سے تھے جنہیں بکٹرت احادیث و قرآن یاد تھا۔ بھرہ میں سکونت پذیر ہوئے۔ خوارج کے گروہ حروریہ کے سلسلہ میں برے سخت تھے۔ 20ھ کے آخر میں وفات یائی۔

(۱۰۲) وعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت على رَفَاتَ رَوايت كرتے ہيں كه نبى كريم اللَّهِ اللهِ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كَانَ النَّبِيُ عَلَيْهِ عالمت جنابت كے علاوہ ہر حالت ميں ہميں قرآن مجيد يُقُرِثُنَا القُرْآنَ مَا لَمْ يَكُنْ جُنْباً. رَوَاهُ رَرِّها ويا كرتے تھے۔ (اے پانچوں احمر' ابوداور' ترنی' أَحْمَدُ وَالأَرْبَعَهُ، وَمَذَا لَفُظُ التُرْمِذِيْ، وَحَسَّنَهُ، نَائَى' ابن ماجہ نے روایت كيا ہے۔ مثن حدیث كے الفاظ وَصَحَّحَهُ ابنُ حِبَّانَ

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنبی مرد کو عشل سے پہلے قرآن پاک کی تلاوت نہیں کرنی چاہئے۔ جبکہ قرآن پاک کی تلاوت نہیں کرنی چاہئے۔ جبکہ قرآن کی نیت سے ایک آیت بھی نہیں پڑھنی چاہئے، چنانچہ امام ابو یعلی نے حضرت علی بٹائٹر سے بیان کیا ہے کہ میں نے نبی کریم سٹائٹیا کو دیکھا ہے کہ آپ نے پہلے وضو کیا اور پھر بعد میں قرآن مجید بڑھا اور ارشاد فرمایا کہ "جس کی کو جنابت لاحق ہو اس کیلئے مناسب میں طریقہ ہے (کہ وضو کر کے تلاوت قرآن مجید کرے) اور جنبی نہ ہو گرجہ ایک ہی آیت کیوں نہ ہو"۔

(۱۰۳) وَعَنْ أَبِي سَعِيْدِ الخُدرِيِّ حضرت ابوسعيد خدرى والتَّرْ سے روايت ہے كه رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسول الله طَلَيْمِ كارشاد گراى ہے كه "جب تم ميں رَسُولُ اللهِ ﷺ: "إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ سے كوئى اپنى المِيه كے پاس جائے (يعنى تعلق زن وشو أَهْلَهُ، ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَمُودَ، فَلْيَتَوَضَّأُ قَامَ كرے) پھر دوبارہ لطف اندوز ہونے كا ارادہ ہو تو بَيْنَهُمَا وُضُوءًا». دَوَاهُ مُسْلِمٌ، ذَاذَ درميان مِين وضوكر لے "(ملم) المناعِهُ: "فَإِنَّهُ أَنْشَطُ لِلْعَوْدِ». اور حاكم نے اتا اضافہ نقل كيا ہے كه (مه وضو)

اور حاکم نے اتنا اضافہ نقل کیا ہے کہ (بیہ وضو)

دوبارہ مباشرت کیلئے زیادہ باعث نشاط ہے یعنی فرحت

بخش اور تازگی پیدا کرتا ہے اور سنن اربعہ (یعنی

ابوداؤد' ترزی' نسائی اور ابن ماجہ) میں حضرت عائشہ

رفن آشا سے مروی ہے کہ رسول اللہ سائی کیا حالت

جنابت میں پانی کو ہاتھ لگائے بغیر سو جاتے۔ (بیہ روایت

وَللاَّرْبَعَةِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللهِ تَعَالَى عَنْهَا، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللهِ يَعَالَى عَنْهَا وَهُوَ جُنُبٌ، مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنَامُ وَهُوَ مَعْلُولٌ.

معلول ہے۔)

لغوى تشريح: ﴿ انسط ﴾ اسم تففيل كاصيغه ہے۔ بهت نشاط و مسرت اور فرحت و تازگى بخش ہے۔

اطیب اور اجود ہے ترو تازگی اور عمرگی لذت طبیعت میں پیدا کرتا ہے۔ ﴿ من غیر ان یسمس ماء ﴾ اس جملہ میں جس نفی کا ذکر ہے وہ عنسل اور وضو دونوں کو شامل ہے۔ یعنی نبی کریم ملٹیلیم نہ وضو فرماتے اور نہ ہی عنسل کرتے۔ اس حدیث کی روشنی میں بیہ بات واضح اور صاف ہوگئی کہ حضرت ابوسعید خدری وٹاٹٹر والی روایت میں وضو کرنے کا جو تھکم ارشاد ہوا ہے وہ متحب ہے' واجب نہیں یا جو پہلو زیادہ مفید ہے اس کی جانب اشارہ کرنا مطلوب ہے۔ ﴿ وهو معلول ﴾ اس حدیث کے معلول ہونے کی وجہ محدثین کی نظر میں ابوا کخق کا ابوالاسود کے واسطہ سے روایت کرنا ہے۔ کما گیا ہے کہ ابوا سخق کا ابواسود سے ساع ثابت نہیں لیکن امام بیہقی نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور انہوں نے اس کا ساع ثابت کیا ہے۔ حافظ ابن حجر رطاقیہ نے بھی معلول اس لئے کما کہ ان کے نزدیک بھی ابواسخق کاابو اسود سے ساع طابت نہیں مگرامام بیہتی روالله ك يه فابت كرنے سے كه ان كاساع يقينى ب، حديث معلول نهيں رہتى۔

حاصل کلام: ملم کی روایت سے ثابت ہو تا ہے کہ آپ فورد و نوش اور مباشرت کیلئے عضو مخصوص دھو کروضو فرمالیتے تھے۔ اکثر علماء امت کے نزدیک میہ وضو واجب نہیں متحب ہے۔

(١٠٤) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت عائشه بِثَى فَيْ فرماتى بين كه رسول الله النَّهايلِم جب عنسل جنابت کرتے تو اس طرح آغاز کرتے۔ يهلے ہاتھ دھوتے بھرسيدھے ہاتھ سے بائيں ہاتھ پر پانی ڈالتے اور اپنا عضو مخصوص دھوتے۔ پھر وضو کرتے ' پھریانی لے کراپنی انگلیوں کے ذریعہ سرکے بالوں کی تہہ (جڑوں) میں داخل کرتے۔ پھر تین چلو یانی کے بھر کر کیے بعد دیگرے سریر ڈالتے۔ پھر باتی سارے وجود پر پانی بہاتے (سب سے آخر میں) پھر دونوں یاؤں دھوتے۔ (بخاری و مسلم' متن حدیث کے الفاظ مسلم کے ہیں)

اور بخاری و مسلم میں حضرت میمونه رئیں کی روایت میں اس طرح ہے "پھرایے عضو مخصوص بریانی ڈالتے اور اینے بائیں ہاتھ سے اسے دھوتے اور ہاتھوں کو زمین پر مار کر مٹی سے ملتے اور (صاف کرتے) " اور ایک دو سری روایت میں اس طرح وَفِي آخِرِهِ: «ثُمَّمَ أَتَيْتُهُ بِالمِنْدِيْلِ ہے۔ "پھر د**ونوں ہاتھ مٹی سے مل** کر اچھی طرح

تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللهِ عِينَةُ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الجَنَابَةِ يَبْدَأُ فَيَغْسِلُ يَدَهُ، ثُمَّ يُفْرِغُ بِيَمِيْنِهِ عَلَى شِمَالِهِ فَيَغْسِلُ فَرْجَهُ ۚ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَأْخُذُ المَاءَ فَيُدْخِلُ أَصَابِعَهُ فِي أُصُول ِ الشَّعْرِ، ثُمَّ حَفَنَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلاَثَ حَفَنَاتٍ، ثُمَّ أَفَاضَ عَلَى سَآئِر جَسَدِهِ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ. مُتَّفَقْ عليه، واللَّفْظُ لِمسْلِم

وَلَهُمَا فِي حَدِيْثِ مَيْمُوْنَةً: أَفْرَغَ عَلَى فَرْجِهِ وَغَسَلَهُ بِشِمَالِهِ، ثُمَّ ضَرَبَ بهَا الأَرْضَ)».

«فَمَسَحَهَا بِالتُّرَابِ».

فَرَدَهُ»، وَفِیْه: «وجَعَلَ یَنْفُضُ المَآءَ صاف کرتے۔" اس روایت کے آخر میں ہے کہ "بِیکِوهِ».

"میں نے آپ کی خدمت میں رومال (تولیہ) پیش کیا گیا وہ مدمت میں رومال (تولیہ) پیش کیا گرآپ نے اسے واپس لوٹا دیا اور بدن (پرجو پانی رہ

گیا تھا) اسے اپنے ہاتھ سے جھاڑنا شروع کیا۔"

لغوى معنى: ﴿ يفسل فرجه ﴾ عضو مخصوص اوراس كے اردگرد كے جھے كو جو رانوں كے ساتھ ملحق ہوتا وروحتے ہے۔ ﴿ يفسل فرجه ﴾ عضو مخصوص اوراس كے اردگرد كے جھے كو جو رانوں كے ساتھ ملحق ہوتا ہو۔ ﴿ مرافع ﴾ مرفع كى دھوتے ہے جيسا كہ ابوداؤد ميں وارد ﴿ مرافع ﴾ كے لفظ سے يہ مفهوم ہوتا ہے۔ ﴿ مرافع ﴾ مرفع كى جمع ہے؛ يعنى شرم گاہ كاردگرد۔ ﴿ فيدخل ﴾ ادخال سے يدخل بنا ہے۔ باب افعال ہے۔ ﴿ فيدخل اصابعه ﴾ اپنى الگيوں كو داخل كرتے اپنے سركے بالوں كى جڑوں تك۔ ﴿ في اصول المشعر ﴾ اپنى الگيوں سے سركے دائيں پہلو والے بالوں ميں پہلے ڈالتے اور بائيں جانب بعد ميں تاكہ بالوں كى جڑوں اور جم كى كھال تك يانى كى ترى پہنچ جائے۔ ﴿ شم حفن ﴾ دونوں ہاتھوں كو ملاكر پانى بھركر ڈالتے۔ ﴿ حفنات ﴾ حفنات ﴾ حفنات ﴾ حفنات ﴾ حفنات ﴾ حفنات اور جنم كى گھال بانى جم ميں ہماء "اور "فاء" دونوں پر فتح ہے۔ ﴿ حفنه آ ﴾ كے معنی لپ اور چلو حفنات ﴾ حفنات الماء ﴾ پھر پائى جم پر ہما ديے۔

حاصل کلام: حدیث مذکور میں بچھ پہلو وضاحت طلب ہیں۔ مختف احادیث کے ملانے سے وضاحت ہوتی ہے کہ عنسل کرنے سے پہلے آپ ہاتھ دھوتے۔ اس میں تعداد کا ذکر نہیں کہ کتی بار دھوتے۔ ام المومنین میمونہ کی روایت میں دویا تین بار دھونے کا ذکر ہے پھر آپ اپی شرمگاہ کو دھوتے پھر ہاتھ مٹی پر مار کر ہاتھ صاف کرتے پھر اسی طرح عنسل کرتے جس طرح نماز کیلئے عنسل کیا جاتا ہے۔ پھر سر کے بالوں کا طلال کرتے۔ پہلے سر کے دائیں جانب بالوں میں خلال کرکے پانی کی تری جڑوں تک پہنچاتے پھر ہائیں طرف والے بالوں میں ای طرح کرتے۔ پھر سارے جسم پر پانی بماتے اور آخر میں پاؤں دھوتے۔ حضرت میں ہونہ والے بالوں میں ای طرح کرتے۔ پھر سارے جسم پر پانی بماتے اور آخر میں پاؤں دھوتے۔ حضرت میں ہونہ کی روایت میں ہے کہ پہلے ایک طرف ہو جاتے پھر دونوں پاؤں دھوتے۔ ای عنسل میں کئے گئے موحوں ہونہ کی روایت میں ہے کہ پہلے ایک طرف ہو جاتے پھر دونوں پاؤں دھوتے۔ ای عنسل میں کئے گئے کی ضرورت و حاجت نہیں۔ نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وضو اور عنسل کے بعد چرے اور روایات میں کپڑے سے بانی خلک کرنے کا ذکر بھی آیا ہے اور وضو کے پانی کو ہاتھ سے جھاڑنے میں کوئی مضافقہ بھی نہیں اور جس روایت میں ہاتھ سے پانی جھاڑنے کی ممانعت آئی ہے وہ حدیث ضعیف ہے۔ مضافقہ بھی نہیں اور جس روایت میں ہاتھ سے پانی جھاڑنے کی ممانعت آئی ہے وہ حدیث ضعیف ہے۔ صفح حدیث کی موجودگی میں ضعیف کی کوئی وقعت و حیثیت نہیں۔

(١٠٥) وعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رضي الله حفرت ام سلمه رُئَ شَيْ فرماتي بين كه مين نے عرض كيا

تین چلوپانی بها دیا کر۔ " (مسلم)

لغوى تشريح: ﴿ السد ﴾ شديشد سے واحد منظم كاصيغه ہے۔ جس كے معنى باندهنا مضبوطى كے ساتھ۔ ﴿ اسحشى ﴾ انديل تو وال تو۔ ﴿ حشيات ﴾ خفنات كے معنى ميں ہے۔ پانى سے بھرے ہوئے دونوں ہاتھوں كے چاو۔

حاصل کلام: یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ جے جنابت لاحق ہو جائے اور جے حیض آیا ہو اس کیلئے عسل کیلئے بالوں کا کھولنا ضروری نہیں البتہ حضرت عائشہ کی روایت میں ہے کہ آپ نے بالوں کو کھولئے کا حکم فرمایا گریہ دونوں روایتیں باہم متعارض نہیں کیونکہ بال کھولنے کا حکم محض استحباب کیلئے ہے جنابت اور عسل حیض میں عورت پر واجب نہیں کہ وہ سرے بال کھولے صرف بالوں کی جڑیا سرکا چڑا تر ہونا چاہئے۔ سارے بال تر ہونا ضروری نہیں۔ مسلم اور مند احمد میں ہے کہ حضرت عائشہ کو کسی ذریعہ سے اطلاع ملی کی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنما عورتوں کو غسل جنابت و حیض کے وقت سرکے بال کھولئے کا حکم دیتے ہیں۔ اس پر حضرت عائشہ ٹے اظہار تجب فرمایا کہ عبداللہ بخائی کو معلوم نہیں کس طرح عورتوں کو بال کھولئے کا حکم دیتے ہیں۔ اس پر حضرت عائشہ ٹے اظہار تجب فرمایا کہ عبداللہ بخائی کو معلوم نہیں کس طرح عورتوں کو بال کھولئے کا حکم دیتے ہیں اس سے تو بہتر ہے کہ وہ عورتوں کو سر منڈوانے کا حکم دیں۔ میں اور آنحضور ملی ہے ایک ہی ہی ہے نما برتن میں عنسل کرلیا کرتے تھے اور میں سرپر صرف تین بار بانی ڈال کی تھی۔ گیا سرکے بال کھولئے کی ضرورت نہیں سمجھتی تھی۔

(۱۰٦) وَعَنْ عَآتِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت عائشه رَيَّ اللَّهُ عَرْبَ عِين كه رسول الله تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهُ طَلَّمَٰ اللَّهُ طَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ عَالَعْه عورت اور حالت جنابت يَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهُ طَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ فَمَا اللَّهُ عَلَيْهِ مَعْد عِين واخله حالل نهيس كرتا (يعنى اللَّهُ عَلَيْهُ مَعْد عِين واخله حالل نهيس كرتا (يعنى لِحَافِض وَلاَ جُنُب مِنْ . وَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، ان وونول كو معجد عين واخل بهونے كى بھى اجازت لِحَافِض وَلاَ جُنُب مِنْ . وَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، ان وونول كو معجد عين واخل بهونے كى بھى اجازت فَصَعْمَهُ انْنُ خُوبَمَةً .

فزيمه نے اے صحح قرار دیا ہے)

لغوى تشريح : ﴿ لا احل المسجد ﴾ اطال سے واحد منظم كا صيغه بے يس مجد يس واخله كو طال

نہیں کرتا۔ یہ صیغہ تحریم کے بارے میں صریح ہے۔

حاصل کلام: یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ حالفنہ عورت اور جنبی مرو دونوں مسجد میں نہ قیام کر کے ہیں اور نہ عام حالت میں مسجد میں داخل ہو کتے ہیں البتہ اگر مسجد کے علاوہ دو سراکوئی راستہ گزرنے کا نہ ہو تو ائمہ میں ہے امام مالک روائیہ ' امام شافعی روائیہ اور امام احمد روائیہ کے نزدیک مسجد میں سے گزرنا جائز ہے۔ مگر امام ابو حنیفہ دوائیہ دونوں کا مسجد میں سے گزرنا ناجائز قرار دیتے ہیں۔ یہ حدیث امام موصوف کی رائے کی تائید کرتی ہے۔ جائز ہونے کی دلیل قرآن مجید کی آیت ﴿ الاعابوی سببل ﴾ ہے ' یعنی جنبی مسجد میں نہ جائے ہاں اگر مسجد میں سے گزرنا پڑے تو مجبوراً گزر سکتا ہے اور حدیث سے مراد ٹھرنے کی ممانعت ہے۔ نہ کہ گزرنے کی۔ امام احمد دلیلیہ تو آثار صحابہ ' کی بنا پر وضو کے بعد مسجد میں ٹھرنے کو بھی جائز سمجھتے ہیں اور جو کوئی آدمی ضرور تا مسجد میں سوگیا ہو اس حالت میں اسے حالت جنابت لاحق ہوگی تو جائز سمجھتے ہیں اور جو کوئی آدمی طرور تا مسجد میں سوگیا ہو اس حالت میں اسے حالت جنابت لاحق ہوگی تو الیہ آدمی کیلئے بلاتفاق مسجد سے نکل جانا جائز ہے۔

کہ بیا اوقات دونوں کے ہاتھ ایک دوسرے سے

چھو جاتے تھے۔

لغوى تشری : ﴿ تحتلف ایدینا فیه ﴾ کا مطلب یہ ہے کہ ہمارے ہاتھ ایک دو سرے کے بعد برتن میں داخل ہوتے تھے۔ مثلاً پہلے میرا ہاتھ داخل ہوتا تو بعد میں حضور طابع کا یا پھر پہلے حضور طابع کا ہاتھ داخل ہوتا تو بعد میں حضور طابع کی وجہ بیان ہوئی داخل ہوتا تو بعد میں میں عشل کرنے کی وجہ بیان ہوئی ہے کہ عشل کس وجہ سے کرتے تھے؟ ﴿ من المجنابة ﴾ جات 'چھو جاتے' ایک دو سرے سے ۔ جب ایک ہی برتن میں کیے بعد دیگرے ہاتھ داخل ہوں گے تو ان کا باہمی طور پر دو سرے کے ساتھ چھو جانا عشل کی برتن میں کیے بعد دیگرے ہاتھ داخل ہوں گے تو ان کا باہمی طور پر دو سرے کے ساتھ چھو جانا عشل کر سے ہیں۔ ایسا کے بعث ایک برتن سے عشل کر سے ہیں۔ ایسا کرنے میں کوئی قباحت اور مضائقہ نہیں۔ نیز اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ ایک برتن کے پانی سے میاں بیوی کا ایکھے عشل کرنا بھی جائز ہے۔

(۱۰۸) وَعَنْ أَبِي هُوَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت الِهِ مِرِيهِ بَطْتُمْ رَوَايت كَرَتْ بَيْ كَه رَسُولَ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ اللهِ اللهِ طَلَّمَا اللهِ كَا ارشاد گرامی ہے كه "مِر بال كی تهہ ﷺ: ﴿إِنَّ تَحْتَ كُلِّ شَعَرَةٍ جَنَابَةً، (نِنِجِ) مِن جنابت كا اثر ہوتا ہے اس لئے بالوں كو فَاغْسِلُوا الشَّعْرَ، وَأَنْقُوا البَشَرَ». رَوَاهُ (الحِيمِي طرح) وهويا كرو اور جمم كو الحِيمي طرح (مل كر) أبو دَاوُدَ وَالتَّرْوِيْدِيُّ، وَضَعَفَاهُ، وَلاحْمَدَ عَنْ عَآنِشَةَ صاف كيا كرو-" (الوداوُد اور ترندى دونول نے اس رَخِي اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا نَحْوُه، وَفِيْهِ رَاوِ مَجْهُولٌ. دوايت كيا ہے اور ساتھ بى ضعف بھى قرار ديا ہے۔ مند احمد ميں بھى حضرت عائشہ رُثَهَمَا ہے اى طرح روايت ہے

اور اس میں ایک راوی مجبول الحال ہے)

لغوى تشریح: ﴿ انقوا ﴾ انقاء سے ماخوذ ہے۔ امر کا صیغہ ہے۔ صاف کرنے کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ رصاف کرو) ﴿ البشر ﴾ "با" اور شین پر فتحہ۔ انسان کی جلد کا ظاہر۔ آدمی کی جلد و کھال کی اوپر والی سطح۔ ﴿ وضعفاه ﴾ دونول (ابوداؤد و ترمذی) نے اسے ضعیف قرار دیا ہے اس کئے کہ اس کی سند میں ایک رادی حارث ابن وجیہ نامی ضعیف ہے۔ محدثین نے اس کی روایت کو منکر قرار دیا ہے۔

ایک راوی فارت این دبید مای سیسے ہے۔ کدین کے اس کی روایت و سر سرار دیا ہے۔ حاصل کلام: حدیث فدکور اس کی دلیل ہے کہ عسل جنابت کی صورت میں سارا جسم دھونا فرض ہے البتہ کلی کرنے اور ناک میں پائی چڑھانے میں فقماء کی آراء مختلف ہیں۔ احناف کے نزدیک یہ بھی فرضیت کے حکم میں شامل ہیں۔ امام احمد روایت کا بھی مشہور قول کی ہے جبکہ امام شافعی روایت کے نزدیک یہ مسنون ہے۔ بسرحال حدیث ہذا کی روشنی میں یہ واضح ہے کہ عسل جنابت میں سارا بدن حتی کہ بالوں کو خوب اچھی طرح مل کر دھونا چاہئے' ایبا نہ ہو کہ بلاکسی اشد مجبوری کے جسم کا کوئی حصہ بال برابر یا بالوں کے اچھی طرح مل کر دھونا چاہئے' ایبا نہ ہو کہ بلاکسی اشد مجبوری کے جسم کا کوئی حصہ بال برابر یا بالوں کے بیٹھی طرح مل کر دھونا حالے۔

## ***

## تيمم كابيان

### ٩ - بَابُ التَّيَمُّمِ

وَطَهُوراً، فَأَيُّما رَجُلِ أَدْرَكَنْهُ طَهَارت وبِأَكِيزَكَ كَا زَرَيْعِهِ بَالَى كَى جُ اب جَس آدمى الصَّلاَةُ فَلْيُصَلِّ». وذَيَرَ الحَدَنِثَ. كو (جمال بهي) نماز كا وقت آجات اسے نماز پڑھ لينى وَفِيْ حَدِيْثِ حُذَيْفَةَ عِنْدَ مُسْلِمٍ: چاہئے۔ "اور آگے يورى حديث ذكركى۔ مسلم ميں

وَفِيْ حَدِيْثِ حُذَيْفَةَ عِنْدَ مُسْلِمٍ:

«وَجُعِلَتْ تُرْبَتُهَا لَنَا طَهُوراً إِذَا لَمْ
نَجِدِ المَآءَ».

او (جمال بھی) کماز کا وقت اجائے اسے کماز بڑھ یک چاہئے۔" اور آگے بوری حدیث ذکر کی۔ مسلم میں حضرت حذیقہ ہوائٹ سے مروی ہے کہ "جب ہمیں پانی دستیاب نہ ہو تو زمین کی مٹی ہمارے لئے حصول طہارت ویا کیزگ کیلئے یاک بنا دی گئی ہے۔" مند احمد

الرك و عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عِنْدَ مِين حضرت على بِنَاتِيْ سے منقول ہے كہ "ملى ميرے أَحْمَدَ: "وَجُعِلَ التُّرَابُ لِي طَهُوداً". لِتَح صول طهارت كا ذريع بنائي گئی ہے۔"

لغوی تشریخ: ﴿باب المتیمم ﴾ تیم کالغوی معنی ہے قصد و ارادہ کرنا۔ شری اصطلاح میں پاک و صاف می کی طرف قصد و ارادہ کرنا۔ نماذ وغیرہ کو مباح کرنے کی غرض سے چرہ اور دونوں ہاتھوں پر مٹی ملنے کو کہتے ہیں۔ ﴿ اعطیت ﴾ ججھے دی گئے۔ یعنی اللہ تعالی نے ججھے عطا فرمائی ہیں۔ ﴿ حسس ﴾ پانچ می میزات و خصائص۔ ﴿ اعطیت ﴾ جھے دی گئے۔ یعنی اللہ تعالی نے ججھے عطا فرمائی ہیں۔ ﴿ حسس ﴾ پانچ میزات و خصائص۔ ﴿ اسلوعب ﴾ "راء" پر ضمہ اور عین ساکن ہے۔ معنی اس کے خوف ہیں۔ ﴿ مسیرہ شہر ﴾ مہینہ بھرکی مسافت و دوری ہے۔ میرے دشمن پر میرا رعب و دبد ہر پڑ جاتا ہے۔ میزات خمہ میں سے یہ پہلا امتیاز ہے اور دو سرا ﴿ جعلت لی الادِض مسجدا ﴾ کا امتیاز ہے۔ یہ نبی کریم النظیم کے سواکی کو بھی نہیں دیا گیا۔ کیونکہ اس سے پہلے یہود و نسلہ کی مرف اپنے گرجوں اور عبادت گاہوں ہی میں نماز ادا کر کئے تھے۔ ﴿ وطھودا ﴾ "طاء" پر فتح ذریعہ پاکیزگی و طہارت ' جنابت اور ناپلی کو دور کرنے اور زا کل کرنے کا ذریعہ۔ اس طرح سے ادائیگی نماز فلیے جائز ہونے کا موقع پیدا کیا گیا ہے۔ ﴿ ادریحنه ﴾ اس کا وقت آپنچ ' یعنی نماز کا وقت ہو جائے۔ ﴿ فلیصل ﴾ تو اسے نماز پڑھ لینی چاہئے خواہ مجد نہ طے اور پانی بھی میا نہ ہو سکے۔ ﴿ وذکر ﴾ سے مراد فلیصل ﴾ تو اسے اینی راوی نے باتی صدیث بیان کی ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث میں سے مصنف نے بالخصوص آپ کو عطا کئے جانے والے دو امتیازات و خصائص کا ذکر کیا ہے اور باقی تین یہ ہیں۔ غنائم کا طال کیا جانا۔ یعنی دوران جنگ دشمن سے جو اموال افواج اسلام کے قبضہ میں آئیں وہ آپ کیلئے اور امت مسلمہ کیلئے حال کئے گئے ہیں۔ نیز شفاعت کبرئ بھی آپ ہی آب ہی فرمائیں گے۔ یہ امتیاز بھی صرف آپ ہی کا طرہ امتیاز ہے، تاکہ روز محشر کی تکلیف سے لوگوں کو آرام و سکون اور راحت نصیب ہو اور روئے ارض کے تمام انسانوں اور جنوں کیلئے آپ کو نبی بنا کر مبعوث فرمایا ہے۔ مصنف روایت نے یمال آخری تین امتیازات کو حذف کر دیا ہے اور انمی کے ذکر پر اکتفاکیا ہے جن کا تعلق طمارت اور نماز سے ہے۔

بانی کے وستیاب نہ ہونے کی صورت میں شریعت اسلامیہ نے تیم کی سہولت ہم پنچا کر امت مسلمہ

کیلئے بہت بڑی آسانی بیدا کر دی ہے۔ زمین کے تمام اجزاء سے تیم درست ہے۔ زمین سے نکلنے والی معدنیات جو زمین کا حکم رکھتی ہوں ان سے بھی تیم کیا جا سکتا ہے بشرطیکہ یہ معدنیات غبار رکھنے والی ہوں۔

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: بَعَنَنِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: بَعَنَنِي النَّبِيُّ بَيْكُ فِي حَاجَةٍ، فَأَجْنَبْتُ، فَلَمْ النَّبِيُّ بَيْكُ فِي حَاجَةٍ، فَأَجْنَبْتُ، فَلَمْ أَجِدِ المَآء، فَتَمَرَّعْتُ فِي الصَّعِيدِ، كَمَا تَمَرَّعُ الدَابَّةُ، ثُمَّ أَتَيْتُ النَّبِيَّ كَمَا تَمَرَّعُ الدَابَّةُ، ثُمَّ أَتَيْتُ النَّبِيَّ كَمَا تَمُونُ لِيَدَيْكَ، فَقَالَ: إِنَّمَا كَانَ يَكُونُكُ أَنْ تَقُولَ بِيدَيْكَ هَكَذَا، وَلَا مَنْ مَنْ اللَّهُ مَلَا رُضَ ضَرَبَ بِيدَيهِ الأَرْضَ ضَرْبَةً وَاجِدَةً، ثُمَّ مَسَحَ الشِّمَالَ عَلَى وَاجِدَةً، ثُمَّ مَسَحَ الشِّمَالَ عَلَى النَّهُ فَلُهُ لِمُسْلِم. عليه وَاقَجْهَهُ. متفق عليه وَالنَّفْظُ لِمُسْلِم.

وَفِيْ رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ «وَضَرَبَ

بِكَفَّيْهِ الأَرْضَ، وَنَفَخ فِيْهِمَا،

حضرت محمار بن یا سر بی اس روایت کرتے ہیں کہ مجھے نبی کریم طفقیر نے کسی ضرورت و حاجت کے سلسلہ میں جھیا۔ میں جنبی ہوگیا اور پانی مجھے دستیاب نہ ہو سکا تو میں مٹی میں اس طرح لوث پوٹ ہوا جس طرح چوپایہ لوث پوٹ ہوتا ہے۔ (ضرورت سے فارغ) ہو کر میں نبی طفقیر کی خدمت میں حاضر ہوا اور سارا واقعہ آپ سے ذکر کیا۔ آپ نے فرمایا در سارا واقعہ آپ سے ذکر کیا۔ آپ نے فرمایا کی تھا۔ " تجھے اپنے ہاتھ سے اس طرح کر لینا ہی کافی تھا۔" پھر آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو ایک مرتبہ زمین پر کیر آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو ایک مرتبہ زمین پر مارا بھر ہائیں کو دائیں پر مالا اپنے ہاتھوں کی پشت اور چرے پر۔ (بخاری اور مسلم 'اور متن حدیث کے الفاظ مسلم کے ہیں)

اور بخاری کی روایت میں ہے کہ اپنی دونوں ہتھیلیال زمین پر ماریں اور پھونک مار کر گرد و غبار اڑا دیا پھران کو اینے چرے اور ہاتھوں پر مل لیا۔

مَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ وَكَفَيْهِ . الرَّا دِيا پُران كواپ چرے او لغوى تشریح : ﴿ فاجنبت ﴾ لوث بوث ہوا۔

حاصل كلاَم: يهُ حديث قول و فعل دونوں اعتبار سے يه فائدہ دے رہی ہے كه تیم كيلئے ايك ضرب ہى كافى ہے اور ہتھيايوں كى بيرونى اور اندرونى سطح پر مسح كرنا ہے۔ كمنيوں تك نہيں۔ اس باب ميں يہ حديث صحح ترين ہے۔ اس كے مقابلہ ميں جو دوسرى روايات ہيں وہ يا توضعيف ہيں يا پھر موقوف جو اس حديث كا مقابلہ نہيں كر سكتيں۔

اس حدیث سے معلوم ہو تا ہے کہ تیمم میں چرے اور ہاتھوں کیلئے ایک ہی ضرب کافی ہے۔ جمہور محد ثین و فقهاء کا بی مذہب ہے 'البتہ احناف اور شافعی دو ضربوں کے قائل ہیں۔ ایک ضرب چرے کیلئے اور دو سری ہاتھوں کیلئے ہے۔ مذکورہ بالا عمار بن یا سر بڑاٹھ سے مروی حدیث ان کی دلیل ہے۔ اس باب میں صحیح ترین روایت ہونے کے اعتبار سے ای پر عمل ہے۔ نیز عمار بن یا سر بڑاٹھ نے پانی نہ ملنے پر اپنی عقل و

طہارت کے میا کل ________108

دانش سے زمین پر لوٹ پوٹ ہونے کا عمل اختیار کیا کہ جب پانی سے عسل کیا جاتا ہے تو سارا بدن دھویا جاتا ہے اور مٹی بھی چونکہ پانی کے قائم مقام ہے اس لئے سارے جم پر مٹی لگنی چاہئے۔ نص کا علم نہ ہونے کی بنا پر انہوں نے الیا عمل کیا ورنہ نص کی موجودگی میں مجتد کے قیاس کی کوئی حیثیت نہیں' للذا جب نص قیاس کے مخالف ہو تو اس صورت میں کسی کیلئے بھی بیر روا نہیں کہ وہ نص کو چھوڑ کر قیاس پر عمل کرے۔ رسول اللہ سان کے عمل سے یہ بھی ثابت ہے کہ آپ نے زمین پر اپنی ہتھایال ماریں اور ان پر بھونک دیا۔ للذا ضرب لگانے کے بعد بھونک دینا بھی مسنون ہے۔ ایک جنبی کیلئے پانی کی عدم موجودگی میں اتا تیم کر لینا کفایت کر جاتا ہے۔

حاصل كلام: ﴿ النيسم ضربتان .... النع ﴾ والى حديث كو حاكم اور بيهى نے مرفوعاً روايت كيا ہے۔ ائمه حديث نے على بن ظبيان كے ضعيف مونے كى وجه سے اس حديث كو ضعيف كما ہے اور ديگر علاء نے بھى اس كو ضعيف بى قرار ديا ہے۔ اس كے اور بھى كئى طرق بيں گر سھى ضعيف شار كئے گئے ہيں۔

(۱۱۲) وَعَنْ أَبِي هُرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت الوَهِرِيه رَبِيَّةِ روايت كرتے بي كه رسول تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ الله الله الله الله عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ الله الله الله عَنْهُ عَمالًا "مثى مومن مسلمان كا وضو بَ عَنْهُ قَالَ: هَالَ رَسُولُ اللهِ الله عَنْهُ وَاه وس برس تك اس بانى نه على مرجب بانى المُسْلِم ، وَإِنْ لَمْ يَجِدِ المَاءَ عَشْرَ وستياب مو جائ تو پھر الله سے وُرنا چاہے اور اس سِنِينَ ، فَإِذَا وَجَدَ المَاءَ فَلْيَتَّقَ اللَّه ، الي جمم پر بانى پهنچانا چاہے۔" (اس كو برار نے سِنِينَ ، فَإِذَا وَجَدَ المَاءَ فَلْيَتَّقَ اللَّه ، الي جمم پر بانى پهنچانا چاہے۔" (اس كو برار نے

طہارت کے مبائل ______ 109

وَلْيُمِسَّهُ بَشَرَقَهُ». وَوَاهُ البَزَّارُ، وَصَغَمَهُ ابنُ روایت کیا ہے اور ابن القطان نے صحیح قرار دیا ہے' الفَطَّانِ، وَلٰکِن صَوَّبَ الدَّارَهُ طُنِئُ إِرسَالَهُ، تَاہِم دار قطنی نے اس کے مرسل ہونے کو درست اور وَلِلنِّمِذِيٌ عَنْ أَبِي ذَرُّ نَحُوْه، وَصَحَّمُهُ وَالحاکِمُ قَرِين صواب کما ہے اور ترذی میں حضرت ابوذر راللَّرُ اَبْضاً.

ہے اور حاکم نے بھی صیح کماہے)

لغوى تشریح: ﴿ الصعید ﴾ پاکیزه منی کو کستے ہیں۔ ﴿ وَانَ لَم یَدِجد ﴾ اس میں "ان" وصلیہ ہے۔ ﴿ عشر سنین ﴾ دس برس - اس سے مراد مبالغہ ہے وقت و مدت کا تعین مقصود نہیں۔ مطلب ہے کہ جتی مدت تک پانی دستیاب نہ ہو اس وقت تک تیم کی اجازت ہے۔ ﴿ فلیت قالله ﴾ الله وقت تک تیم کی واقع نہ ہونے پائے اور صرف منی پر انحصار نہ کرے۔ ﴿ ولید مسه ﴾ امساس سے ماخوذ ہے۔ یعنی پانی پہنچائے۔ ﴿ بشرته ﴾ "با" اور شین دونوں پر فتح ہے۔ مراد جم کی کھال ہے۔ ﴿ صوب ﴾ تصویب سے ماخوذ ہے اور معنی یہ ہوئے کہ اس حدیث کا مرسل ہونا درست اور صحح ہے۔ یہ حدیث یہ فائدہ دے رہی ہے کہ تیم کیلئے وقت و مدت کا تعین نہیں اور جب پانی کی دستیابی کی صورت میں عذر باتی نہ رہے تو پھرپانی کا استعال واجب ہے۔

اور بہب پی ن و دیا ہے۔ جب سے حاصل کلام: اس حدیث میں تیم کو وضو قرار دیا ہے تو گویا تیم وضو کا قائم مقام اور بدل ہے۔ جب سے پانی کابدل ہے تو پھر دونوں کے احکام بھی ایک جیسے ہوں گے۔ یعنی ایک وضو سے جتنی نمازیں پڑھ سکتا ہے تیم سے بھی اتی پڑھی جاسکتی ہیں۔ بعض لوگ اس حدیث کی رو سے تیم سے رفع حدث کے قائل نہیں ان کے نزدیک صرف نماز مباح ہوتی ہے، جب نماز سے فارغ ہوگاتو پھر ویباہی جنبی ہوگا جیسا کہ تیم سے بہلے تھا۔ پہلا مسلک احناف کا ہے ان کے نزدیک ایک تیم سے جب تک تیم قائم رہے کئی فرائض ادا ہو سے جیس۔ سعید بن المسیب، حسن بھری، زہری، سفیان ثوری کی بھی یمی رائے ہے مگر امام شافعی رطاقیہ امام ملک دولیات اللہ اس کی حقیقہ ہیں کہ تیم سے طاحل نہیں ہوتی ، بلکہ اس سے جو طمارت عاصل نہیں ہوتی ، بلکہ اس سے جو طمارت عاصل ہوتی ہے اس کی حقیقت معذور کی اس طمارت کی طرح ہے جو محض ضرورت کیلئے ایک محدود مدت تک حاصل ہوتی ہے اور اس سے صرف ایک ہی فرض جس کیلئے تیم کیا گیا ہو ادا ہو سکتا ہے۔

ترفدی میں ابوذر بڑاٹھ سے مروی صحیح حدیث جس کا حوالہ دیا گیا ہے اس طرح ہے ''ابوذر بڑاٹھ کو جب مدینہ منورہ کی آب و ہوا راس نہ آئی تو انہوں نے نبی ملٹائیا ہے اس کا ذکر کیا آپ نے ابوذر بڑاٹھ کو او نٹول میں رہنا شروع کیا۔ کچھ دیر بعد ابوذر بڑاٹھ میں رہنا شروع کیا۔ کچھ دیر بعد ابوذر بڑاٹھ نیس رہنا شروع کیا۔ کچھ دیر بعد ابوذر بڑاٹھ تو تباہ ہوگیا۔ آپ نے دریافت فرمایا کہ ''کیا ہوا؟'' ابوذر ' نے عرض کیا جنابت لاحق ہو جاتی ہے اور میرے پاس پانی نہیں ہو تا (کیا کروں؟) ارشاد ہوا ''جے پانی نہیں مو تا (کیا کروں؟) ارشاد ہوا ''جے پانی نہیں مو تا رکیا کروں؟) ارشاد ہوا ''جے پانی نہیں عال رہے۔''

راوى حديث : ﴿ ابوذر رَفَاتُنَّهُ ﴾ "راء" ير تشديد- نام ان كا جندب بن جناده تھا- جناده مين جيم ير ضمه ہے۔ ان صحابہ کرام میں سے تھے جو زاہد ' دنیا سے بے رغبت تھے۔ مکہ میں ابتداء اسلام میں ہی دائرہ اسلام میں داخل ہوئے۔ پھرانی قوم کی طرف واپس چلے گئے۔ مدینہ میں نبی سٹیکیا کے حضور بیش ہوئے۔ مقام ربذہ میں رہائش رکھی۔ ۳۲ میں وفات پائی۔ بست متقی کر بیزگار اور توکل علی اللہ کرنے والے تھے۔ حضرت ابوسعید خدری رہائٹہ روایت کرتے ہیں کہ دو آدمی سفر پر نکلے ' نماز کا وقت آگیا مگر ان کے ساتھ یانی نہیں تھا۔ دونوں نے یاک مٹی سے تیم کیا اور نماز بڑھ لی۔ پھریانی بھی دستیاب ہوگیا جبکہ ابھی نماز کی ادائیگی کا وقت باقی تھا ان میں سے ایک صاحب نے وضو بھی کیا اور نماز دوبارہ ادا کرلی مگر دوسرے نے نہ وضو کیا اور نہ ہی نماز دہرائی۔ سفرسے واپسی پر وہ دونوں رسول اللہ طاق اللہ علی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنا واقعہ سنایا۔ آپ نے اس شخص کو جس نے نماز دوبارہ نہیں بڑھی تھی فرمایا ''تو نے سنت کے مطابق کیا اور تیری نماز کافی ہوگئی" اور دوسرے سے مغرمایا '' تحجیح د گنا اجر ملے گا۔ '' (ابوداؤد ۔ نسائی)

(١١٣) وَعَنْ أَبِيْ سَعِيْدٍ الخُدرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعالَى عَنْهُ، قَالَ: خَرَجَ رَجُلان فِي سَفَر، فَحَضَرَتِ الصَّلاَةُ، وَليْسَ مَعَهُمَا مَآءٌ، فَتَيَمَّمَا صَعِيْداً طَيِّباً، فَصَلَّيَا، ثُمَّ وَجَدَا المَآءَ فِي الوَقْتِ، فَأَعَادَ أَحَدُهُمَا الصَّلاَةَ، وَالوُّضُوءَ، وَلَمْ يُعِدِ الآخَرُ، ثُمَّ أَتَيَا رَسُولَ اللَّهَ ﷺ، فَذَكُرا ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ لِلَّذِي لَمْ يُعِدْ: «أَصَبْتَ السُّنَّةَ، وَأَجْزَأَتْكَ صَلاَتُكَ»، وَقَالَ لْلاَخَر: «لَكَ **الأَجْرُ مَرَّتَيْن**ِ ِ ۗ . رَوَاه أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ .

لغوى تشريح: ﴿ اصبت السنة ﴾ تونے شرى طريقه باليا- ﴿ اجزاتك ﴾ يعنى تحقيم كانى موكى-حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر تیم کر کے نماز اداکر لی گئی ہو اور بعد میں دوران وقت ہی پانی مل گیا ہو تو ایسی صورت میں نماز دوبارہ پڑھنے کی ضرورت نہیں۔ فقہائے اربعہ کا یمی مذہب ہے۔

جس آدمی نے نماز دوبارہ پڑھی تھی اسے دو گنا اجر ملنے کی توجیه کیا ہے؟ اس کی وجہ یہ تھی کہ ایک ا جرتو اسے نماز پڑھنے کا ملا اور دو سرا اجتماد کرنے کا۔ اجتماد اگرچہ درست نہیں تھا تاہم غلط اجتماد پر بھی ایک اجر ملتاہے۔

> (١١٤) وَعَن ِ ابْن ِ عَبَّاس ٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرِ ﴾ قَالَ: إِذَا كَانَتْ بِالرَّجُلِ الجِرَاحَةُ فِي سَبيلِ اللهِ وَالقُرُوحُ،

حفرت ابن عباس بھی سے مروی ہے کہ ان سے الله تعالی کے ارشاد "وان کنتم مرضی او علی سفر" کے متعلق دریافت کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا که جب کسی شخص کو راہ خدا میں زخم اور گھاؤ لگے اور اس حالت میں اسے جنابت لاحق ہو جائے لغوى تشریح: ﴿ مرضى ﴾ مریض کی جمع- بیار آدی ﴿ علی سفر ﴾ علی فی کے معنی میں استعال ہوا ' یعنی مسافر ہو اور بعد کی آیت او جاء منکم من الغائط او لا مستم النساء فلم تجدوا ماء فسيم مسافر ہو اور بعد کی آیت او جاء منکم من الغائط او لا مستم النساء فلم تجدوا ماء فسيم موا صعيدا طيب (١٠٥) کی تفير ابن عباس بي شوات نے يوں بيان فرمائی۔ کہ جب کی انسان کو ايسا زخم گئے جو اسلحہ وغيرہ کا ہو اور ﴿ القروح ﴾ قرح کی جمع ہے جس کے معنی پھوڑے کے ہیں اور قرآنی آیت کی روشنی میں قروح ان زخموں اور گھاؤ کيلئے استعال ہوتا ہے جو ميدان جنگ ميں اسلحہ کی وجہ سے گئے۔ جیسا کہ قرآن مجد من القوم قرح مشله "اگر (آج) تميس زخم لگا ہے تو ای طرح کا زخم ان لوگوں کو بھی لگ چکا ہے۔ "

حاصل کلام: اگرتم بیار ہو یا سفر میں ہو اور تہیں پانی دستیاب نہ ہو سکے تو تیم کرو۔ اس کا مطلب سے کہ جب نماز پڑھنا چاہو اور وضو یا غسل میں کوئی امر مانع ہو تو تیم کر کے نماز پڑھ لو۔ اس آیت میں بیاری اور مرض سے کیا مراد ہے؟ اس سے مراد معمول بھوڑا کھنٹی، خارش اور خراش تو بمرحال نہیں ہو کتے للذا اس سے مراد وہ بیاری ہے جے عرف عام میں بیاری و مرض سمجھا جاتا ہے اور بیبیاری کس درجہ کی ہوتو تیم جائز ہے اس بارے ائمہ کے مابین اختلاف رائے ہے۔ امام شافعی راٹیٹی کے نزدیک الی بیاری میں تیم جائز درست ہے جس سے انسان کی موت واقع ہونے کا اندیشہ ہو یا کی عضو اور حصہ جم کے مائن یا عیب دار ہونے کا خوف ہو۔ امام ابو حلیفہ راٹیٹی کے نزدیک اگر بیاری کے طول بیڑ جانے کا ڈر ہو شائع یا عیب دار ہونے کا خوف ہو۔ امام ابو حلیفہ راٹیٹی کے نزدیک اگر بیاری کے طول بیڑ جانے کا ڈر ہو تب بھی تیم جائز ہے۔ اس آیت میں سفر میں ہونے کی صورت میں بھی تیم کرنے کی اجازت ہے۔ اس سفر سے مطلق سفر مراد نہیں ہے جس میں نماز قصرادا کی جاتی ہے اور روزہ افطار کرنے کی اجازت ہے بلکہ اس سفر سے مطلق سفر مراد نہیں ہے جس میں نماز قصرادا کی جاتی ہے اور روزہ افطار کرنے کی اجازت ہے بلکہ اس سفر سفر مراد ہیں میں مدال سفر مراد ہے اور مقصود اس سے صرف سفر میں پانی کا نہ ہونا ہے۔ امام مالک راٹیٹی اور امام شافعی ہوئیئی کا نہ ہونا ہے۔ امام مالک راٹیٹی اور امام شافعی

محدثین کی اس حدیث کے بارے میں مختلف آراء ہیں۔ اس معاملہ میں دار قطنی کی رائے زیادہ صیح ہے کیونکہ بزار نے اس روایت کو جربر بن عطاء کے حوالہ سے نقل کیا ہے حالانکہ ابن معین نے کہا ہے کہ جربر کا عطاء سے سلع اس موقع پر ہے جب ان کے حافظہ میں اختلاط پیدا ہو چکا تھا اس اعتبار سے اس کا مرفوع ہونا درست نہ ہوا۔

(۱۱۵) وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ حضرت على اللَّهُ عَبِيان كيا كه ميرا كث الوث كيا تو تعالَى عَنْهُ قَالَ: انْكَسَرَتْ إِحْدَى مِين فِي رسول الله النَّيْلِ سے وضو كے بارے مين

زَنْدَيَّ، فَسَأَلْتُ رَسولَ اللهِ ﷺ بوچھا (کہ اب میں کیا کروں؟) تو آپ نے ارشاد فَأَمَرَنِيْ أَنْ أَمْسَحَ عَلَى الْجَبَائِرِ. رَوَاهُ فرمایا "بیٹیول پر مسح کر لیا کرو۔" (اے ابن ماجہ نے ابنُ مَاجَهُ بِسَنَدِ وَاهِ جِدًا.

لغوى تشریح: ﴿ زندى ﴾ "زاء" پر فتح، نون ساكن اور "یا" پر تشدید. زندو احد' تثنیه زندى اور یاء متعلم كی طرف مضاف ہے اور "زند" بھیلى كى جانب بازو كا جوڑ جے ﴿ رسع ﴿ یعنی گُٹ كُتے ہیں المجسائر ﴾ جسیرہ كى جمع ہے۔ كیڑے كا كلڑا یا لکڑى كا جے ٹوئى ہوئى ہڑى پر مضبوطى ہے لیبٹ كر باندها جاتا ہے۔ ﴿ واه ﴾ وهي يهى وهيا ہے مانوذ ہے۔ نهایت كرور اور ضعیف اس حدیث كے ضعیف ہونے كا سبب بیہ ہے كہ اس حدیث كی سند میں ایک راوى عمرو بن خالد الواسطى ہے وہ نهایت جھوٹا اور ورغ گو آدى ہے۔ امام نووى رطاقیہ كے بقول اس حدیث كے ضعیف ہونے پر حفاظ حدیث كا انفاق ہے۔ دروغ گو آدى ہے۔ امام نووى رطاقیہ كے بقول اس حدیث كے ضعیف ہونے پر حفاظ حدیث كا انفاق ہے۔

(۱۱٦) وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت جابِرِ بَوْالِقَدْ ہے مروی ہے اس شخص کے بارے تعالَى عَنْهُ، فِي الرَّجُلِ الَّذِي شُجَّ مِيں جس کے سرپر زخم آيا تھا اور اس حالت ميں اس فَاعْتَسَلَ فَمَاتَ: إِنَّمَا كَانَ يَكُفِيْهِ أَن نَے عَسل كرليا اور وفات پاكيا كه اسے تو تيم كرلينا يَتَيَمَّمَ وَيعْصِبَ عَلَى جُرْحِهِ خِرْقَةً ثُمَّ بَى كافى تھا۔ اپنے زخم پر پئی باندھ كر مسح كرتا اور باقی يَتَيَمَّمَ وَيعْصِبَ عَلَى جُرْحِهِ خِرْقَةً ثُمَّ بي كافى تھا۔ اپنے زخم پر پئی باندھ كر مسح كرتا اور باقی يَمْسَحَ عَلَيْهَا، وَيَعْسِلُ سَائِرَ جَسَدِهِ. بدن كو وهو ليتا۔ (اس روايت كو ضعيف سند كے ساتھ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِسَنَدِ نِيْهِ ضَعْفٌ، وَنِيْهِ اخْتِلاَفْ الوراؤد نے روايت كيا ہے اور اس كے راويوں ميں بھی اختلاف ہے)

لغوى تشرق : ﴿ شبح ﴾ شبح سے ماخوذ ہے ، صیغہ مجمول ہے۔ سر میں جو زخم آئے اس نج کہ ہم ہیں سے ابوداؤد نے جابر بن عبداللہ ﷺ ہیں تصہ و واقعہ کو بیان کیا ہے کہ ہم ایک سفر میں نکلے۔ ہم میں سے ایک آدمی کے سرپر پھر لگا اور وہ زخمی ہوگیا۔ ای حالت میں اسے احتمام کی نوبت پیش آگی۔ اس نے اپنے ساتھوں سے دریافت کیا کہ آیا وہ میرے لئے تیم کی گنجائش و رخصت رکھتے ہیں؟ انہوں نے کہا جب شہیں یانی کے استعال کی طاقت ہے تو ہم تیرے لئے کوئی رخصت نہیں پاتے (یعنی ہم ایمی حالت میں شہیں یانی کے استعال کی طاقت ہے تو ہم تیرے لئے کوئی رخصت نہیں پاتے (یعنی ہم ایمی حالت میں شہیں تیم کی اجازت نہیں دے سکتے اپنے ساتھوں کے کہنے کی بنا پر اس نے عسل کر لیا اور فوت ہوگیا۔ جب ہم واپس ہوئے تو نبی مطابع کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس کے فوت ہونے کی اطلاع دی (اور جب ہم واپس ہوئے تو نبی مطابع 'نان لوگوں نے اسے قال کر دیا۔ اللہ تعالیٰ کی مار ہو ان پر۔ جب انہیں مسئلہ کی نوعیت کا علم نہیں تھا تو انہوں نے دریافت کیوں نہیں کیا۔ بے خبری اور عدم واقفیت کا علاج دریافت کوں نہیں کیا۔ بے خبری اور عدم واقفیت کا علاج دریافت کرنا ہے۔ "پھر آپ نے مندرجہ بالا ارشاد فرمایا۔ "یہ اس کیلئے کافی ہو تا۔" الخ۔ ﴿ یعصب ﴾ مسئلہ تیم کرنا۔ جنابت کا اثر زائل کرنے کیلئے ہے 'جیسا کہ موزے پہنے سے پیلے پاؤں دھونا طمارت کیلئے تیم کرنا۔ جنابت کا اثر زائل کرنے کیلئے ہے 'جیسا کہ موزے پہنے سے پیلے پاؤں دھونا طمارت کیلئے تیم کرنا۔ جنابت کا اثر زائل کرنے کیلئے ہے 'جیسا کہ موزے پہنے سے پیلے پاؤں دھونا طمارت کیلئے تیم کرنا۔ جنابت کا اثر زائل کرنے کیلئے ہے 'جیسا کہ موزے پہنے سے پیلے پاؤں دھونا طمارت کیلئے تیم کرنا۔ جنابت کا اثر زائل کرنے کیلئے ہے 'جیسا کہ موزے پہنے سے پہلے پاؤں دھونا طمارت کیلئے سے دوروں کیا کی جیسا کہ موزے پہنے سے کہ کی کو مضوطی سے اس کیلئے کو کیا کو دوروں کیا۔

ہو تا ہے' تا کہ حالت طمارت میں موزے پینے جائیں اور پھران پر مسح کیا جاسکے۔

راوی حدیث: ﴿ وفیه اختلاف علی داویه ﴾ اس راوی کانام عطاء ہے۔ اس سے جابر کے حوالہ سے بھی مروی ہے اور ابن عباس گئے کے حوالہ سے بھی اور ایک نسخہ میں ﴿ علی دواته ﴾ بھی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ عطاء کے نیچے یعنی عطاء کے شاگردوں میں اختلاف رائے ہے۔

(۱۱۷) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسِ رَضِيَ حَفرت ابن عباس رَضَيَ بِي كه سنت يمي ہے اللّه تعالَى عَنْهُمَا قَالَ: مِنَ السُّنَةِ أَنْ كه يَيم كرنے والا محض يَيم سے ايك بى نماز پڑھے لاً يُصَلِّيَ الرّبُولُ بِالتَّيَمُ مِ إِلاَّ صَلاَةً اور دو سرى نماز كيك از سرنو تيم كرے۔ (اس كو وَاحِدَةً، ثُمَّ يَتَيَمَّمُ لِلصَّلاَةِ الأُخْرَى، وارقطنى نے بهت بى ضعيف سند سے روايت كيا ہے) وَاهُ الدَّارَ فُطْنِيُ بِإِسْنَادِ صَغيف بِدَ جِدًا.

لغوى تشريح: ﴿ من السنة ﴾ نبي كريم النيام كي سنت اور طريقه.

حاصل كلام: حديث ضعيف بن اس كئ كه اس كراوى حن بن عماره بن اور وه ضعيف ب اور سابقد حديث نمبر ١٣٠ اس كر بظاهر خلاف ب- جس سے عيال ہوتا ب كه تيم وضو كا قائم مقام ب- اس كئے تيم سے بحى كئ نمازيں اوا ہو كتى بيں -

## حيض (سے متعلق احکام) کابيان

حفزت عائشہ ہیں کے فاطمہ بنت

ابی حبیش رئی نی استحاضه کی دائمی مریضه تھیں۔ رسول

الله طلی کے خون (کی

رنگت) ساہ ہوتی ہے' آسانی سے بھیان ہو سکتی ہے۔

(١١٨) عَنْ عَآئِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: إِنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي حُبَيْشٍ كَانَتْ تُسْتَحَاضُ، فَقَالَ لَبِي حُبَيْشٍ كَانَتْ تُسْتَحَاضُ، فَقَالَ لَبِهِ عَلَيْهِ: "إِنَّ دَمَ لَلْهِ عَلَيْهِ: "إِنَّ دَمَ اللهِ عَلَيْهِ: "إِنَّ دَمَ اللهِ عَلَيْهِ: "إِنَّ دَمَ اللهِ عَلَيْهُ: "إِنَّ دَمَ اللهِ عَلَيْهُ عَرَفُ، فَإِذَا كَانَ اللهِ عَلَيْهُ عَرَفُ، فَإِذَا كَانَ

١٠ - بَابُ الحَيْضِ

الحَيْضِ دَمٌ أَسْوَدُ يُعْرَفُ، فَإِذَا كَانَ جَن المام مِن بِهِ خُون آربا مِن توان المام مِن نماز چَهو رُ ذَلِكَ فَأَمْسِكِي عَنِ الصَّلاَةِ، فَإِذَا دو اور جب كُولَى دو سرا مو تو وضو كرك نماز برُه ليا كَانَ الآخَرُ فَتَوَضَّنِي وَصَلِّي». رَوَاهُ أَبُو كرو-" (ابوداؤد اور نبائي نے اسے روایت كيا ہے ابن دَاوُدَ وَالنَّسَآئِيُّ، وَصَحْحَهُ ابنُ حِبَّانَ وَالحَاجِمُ، حبان اور حاكم نے اسے صحح قرار دیا ہے اور ابوعاتم ك

وَاسْتَنْكَرَهُ أَبُو حَاتِمٍ .

وَفِيْ حَدِيْثُ أَسْمَآءَ بِنْتَ عُمَيْسِ عِنْدَ أَبِيْ دَاوُدَ: وَلْتَجْلِسْ فِي مِرْكَن ، فَإِذَا رَأَتْ صُفْرَةً فَوْقَ المَآءِ

زدیک یہ مکر ہے)
ابوداؤد میں مروی اساء بنت عمیس رشن کی حدیث میں ہے کہ ایک ٹب میں بیٹھ جائے اور جب وہ پانی کے اوپر زردی دیکھے تو ظہر اور عصر دونوں نمازوں

طهارت کے مسائل ______ طارت کے مسائل _____

فَلْتَغْتَسِلْ لِلظَّهْرِ وَالعَصْرِ غُسْلاً كَلِيَ ايك عنسل كرلے اور اى طرح مغرب اور وَاحِداً، وَتَغْتَسِلْ لِلْمَغْرِبِ وَالعِشَاءِ عثاء كى نمازكيك ايك عنسل كرلے اور نماز فجركيك غُسْلاً وَاحِداً، وَتَغْتَسِلْ لِلْفَجْرِ غُسْلاً الگے ايك عنسل كرلے اور ان كے درميان ميں وَاحِداً، وَتَتَوَضَّأُ فِيْ مَا بَيْنَ ذَلِكَ. وضوكرلے۔

لغوى تشريح: (باب المحيض) حيض اس خون كوكت بي جو بالغ بون يرعورت كرم سے برممين خارج ہوتا ہے۔ یہ چند مخصوص دن میں ہوتا ہے' نا امیدی کی زندگی تک یہ آتا رہتا ہے۔ لیعن زیادہ عمر ہونے سے بیہ ختم ہو جاتا ہے۔ اور بیر کسی بیاری می ولاوت کی وجہ سے نہیں ہوتا ﴿ يعرف ﴾ معرفت سے ماخوذ ہے۔ میغنہ مجمول۔ مطلب اس کا بیہ ہے کہ خواتین اسے جانتی اور پہچانتی ہیں کہ کون ساخون ہے؟ يہ بھي ايك رائے ہے كه ﴿ يعرف ﴾ باب افعال سے ہے۔ اس صورت ميں "ياء" يرضمه اور "راء" مكسور ہوگى۔ معنی بيہ ہول گے كه خون كى بو ہى بتا دے گى كه كونسا خون ہے؟ ﴿ فاذاكان ذلك ﴾ كاف کے پنچے کسرہ۔ لینی جب تیری حالت الی ہو۔ ﴿ فامسکی ﴾ امر کاصیغہ ہے۔ واحد مونث۔ معنی نماز ہے رك جاً و﴿ فاذا كان الاحر ﴾ جب خون كا وصف مذكوره بالانه جو - ﴿ واستنكر ﴾ اس مكر قرار ديا ـ اس کے منکر ہونے کی وجہ اس حدیث کی سند میں عدی بن ثابت عن ابیہ عن جدہ ہے۔ اس کا دادا غیر معروف آدمی ہے۔ ابوداؤر نے بھی اس حدیث کو ضعیف کہا ہے۔ ﴿ مرکن ﴾ بهت بڑا پالہ نما برتن (ثب كى قتم كا) اس مين "ميم" يركسره اور "كاف" ير فتحر ج- ﴿ فاذا رات صفرة فوق الساء ﴾ جب وه بإني ير زردی دیکھیے تو اسے جان لینا چاہئے کہ یہ حیض کے جانے اور اس کے اختتام کی علامت ہے۔ ﴿ فلتغتسل للظهر والعصر غسلا واحدا ﴾ تواے ظراور عصر كى نمازوں كيلتے ايك ہى عسل كراينا چاہئے۔ اس کی عملی صورت اس طرح ہوگی کہ ظہر کے وقت کو مؤخر کرے اور عصر کے وقت کو ذرا مقدم کرے اس طرح دونوں نمازیں اپنے اصلی وقت میں ادا بھی ہو جائیں گی اور جمع صوری بھی بن جائے گی اور ای طرح مغرب و عشاء کی نمازول کیلیے کر لے۔ ﴿ و تسوضا فیسما بیین ذلک ﴾ ان دونول (ظهر اور عصر) اور مغرب و عشاء کے درمیان وضو کر لے۔ اس سے بیہ معلوم ہوا کہ صلاۃ ظہر کے وضو سے نماز عصرادا نہیں کر سکتی اور اس طرح مغرب کی نماز کے وضو سے عشاء کی نماز نہیں پڑھ سکتی۔ یہ مستحاضہ عورت کیلئے ہے۔ اگر دو نمازیں متحاضہ انٹھی پڑھنا جاہے تو وہ ایک وضو کے ساتھ صرف ایک فرض نماز

حاصل كلام: نوجوان عورت كو تين طرح كے خون سے واسط پر تا ہے۔ ایک حیض (ایام ماہواری) دو سرا دم نفاس جو بنج كى پيدائش سے لے كر چاليس ايام يا كم و بيش جارى رہتا ہے اور تيسرا دم استحاضه كا خون اسے كتے ہيں جو ايام ماہوارى اور نفاس كے چاليس يوم كے علاوہ جارى رہے۔ حيض كى اقل مدت امام شافعى روايتي كے نزديك ایك دن اور زيادہ سے زيادہ بندرہ دن تك ہے اور امام ابو حنيفه روايتي كہتے ہيں

کہ تین روز سے لے کر دس روز تک ہو سکتا ہے۔ مکی 'موسمی اور عورتوں کی طبائع کے اعتبار سے دونوں ائمہ کی رائے اپنی اپنی جگہ صائب ہو سکتی ہے۔ ویسے ہر عورت کو اپنی طبیعت اور عادت کی روشنی میں علم ہو تا ہے کہ اس کے ایام کی تعداد کتنی ہے۔ اس تعداد سے زیادہ خون جاری رہے تو اسے استحاضہ قرار دے کراس کے مطابق عمل کرنا چاہئے۔

راوی حدیث: ﴿ اسماء بنت عمیس رفی این حضرت جعفر بن ابی طالب رفائد کی اہلیہ محترمہ۔ اپنی طادند کے ساتھ ججرت حبشہ کی۔ وہاں انہیں اللہ تعالی نے اولاد سے نوازا 'جن سے ایک عبداللہ ہے۔ غزوہ کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رفائی نے ان کو اپنی زوجیت میں لے لیا۔ اب ان کے بطن سے محمہ نے جنم لیا جو محمہ بن ابی بکر کے نام سے مشہور ہیں۔ حضرت ابو بکر رفائی کی وفات کے بعد حضرت علی رفائی نے اپنی زوجیت میں لے لیا اور ان کے بطن سے کی پیدا ہوا۔ حضرت عمر رفائی ان سے خوابوں کی تعبر دریافت فرمایا کرتے تھے۔ ان کی وفات حضرت علی رفائی کی وفات کے بعد ہوئی۔ (ذہن نشین رہے کہ عمیس عربی فرمایا کرتے تھے۔ ان کی وفات حضرت علی رفائی کی وفات کے بعد ہوئی۔ (ذہن نشین رہے کہ عمیس عربی فرمایا کی روسے تھنیر ہے)

حفزت حمنه بنت جحش رئيستا فرماتی ہیں کہ میں سخت (١١٩) وَعَنْ حَمْنَةَ بِنْتِ جَحْشِ قتم کے عارضہ استحاضہ میں مبتلا رہتی تھی۔ میں نبی رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا ۚ قَالَتْ: كُنْتُ مَا لَيْهِمْ كَى خدمت مِين استفسار كيليَّ حاضر ہوئی تو آپً أُسْتَحَاضُ حَيْضَةً كَثيْرَةً شَدِيْدَةً، فَأَتَيْتُ النَّبِيِّ لِيَظِيُّ أَسْتَفْتِيْهِ، فَقَالَ: نے فرمایا ''یہ تو شیطان کی چوک (مار) ہے۔ للذا تو چھ یا سات روز ایام حیض شار کرکے بھر نمالے' جب تو «إِنَّمَا هِيَ رَكْضَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ، الحچمی طرح پاک و صاف ہو جائے تو پھر چوہیں یا فَتَحَيَّضِي سِتَّةَ أَيَّامٍ أَوْ سَبْعَةَ أَيَّامٍ، شئیس روز نماز پڑھ اور روزہ بھی رکھ۔ یقیناً یہ تیرے ثُمَّ اغْتَسِلِي، فَإِذَا اسْتَنْقَأْتِ فَصَلِّي لئے کافی ہے ہیں ہر ماہ اس طرح کر لیا کر جیسا کہ أَرْبَعَةً وَعِشْرِينَ أَوْ ثَلاَثَةً وَعِشْرِينَ، حيض والي خواتين كرتي ہيں۔ پھراگر تم ميں ظهر كو ذرا وَصُومِي وَصَلِّي، فَإِنَّ ذَلِكَ يُجْزِئُكِ، مؤ خر کرنے اور عصر کو ذرا مقدم کرنے کی ہمت و وَكَذَلِكَ فَافْعَلِي كُلَّ شَهْرٍ، كَمَا طاقت ہے تو پھر عسل کر لے جب پاک و صاف ہو تَحِيضُ النِّسَاءُ، فَإِنْ قَويت ِ عَلَى أَنْ جائے تو ظہراور عصر دونوں کو اکٹھالا کریڑھ لے۔ پھر تُؤَخِّري الظُّهْرَ وَتُعَجِّلي العَصْرَ، ثُمَّ مغرب کو مؤخر اور عشاء کو ذرا مقدم کر کے عنسل کر تَغْتَسِلِي حِينَ تَطْهُرِينَ، وَتُصَلِّينَ لے اور جمع صلاتین کر لے۔ تو ایبا کر لے (یعنی ایبا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعاً، ثُمَّ تُؤخِّرينَ کرنے کی اجازت ہے) اور صبح کی نماز کیلئے الگ المَفْرِبَ وَتُعَجِّلِينَ العِشَاءَ، ثُمَّ عنسل کر لے اور نماز پڑھ لے۔" پھر فرمایا "دونوں تَغْتَسِلينَ وَتَجْمَعِينَ بَيْنَ الصَّلاَتَيْنِ ، فَافْعَلِي، وَتَغْتَسِلِينَ مَعَ الصَّبْعِ بِالوّل مِن سے مجھے يہ زيادہ پند اور محبوب ہے۔" وَتُصَلِّينَ، قَالَ: وَهُو أَعْجَبُ (اس كونى اَلَى كَ علاوہ باقى پانچوں نے روايت كيا ہے۔ تذى الأَمْرَيْنِ إِلَيَّ». رَوَاهُ الحَنسَةُ إِلاَّ النَّسَائِةُ، نے صحح قرار دیا ہے اور بخارى نے اسے حس كما ہے) وَصَحَّمُهُ النَّرْبِذِئُ، وَحَسَّنَهُ الْبُخَارِئُ.

لغوى تشریح: ﴿ استفنیه ﴾ میں نے آپ سے فتوی پوچھا۔ ﴿ رکصه ﴿ ﴾ چوک مارنا وغیرہ۔ ﴿ فنحیضی سنه ایام او سبعه ایام ﴾ یہ اس بات کا اعلان ہے کہ کچھ عورتوں کو چیش چھ روز آتا ہے اور کی کو سات روز۔ اس میں عمر اور مزاج کو بھی دخل ہے۔ ﴿ فاذا استنقات ﴾ جب تو پاک صاف ہو جائے۔ ﴿ صومی وصلی ﴾ روزہ رکھ ' نماز پڑھ ' فرض ہو یا نظی جو جی میں آئے ﴿ وهو اعجب الامرین الی ﴾ الامرین سے مراد ہر نماز کیلئے الگ الگ وضو کرنا اور دن رات میں تین مرتبہ نمانا اور عسل کرنا (یعنی میرے نزدیک پندیدہ عمل شب و روز میں تین مرتبہ عسل کرنا ہے)

حاصل كلام: اس حدیث سے حمنہ بنت جمش رفی تفاو دن رات میں تین مرتبہ عنسل كرنے كا حكم دیا۔
ایک ظهراور عصر كیلئے دو مرا مغرب اور عشاء كیلئے اور تیسرا نماز فجر كیلئے۔ اس سے بہلی حدیث میں فاطمہ
بنت الى حبیش كو جرنماز كیلئے وضو كا حكم دیا ہے اس سے صاف معلوم ہوتا ہے كہ استحاضہ كے مرض میں
جمثلا عورت پر عنسل واجب نہیں ہے البتہ جرنماز كیلئے از سرنو وضو فرض ضرور ہے۔ عنسل بس مستحب ہے
وہ بھی صحت اور موسم اگر ساتھ دیں ورنہ چندال ضرورت نہیں۔

**راوی حدیث: ﴿ ح**میه بست جبعیش ﴾ حمنه میں ''حا'' اور جحش کی جیم دونوں پر فتح ہے اور ''میم'' اور ''حا'' دونوں ساکن ہیں۔ یہ ام المومنین حضرت زینب بنت جحش کی بهن تھیں۔ پہلے یہ مصعب بن عمیر بڑاٹھز کی زوجیت میں تھیں۔ غزوہ احد میں مصعب شہید ہو گئے تو یہ طلحہ بن عبداللہ ﷺ کی زوجیت میں پیمر

(١٢٠) وَعَنْ عَآئِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ أُمَّ حَبِيْبَةَ بِنْتَ

جَحْشِ شَكَتْ إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ

الدَّمَ، فَقَالَ: «أَمْكُثِي قَدْرَ مَا كَانَتْ

تَحْبِسُكِ حَيْضَتُكِ، ثُمَّ اغْتَسِلِي»،

وَكَانَتْ تَغْتَسِلُ لِكُلِّ صَلاَةٍ. رواه مسلم.

حفرت عائشہ رئی ہیں ایک حفرت ام حبیبہ بنت جمش رئی ہیں کہ حفرت ام حبیبہ بنت جمش رئی ہیں کہ دم اسحاضہ کا شکوہ کیا۔ آپ نے فرمایا کہ "تمہارے ماہواری کے ایام جس قدر پہلے سے متعین ہیں اتنے ایام میں (نماز' روزہ) چھوڑ دے۔ اس کے بعد نما دھو کر نماز ادا کرو۔" ام حبیبہ رئی ہی اس کے بعد ہم نماز کیلئے تازہ عنسل کیا کرتی تھیں۔ (مسلم)

وَفِيْ رِوَايَةِ البُخَارِيِّ "وَتَوَضَّنِي اور بخاري كي روايت مِين ہے كه "پھر ہر نماز كيلئے

لِكُلِّ صَلاَةِ». وَهِيَ لأَبِيْ دَاوُدَ وَغَيْرِهِ از مر نو وضو كر لياكر " ابوداؤر وغيره محدثين نے مِنْ وَجْهِ آخَرَ.

حاصل كلام: اس مديث اور اس باب مين بيان شده احاديث كا ماحصل بي ب كه مستحاضه 'استحاضه ك خون اور حیف کے خون کو ان کی تین علامات میں سے کسی کی بنیاد پر دونوں میں فرق کرے گی۔ جہال تک دونوں خونوں میں تمیز کا تعلق ہے تو اس طرح ہے کہ ایام ماہواری کا خون سیاہ رنگت کا اور گاڑھا ہو تا ہے اس کی بو بھی بڑی کریہ ہوتی ہے اور استحاضہ کے خون کی رنگت سرخ ہوتی ہے اور وہ رقیق لیعنی بتلا ہوتا ہے یا پھر خون استحاضہ کے جاری ہونے سے پہلے اس عورت کی معمول بہ عادت کی طرف رجوع کیا جائے گا کہ کتنے روز تک ایام ماہواری جاری رہتے تھے یا پھر دو سری صورت بھی ہو سکتی ہے کہ اس کی ہم عمراور ہم مزاج خواتین پر اس کو قیاس کیا جائے گا کہ ایسے مزاج اور اتن عمر کی خواتین کو کتنے دن ایام ماہواری آسکتے ہیں یا آیا کرتے ہیں اور اگر مستحاضہ میں ایک سے زائد علامات جمع ہو جائیں تو پھر زیادہ قوی طریقے اور واضح دلیل سے اس کا تعین ہو سکے گا۔ دو یا تین علامات اگر باہم متعارض ہوں تو پھر بغیر تردد و شک کے حیض کے خون کے ساہ رنگ کو مقدم رکھا جائے گا اور عقل بھی اس کو مقدم رکھنے کا تقاضا کرتی ہے۔ اس کے بعد دو سرے نمبریر عادت کا لحاظ رکھا جائے گا پھر ہم عمراور ہم مزاج عورتوں کا خیال رکھا جائے گا۔ مندرجہ بالا ندکورہ علامتوں میں امتیاز و فرق کرنا نہایت آسان اور سمل ہے۔ عقلمند اور کند ذہن عورت اس فرق کو بآسانی افذ کر عتی ہے اور جس کی طرف فقهاء کی جماعت بالخصوص احناف گئے ہیں وہ بحث بری وقت ' مخبلک اور مخلق ہے۔ وہ عورتوں کے فنم و عقل سے بعید ہے بلکہ بہت ہی دور ہے اور یہ احادیث بھی اس مفہوم کا انکار کرتی ہیں۔ شریعت بیضاء جو سل الفہم ہے وہ بھی اس کی طرف توجہ نہیں کرتی۔

حفرت ام حبیبہ و بھی اور کیا کے عسل فرمایا کرتی تھیں۔ اس عسل کی نوعیت جمہور کے نزدیک تطوع کی ہے۔ ورنہ شریعت نے مستحاضہ پر ہر نماز کیلئے از سر نوعسل کرنا فرض و واجب قرار نہیں دیا۔ فتح الباری میں علامہ ابن جر عسقلانی رہائے نے بھی اس رائے کی تائید کی ہے۔ امام شوکانی رہائے نے بھی یہ دعویٰ کیا ہے کہ کسی صحیح حدیث سے مستحاضہ کیلئے ہر نماز کے وقت نیاعسل کرنا فابت نہیں۔ مستحاضہ کیلئے ہر نماز کے وقت نیاعسل کرنا فابت نہیں۔ مستحاضہ اینے مقرر ایام ماہواری پورے ہونے کے بعد عسل کرے۔ اس کے بعد ہر نماز کیلئے استخباکر کے وضو کرے اور نماز اوا کرے۔ ندکورہ حدیث دلیل ہے اس کی کہ مستحاضہ کو کسی نہ کسی شاخت کرانے والی علامت کی جانب اور نماز علیہ جس علامت سے اس کی بھیان ہو جائے اس بے اس کی جانب اور نماز جہ کرنا چاہئے۔ بھر جس علامت سے اس کی بھیان ہو جائے اس بے اس کی جانب

راوى حديث: ﴿ ام حبيب يَنْ آلَهُ ﴾ بعض كا خيال ب اس سے حمنہ بنت جحش مراد ب ايما نيس

طہارت کے مسائل ______

بلکہ صحیح اور درست بیہ ہے کہ بیہ ان کی بمن تھیں۔ بیہ عبدالر حمٰن بن عوف کے نکاح میں تھیں۔ مسلم کی روایت کی روسے انہیں مسلسل سات سال تک استحاضہ کا مرض لاحق رہا۔ ۱۹۲۳ھ میں وفات پائی۔ رُقُونَهٰ بعض نے کما کہ جمش کی تین بیٹیاں تھیں۔ تینوں عارضہ استحاضہ کا شکار تھیں۔ ایک ام المومنین زینب ووسری حمنہ اور تیبری ام جبیہ۔ گر صحیح بیہ ہے کہ حضرت زینب رُقُنَهٰ اس عارضہ سے محفوظ تھیں۔ کتے بین کہ عمد رسالت مآب ملی بیٹیا میں وس خواتین الی تھیں جو مستحاضہ کے عارضہ میں بیٹال رہتی تھیں۔ بیٹی کہ عمد رسالت مآ ب ملی بیٹیا کہ تو کی تو کہ محضرت ام عطیہ رُقُنَهٰ بیان کرتی ہیں کہ ہم (ایام تعالَی عَنْهَا قَالَتْ: کُنَّا لاَ نَعُدُ ماہواری کے اختقام پر) نما دھو کر پاک و صاف ہونے الکُدْرَةَ وَالصَّفْرَةَ بَعْدَ الطَّهْرِ شَیْنًا . کے بعد گدلے اور زرد رنگ کی چیز کو (اس چیز کے الکُدْرَةَ وَالصَّفْرَةَ بَعْدَ الطَّهْرِ شَیْنًا . کے بعد گدلے اور زرد رنگ کی چیز کو (اس چیز کے الکُدْرَةَ وَالصَّفْرَةَ بَعْدَ الطَّهْرِ شَیْنًا . کے بعد گدلے اور زرد رنگ کی چیز کو (اس چیز کے دَوَاهُ البُخَارِئُ وَابُو دَاوُدَ، وَاللَّفْظُ لَهُ .

ایسے مادہ کے خروج کو حیض تصور نہیں کرتی تھیں۔) (بخاری' ابوداؤد۔ متن حدیث کے الفاظ ابوداؤد کے ہیں)

لغوى تشریح: ﴿ الكدرة ﴾ ميل كچيل سے آلودہ ركت والا پانى۔ ﴿ والصفرة ﴾ زنگ والى ركت۔ جس پر زردى غالب ہو۔ ﴿ بعد الطهر ﴾ ايام حيض سے پاك و صاف ہونے كے بعد۔ ﴿ شيئا ﴾ يعنى ہم اسے حيض تصور نہيں كرتى تحيى۔ حديث سے بيد فائدہ حاصل ہوا كہ حيض كون كے بعد جارى رہنے والے پانى كو جبكہ ايام ماہوارى كى مدت يورى ہو جاتى تو ہم حيض شار نہيں كرتے تھے۔

حاصل کلام: ام المومنین حفرت عائشہ صدیقہ رئی الله کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ذرد اور گدلے رنگ کے پانی کو حیض سمجھا اور شار کیا جاتا تھا اور حدیث نہ کور میں ہے کہ ہمارے نزدیک ایسے پانی کی کوئی اہمیت نہ تھی۔ بظاہر ان احادیث میں اختلاف معلوم ہوتا ہے لیکن در حقیقت ذرا سا غور کرنے سے یہ اختلاف دور ہو جاتا ہے اگر نہ کورہ بالا رنگت کا پانی دوران ایام حیض میں خارج ہو تو اسے حیض شار کیا جائے اور مدت ایام کے بعد اس قتم کے پانی کی کوئی اہمیت نہیں۔ حدیث میں نہ کور ﴿ بعد المطهر ﴾ کے الفاظ بھی اس طرف اشارہ کر رہے ہیں۔

نی کریم ملٹی ایم عہد میں عورتیں ایام ماہواری کے بعد حصول طمارت کے بعد رحم وغیرہ سے گدلے یا درو رنگ کے پانی کو کوئی اہمیت نہ دیتی تھیں اور نہ اسے شار کرتی تھیں۔ گویا نبی سٹی ایک کو اس کا علم تھا۔ آپ کی اس پر خاموشی' تقریری حدیث کہلاتی ہے۔

راوی حدیث: ﴿ ام عطیه ریمینی ﴾ ان کا اسم گرامی نسیسه تھا۔ کعب کی بیٹی تھیں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ حارث کی بیٹی تھیں۔ یہ بزرگ ترین مرتبہ کی صحابیات میں سے تھیں۔ غزوات میں نبی ساڑھیا کے ساتھ ہوتی تھیں۔ مریضوں کی تیار داری اور زخمیوں کی مرہم پی کرتی تھیں۔ غزوہ احد میں بہادر مردوں کی طرح لڑیں۔ نبی ساڑھیا کی صاحبزادی کے عسل کے وقت یہ موجود تھیں۔ انہوں نے بڑی صفائی سے ان کو نملایا۔ بھرہ کے ایام مقام میں ان سے علماء و تابعین کی کیر تعداد نے احادیث اخذ کیں۔ ان کی اصل حدیث عنس میت کے بارے میں ہے اور ان کا شار بھربوں میں ہوتا ہے۔

(۱۲۲) وَعَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ حضرت الْسَ بِنَاتُهُ بِيان كرتے بِين كه يهوديوں كے تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ اليَهُودَ كَانُوا إِذَا بِال جب كى عورت كو حض آتا تو وہ اس عورت حاضت ِ المَرْأَةُ فِيْهِمْ لَمْ يُؤَاكِلُوهَا، كے ساتھ كھانا بينا ترك كر ديتے۔ رسول الله طَلَّهِمْ فَقَالَ النَّهِ عَلَيْهِمْ لَمْ يُؤَاكِلُوهَا، كے ساتھ كھانا بينا ترك كر ديتے۔ رسول الله طَلَّهُمْ فَقَالَ النَّبِيُ ﷺ: «اصْنَعُوا كُلَّ شَيْءَ نے فرمایا "(اے مسلمانو!) تم ہم بسترى كے علاوہ ہر فقالَ النَّكَاحَ». دَوَاهُ مُسْلِمٌ،

لغوى تشريح: ﴿ لم يواكلوها ﴾ لينى اس (ايام مأبوارى من مبتلا) عورت ك ساتھ بيھ كركھاتے پيتے في تقد ﴿ الا السكاح ﴾ فكاح يمال جماع ك معنى من استعال جوا ہے۔

حاصل كلام: نبى آخر الزمال ملتهم ك ارشادكى روشى سے مسلمانوں كيلئے حائف، عورت كے ساتھ بيشنا، لينا، كھانا اور بينا سب جائز ہے صرف تعلق ذن و شو سے اجتناب كرنا ضرورى ہے۔ يہ چھوت چھات كى يارى ہنود ويهودكم بال ہے مسلمانول كيلئے اس كى كوئى اہميت نہيں۔

لغوى تشريح : ﴿ فاتنور ﴾ باب افتعال سے صيغه واحد متعلم ہے جس كے معنى بيں ميں ازار بهن ليتى۔ ﴿ فيبا شرف ﴾ ممين مير ساتھ اپنا جم لگاتے اور به جماع كے معنى ميں نہيں ہے۔ ﴿ معنى مِين نہيں ہے۔ ﴿ معنى مِين نہيں ہے۔

حاصل كلام: ﴿ باشريبا شر مباشره ﴾ ايك دو سرے كے ساتھ اپنا جسم لگانا۔ يہ اس كے لغوى معنى بين مجازى طور پر اس سے جماع كے معنى بھى لئے جاتے ہيں۔ ستم ظرينى ديكھے مئرين حديث كى كه انهوں في عوام كو احاديث نبويہ سے بدظن اور متنفر كرنے كيلئے اس كا معنى كيا ہے كه نعوذ باللہ آنحضور طال اللہ عالت حيض ميں ابنى يويوں سے مباشرت (جماع) كر ليتے تھے جب كه قرآن مجيد ميں اس كى صريعاً ممانعت ہے۔ نتيجہ اس سے يہ برآمد كرتے ہيں كه احاديث جھوئى ہيں 'يہ قابل اعتبار نہيں حالا نكہ جيسا كه اوپر يان ہوا كه مباشرت كے معنى جسم كے ساتھ جسم لگانا ہے تو اس سے جماع كے معنى كرنا بدديا نتى نہيں تو اور كيا ہے۔ شريعت نے زير ناف كے علاوہ عورت كے جسم سے لذت حاصل كرنا جائز قرار ديا ہے۔

(۱۲٤) وَعَن ِ ابْنِ عَبَّاسِ رَضِيَ حَفرت ابن عباس بَيْنَ اللهِ عَبْ كَ فِي اللهِ عَنْ رَسُولِ اللهِ طَهُمِيلِ فَي اللهِ عَنْ رَسُولِ اللهِ طَهُمِيلٍ فَي اللهِ عَنْ مَسُولِ اللهِ عَنْ رَسُولِ اللهِ عَنْ رَسُولِ اللهِ عَنْ رَسُولِ اللهِ عَنْ مَسُولِ اللهِ عَنْ مَسُولِ اللهِ عَنْ مَسْ عَلَى كَيا مِهِ اللهِ عَنْ مَسْ عَنْ رَسُولِ اللهِ عَنْ مَسْ عَلَى كَيا مِن عَلَى اللهِ عَنْ مَسْ عَلْ اللهِ عَنْ مَسْ عَلْ اللهِ عَنْ مَسْ عَلْ اللهِ عَلْهُ اللهِ عَنْ مَسْ عَلْ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ اللهِ عَلْمُ اللهِ اللهِ عَلْمُ اللهِ ا

اپنی بیوی کے پاس الی حالت میں جائے جبکہ وہ حالت حیض میں ہو ''وہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ و خیرات کرے۔'' (اس حدیث کو پانچوں نے روایت کیا ہے۔ حاکم اور ابن قطان دونوں نے اس کو صحح قرار دیا ہے اور ان دونوں کے علاوہ دو سرے محد ثین نے اسے موقوف کما ہے)

وَهِيَّةَ، فِيْ الَّذِيْ يَأْتِي امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَايَّضٌ، فِيْ الَّذِيْ يَأْتِي امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَايَّضٌ، قَالَ: «يَ**تَصَدَّقُ بِدِيْنَارٍ أَوْ** بِنِصْف ِ دِيْنَارٍ». رَوَاهُ الخَمْسَةُ، وَصَحَّحَهُ الخَايَةُ وَابُنُ الفَظَانِ، وَرَجَّعَ غَيْرُهُمَا وَفَقَهُ.

لغوى تشریح: ﴿ ياتى امراته ﴾ كامعنى ہے كہ اپنى بيوى سے جماع كرے اور جمال تك ديناريا نصف دينار خيرات كرنے كا تعلق ہے تو ايك گروہ نے اسے جائز ركھا ہے جبكہ دو سرول نے حديث ميں اضطراب اور عدم صحت كى وجہ سے كفارے كا تھم نہيں ديا۔ پھر جو لوگ كفارہ كے قائل ہيں ان ميں سے كى نے كما ہے كہ ديناريا نصف بيان كرنا راوى كا تردد ہے اور ان ميں سے كى نے ديناريا نصف بيان كرنا راوى كا تردد ہے اور ان ميں سے كى نے ديناريا نصف بيان كرنا راوى كا تردد ہے اور ان ميں سے كى نے ديناريا كي ہے كہ بيال

اور عدم سخت می وجہ سے لفارے کا ہم ہیں دیا۔ چر جو لوک لفارہ کے قائل ہیں ان ہیں ہے کی کے کہ یہاں کہا ہے کہ یہاں کہا ہے کہ دینار یا نصف بیان کرنا راوی کا تردد ہے اور ان ہیں سے کمی نے یہ تاویل کی ہے کہ یہاں نوعیت بتانا مقصود ہے کہ اگر حیض کا آغاز ہو تو الی حالت میں جماع کرنے والا ایک دینار صدقہ کرے اور دوسری کوئی نوعیت ہو تو نصف دینار خیرات کرے۔ ان میں سے کمی نے یہ بھی کہا ہے کہ یہاں اختیار دیا گیا ہے خواہ دینار صدقہ کرے خواہ نصف دینار۔ بہرحال یہاں امر وجوب کیلئے نہیں ہے بلکہ مندوب و

متحب ہے۔ باعتبار دلیل کی رائے قابل ترجیج ہے۔ (۱۲۵) وَعَنْ أَبِي سَعِیْدِ الخُدْدِيِّ حضرت ابوسعید خدری بناتخہ روایت کرتے ہیں کہ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسول الله طَنْ الرشاد گرامی ہے 'کیاعورت جب رسُولُ الله ﷺ: «أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتِ عالت حِضْ مِن ہوتی ہے تو نماز اور روزہ چھوڑ شیں

المَوْأَةُ لَمْ تُصَلِّ وَلَمْ تَصُمْم؟». مُنْفَقُ ويتى؟" (بخارى مسلم ـ يد لمبى عديث كا عراب)

عَلَيْهِ فِي حَدِيْثٍ طَوِيْلٍ.

لغوى تشریح: ﴿ السِس ﴾ اس میں حمزہ انکار کے معنی میں استعال ہوا ہے جب نفی کا انکار ہو تو اثبات البت ہو جاتا ہے۔ اس صورت میں معنی بیہ ہوئے کہ شریعت میں تو ایس عورت کیلئے ترک صلاۃ و صوم ثابت ہے (البت روزے دو سرے ایام میں قضا کرے گی۔ (دلاکل سے بیہ ثابت ہے) جبکہ نماز کی قضا نہیں ۔ اس لئے اس کا قضا کرنا عورت کے بس میں نہیں ہے۔

(۱۲۲) وَعَنْ عَائِشَة رَضِيَ اللَّهُ حضرت عائشه وَ فَيَ فَ مِاتَى بِين كه جب مقام سرف تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: لَمَّا جِئْنَا سَرِفَ مِينَ آئَ تُو جُصُ ايام ما موارى شروع موگ (ميرك جَفْتُ ، فَقَالَ النَّبِيُ ﷺ: «افْعَلِي مَا بَتانِ پر) نبى النَّيْلِ نے فرمایا "منامک جج تم بحى اى يَفْعَلُ الحَاجُ ، غَيْرَ أَنْ لاَ تَطُوفِيْ طرح ادا كرو جمل طرح دو سرے حاجى كرتے ہيں يَفْعَلُ الحَاجُ ، غَيْرَ أَنْ لاَ تَطُوفِيْ طرح ادا كرو جمل طرح دو سرے حاجى كرتے ہيں

بِالبَیْتِ حَتَّی تَطْهُرِی». مُثَفَّقُ عَلَیْهِ فی البت طواف بیت الله ایام سے فارغ ہو کرنہا دھو کر عدیث کا مکرا ہے) حدیث طوبل یہ ہی صدیث کا مکرا ہے)

لغوى تشريح: ﴿ لما جئنا ﴾ جب ہم آئے۔ يه دراصل ججة الوداع كے دوران سفر كا واقعہ ہے۔ اس وقت حضرت عائشہ بئي في حالت احرام ميں تھيں۔ ﴿ سوف ﴾ سين پر فقہ اور "راء" پر كسرو۔ غير منصرف ہو اسباب كى وجہ سے ايك علميت يعنى جگه كا نام اور دوسرے تانيث كى وجہ سے۔ مكه كے قريب ايك جگه كا نام ہو ادى اللہ علم كا نام ہے۔ تقريباً دس ميل كے فاصلہ پر۔ ﴿ حضت ﴾ واحد منظم كا صيغه ہے۔ جمعے ايام ماہوارى شروع ہوگئے۔

حاصل كلام: اس حديث كى روسے حالفنه عورت بيت الله كاطواف نهيں كر عتى۔ اس لئے كه طواف كيا ياكيزگى شرط ہے۔ حالت حيض ميں عورت چونكه ناياك ہو جاتى ہے۔ ناياك عورت تو مجد ميں داخل بھى نهيں ہو عتى خانه كعبہ تو افضل المساجد ہے۔ اس لئے طواف بدرجہ اولى نهيں كر عتى۔ بلكه الى حالت ميں تو وہ نماز بھى نہيں بڑھ كتى۔ اس لئے مصنف نے اس حديث كو اس باب ميں ذكر كيا ہے۔

(۱۲۷) وَعَنْ مُعاذِ رَضِيَ اللَّهُ حضرت معاذبن جبل بطائد سے روایت ہے کہ انہوں تعالَی عَنْهُ، أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيِّ ﷺ، مَا نے نبی طائد سے سوال کیا کہ جب عورت ایام یَجِولُ لِلرَّجُلِ مِنَ امْرَأَتِهِ وَهِيَ ماہواری مِن ہوتو عورت کی اپنے شوہ کیا کیا چیز حَائِثٌ ؟ فَقَالَ: «مَا فَوْقَ الإِذَادِ». طال ہے؟ آپؓ نے فرمایا "پاجامہ یا تہ بند میں جم کا رواه أبُو دَاوُدَ، وَصَعْفَهُ.

جتنا حصہ ہے اسے چھوڑ کر باقی حصہ اس کیلئے طال ہے۔ " (اسے ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور ضعف قرار ہے۔ " (اسے ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور ضعف قرار

دیا ہے)

لغوى تشریح: ﴿الازاد ﴾ اس كے دو معنی ہو سكتے ہیں ایک تو ازار سے مراد جماع و باہم ہم بسری لیعنی شوہر كہلئے جماع كے علاوہ باقی سب کچھ كر گزرنا جائز ہے اور دو سرا معنی پاجامہ و تہ بند كی جگہ لیعنی ناف سے گھنے تك كا حصہ چھوڑ كر باقی حصہ جمع سے مباشرت حلال ہے اور دو سرے معنی كی رو سے تو بہ حضرت انس بناٹيز كی حدیث اس كے الفاظ ﴿ اصنعوا كل شئى الا النكاح ﴾ كہ جماع كے علاوہ ہر قتم كا كام اس سے كرو۔ كيونكہ سابقہ حدیث سے صرف جماع كی ممانعت ہے اور اس میں ناف سے گھنے تك كے سارے حصہ سے استمتاع كی ممانعت ہے مگر اولاً تو يہ روايت ضعيف ہے۔ ثانیاً اس سے مراد صرف جماع اور وطی ہے جس سے يہ يہلی روايت كے معارض نہيں رہتی۔

(۱۲۸) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت ام سلمہ بِنَهُ اللَّهِ عند اللهِ عَلَمَ اللهِ اللهُ عَلَمَ اللهُ عَلَمَ اللهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَتِ النَّفَسَاءُ رسالت مَّ ب طُهُ اللهُ عَلَى عورتيں بيج كي ولادت كَ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: كَانَتِ النَّفِسَاءُ رسالت مَّ بيلُ عَلَى عَلَمَ اللهَ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ا

نِفَاسِهَا أَرْبَعِيْنَ يَوْماً. رَوَاهُ الخَمْسَةُ إِلاَّ كَ علاوه بإنجول نے اسے روایت كيا ہے اور متن حدیث النَّسَآنِيُ، وَاللَّفْظُ لِابِنِ دَاوُدَ.

وَفِيْ لَفْظِ لَهُ: وَلَمْ يَأْمُرْهَا النَّبِيُ اور اس كى ايك روايت ميں ہے كه نبى النَّيَامِ نے عَلَيْ اللهِ بِقَضَاءِ صَلاَةِ النِّفَاسِ. ايام نفاس ميں چھوٹی ہوئی نمازوں كی قضا كا حكم نميں وَصَحَّحَهُ الحَاكِمُ. وَصَحَّحَهُ الحَاكِمُ.

وَصَحَّحَهُ الحَاكِمُ .

ویا۔ (اے حاکم نے صحح قرار دیا ہے)
لغوی تشریح : ﴿ نفساء ﴾ نون پر ضمہ ' فا اور سین پر فتح۔ ان عور توں کو کتے ہیں جنہوں نے بچ کو جنم دیا ہو۔ نفاس اس خون کو کتے ہیں جو ولادت کے بعد عورت کے رحم ہے عمواً چالیس روز تک خارج ہوتا رہتا ہے۔ ﴿ اربعین یوما ﴾ چالیس روز نفاس کی کثیر مدت ہے۔ ابن ماجہ میں ایک روایت حضرت انس رہائے کے حوالہ ہے بایں الفاظ بھی مروی ہے کہ نبی سائیلیا نے حالت نفاس میں مبتلا عور توں کیلئے مدت نفاس چالیس روز مقرر فرمائی ' البتہ اگر وہ چالیس روز سے پہلے پاک ہو جائے تو (اس کی مدت یی شار ہوگی) حاصل کلام: اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ نفاس والی خواتین کی اکثر مدت چالیس روز ہے۔ اس کی کم از کم مدت کوئی نہیں ' ہاں اگر چالیس روز ہے تجاوز کر جائے تو پھروہ حالت استحاضہ شار ہوگی۔ اس حالت میں نماز ' روزہ ترک نہ کئے جائیں گے۔ تعلق زن و شو بھی قائم ہو سکتے ہیں۔ البتہ نفاس کا تحکم تو حیف کی طرح ہے۔ نفاس والی عورت ' نماز روزہ ترک کر کئی ' مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی۔ طواف کعبہ بھی نہیں کر کئی۔ تلاوت قرآن اور قرآن کو چھونے ہے اجتناب کرے گی۔ اس دوران جتنے روزے چھوٹ گئے ان کی دو سرے ایام میں قضا ضرور دے گی۔ نماز کی قضا نہیں دے گی۔



# حِتَابُ الْصَّلاَةِ نماز کے احکام

#### ١ - بَابُ المَوَاقِيْتِ.

(١٢٩) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللهَ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَ عَلَيْ اللهِ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِي عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ الرَّجُلِ كَطُولِهِ، وَكَانَ ظِلُّ الرَّجُلِ كَطُولِهِ، مَا لَمْ يَحْضُرِ العَصْرُ، وَوَقْتُ العَصْرِ مَا لَمْ يَغِبِ اللهَّفَيُ، مَا لَمْ يَغِبِ اللهَّفَيُ، المَعْرِبِ مَا لَمْ يَغِبِ اللهَّفَيُ، وَوَقْتُ صَلاَةٍ وَوَقْتُ صَلاَةٍ وَوَقْتُ صَلاَةٍ العِشَاءِ إِلَى نِصْفِ اللهَّيْلِ الأَوْسَطِ، وَوَقْتُ صَلاَةٍ اللهِ اللهَّيْرِ مَا لَمْ يَغِبِ اللهَّفَيُ، اللهَّيْرِ مَا لَمْ اللهَ اللهَّيْرِ مَا لَمْ اللهَ اللهَ عَلَيْ اللهُ عَلَيْمِ اللهَ عَلَيْمِ اللهَ عَلَيْمِ اللهَ عَلْمَ اللهُ اللهُ عَلَيْمَ اللهَ اللهَ عَلْمَ اللهُ اللهَ اللهُ عَلَيْمَ اللهُ اللهَ عَلْمَ اللهَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهَ اللهُ الل

وَلَهُ مِنْ حَدِيْثِ بُرِيْدَةَ فِي العَصْرِ: «وَالشَّمْس بَيْضَآءُ نَقِيَّةٌ» وَمِنْ حَدِيْثِ أَبِيْ مُوسَى: «وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ».

#### او قات نماز کابیان

حضرت عبداللہ بن عمرو رہ ہے ہے مروی ہے کہ نبی

کریم طاقید نے فرمایا "نماز ظہر کا وقت زوال آفاب

سے شروع ہوتا ہے اور نماز عصر کے وقت کے آغاذ

تک رہتا ہے اور عصر کا وقت جب آدی کا اصل

مایہ اس کے قد کے برابر ہوجائے (ب شروع ہوتا

ہے) اور نماز عصر کا آخری وقت سورج کی رنگت

زرد ہو جانے تک رہتا ہے اور نماز مغرب کا وقت

(غروب آفاب کے ساتھ ہی شروع ہوتا اور) شفق

کے غائب ہونے تک رہتا ہے۔ عشاء کی نماز کا وقت

رات کے درمیانے نصف تک ہے اور نماز فجر کا

وقت صبح صادق کے آغاذ سے شروع ہو کر طلوع

شمس تک رہتا ہے۔" (مسلم)

اور ای (یعنی مسلم) میں بریدہ بڑاللہ سے عصر کے بارے میں مروی ہے کہ "سورج سفید اور بالکل صاف حالت میں ہو" اور ابوموسیٰ بڑاللہ سے مروی ہے کہ "آفاب بلند ہو۔"

لغوى تشريح: ﴿ كتاب الصلاة ﴾ صلاة ك تغوى معنى دعاك بين اور اصطلاح شرع مين معروف

عبادت کو کہتے ہیں۔ ﴿ باب المواقیت ﴾ مواقیت' میفات کی جمع ہے۔ اس سے مراد وہ وقت محدود ہو کسی کام کیلئے مقرر کیا گیا ہو۔ بلحاظ زمانہ یا مکان۔ یہاں اس سے مراد نمازوں کی اوائیگی کیلئے اللہ تعالیٰ کا مقرر و متعین فرمایا ہوا وقت ہے۔ ﴿ اذا زالت المسمس ﴾ جب سورج زوال پزیر ہو۔ یعنی آسان کے عین ورمیان سے جب بجانب مغرب سورج وُهل جائے۔ ﴿ وکان ظل المرجل کطوله ﴾ اور انسان کا سایہ این قد کے برابر ہو۔ یعنی عصر کا وقت تب تک رہتا ہے جب تک کہ ہر چیز کا سایہ اصل چیز کے قد کے برابر ہو والے۔ ﴿ مالم یہ حضر المعصر ﴾ تاوقتیکہ نماز عصر کا وقت آجائے۔ یعنی آدمی کا (اصلی) سایہ اس کے قد کے برابر ہونا۔ ﴿ المشفق ﴾ غروب آفاب کے بعد افق آسان پر جو سرخی نمودار ہوتی ہے۔ ﴿ اللّٰی نصف الملب الاوسط ﴾ یہاں لفظ اوسط نصف کی صفت بن رہی ہے اور اس سے مراد رات کا پہلا اللی نصف حصہ اوسط کہلائے گا' اللی نصف حصہ دات تک نماز عشاء کا وقت رہتا ہے۔ ﴿ نقیہ ﴿ کُو یَسل نصف حصہ اوسط کہلائے گا' مواف حقوں میں تقیم کریں تو پہلا نصف حصہ اوسط کہلائے گا' مواف سے ماد و شفاف جس میں زرد ریگ کی آمیرش نہ ہو۔ ﴿ اللّٰ سُم نماز کی آمیرش نہ ہو۔ ﴿ اللّٰ مِن مُناز کی اوائیگی کے صف اللّٰ ہیں نماز کی آمیرش نہ ہو۔ ﴿ مِن کَل نہ ہو۔ حدیث بالا میں نماز کی اور بیش کی او قات بیان کئے گئے ہیں۔ نماز عشاء کا آخری وقت کون ساہے؟ اس میں مختلف آراء ہیں۔ جہور علاء کتے ہیں کہ یہ طلوع فجر تک ہے۔ اس حدیث میں جو بیان ہوا ہے اس سے مراد مختار وقت ہے اور ابحض کا یہ بی قول ہے کہ آدھی رات کو عشاء کی نماز کا وقت ہو تا ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے ظہر کا وقت ایک مثل تک ثابت ہو تا ہے اس کے بعد عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ ائمہ ثلاثہ امام شافعی روائیہ امام مالک روائیہ کا مام اجمد روائیہ کا میں مذہب ہے ' ایک روایت کی روسے امام ابو حنیفہ روائیہ کا میں مذہب ہے ' ایک روایت کی روسے امام ابو حنیفہ روائیہ کی مارے بھی اس طرف جو مشہور روایت منسوب ہے وہ دو مثل کی ہے۔ علمائے احناف نے امام ابو حنیفہ روائیہ کی اس روایت کو قبول نمیں کیا۔ کسی صحیح مرفوع حدیث سے بھی دو مثل تک ظمر کا وقت ثابت نمیں۔ بہتر میں ہو کہ نماز ظمر ایک مثل کے درمیان ہی میں ادا کر لی جائے۔ امام ابو حنیفہ ہو ٹھ کے دونوں شاگر د قاضی ابویوسف اور امام محمد کا بھی میں فیصلہ ہے۔ اس حدیث سے ایک مسلم شفق کا بھی ہے۔ امام ابو حنیفہ روائیہ کہتے ہیں کہ غروب آفتاب کے بعد افق آسمان پر سرخی نمودار ہوتی ہے اس کے معاً بعد جو سفیدی ظاہری ہوتی ہے شفق سے وہ سفیدی مراد ہے۔ اس کے برعکس امام شافعی روائیہ کہتے ہیں کہ اس سے مراد وہ ہوتی ہے جو غروب شمس کے ساتھ افتی آسمان پر نمایاں ہوتی ہے۔ قرین قیاس بھی میں بات معلوم ہوتی سرخی ہے جو غروب شمس کے ساتھ افتی آسمان پر نمایاں ہوتی ہے۔ قرین قیاس بھی میں بات معلوم ہوتی ہوتی ہے۔

اس حدیث میں طلوع آفآب اور غروب آفآب کے وقت نماز پڑھنا ممنوع ہے یعنی جب سورج طلوع ہوتا ہوئے قت نماز پڑھنا ممنوع ہے یعنی جب سورج طلوع ہوتا ہونے کے تو نماز بند کر دینی چاہئے۔ اس لئے کہ اس وقت سورج شیطان کے دو سینگوں میں طلوع ہوتا ہے اور وہ آفآب پرستوں کا مخصوص وقت ہے۔ اس لئے عین غروب شمس کے وقت نماز پڑھنی شروع

نہیں کرنی چاہئے۔ اس حدیث ہے او قات صلاۃ خسہ بھی معلوم ہوتے ہیں اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ہر نماز کیلئے اول اور آخر وقت کی ہے جو اس حدیث میں فدکور ہے۔ رہا یہ مسئلہ کہ دھوپ کے زردی مائل ہو جانے اور دو مثل سایہ کے بعد عصر کا وقت اور آدھی رات کے بعد عشاء کا وقت رہتا بھی ہے یا نہیں۔ اس حدیث ہے کی خاص مجبوری اور عذر کی حالت میں نہیں۔ اس حدیث ہے کی خاص مجبوری اور عذر کی حالت میں دھوپ کے زرد ہونے کے بعد عصر کا وقت اور نصف شب کے بعد عشاء کا وقت ہوتا ہے ' بسرحال مخار وقت تو نہیں رہے گا۔ نیز بغیرعذر معقول کے سورج کے زرد ہونے کے بعد نماز پڑھنے والے کو حدیث میں منافق شار کیا گیا ہے۔

راوی حدیث: ﴿ بریده ﴿ بریده ﴿ بان کی کنیت اَبوعبدالله اور بریده بن حصیب بنالله نام ہے۔ بریده اور حصیب دونوں تصغیر ہیں۔ قبیلہ اسلم ہے ہونے کی وجہ ہے اسلمی کملائے۔ جب نبی طراب جرت مدینہ کے دوران اس کے پاس سے گزرے تو اس موقع پر جو اس آدمی مسلمان ہوئے ان میں یہ بھی شامل تھے۔ غزوہ احد کے بعد حضور سال آیا کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ تمام غزوات میں شریک ہوئے۔ بیعت رضوان میں حاضر سے بھرہ کی طرف چلے گئے تھے پھروہاں سے خراسان کی جانب جماد کیلئے نکل گئے اور مرو میں قیام پذیر ہوئے۔ وہیں ان کی وفات ہوئی۔ ۲۲ھ یا ۲۲ھ میں ان کی تدفین عمل میں آئی۔

﴿ ابو موسی اشعری رہائش ﴾ اس سے مراد عبداللہ بن قیس اشعری رہائٹر ہیں۔ جلیل القدر صحابہ عیں ان کا ثار ہے۔ حبشہ کی طرف بجرت کی۔ غزوہ نیبر کے موقع پر رسول اللہ ملٹھیلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ زبید اور عدن پر عامل مقرر ہوئے۔ حضرت عمر رہائٹر کے دور خلافت میں یہ کوفہ اور بھرہ کے والی مقرر ہوئے۔ ان کے ہاتھوں تستر فتح ہوا اور دیگر بہت سے شربھی انہوں نے فتح کئے۔ ۲۲ھ میں وفات پائی۔

حضرت ابوبرزہ اسلمی مناتئہ روایت کرتے ہیں کہ (١٣٠) وَعَنْ أَبِيْ بَرْزَة الأَسْلَمِيِّ رسول الله طلی نماز عصر (ایسے وقت) میں پڑھتے کہ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كَانَ ہم میں سے کوئی ایک مدینہ کی آخری حدود تک جلا رَسُولُ اللهِ ﷺ يُصَلِّي العَصْرَ، ثُمَّ جاتا پھر آفتاب زندہ (روش'صاف) ہو تا اور آپ ً يَرْجِعُ أَحَدُنَا إِلَى رَحْلِهِ فِي أَقْصَى نماز عشاء کو تاخیرے پڑھنا پند فرماتے تھے۔ نماز المَدِيْنَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ، وَكَانَ عشاء سے پہلے سونے اور بعد از نماز عشاء (غیر يَسْتَحِبُ أَنْ يُؤَخِّرَ مِنَ العِشَآءِ، وَكَانَ ضروری) باتیں کرنے کو ناپیند اور مکروہ خیال فرماتے يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَهَا وَالحَدِيْثَ بَعْدَهَا، اور نماز فجرسے ایسے وقت فارغ ہوتے جب نمازی وَكَانَ يَنْفَتِلُ مِنْ صَلاَةِ الغَدَاةِ حِيْنَ اینے ساتھ والے شخص کو پیجان لیتا (عموماً) ساٹھ سے يَعْرِفُ الرَّجُلُ جَلِيْسَهُ، وَكَانَ يَقْرَأُ بِالسِّتِّينَ إِلَى المَائَةِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. سو آیات کی تعداد تک تلاوت فرمایا کرتے تھے۔

(بخاری و مسلم)

وَعِنْدَهُمَا مِنْ حَدِيْثِ جَابِرٍ:

(وَالعِشَآءُ أَحْيَاناً يُقَدِّمُهَا، وَأَحْيَاناً
يُؤخِّرُهَا، إِذَا رَآهُمُ اجْتَمَعُوا عَجَّلَ
وَإِذَا رَآهُمْ أَبْطَؤُوا أَخَرَ، وَالصُّبْحُ
كَانَ النَّبِيُ ﷺ يُصَلِّبُهَا بِغَلَسٍ.

وَلِمُسْلِم مِنْ حَدِيْثِ أَبِي مُوْسَى: «فَأَقَامَ الفَجْرَ حِيْنَ انْشَقَّ الفَجْرُ، وَالنَّاسُ لاَ يَكَادُ يَعْرِفُ بَعْضُهُمْ بَعْضاً».

اور جابر رہائی کی روایت میں ہے'کہ آپ نماز عشاء کھی جلدی پڑھ لیتے اور کبھی تاخیر ہے۔ اس کی صورت یہ ہوتی کہ آپ دیکھتے کہ نمازی جمع ہو چکے ہیں تو جلد پڑھا دیتے اور اگر دیکھتے کہ نمازی دیر ہے آتے ہیں تو تاخیر کرتے (البتہ صبح کی نماز آپ اندھیرے ہی میں پڑھتے) (بخاری ومسلم) مسلم میں ابوموسیٰ رہائی ہوتے ہی شروی ہے کہ صبح کی نماز صبح صادق طلوع ہوتے ہی شروع فرما دیتے یماں تک کہ اندھیرے کی وجہ سے صحابہ ایک دو سرے کو پہچان اندھیرے کی وجہ سے صحابہ ایک دو سرے کو پہچان خیس سکتے تھے۔

لغوى تشریح: ﴿ رحله ﴿ ﴾ "راء" پر فتح "ماء" ساكن ' جائے سكونت ۔ ﴿ في اقصى المدينة ﴾ گرائم كے اعتبار ہے يہ رحل ہے عال واقع ہو رہا ہے ۔ مدينہ كى انتمائى اور دور ترين جگد ۔ ﴿ والمشمس حية ﴾ اس ميں "واؤ" ﴿ يرجع ﴾ كى ضمير ہے حال واقع ہو رہا ہے ۔ معنى يہ ہيں ' نماز ہے فراغت كے بعد جانے والا آدى سورج غروب ہونے ہے پہلے ہى اپنى جائے رہائش پر بہنچ جاتا (ليعنى عصر كى نماز اتنى جلدى اداكى جاتى تھى) اور سورج كے زندہ رہنے كا مطلب يہ ہے كہ ابھى سورج كى سفيدى باتى ہوتى تھى ۔ اور ﴿ من المعشاء ﴾ ميں من تبعيضيه ہے مطلب يہ ہے عشاء ميں تھوڑى بست تاخير آپ كو پہند تقى ۔ ﴿ ينفسل ﴾ ينسوف كے معنى ' مين فارغ ہوتے ' پھرتے ﴿ المغداة ﴾ فجر ' من ﴿ المسنين ﴾ سائھ آيات جو في ہوتي تو سائھ تك تلاوت فرماتے اور اگر آيات جھوئى اگر آيات جھوئى ہوتيں تو سوتك پڑھے ۔ نماز فجر ميں ساٹھ آيات تلاوت فرماتے اور اگر آيات جھوئى موتيں تو سوتك پڑھے ۔ نماز فجر ميں ساٹھ آيات تلاوت فرماتے اور اگر آيات جھوئى طرح) پجان نہ سكتا تھا۔ اتنى طويل قرآت اس بات كى دليل ہے كہ نماز فجر اول وقت ميں پڑھتے ہے ﴿ المغلس ﴾ اول وقت ہوتى ہے اسے فلس كتے ہيں۔ ﴿ انسف ﴾ پھنا' تاركى شب سے سيدہ صبح كا ظهور المغلس ﴾ اول وقت ہوتى ہے اسے فلس كتے ہيں۔ ﴿ انسف ﴾ پھنا' تاركى شب سے سيدہ صبح كا ظهور

حاصل کلام: اس مدیث میں لفظ "غدس" سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ملی بیا نماز فجر اول وقت اندھیرے میں پڑھتے تھے اور وہ اندھیرے میں پڑھتے تھے اور مج کی نماز میں آپ ماٹھ سے سو آیات تک تلاوت فرمایا کرتے تھے اور وہ بھی ترتیل سے ٹھر ٹھر کر۔ اس سے بھی اندازہ کر لیجئے کہ آپ نماز کا آغاز کس وقت میں کرتے ہوں گے۔ اس سے صاف معلوم ہوا کہ نماز فجراول وقت اندھیرے میں پڑھنی چاہئے گر مج صاوق کا انجھی طرح نمایاں ہونا ضروری ہے 'اس لئے کہ اس سے پہلے تو نماز کا وقت ہی نمیں ہوتا۔

راوى حديث: ﴿ ابوبرزه اسلمى رفائق ﴾ ابوبرزه ان كى كنيت ب- نفله بن عبيد نام ب- قديم الاسلام صحابه في عبير عبيد نام ب- قديم الاسلام صحابه في مين مين فتح مكم اور بعد والے غروات مين شريك رب- بعره مين سكونت اختيار كرلى تقى پير بعد مين خراسان مين علي اور ايك قول كه مطابق مرو مين ٢٠ه هين وفات پائى اور ايك قول مه بهى بهى كه ان كامن وفات باكى و كام عدد مين وفات باكى اور ايك قول مه بهى

(۱۳۱) وَعَنْ دَافِع بْنِ خَدِيْجِ حضرت رافع بن خدى بن الله عَنْهُ وَالِيت كرتے بيں كه دَضِيَ اللّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كُنَّا بهم نماز مغرب نبى كريم طَلْيَا كَ ساتھ پڑھتے بھر بهم نُصَلِّي اللّهُ يَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كُنَّا بهم نماز مغرب نبى كريم طَلْيَا كَ ساتھ پڑھتے بھر بهم نُصَلِّي المَعْرِبَ مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ، ميں ہے كوئى نماز ہے فارغ ہوكرواپس ہوتا (تو اتن فَيَنْصَرِفُ أَحَدُنَا وَإِنَّهُ لَيُبْصِرُ مَوَاقِعَ روشنى ابھى باقى ہوتى شى) كه تير كرنے كى جله فَينْصَرِفُ أَحَدُنَا وَإِنَّهُ لَيُبْصِرُ مَوَاقِعَ روشنى ابھى باقى ہوتى شى) كه تير كرنے كى جله نَبْلِهِ. مُثَنَّدٌ عَنْهِ.

لغوى تشريح: ﴿ مواقع نبله ﴾ موقع كى جعمه تيرول ك كرنے كى جكميں - ﴿ والنبل ﴾ نون پر فته اور "با" ساكن ـ ان لفظول ميں اس كا واحد استعال نهيں ہو تا۔ اس كے معنى بين تير۔

حاصل کلام: نماز مغرب میں زیادہ تاخیر جائز نہیں۔ اس کے اداکرنے میں جلدی ہی بہتر ہے جیسا کہ اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے۔

راوی حدیث: ﴿ دافع بن حدیج رہائش ﴾ ان کی کنیت ابوعبداللہ بھی۔ کم عمری و صغر سی کی وجہ سے غزوہ بدر میں شریک نہ ہو سکے۔ غزوہ احد اور بعد کے غزوات میں برابر شریک رہے۔ ۲۲ھ یا ۲۸ھ میں ۸۲ برس کی عمر میں وفات پائی۔

(۱۳۲) وَعَنْ عَآئِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت عائشه رَبَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ رَوَايت كُرَتَى بِين كَه بَي كُريم تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: أَعْتَمَ النَّبِيُ ﷺ مِلْقِيمِ نے ایک شب نماز عشاء اتن تاخیر سے پڑھی کی ذَاتَ لَیْلَةِ بِالعِشَآءِ، حَتَّی ذَهَبَتْ عَامَّةُ رات کا اول حصہ زیادہ تر گزرگیا تھا۔ آپ نماز کیلئے اللَّیْلِ، ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّی، وَقَالَ: تشریف لائے اور نماز پڑھی اور فرمایا کہ اگر میری ﴿إِنَّهُ لَوَقْتُهَا، لَوْلاً أَنْ أَشُقَ عَلَی امت پر (یہ وقت) گراں نہ ہو تا تو میں نماز عشاء کا مُنْقَی، رَوَاهُ مُسْلِمٌ،

لغوى تشریح: ﴿ اعتبم ﴾ تاخیر کی ور کی اعتبام سے ماخوذ ہے۔ معنی یہ ہوئے کہ ﴿ عسمه ﴾ میں داخل ہوئے۔ عسمه ، نیمین داخل ہوئے۔ عسمه ، خفق کے بعد رات کے داخل ہوئے۔ عسمه ، خفق کے غائب ہونے کے بعد اس کے مطابق یہ ﴿ العسم ﴾ سے ماخوذ ہے۔ جس کے معنی تاخیر اور دیر کے ہیں۔ ﴿ عامه الليل ﴾ رات کا اکثر حصد۔ ﴿ انه لوقتها ﴾ اس سے مختار وقت بھی مراد ہو سکتا ہے اور افضل وقت بھی۔

حاصل كلام: يه مديث اس بات كا واضح ثبوت ب كه نماز عشاء تاخير برهنا افضل ب. تاخير ب

ادائیگی کی صورت میں افضلیت کا ثواب صرف اسی نماز کے ساتھ مخصوص ہے اور کسی نماز کے ساتھ نہیں۔ پہلے گزر چکا ہے کہ رسول اللہ ملہ کیا اس نماز کیلئے کبھی نمازیوں کی آمد کا انتظار بھی کر لیا کرتے تھے اگر در ہے جمع ہوتے تو نماز میں بھی تاخیر فرما لیتے اور اگر نمازی جلد جمع ہو جاتے تو جلدی جماعت کرا ديتيه. تو گويا آنحضور ملڻائيل اين امت کا خيال رڪھتے جو چيز افراد امت کيلئے مشقت اور دشواري کا باعث ہوتی اسے آسان اور سل بنانے کی کوشش فرماتے۔

(۱۳۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت ابو بربره وثالثة روايت كرتے بيں كه رسول تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ الله الله عَنْيَام في فرمايا "جب كرى كي شدت مو تواس ﷺ: «إِذَا الشُّنَّدُ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا وقت(مُصنُّدےوقت مِس)نماز پڑھو(یعنی ذرا انتظار کر بالصَّلاَةِ، فَإِنَّ شِدَّةَ المَحرِّ مِنْ فَيْحِ لو كه وقت ذرا مُصندًا ہو جائے) كيونكه كرى كى شدت جہنم کی سانس کی لپیٹ سے پیدا ہوتی ہے۔" جَهَنَّمَ». مُتَّفَقٌ عَلَيْه.

(بخاری و مسلم)

لغوی تشریح : ﴿ فاہردوا ﴾ اہراد سے ماخوذ ہے۔ مطلب ہیہ ہے کہ ٹھنڈے وقت میں داخل ہو جاؤ۔ ﴿ بالمصلاة ﴾ سے مراد نماز ظهرمے لینی نماز ظهر کو محدثرے اور سرد وقت میں ادا کرو۔ ﴿ من فیہ جبھنہ ﴾ فیسے کی "فا" پر فتحہ اور "یا" ساکن ہے۔ جنم کی گرمی و حرارت کی لپیٹ اور اس کے پھیلاؤ کی وسعت اور جنم کے سائس کو بھی فیح کہتے ہیں۔

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ موسم گرما میں نماز ظهر ذرا تاخیر سے پڑھنی چاہئے۔ گراس تاخیر کی حد کیا ہونی چاہئے' اس بارے میں ابوداؤد اور نسائی میں ہے کہ رسول اللہ ملٹیلیم موسم گرما میں اتنی تاخیر کرتے کے سایہ تین قدم سے لے کر پانچ قدم تک ہو جاتا۔ گر علامہ خطابی نے کہا کہ یہ بھی تمام ممالک کیلئے قاعدہ کلیہ نہیں ہے بلکہ طول بلد و عرض بلد کے اعتبار سے اس کا حساب بھی مختلف ہوگا۔ بسرحال موسم گرما میں نماز ظهر ذرا تاخیرے پڑھنی متحب ہے نہی جمہور اہل علم کی رائے ہے۔

(١٣٤) وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيْجِ حَضرت رافع بن خديج بناتير روايت كرتے بيں كه رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسول الله طُّهُايِمُ نے فرمایا "نماز فجر صبح کے خوب رَسُولُ اللهِ ﷺ: «أَصْبِحُوا بِالصُّبْحِ، واضح بون يريرها كرو- يه تهمارے اجريس اضافه كا فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِأَجُورِكُمْ». دَوَاهُ الحَنسَةُ موجب بوكى-" (اس كو پانچول احم 'ابوداؤد' ترذى' نسائى اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ ترمذی اور ابن حبان نے وَصَحَّحَهُ التَّرْمِذِيُّ وَابْنُ حِبَّانَ.

#### اسے صحیح قرار دیا ہے)

لغوى تشريح: ﴿ اصبحوا بالصبح ﴾ اور ايك دوسرى روايت مين ﴿ اصبحوا بالصبح ﴾ ك بجائے ﴿ اسفروا بالفجر ﴾ ك الفاظ بهى منقول بين - بعض نے اس كامفهوم يه بيان كيا ہے كه نماز فجر اس وقت پڑھو جب صبح خوب روش اور واضح ہو جائے۔ گراس معنی کے اعتبار سے یہ حدیث ملس والی حدیث کی اور اندھیرے میں کیا جائے اور حدیث کے معارض ہے۔ بعض حضرات نے کما ہے کہ نماز کا آغاز تاریکی اور اندھیرے میں کیا جائے اور قرائت کمی کی جائے کہ صبح خوب روشن اور واضح ہو جائے۔ حافظ ابن قیم روایتیہ اور علامہ طحاوی روایتیہ نے اس کو ترجیح دی ہے گرامام احمد روایتیہ اور امام شافعی روایتیہ وغیرہ نے ''اسفار'' کا مفہوم یہ بتلایا ہے کہ فجر واضح ہونے میں کوئی شک نہ رہے۔

حاصل کلام: احتاف نے ای مدیث کی روشی میں اسفار کو افضل قرار دیا ہے لیکن آنخضرت ملتا اللہ کے عمل کی بناء پر یہ استدلال وزنی نہیں رہتا۔ دائمی عمل ' خلفائے راشدین ' ، جمہور صحابہ ' اور تابعین ؒ کے عمل کی بناء پر یہ استدلال وزنی نہیں رہتا۔ ابوداؤد میں حضرت ابومسعود بنائی ہے مروی ہے کہ آپ ؓ نے ایک بار نماز فجر فلس (تاریکی) میں پڑھی اور ایک بار اسفار میں بھی پڑھی۔ بعد ازال وفات تک بھیشہ فلس ہی میں پڑھتے رہے۔ حدیث کا مطلب صرف انا معلوم ہونے لگے۔ کمی قتم کا شک باتی نہ رہے جیسا کہ انا معلوم ہونے لگے۔ کمی قتم کا شک باتی نہ رہے جیسا کہ امام احمد رطائے وغیرہ نے فرمایا ہے۔

(۱۳۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفَرت الوهِ رَبِهِ اللَّهُ عَمْرِی ہِ کہ نبی کریم تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَ ﷺ قَالَ: «مَنْ طُلْقِلِم نے فرمایا "طلوع آفاب سے پہلے جس نے نماز أَذْرَكَ مِنَ الصَّبْحِ رَكْعَةً قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ فَجْرَى ايك ركعت پالى اس نے صبح كى نماز پالى اور الشَّمْسُ فَقَدْ أَذْرَكَ الصَّبْحَ، وَمَنْ جس نے غروب آفاب سے قبل نماز عصر كى ايك أَذْرَكَ رَكْعَةً مِنَ العَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغُرُبَ ركعت پالى اس نے عصر كى نماز پالى۔"

بَدْلَ «رَكْعَةً» ثُمَّ قَالَ: وَالسَّجْدَةُ إِنَّمَا ﴿ يَ ﴾ هِيَ الرَّكْعَةُ.

لغوى تشريح: ﴿ لا صلاة ﴾ لين كوئى نماز۔ اس سے نقل نماز مراد ہے۔ ﴿ بعد الصبح ﴾ يعنى نماز فجر كي تشريح ؛ ﴿ لا صلاة ﴾ يعنى نماز فجر كي بعد كوئى نقلى نماز جائز نهيں۔ ﴿ من ادرك ركعة ﴾ جس نے ايك ركعت پالى۔ لينى تمسل ايك ركعت وار ركوع و جود پالئے۔ ﴿ قبل ان تطلع الشمس ﴾ لينى آقاب كے طلوع ہونے سے پہلے ﴿ فقد ادرك الصبح ﴾ تو اس نے صبح پالى۔ لينى اس كى نماز ادا ہو گئى۔ (تضاء نهيں ہوئى) حاصل كلام : عين طلوع آقاب اور غروب آقاب كے وقت نماز كا آغاز ممنوع ہے ليكن اگر كى نے نماز پرى كر لے شروع كرلى پھر طلوع يا غروب آقاب كا موقع آگيا تو نمازى كو چاہئے كه دوسرى ركعت بورى كر لے

نماز کے احکام=

اس کی نماز ہو جائے گی۔

(١٣٦) وَعَنْ أَبِيْ سَعِيْدٍ الخُدْرَيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسولَ اللهِ عَلَيْ يَقُولُ: «لا صَلاَةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلاَ صَلاَةً بَعْدَ العَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَلَفْظُ مُسْلِمٍ: «لا

صَلاَةً بَعْدَ صَلاةِ الفَجْرِ».

وَلَهُ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ: ثَلاَثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَنْهَانَا أَنْ نُصَلِّيَ فِيْهِنَّ وَأَنْ نَقْبُرَ فِيْهِنَّ مَوْتَانَا: حِيْنَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ بَازِغَةً حَتَّى تَرْتَفِعَ، وَحِيْنَ يَقُوْمُ قَائِمُ الظَّهِيْرَةِ حَتَّى تَزُوْلَ الشَّمْسُ، وَحِيْنَ تَتَضَيَّفُ الشَّمْسُ لِلْغُرُوبِ .

وَالحُكْمُ الثَّانِيْ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ الجُمُعَةِ» وَكَذَا لِأَبِيْ دَاوُدَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ نَحْوُهُ.

حضرت ابوسعید خدری رہائی نے بیان کیا کہ میں نے رسول الله ملتَّيَا كويد ارشاد فرمات سنا ہے كه "مج ی نماز ادا کر لینے کے بعد طلوع آفاب تک کوئی نماز (جائز) نہیں اور اسی طرح نماز عصرادا کر چکنے کے بعد غروب آفتاب تک کوئی دوسری نماز (جائز) نهیں۔ (بخاری و مسلم)

اور ملم کے الفاظ ہیں کوئی نماز' نماز فجر کے بعد نہیں۔ اور مسلم میں عقبہ بن عامر دخاتھ سے مروی ہے کہ تین اوقات ایسے ہیں جن میں نماز ریڑھنے اور میت کی تدفین سے رسول اللہ ماٹائیم ہمیں منع فرمایا كرتے تھے۔ اول يد كه جب آفتاب طلوع مو رہا مو تاآنکه وه بلند هو جائے۔ دوم جب سورج نصف آسان پر ہو تاو قتیکہ وہ ڈھل نہ جائے اور سوم جس وقت سورج غروب هونا شروع هو. دو سرا تحكم (ليعني نصف النهار کے وقت نماز کی ادائیگی ممنوع ہونا) امام شافعی رطانی حالیہ نے حضرت ابو ہررہ رہائی سے ضعیف سند رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ حَدِيث ِ أَبِي سے روایت کیا ہے 'گراس میں (الا یوم الجمعة هُرِيْرَةَ بِسنَدِ ضَعِيْف وَزَادَ: «إِلاَّ يَومَ ) كَ الفاظ زياده بين. (يعني نصف النمار ك وقت نمازنہ بڑھو مگر جعہ کے روز بڑھ سکتے ہو) اور ابوداؤد نے بھی حضرت ابو قادہ رہائٹہ سے حضرت ابو ہریرہ مناتخه کی مانند روایت نقل کی ہے (جس میں جمعہ کے دن کلاشتناء ہے)

لغوى تشريح: ﴿ لاصلاة ﴾ يعني نفلي نماز نهيس ﴿ بعد الصبح ﴾ نماز فجرى ادائيگى كے بعد اور اس سے صبح کی سنتوں کے علاوہ نماز مراد ہے کیونکہ ان دونوں کی قضا جائز ہے یہ نمی مطلق نفل نماز کی ہے۔ ﴿ نقبر ﴾ "با" پر ضمه اور كسره- دونول درست بين- معنى بين كه بم تدفين عمل مين لاكين ﴿ موتانا ﴾ موتی میت کی جمع ہے۔ اپنے مرنے والوں کو۔۔ ﴿ بِمَازَعْمَهُ ﴾ جمِکتے ہوئے۔ روش ﴿ الطَّهِيرة ﴾ نصف النهار لعني آوھے دن كاونت. جب سورج چند ساعت كيلئے سيدها قائم ہوتا۔ اس وقت ہر چيز كاسابي بالكل اس چیز کی سیدھ میں ہوتا ہے۔ ادھر' ادھر' مشرق اور مغرب کی جانب جھکا ہوا نہیں ہوتا۔ ﴿ منزول ﴾ آسان کے وسط (درمیان) سے دوسری جانب ماکل ہونا۔ ﴿ تصصیف ﴾ بھی ماکل کے معنی میں استعال ہوا ہے ﴿ والحكم الناني ﴾ سے مراد عين نصف النهار كا وقت ہے كيونكم حضرت عقبه راتھ كى روايت میں سے محم دوسرے نمبریر آیا ہے۔ ﴿ وكذا لابى داود ﴾ ابوداؤد میں ابوقادہ راتھ سے اى طرح ہے كه بروز جمعہ نصف النہار کے وقت نماز کی اجازت ہے۔ جس طرح حضرت ابو ہریرہ رہائٹر کی روایت میں ہے۔ حاصل کلام: اس حدیث میں ممنوع او قات میں جو کام ممنوع ہیں ان کا ذکر ہے۔ ان میں پہلا ہیہ کہ ہم میت کو ان تنین او قات میں وفن نہ کریں۔ یہال تدفین سے مراد نماز جنازہ بھی ہے کہ اس ممنوع وقت میں نماز جنازہ نہ پڑھی جائے اور نہ میت کو دفن کیا جائے۔ البتہ اگر کوئی عذر ہو تو پھر جائز ہے۔ اور دو سرا تھم یہ کہ دوپہر کا وقت ہے۔ جب سورج عین وسط آسان پر قائم ہو' مغرب کی جانب زوال پذیر نہ ہوا ہو تو ایسے وقت میں بھی نماز پڑھنا یا نماز جنازہ پڑھنا اور میت کو دفن کرنا ممنوع ہے۔ لیکن جمعہ کا دن ایسا ہے کہ جس میں زوال کے وقت نوا فل ادا کئے جا سکتے ہیں۔ امام شافعی ریراٹیے ای کے قائل ہیں۔ جعہ کے روز زوال کے وقت نماز جمعہ بھی ادا کی جا تکتی ہے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رہالٹھ سے مروی حدیث میں جمعہ کے دن کا استناء صراحت کے ساتھ منقول ہے اور تیسرا تھم یہ ہے کہ غروب آفاب کے وقت بھی نماز جنازہ یا میت کو دفن کرنا ممنوع ہے اور حدیث میں جو طلوع آفتاب کے بعد "تو تفع" کا ذکر ہے کہ وہ بلند ہو جائے تو' اس بلندی ہے کیا مراد ہے؟ ابوداؤر اور نسائی وغیرہ کی روایت میں اس اونچائی کا اندازہ ایک نیزہ یا دو نیزہ مذکور ہے جب سورج مشرق کے افق پر ایک نیزہ یا دو نیزہ برابر اونچا ہو جائے تو پھر نماز یڑھنے کی اجازت ہے۔

راوی حدیث: ﴿ عقبه بن عامر جهنی بناتُر ﴾ مین پر ضمه اور "قاف" ساکن ان کی کنیت ابو حماد یا ابوعام حدیث: ﴿ عقبه بن عامر جهنی بناتُر ﴾ میراث یا ابوعام ہے۔ قدیم البحرت تھے۔ صحابیت کے شرف سے مشرف تھے۔ کتاب اللہ کے قاری اور علم میراث اور فقہ کے مشہور عالم تھے۔ فقیہہ ہونے کے ساتھ شاعر بھی تھے۔ بعرہ میں سکونت اختیار کر لی تھی۔ معرکہ صفین میں حضرت امیر معاویہ بناتُر کے ساتھ تھے۔ تین سال مصرکے والی رہے۔ نیز غزو ہ البحرک امیر رہے۔ مصر میں وفات پائی۔ اور مقطم میں دفن ہوئے۔

(۱۳۷) وعَنْ جُبَيْوِ بْنِ مُطْعِم حُمْرَت جَبِر بن مطعم بِنَاتُمْ روايت كرتے بي كه رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسول الله طَّقَيْرُ نِ فرمايا "اے عبد مناف كى اولاد! رَسُولُ اللهِ عَلَيْهُ: «يَا بَنِي عَبْدِ مَنَاف بِيتِ الله كاطواف كرنے والے كى كو مت منع كرو لاَ تَمْنَعُوا أَحَداً طَافَ بِهَذَا البَيْتِ ، (كه وه طواف نه كوے) اور نه كى نماز پڑھنے والے وَصَلَّى أَيَّةً سَاعَةٍ شَاءً مِنْ لَيْلٍ أَوْ كو (نماز پڑھنے سے منع كرو) خواه وه شب و روز كى وصَلَّى أَيَّةً سَاعَةٍ شَاءً مِنْ لَيْلٍ أَوْ كو (نماز پڑھنے سے منع كرو) خواه وه شب و روز كى

نماز کے احکام _______نماز کے احکام _____

نَهَارٍ». رَوَاهُ الخَنْسَةُ، وَصَحَّحَهُ التُرْمَذِيُّ وَابْنُ مَكَسَى كَلَّمْرِي مِينَ مِيهِ كَامَ كُرِك." (اسے پانچول (احمد) حِبَّانَ.

ترفدی اور ابن حبان نے اسے صیح قرار دیا ہے)

لغوى تشریح: ﴿ يا بنى عبد مناف ﴾ عبد مناف كى اولاد كو مخاطب اس كے كيا ہے كه يه اس وقت كعبہ كے متولى تقد وصلى ايه ساعه شاء .....الله كى يه الفاظ ممنوعه تين او قات ميں بھى نماز پڑھنے كى اجازت پر ولالت كرتے ہيں۔ جن احاديث ميں ممانعت ہے يه حديث اس عام تحكم كو بيت الله كى وجه سے خاص قرار ديتى ہے كه بيت الله ميں يه ممانعت نہيں۔

حاصل کلام: اس حدیث میں فدکوروہ کونی نماز ہے جے اداکرنے کی اجازت حکماً دی جا رہی ہے۔ بعض حضرات کی رائے ہے ہے کہ اس سے مراد طواف کعبہ کے بعد پڑھے جانے والے نوافل ہیں۔ عام نوافل اس سے مراد نہیں گر ابوداؤد میں مروی ایک حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے عام نوافل مراد ہیں۔ امام شافعی روائلے کی رائے بھی میں ہے۔ جن تین اوقات میں نماز پڑھنے کی ممانعت آئی ہے جمہور علماء اسے خانہ کعبہ میں پڑھے جانے والے نوافل پر منطبق نہیں کرتے۔ وہ اس حدیث سے ان اوقات میں بھی بیت اللہ شریف میں پڑھے کی اجازت ویے ہیں۔

راوی صدیث: ﴿ جبیر بن مطعم بن تلفت ﴾ ان کی کنیت ابو محد یا ابو امیه تھی۔ جبیر تفغیر ہے جابر ہے۔ پورا نام جبیر بن مطعم بن عدی بن نوفل قرشی تھا۔ برے علیم الطبع اور باو قار شخصیت کے مالک تھے۔ خاندان قریش کے نسب نامے کو جانتے تھے۔ فتح کمہ سے قبل اسلام قبول کر کے مدینہ تشریف لے آئے۔ ان کی تاریخ وفات میں اختلاف ہے۔ ۱۵۵ یا ۵۹ می کوفوت ہوئے۔

﴿ عبد مناف ﴾ مناف كاغلام - مناف مشهور بت تھا۔ والدہ نے اس كا خادم بنا دیا تھا اس وجہ سے عبد مناف كمناف دونوں سے مناف كمناف دونوں سے تعلق تھا۔ بنو مخروم اور بنو عبد مناف دونوں سے تعلق تھا۔ یاد رہے یہ عبد مناف رسول اللہ ملی کے جد امجد تھے۔ قریش کے ذی و قار سردار شار ہوتے منے

(۱۳۸) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت ابن عَمر اللَّهُ عَمر اللَّهُ عَفرت ابن عَمر اللَّهَ عَ مُوى ہے کہ نبی اللَّهِ کَا تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَّ وَقِيْقِ قَالَ: ارشاد ہے کہ "شفق سے مراد سرخی ہے۔" (دار تعلی «الشَّفَقُ الحُمْرَةُ». وَوَاهُ الدَّارَفُظنِيُّ، نے اسے روایت کیا ہے اور ابن فزیمہ وغیرہ نے کہا ہے وصّحے ابْنُ خُرَبْمَةَ وَغَيْرُهُ وَفَقَهُ.

لغوى تشريح: ﴿ السفق المحمرة ﴾ شفق سے مراد مرخى ب (جو غروب آفاب ك ساتھ ہى افق اسان بر نمودار ہوتى ہى) بلوغ المرام كى شرح سبل السلام ميں ہے كه لغوى بحث كيلتے الل لغت كى طرف رجوع كيا جائے اور ابن عمر ﷺ المل لغت ميں سے جيں۔ ان كى بات دليل و حجت ہے خواہ موقوف ہى

کیوں نہ ہو۔ لفت کی مشہور کتاب ''القاموس'' میں شفق کا معنی وہ سرخی ہے جو غروب آ قاب سے لے کر عبشاء تک یا اس کے قریب تک آسان یر نمودار رہتی ہے۔

حاصل کلام: شفق سے وہ سرخی مراذ ہے جو سورج کے غروب ہونے کے بعد نمودار ہوتی ہے۔ اس تعریف پر تمام آئمہ اور اہل لغت متفق ہیں گر امام ابو حنیفہ رطائیہ تنا اس کے خلاف شفق سے وہ سفیدی مراد لیتے ہیں جو سرخی کے غائب ہونے کے بعد ظاہر ہوتی ہے۔ لطف کی بات یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رطائیہ کے دو شاگر دان رشیدان نے بھی سرخی ہی مراد لی ہے۔ موجودہ احناف کا فتو کی بھی غالبا صاحبین کے قول پر

حضرت ابن عباس بھائی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ طاقید ان عباس بھائی روایت کرتے ہیں کہ رسول جس میں ہیں ایک وہ فجر جس میں نماز ادا کرنا جائز و حلال اور ایک وہ فجر ہے جس میں نماز پڑھنا حرام ہے اور کھانا جائز و حلال۔ " (اے ابن خزیمہ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور دونوں نے اے صیح بھی قرار دیا ہے) اور متدرک حاکم میں جابر رفائی ہے بھی اس طرح موی ہے اس میں اتنا اضافہ ہے کہ "جس صبح میں موی ہے اس میں اتنا اضافہ ہے کہ "جس صبح میں کھانا حرام ہے وہ آسمان کے کناروں اور اطراف میں کھین جاتی ہے کہ دور اطراف میں کھین جاتی ہے کہ دور کی طرح کھینا جاتی ہے اور دو سری بھیٹر کے کی دم کی طرح

﴿الْفَجْرُ فَجْرَانِ، فَجْرٌ يُحَرِّمُ الطَّعَامَ وَتَحِلُّ فِيهِ الصَّلاَةُ، وَفَجْرٌ تَحْرُمُ فِيهِ الصَّلاَةُ، أَيْ صَلاَةُ الصَّبْحِ، وَيَحِلُّ فِيهِ الطَّعَامُ». رَوَاهُ ابْنُ خُرَيْمَةَ وَالحَاكِمُ، وَصَحْحَاهُ، وَلِلْحَاكِمِ مِنْ حَدِيْثِ جَابِرِ نَحْوُهُ، وَزَادَ فِي الَّذِي يُحَرِّمُ الطَّعَامَ: إِنَّه يَذْهَبُ مُسْتَطِيْلاً فِي الأَنْوَزِ. وَفِي الآخَوِ: ﴿إِنَّهُ كَذَنَبِ السَّوْحَانِ».

(۱۳۹) وَعَن ِ ابْن ِ عَبَّاس ٍ رَضِيَ

اللَّهَ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله

 ہے۔ اطراف و اکناف میں پھیلی ہوئی نہیں ہوتی۔ صبح صادق اور صبح کاذب۔ دونوں کے مابین کچھ وقفہ اور فاصلہ ہوتا ہے۔

حاصل کلام: اس مدیث میں نماز کو اول وقت پر پڑھنا تمام اعمال سے افضل بیان کیا گیا ہے۔ جب کہ دو سری احادیث میں ایمان مدقد اور جماد کو افضل اعمال بتایا گیا ہے۔ ساری احادیث اپنے اپنے مفہوم میں صبح ہیں ان میں موافقت اور نظابق اس طرح ہوگا۔ ایمان کا تعلق قلب و ضمیر سے ہے المذا ایمان قلبی اعمال میں سب سے افضل ہے اعمال میں سب سے افضل ہے اور نماز کا تعلق بدنی عبادت سے ہے نہ بدنی اعمال میں سب سے افضل ہے اور صدقد کا تعلق مالیات سے ہے 'مالی اعمال میں سب سے افضل صدقد ہے اور جماد جوانی و توانائی 'صحت کا سب سے بمترین اور افضل عمل ہے۔ اس طرح ان میں باہمی منافات نہیں رہتی۔ یہ حدیث عام ہے مگر اس سے عشاء کی نماز خارج ہے کہ اسے تاخیر سے پڑھنا افضل ہے۔

اس میں لفظ وسط مذکور نہیں اور وہ ضعیف بھی ہے)

لغوى تشریح: ﴿ دون الاوسط ﴾ ابن عمر الله الله الله وقت كاذكر نبيل اس مين تو صرف اول اور آخر كا ذكر نبيل اس مين تو صرف اول اور آخر كا ذكر ہے۔ يه دونول احادیث انتائی ضعیف ہيں۔ ان پر اعتاد مناسب نبيل جہال تك دار قطنی كی روایت كا تعلق ہے تو وہ روایت یعقوب بن ولید كے واسطہ سے مروى ہے۔ امام احمد مطالقہ كا ان كے بارے ميں قول ہے كہ برے دروغ كو لوگوں ميں سے ہے اور ابن معین نے بھى اسے جھوٹا اور كذاب قرار دیا۔ امام نسائی مطالعہ نے تو اسے نظر انداز ہى كر دیا ہے اور ابن حبان نے كما ہے كہ يہ حديث

وضع کیا کرتا تھا اور اس کی سند میں ابراہیم بن زکریا بیلی بھی موجود ہے' جے متم قرار دیا گیا ہے۔ رہی ترفدی میں ابن عمر بی کے روایت تو اس میں بھی لیقوب بن ولید موجود ہے۔ محدثین ناقدین کی نقذ و جرح کے بعد حدیث قابل اعتبابی نہیں رہتی۔

راوى حديث: ﴿ ابومحذورة وَاللَّهُ ﴾ ان كانام سمره يا اوس تھا۔ مؤذن رسول تھے۔ فتح كمه كے موقع پر اسلام قبول كيا۔ كمد يس وفات بإئى۔

(۱٤۲) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت ابن عَمر رَا اللهِ عَمر كَانَ اللهِ اللهِ عَنْهُمَا، أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَنْهُمَا، أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الل

لغوى تشريح: ﴿ لا صلوه بعد الفجر ﴾ بعد الفجر سے مراد طلوع فجر ہے۔ ﴿ الا سجدتين ﴾ يمال عجدتين كا معنى ركعتين ہے سجدتين كى جگد۔ ان دو ركعتين سے نجركى دو سنتيل مراد ہيں۔

حاصل کلام: اس حدیث کی بناء پر طلوع فجر کے بعد صبح کی دو سنتوں کے علاوہ نوا فل پڑھنا ممنوع و مکروہ ہے۔

(١٤٣) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت ام سلمہ وی ایک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ملی نماز عفریڑھ کر میرے حجرے میں تشریف لائے تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: صَلَّى رَسُولُ اللهِ اور دو رکعت نماز ادا فرمائی۔ میں نے عرض کیا یہ دو عِيْظِينُ العَصْرَ، ثُمَّ دَخَلَ بَيْتِيْ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ، فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ: شُغِلْتُ عَنْ ر کعت کیسی ہیں؟ آپ منے جواب میں ارشاد فرمایا ''ظهر کے فرائض کے بعد کی دو سنتیں پڑھ نہیں سکا رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهرِ فَصَلَّيْتُهُمَا الآنَ. تھا وہ اب میں نے بر کھی ہیں"۔ میں نے پھر عرض کیا قُلْتُ: أَفَنَقْضِيْهِمَا إِذَا فَاتَتَا قال: «لاً». که اگریه دو سنتین قضا هو جائیں تو کیا ہم بھی ان کی أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ، وَلِأَبِي دَاوُدَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ قضاء دیا کریں۔ فرمایا ''نہیں۔'' (اسے احمہ نے روایت تَعَالَى عَنْهَا بِمَعْنَاهُ. کیا ہے اور ابوداؤد میں حضرت عائشہ رین اللے سے بھی ای

#### طرح کی روایت ہے)

لغوى تشریح: ﴿ شفلت ﴾ صیغه مجمول - اس كامعنى ہے كه مجمعه روك دیا گیا - اس طرف سے توجه بھیردی گئی - مانع به تھا كه قبیله عبدالقیس كے بچھ لوگوں كى آله نیز صدقه كامال بھى پہنچ گیا تھا - تقییم مال اور ان سے گفتگو كرتے رہنے كى وجہ سے ظركى دو سنیں رہ گئى تھیں وہ میں نے ابھى پڑھى ہیں - حضرت ام سلمه رئي تھا نے عرض كیا كه ہم بھى چھوٹ جانے كى صورت میں اس وقت قضا كريں؟ جواب میں ارشاد فرایا كه "تم اس وقت انہیں قضا ہونے كى صورت میں ادا نه كرو" - علامه اليمانى نے كما ہے كه اس سے فابت ہوا نماز عصر كے بعد ان سنتوں كى قضا نبى الله اليمانى خصوصيت ہے كى بھى دو سرے كيلئے به جائز نمیں ہوا داكرتے رہنا اس بنا پر تھا كه نبى كريم الله كا عد اور ایک دن كے عمل كے بعد ہوئي تو اس جيد اداكرتے رہنا اس بنا پر تھا كه نبى كريم الله كا عدت تھى كه جب ايك عمل ايك مرتبه كر ليا تو اسے بھیشہ انجام دیتے تھے - تو گویا به بھى آپ كى عادت تھى كه جب ايك عمل ايك مرتبه كر ليا تو اسے بھیشہ انجام دیتے تھے - تو گویا به بھى آپ كى عادت تھى كه جب ايك عمل ايك مرتبه كر ليا تو اسے بھیشہ انجام دیتے تھے - تو گویا به بھى آپ كى عادت تھى كه جب ايك عمل ايك مرتبه كر ليا تو اسے بھیشہ انجام دیتے تھے - تو گویا به بھى آپ كى عادت تھى كە جب ايك عمل ايك مرتبه كر ليا تو اسے بھیشہ انجام دیتے تھے - تو گویا به بھى آپ كى عادت تھى -

حاصل کلام: حدیث ذکور سے معلوم ہوتا ہے کہ عصر کے بعد ظہری چھوٹی ہوئی سنوں کی فضا رسول اللہ طاقید کا خاصہ اور امتیاز تھا جیسا کہ امام طحاوی رطاقیہ اور علامہ الیمانی رطاقیہ نے کہا ہے گرامام بہتی رطاقیہ اور حافظ ابن جحررطیقیہ نے کہا ہے کہ اس روایت کا آخری حصہ "افسف صدید ہما اذا فاتسا لم قال لا" کہ کیا جب رہ جائیں تو ہم ان کی قضاء دیں؟ تو آپ نے فرمایا "نہیں" ضعیف اور غیر محفوظ ہے۔ صبح یہ ہم کیا جب رہ جائیں تو ہم ان کی قضاء دیں؟ تو آپ نے فرمایا "نہیں" ضعیف اور غیر محفوظ ہے۔ صبح یہ ہم کی جمر کے بعد قضاء نماز فرض ہویا سنت اوا ہو سکتی ہے۔ جس کی تفصیل "اعلام اهل المعصر" میں شارح ابوداؤد شخ شمس الحق محدث ڈیانوی نے خوب بیان کی ہے۔

### اذان كابيان

#### ٢ - بَابُ الْأَذَانِ

(١٤٤) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ زِيْدِ بِن عَبْدِ اللهِ بْنِ زِيْدٍ بِن عَبْدِ رَبِّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: طَافَ بِيْ - وَأَنَا نَآثِمٌ - رَجُلٌ، طَافَ بِيْ - وَأَنَا نَآثِمٌ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ بِغَيْرِ فِقَالَ: نَقُولُ «اللَّهُ أَكْبَرُ إِبْغِيرِ التَّكْبِيْرِ بِغَيْرِ نَعْيْرِ نَقْدُكُ اللَّهُ عَلْمَ التَّكْبِيْرِ بِغَيْرِ فَقَالَ: فَلَمَّا أَصْبَحْتُ قَالَ: فَلَمَّا أَصْبَحْتُ أَتَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ، فقال: «إِنَّهَا أَتْبَتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ، فقال: «إِنَّهَا لَمُؤْفِئَ رَسُولَ اللهِ ﷺ، فقال: «إِنَّهَا لَمُؤْفِئَة أَخْمَدُ الرَّمِيْقُ وَابُنُ خُزِئِمَةً أَخْمَدُ اللَّهُ المُعْبَدِيْقُ اللهِ عَنْهُ اللهُ وَالْمُنْ خُرِئِمَةً أَخْمَدُ اللهُ وَيَهْمُ وَابُنُ خُزِئِمَةً أَخْمَدُ اللهُ وَالْمُ وَابُنُ خُزِئِمَةً أَنْهُ اللهُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُه

نماز کے احکام ______نماز کے احکام _____

احمد نے اس روایت کے آخر میں حضرت بلال بنالی کی فجر کی اذان میں (المصلاہ خیر مین المنوم) کا قصہ بھی مزید بیان کیا ہے اور ابن فزیمہ میں حضرت انس بنالی سنت ہے کہ انہوں نے فرمایا سنت ہے کہ جب موذن صبح کی اذان میں حی علی المفلاح کے تو وہ کے (المصلاة خیر مین النوم)

بِلاّل فِيْ أَذَانِ الفَحْرِ "الصَّلاَةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ". وَلَا بْن خُزَيْمَةَ عَنْ أَنسٍ قَالَ: مِنَ السُّنَّةِ إِذَا قَالَ المُؤَذِّنُ فِي الفَجْرِ «حَيَّ عَلَى الفَلاَحِ» قَالَ: "الصَّلاَةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ».

وَزَادَ أَحْمَدُ فِي آخِرهِ قِصَّةَ قَوْل

حاصل کلام: مدینہ طیبہ میں ہجرت کے پہلے سال آپ نے صحابہ کرام عسے مشورہ کیا کہ نماذ باہماعت کیلئے بلانے کا کیا طریقہ ہونا چاہئے۔ بعض نے کہا نماز کیلئے ناقوس (گھڑیال) بجایا جائے۔ بعض نے بلندی پر آگ روشن کرنے کا مشورہ دیا۔ بعض نے "بوق" (بگل) سے کام لینے کا مشورہ دیا۔ اسی دوران حضرت عمر براٹھ نے مشورہ دیا کہ نمازوں کی طرف بلانے کیلئے اذان دی جائے۔ چنانچہ آپ نے حضرت بلال زائھ کو باواز بلند "المصلاہ جامعہ" کنے کا حکم دیا۔ اسی اثناء میں عبداللہ بن زید جی الله بو فد کورہ بالاحدیث کے باواز بلند "المصلاہ نے امیں دیکھا کہ ایک آدمی ناقوس اٹھائے ہوئے ہے۔ عبداللہ بن زید جی او گا اس سے کیا کرو گی عبداللہ بن زید جی اللہ کے عبداللہ بن زید جی اللہ کی عبداللہ بن زید جی اللہ کی عبداللہ بن زید جی اللہ کے مند کی ایک کو تھا کہ ایک ان باجماعت کیلئے بلائیں گے۔ اس مخص نے کہا میں بن زید جی اللہ کو کے اس مخص نے کہا میں بن زید جی اللہ کے اس مخص نے کہا میں

راوی حدیث: ﴿ عبدالله بن زید بن عبدربه را اله محد ان کی کنیت تھی۔ انسار کے قبیلہ خزرج سے تعلق کی وجہ سے انساری خزرجی کہلائے۔ غزوہ بدر کے علاوہ باتی غزوات میں بھی شریک رہے۔ ججرت مدینہ کے پہلے سال میں انہوں نے خواب میں موجودہ اذان کی کیفیت دیکھی تھی اور یہ واقعہ معجد نبوی کی تقیر کے بعد کا ہے۔ انہوں نے ۳۲ھ میں ۱۲ برس کی عمر میں وفات پائی۔

﴿ بلال رُخَاتُنَ ﴾ یہ قبیلہ تیم کے آزاد کردہ غلام بلال بن رباح تھے۔ قدیم الاسلام ہیں۔ ان کو راہ حق میں بہت اذبین اور تکالیف دی گئیں۔ ان کو بھی غزوات بدر و احد 'احزاب وغیرہ سبھی میں شرکت کا شرف حاصل ہے۔ رسول اللہ ملڑایا کے مؤذن تھے۔ نبی کریم ملڑایا کی وفات کے بعد انہوں نے اذان کہنا بند کردی تھی اور مدینہ طیبہ چھوڑ کر دمشق میں سکونت اختیار کرلی تھی۔ داھ یا ۱۸ھ میں ساٹھ سال سے بند کردی تھی اور مدینہ طیبہ چھوڑ کر دمشق میں سکونت اختیار کرلی تھی۔ داھ یا ۱۸ھ میں ساٹھ سال سے اور عمریا کر فوت ہوئے۔ ان کی کوئی اولاد نہیں تھی۔

(۱٤٥) وَعَنْ أَبِي مَحْدُوْرَةَ رَضِيَ حَفرت الو محذوره وَ اللّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النّبِيَّ عَلَّمَهُ فَ اللّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النّبِيَّ عَلَّمَهُ فَ اللّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النّبِي عَلَيْهِ عَلَّمَهُ فَ الله كو اذان سَمَالَى اس مِين انهول فَي رَجِيع كا اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ الله

لغوى تشریح: ﴿ علمه الاذان ﴾ علم' تعلیم سے ماخوذ ہے۔ اى واقعہ كى طرف اشارہ ہے جس میں ذكر ہے كہ ابو محذورہ رہائلہ كو نبى سائلہ نے خود اذان كى تعلیم دى جیسا كہ ابو محذورہ رہائلہ كا اپنا بیان ہے كہ فتح كمه كے بعد حنين كى طرف جانے كيليے ہم نو ساتھى كمہ سے نكلے۔ جب ان نوجوانوں نے اذان سى تو

مسلمانوں کا مذاق اور استراء اٹرانے کیلئے انہوں نے اذان کمنا شروع کر دی۔ نبی ملٹیلیم نے فرمایا "میں نے ان لوگوں میں ایک خوش الحان آدمی کی اذان سی ہے۔ " پھر ہماری طرف کسی کو بھیج کر ہمیں اپنے پاس بلایا اور ہم میں سے فردا فردا اذان کملوا کر سی۔ میری اذان سن کر آپ نے جھے اپنے پاس بلایا اور اپنے روبرو بھاکر میری پیشانی پر دست مبارک پھیرا اور تین مرتبہ برکت کی دعا فرمائی۔ پھر فرمایا "جھے پہلے اذان تو سمھائیں۔ پھر انہوں نے حدیث اذان کمو۔" میں نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول ( ملٹیلیم )! مجھے پہلے اذان تو سمھائیں۔ پھر انہوں نے حدیث اذان بیان کی۔ ﴿ فَذَكُر وَ فَذَكُر وَ مُرتبہ دہرایا۔ جمور علی اس میں ابو محذورہ وہائی نے ترجیع کا بھی ذکر کیا' یعنی کلمہ شاد تین کو دو' دو مرتبہ دہرایا۔ جمور علیاء نے اس میں ابو محذورہ وہائی نے ترجیع کا بھی ذکر کیا' یعنی کلمہ شاد تین کو دو' دو مرتبہ دہرایا۔ جمور علیاء نے اس سے ترجیع اذان (دو ہری آذان) کی مشروعیت پر استدلال کیا ہے اور یہ ایسی فابت شدہ حقیقت ہے جس سے انکار کی مجال نہیں۔ ﴿ فَذَكُروه ﴾ انہول (یانچوں) نے اذان کے آغاز میں تکبیر (مربعاً) کو چار مرتبہ کے کا ذکر کیا ہے۔ "مراجی چار ہوا تکبیر) ثقہ راویوں سے محفوظ ہے۔

حاصل كلام: حديث فدكور اس بات كى دليل به كه اذان كى آغاز ميں الله اكبر دو دفعه نهيں بلكه چار مرتبه كها من الله اكبر دو دفعه نهيں بلكه چار مرتبه كها بي صحيح به اور اذان كيلي مؤذن ايها منتخب اور مقرر كياجائے جس كى آواز اچھى اور بلند ہو۔ اس سلسله ميں ابتخاب كيليم مقابله اذان كا ثبوت ماتا ہے۔

(۱٤٦) وَعَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت انس رَضِيَ عَلَا وَعَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت انس رَضَيْ كَ عَلَا وَالَ عَلَيْرَ اللَّهُ عَلَا وَالَّ عَلَيْ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ اللَّلْمُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّةُ اللَّلْمُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّلْمُ اللَّلْمُ اللَّلْمُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ الللللّهُ اللّهُ

يَعِي إِنْ سَوْدَ اللَّهُ الاسْتِنْنَاءَ، وَلِلنَّسَآنِي: البَّهُ مَلْمُ لَى (قَدَ قَامَت الصلاة) كا اسْتَناء كا مُثَفَّقٌ عَلَيْهِ، وَلَمْ يَذُكُوْ مُسْلِمٌ الاسْتِنْنَاءَ، وَلِلنَّسَآنِيْ: البَّهُ مَلْمُ لَى اللَّهِ اللَّ أَمْرَ النَّبِيُ عِيدٍ لِلاَلاَ.

بلال رمنالتْهُ كو حكم دما تقاـ

لغوى تشريح: ﴿ اصر ﴾ صيغه مجبول ب - اس ميں حكم صادر فرمانے والے خود نبى كريم مليّ إليّ بير - نسائى ميں اس كى صراحت موجود ب - ﴿ ان يسفع الاذان ﴾ لين بركلمه كو دو و مرتبد ادا كرنا - ﴿ ويوتر الاقامه ﴾ بجر اقامت كے لينى ﴿ قد قامت الاقامه ﴾ بجر اقامت كے لينى ﴿ قد قامت المصلاة ﴾ كر اقامت كے الا الاقامه الاستشناء ﴾ اور مسلم نے الا الاقامه كا احتراء نقل نہيں كيا -

(١٤٧) وَعَنْ أَبِيْ جُحَيْفَةَ رَضِيَ خَصْرت ابوجحيفه بِنَالِّهُ فَرَمَاتَ بِينَ كَه مِينَ فَ بِلالَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: رَأَيْتُ بِلاَلاً بِنَالِّهُ كُو اذان ديتِ ديكِها كه وه اپنا چره' ادهر ادهر پھیرتے تھے۔ اس وقت ان کی دونوں انگلیاں (انگشت ہائے شہادت) ان کے کانوں میں تھیں۔ (احمد اور ترندی نے اسے روایت کیا ہے اور ترندی نے اسے صحح

يُؤَذِّنُ، وَأَتَتَبُّعُ فَاهُ لَمْهُنَا وَلَهُنَا، وَإَصْبَعَاهُ فِيْ أُذُنَيْهِ. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتَّرمِذِيُّ،

قرار دیا ہے۔)

ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ انہوں نے اپنی انگلیاں اینے کانوں میں داخل کر لیں اور ابوداؤد میں ے کہ جب (حی علی الصلاہ ) کتے تو این وائين بائين ذرا رخ مورث ليت بالكل گومت نهين تھے۔ اس کی اصل محیحین میں ہے۔

وَلاَبْنِ مَاجَهُ: وَجَعَلَ إِصْبَعَيْهِ فِي أْذُنَيْهِ. وِلأبِي دَاوُدَ: لَوَى عُنُقَهُ لَمَّا بَلَغَ «حَيَّ عَلَى الصَّلاَةِ» يَمِيْناً وَشِمَالاً، وَلَمْ يَسْتَدِرْ. وَأَصْلُهُ فِي الصَّحِيْحَيْنِ.

لغوى تشريح: ﴿ النبع فاه ﴾ تنبع باب تقعل سے ہـ مطلب ہے كه ميں ان كے چرك كى طرف نظریں لگائے ہوئے تھا اور ان کے منہ کو بغور المحظم کر رہا تھا ﴿ هدنا ﴾ دائي جانب ﴿ وهدنا ﴾ اور

حاصل كلام: اذان قبله رخ كور موكر كهنا مسنون ب- اى طرح حى (على المصلاة ، حى على الفلاح، كمت وقت دائين 'بائين اين چرے كى حد تك كيميرنا مسنون ہے۔ اذان كہتے ہوئ كانول مين انگلیاں داخل کرنے کے دو فائدے ہیں۔ کانوں میں انگلیاں ڈالنے سے آواز بلند ہو جاتی ہے۔ کوئی بسرہ آدمی مؤذن کو الی حالت میں دیکھ کر معلوم کر سکتا ہے کہ نماز کیلئے اذان کی جا رہی ہے۔

راوى صديث: ﴿ ابوجعيف والله على الوجيف كنيت إد وهب بن عبدالله سواكي نام إ جيف من جیم پر ضمہ ہے اور تفغیر ہے۔ سوائی میں سین پر ضمہ ہے۔ سوائی عامری مشہور ہیں۔ صغار صحابہ میں شار کئے گئے ہیں۔ کوفہ میں پہنچ کر قیام کیا۔ حضرت علی رہاتھ نے ان کو بیت المال پر عامل مقرر کیا۔ تمام مشاهد و غزوات میں شریک ہوئے۔ کوفہ میں سماھ میں وفات یائی۔

(١٤٨) وَعَنْ أَبِي مَحْدُوْرَةَ رَضِيَ حَضرت الومحذوره بالله عن مردى ہے كہ نبي كريم اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَعْجَبَهُ اللَّهِ اللَّهُ كُو ان كي آواز بهت پيند آئي- چنانچ آپ نے صَوْتُه فَعَلَّمَهُ الأَذَانَ. رَوَاهُ ابنُ خُزَنِمَةً. الت (الومدوره والله كو) اذان كي تعليم خود دي-(اذان سکھائی) (ابن خزیمہ)

حاصل کلام: یہ حدیث اس بات کا ثبوت ہے کہ مؤذن کے انتخاب اور چناؤ اور تقرر میں آواز کو ملحوظ ر کھنا چاہئے۔ اچھی آواز دلوں پر جادو کا اثر رکھتی ہے۔ اپنا اثر دکھائے بغیر نہیں رہ سکتی۔

(۱٤۹) وَعَنْ جَابِرِ بْن ِ سَمُرَةَ خَفْرت جَابِر بن سموه بْنَاتْدَ سے مروی ہے کہ میں نے

رَضِيَ اللَّهُ تَهَالَى عَنْهُ قَالَ: صَلَّيْتُ ايك مرتب نهيں و مرتبہ نهيں متعدد مرتبہ في اللَّهُ يَا اللَّهُ تَهَالَى عَنْهُ قَالَ: صَلَّيْتُ ايك مرتبہ نهيں و مرتبہ نهيں متعدد مرتبہ في اللَّهَ عَمَّا النَّبِيَّ عَلَيْ اللَّهِ اللَّهِ عَنْهِ اللَّهِ عَنْهِ عَنْهِ اللَّهِ عَنْهِ اللَّهِ عَلَيْ عَنْهِ اور نہ ہى اقامت ـ (اس روایت کو مسلم وَلاَ مَرَّتَيْنِ ، بِغَيْرِ أَذَانِ وَلاَ إِقَامَةِ . كى جاتى تقى اور نہ ہى اقامت ـ (اس روایت کو مسلم روایت کو مسلم میں حضرت ابن عباس روایت کیا ہے اور بخاری و مسلم میں حضرت ابن عباس عَبَّاس وَغَنْهِ وَ مَنْ اللَّهُ عَنْهِ عَنْهِ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ عَنْهُ عَنْهِ عَنْهِ اللَّهُ عَنْهُ عَنْه

حاصل كلام: اس حديث سے ثابت ہوا كه دور رسالت مآب ساتي الم ميں نماز عيدين باجماعت اداكى جاتى تقيس- اس كے باوجود نه ان كيليے اذان كى جاتى تقى اور نه اقامت اور امت كا بھى اس پر عمل ہے۔

(۱۵۰) وَعَنْ أَبِيْ فَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت ابوقادہ بڑات ابیک کمی حدیث جس میں تعَالَی عَنْهُ فِي الْحَدِیْثِ الطَّوِیْلِ فِي دوران سفرغلبہ نیند اور تھکاوٹ سفر کی وجہ سے سو نؤمیھ عَن ِ الصَّلاَةِ: ثُمَّ أَذَّنَ بِلاَلٌ، جانے کا ذکر ہے) سے مروی ہے، جب نیند سے فَصَلَّی النَّبِیُ ﷺ کَمَا کَانَ یَصْنَعُ کُلَّ بیداری ہوئی تو پھر بلال بڑاتھ نے اذان کمی اور نمی یَوْم، دَدَاهُ مُسْلِمٌ،

پڑھتے تھے۔ (مسلم) اور مسلم میں حضرت جابر بخاتھ سے مروی ہے کہ نبی

وَلَهُ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ سالیم مزدلفہ میں پنچ تو وہاں آپ کے مغرب اور النَّبِيُّ ﷺ أَتَى المُزْدَلِفَةَ، فَصَلَّى بِهَا عشاء کی نماز ایک اذان اور دو اقامتوں سے پڑھی المَغْرِبَ وَالعِشَآءَ بِأَذَانٍ وَاحِدٍ اور مسلم ہی میں ابن عمر وین اے روایت ہے کہ وإقَامَتَيْنِ . نی مالیا نے مغرب اور عشاء دونوں نمازیں جمع کر وَلَهُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ کے ایک بی اقامت کے ساتھ ادا فرمائیں اور ابوداؤد تَعَالَى عَنْهُمَا: جَمَعَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ نے اتا اضافہ نقل کیا ہے کہ مرنماز کیلئے تھبیر کی گئ المَغْرِبِ وَالعِشَآءِ بِإِقَامَةِ وَاحدَةِ. اور اس کی ایک روایت میں منقول ہے کہ ان وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ: «لِكُلِّ صَلَاةٍ» وَفِيَ دونوں نمازوں میں سے کسی کے لئے بھی اذان نہیں رِوَايَةٍ لَه: وَلَمْ يُنَادِ فِي وَاحِدَةٍ

لغوى تشريح: ﴿ لَهِى نَوْمُهُمْ عَنِ الْمُصَلَاةَ ﴾ سونے كا واقعہ نماز فجر كا ہے۔ واقعہ كى نوعيت كھ اس طرح آئى ہے كہ آپ فيبرے واپس تشريف لا رہے تھے كہ رات كے آخرى حصہ ميں كيس پڑاؤكيا۔ ني اللّي الله عندت بلال بنالله كو بيدار رہنے كا حكم ارشاد فرمايا كہ جب طلوع فجر ہو تو وہ انہيں جگا ديں۔ نبى كريم من الله الله علام على الله عند كا غلبہ ہوا اور وہ بھى سوكئے۔ پس طلوع آفاب كے بعد آكھ كھلى تو (یہ صور تحال ملاحظہ فرماکر) نبی طبیعیا نے اس وادی سے نظنے کا تھم دیا (تعیال تھم میں) سب صحابہ اس وادی سے نظنے کا تھم دیا (تعیال تھم میں) سب صحابہ اس وادی سے نکل گئے (اور آگے دو سری جگہ پڑاؤ ڈالا) تو نبی ماٹھیلی کے فرمان کے مطابق بلال بڑائی نے اذان کی اور آپ نے نماز پڑھائی۔ ﴿ مزدلف الله میں ایک مقام کا نام ہے جو منی اور عرفات کے مابین واقع ہے۔ یہ جج کے مشہور شعار میں سے ہے۔ عرفات میں وقوف کے بعد دسویں ذی الحجہ کی شروع رات کو جاج کرام اس جگہ آتے ہیں۔ ﴿ ولم یساد فی واحد منهما ﴾ ان دونوں میں سے کی کیلئے بھی منادی (اذان) نہیں کی گئے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے یہ مسلہ ثابت ہوتا ہے کہ نیندکی وجہ سے نماز کا وقت نوت ہو جائے اور نماز باہماعت کا ارادہ ہو تو پھر نماز کیلئے اذان کہنی چاہئے۔ این عمر شکات کی یہ حدیث اور جابر بناٹر سے مردی پہلی حدیث باہم متعارض معلوم ہوتی ہیں کیونکہ یہ حدیث مزدلفہ کے قیام میں مغرب و عشاء دونوں کو جع کر کے پڑھنے کی صورت میں اذان کنے کی نفی کرتی ہے جبکہ حضرت جابر بناٹر کی روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ "ایک اذان اور دو اقامتیں کی گئیں۔ گریہ حدیث جابر بناٹر ادلی ہے کیونکہ مثبت کو منفی پر مقدم سلم کا گیا۔

(۱۵۱) وَعَنِ ابْنَ عُمَرَ وَعَائِشَةَ حَفرت عبدالله بن عمر بَيْنَ اور حضرت عائشه رَبِيَهُ الله اللهُ اللهُ

لغوى تشريح: ﴿ يوذن بليل ﴾ رات كو اذان كنے كا مطلب ہے كه طلوع فجرے قبل اذان كتا ہے۔ ﴿ فَكَلُوا وَاسْرِبُوا ﴾ كھاؤ پيو سے مراد ہے كہ اگر تم روزہ ركھنے كا ارادہ ركھتے ہو تو سحرى كا وقت باتى ہے كھا لي سكتے ہو۔ ﴿ ادراج ﴾ رادى كا اپنى طرف سے اضافہ (تشريح و توضيع) كى صورت ميں واخل كرنا۔ ادراج سے مراد يمال ﴿ وكان رجلا اعمى ﴾ كا فقرہ ہے جو ابن عمر رائے ا زہرى كى طرف سے اضافہ شدہ ہے۔ اس سے بيد لازم نہيں ہوتا كہ اول وقت سے اذان كو مؤخر كيا جائے 'كيونكہ اطلاع دين والا ابن ام كمتوم رائے ہو يا تو فجر كے طلوع ہونے كے قريب وقت اطلاع ديتا ﴿ كَهُ جُو اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَيَا ﴿ اللَّهُ وَاللَّهُ وَيَا ﴿ اللَّهُ وَقَلَى اللَّهُ وَيَا ﴿ اللَّهُ وَاللَّهُ وَيَا ﴿ اللَّهُ وَقَلَى اللَّهُ وَيَا ﴿ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَيَا ﴿ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَيَا ﴿ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَيَا ﴿ اللَّهُ وَيَا اللَّهُ وَيَا اللَّهُ وَيَا ﴿ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَيَا ﴿ اللَّهُ وَيَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَيَا اللَّهُ وَيَا ﴿ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَيَا ﴿ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَيَا ﴿ اللَّهُ وَلَا اللَّكُونَ اللَّهُ وَيَا ﴿ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا لَا عَلَى اللَّهُ وَلَيْ وَلَوْ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا لَالَا وَقَتُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا لَا عَلَا لَهُ مِنْ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا لَكُو لَا وَلَّهُ وَلَيْ وَقَلَا عَلَيْ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا لَا عَلَا كُونَ وَلَا لَا وَلَا لَهُ وَلَا لَهُ وَلَا لَا لَا عَلَى اللَّهُ وَلَّهُ وَلّهُ وَلَّهُ وَلَا لَهُ فَلَا لَا عَلَا لَا عَلَى اللَّهُ وَلَّا لَهُ وَلَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ فَلَا اللّهُ وَلَا لَهُ وَلَا اللّهُ عَلَّا لَا اللّهُ اللّهُ وَلَا لَا عَلَّا لَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا لَهُ وَلَا لَا مُؤْلِقًا لَا اللّهُ وَلَا لَهُ وَلَا لَا اللّهُ اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلّا لَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا لَا اللّ

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طلوع فجر سے پہلے بھی اذان کمنا مشروع ہے۔ لیکن یہ اذان اس غرض کیلئے نہیں ہوتی جس غرض کیلئے معمول کی اذان دی جاتی ہے بلکہ اس سے مقصود سوئے ہوئے لوگوں کو بیدار کرنا کہ وہ اٹھیں اور نماز کی تیاری کریں۔ نیزید بھی معلوم ہوا کہ ایک مسجد میں نماز کی اذان دين كيليج دو موذن ركهنا درست ب-

حضرت عبداللہ بن عمر رہان سے مروی ہے کہ (ایک (١٥٢) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُما: أَنَّ بِلاَلاَّ أَذَّنَ قَبْلَ روز) بلال رہالتھ نے طلوع فجرسے پہلے ہی اذان کمہ دی تو نبی کریم سی التالی نے اسیس دوبارہ اذان کھنے کا حکم الفَجْرِ، فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ عَلِيِّةٌ أَنْ يَرْجِعَ فيُنَادِيْ: أَلاَ إِنَّ العَبْدَ نَامَ. رَوَاهُ أَبُو دیا (تو بلال رہاٹھ نے یہ الفاظ کمہ کر منادی کی) " خبردار! سنو بندہ کو نبیند آگئی تھی۔" (ابوداؤد نے اسے دَاوُدَ، وَضَعَّفَهُ.

روایت کیا اور ضعیف قرار دیا ہے)

لغوى تشريح: ﴿ اذن قبل الفجر ﴾ طلوع فجرے قبل اذان كى اس كمان كى بناير كه فجر طلوع مو يكى ہے (حالا نکہ طلوع نہیں ہوئی تھی) یہ اس وقت کی بات ہے جبکہ قبل طلوع فجراذان دینا مشروع نہیں تھا۔ ﴿ وصعف ﴾ ابو داؤود روالله في اس حديث كويد كه كرضعيف قرار ديا ہے كه ايوب سے صرف حماد بن سلمہ ہی روایت کرتا ہے اور امام ابن مدینی روایت نے فرمایا ہے کہ یہ غیر محفوظ ہے اور حماد بن سلمہ نے اس میں خطا کھائی ہے۔

حاصل کلام: یه حدیث ضعیف ہے لیکن تسلیم کر لی جائے تو پھرید روایت اس موقع پر محمول ہو گی جب ابتداء میں صرف حفرت بلال رواللہ بی اذان کہتے تھے۔ پھر جب ان کے ساتھ حفرت عبد الله بن ام مكتوم بڑگٹڑ کو بھی مقرر کیا گیا تو بلال بڑگٹر کیلی اذان صبح سے پہلے دیتے اور ابن مکتوم بڑگٹر صبح ہونے کے بعد'جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

راوى حديث : ﴿ ابن ام مكتوم و الله ﴾ ان كا نام عمرو يا عبد الله بن قيس قرشى عامرى تها ، جن كا ذكر سورہ عبس کے شان نزول کے سلسلہ میں مفسرین نے بیان کیا ہے۔ قدیم الاسلام تھے۔ ججرت بھی کی تھی۔ نی کریم سائیل نے اپنی عدم موجودگی میں ان کو تیرہ مرتب مدینہ میں اپنا نائب (قائم مقام) مقرر فرمایا کہ لوگوں کی امامت کے فرائض انجام دے۔ جنگ قادسیہ میں جام شمادت نوش فرمایا۔ اس روز جھنڈا ان کے ہاتھ

(١٥٣) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الخُدْرِيِّ حضرت ابوسعید خدری رہالتہ روایت کرتے ہیں کہ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسول الله ملتُ الله على في فرمايا "جب تم اذان سنو تو تم رَسُولُ اللهِ ﷺ: «إِذَا سَمِعْتُمُ النَّدَاءَ بھی اسی طرح کہتے جاؤجس طرح مؤذن کمہ رہا فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ المُؤَذِّنُ[»] مُثَّفَنَّعَلَنِهِ ہے۔" (بخاری ومسلم)

اور مسلم نے عمر ہناتھ سے روایت بیان کی ہے جو

بخاری میں معاویہ بناللہ سے بھی اس طرح روایت ہے۔ وَلِلْبُخَارِيِّ عَنْ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِثْلُهُ. وَلِمُسْلِم عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ مؤذن كَ جواب مِن اللَّ الكَ كَلَم كَنَ تَعَالَى عَنْهُ، فِي فَضْلِ القَوْلِ كَمَا كَل فَشِيلت كَ بارے مِن ہے جَرُ (حی علی يَقُولُ المُؤذِّنُ كَلِمَةً كَلِمَةً سِوَى الصلاه َ) اور (حی علی الفلاح) كے كہ ان الحَیْعَلَتیْن ِ، فَیَقُولُ: لاَ حَوْلَ وَلاَ قَوْدَ الابالله) كے۔ فَوَقَ وَلاَ بالله) كے۔ فَوَقَ إِلاَّ بِالله) كے۔ فَوَقَ إِلاَّ بِالله) فَوَةَ إِلاَّ بِالله)

نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسے حسن قرار دیا ہے اور حاکم نے صحیح کہا ہے)

لغوى تشريح: ﴿ واقتدب صعفهم ﴾ اقتراء ب فعل امرب - يعنى اسيخ نمازيوں ميں سے ضعيف و كرور نمازيوں كا خيال ركھنا ان كى مناء كا ان كے احوال كا خيال ركھنا گويا كد تم اننى كو نماز پڑھا رہے م

حاصل كلام: مؤذن كا اذان كى اجرت و معاوضه لينا جائز ب يا ناجائز اس بارے ميں اختلاف ب اس حديث سے معاوضه كى حرمت ثابت نہيں ہوتى۔ البت اس سے معلوم ہوتا ہے كه بغير معاوضه كے اذان كمنا مندوب و مستحن ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہو تا ہے کہ ہر حال میں نمازیوں کی رعایت ملحوظ رکھنی چاہئے اور دیگر ارکان و واجبات کو اتنا لمبانہ کرے کہ کمزور و ناتواں لوگ اکتا جائیں اور نماز باجماعت سے محروم رہ جائیں۔ نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو تا ہے کہ مؤذن کو اذان کی اجرت نہ لینی چاہئے۔ اکثر فقہاء کے نزدیک یہ مکروہ ہے حرام نہیں بلکہ متا نزین علماء نے ناگزیر وجوہ کی بناء پر معاوضہ لینے کو جائز قرار دیا ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بھلائی اور نیکی کے کام میں امامت کی طلب جائز ہے۔ اس کے آداب و شرائط کماحقہ بورا کرنے کی صورت میں اس کا حاصل کرنا بھی جائز ہے۔

راوی حدیث: ﴿ عشمان بن ابی المعاص رئالله ﴾ ابوعبرالله ان کی کنیت تھی۔ طاکف سے جو وفد نبی سلی کی کنیت تھی۔ طاکف سے جو وفد نبی سلی کی خدمت میں حاضر ہوا تھا یہ ان میں سب سے کم عمر تھے۔ نبی سلی کی خدمت میں حاضر ہوا تھا یہ ان میں سب سے کم عمر تھے۔ نبی سلی کی خدمت میں خوات عمر رئالت فرمایا۔ انہوں نے اپنی قوم کو مرتد ہونے سے بچایا اور وہ اسلام پر ثابت قدم رہے۔ حضرت عمر رئالت نبی دور خلافت میں ان کو بحرین اور عمان پر عامل مقرر فرمایا۔ بصرہ میں ادم میں فوت ہوئے۔

(۱۵۵) وَعَنْ مَالِكِ بْنَ الْحُويْرِتْ ِ حَفْرَتَ اللَّهُ بَنَ وَرِثْ بِنَاقَةُ كَابِيانَ ہے كہ بى كريم رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ لَنَا اللَّهِ إِلَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ لَنَا اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللّلَّةُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ

### ماجہ نے روایت کیا ہے)

راوی حدیث ﴿ مالک بن حویرث بناتُن ﴾ ان کی کنیت ابوسلمان تھی۔ نبی ماٹھیلم کی خدمت میں حصول معلیم دین کیلئے آئے تھے۔ میں روز تک آپ کے پاس قیام کیا جب واپس جانے لگے تو حضور ماٹھیلم نے فرمایا کہ "راستہ میں جب وقت نماز آجائے تو تم میں سے کوئی اذان کے اور جو تم میں سے عمر میں بڑا ہو وہ جماعت کرائے۔" اس سے بید مسئلہ معلوم ہوا کہ مسافروں کو بھی اذان اور جماعت کا اہتمام کرنا چاہئے۔ انفرادیت کی بجائے اجتماعیت کو برتری اور فضیلت حاصل ہے۔ ۲۲ ھے کو بھرہ میں وفات پائی۔

(۱۵٦) وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ حَضَرَت جَابِرِ بَرْقَ ہُ حَمَر کَ جَابِرِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللهِ اللهِ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَلَيْهِ قَالَ نے بلال اللهِ سے فرمایا "جب اذان کو تو تُحمر تُحمر کر لِبَالَ بِهُ اللهِ اللهِ عَنْهُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

وَلَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ كَيابِ اور ضعيف قرار ديا ہے)

تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ عَيَّ قَالَ: «لاَ اور ابو جریرہ دِن اللهِ عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيِّ عَيَّ قَالَ: «لاَ اور ابو جریرہ دِن اللهِ عَلَيْ ہِ مُوی ہے کہ رسول الله طَهَالَةِ لِللهِ مُقَافِّمُ إِلاَّ مُتَوَضِّىءٌ». وَضَعَفَهُ أَنِضاً. فَ فَمِالًا "وضو کے بغیر کوئی اذان نہ کے" (ترفی نے وَلَهُ عَنْ زِیَادِ بْنِ الْحَارِثِ رَضِیَ اے بھی ضعیف قرار دیا ہے۔)

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ اور ترمْرى نے زیاد بن حارث بن تی سے روایت کیا عَلَیْ : «وَمَنْ أَذَنَ فَهُوَ یُقِیمُ». وَصَمَّفَهُ ہے کہ رسول الله طَهْدِ اللهِ عَرْمایا جو اذان کے وہی انفا. انفا.

وَلأَبِيْ دَاوُدَ مِن حَدِيْثِ عَبْدِ اللهِ اور ابوداؤد مِن عبدالله بن زيد رَفَيْ کی روايت مِن بُن زَيْدِ ، أَنَّهُ قَالَ: أَنَا رَأَيْتُهُ ، يَعْنِي ہے كہ مِن نے اذان كو خواب مِن ويكھا تھا۔ ميرى الأَذَانَ ، وَأَنَا كُنْتُ أُرِيْدُه ، قَالَ: تمنا تھی كہ مجھے مؤذن مقرر كيا جائے آپ نے فرمايا فَأَقِمْ أَنْتَ ، وَنِهِ صَعْف أَنْفاً . "وَتَوَ تَكبير كَمَاكُر "اس مِن بھی ضعف ہے۔

لغوى تشريح: ﴿ فعوسل ﴾ توسل سے امركا صيغه ب- يعنى تھر تھركر آرام سے كلمات اذان اداكر-جلدی اور تیزی نہ کر۔ ﴿ فاحدر ﴾ نصرینصر باب سے امر کاصیغہ ہے۔ جس کامعنی جلدی جلدی ادا کرنا۔ اس حدیث کی سند میں عبدالمنعم نامی راوی ہے۔ جے محد ثین نے متروک کما ہے۔ ﴿ وضعف ﴾ ایصا اس کو بھی اس نے ضعیف قرار دیا ہے۔ وجہ بیہ ہے کہ معاویہ بن کیچیٰ یہ حدیث زھری ہے روایت کرتے ہیں اور زھری حضرت ابو ہر رہ ہٹاٹھ سے اور معاویہ ضعیف ہے اور زھری کا حضرت ابو ہر رہ ہٹاٹھ سے ساع بی عابت نہیں۔ اس اعتبار سے یہ روایت منقطع ہے اور اس لئے بھی کہ معاویہ بن کیلی راوی زهری کے حوالہ سے ضعیف ہے۔ ﴿ ومن اذن ﴾ ما قبل پر عطف ہے اور وہ نبی سی کاب ارشاد ہے ﴿ ان اخاصداء اذن ﴾ لعنى صداء قبيله كے ايك فخص نے اذان كى۔ اس كے بعد آپ نے فرمايا (ومن اذن فهو یقیم) که "جو اذان کے وہی اقامت کے"۔ اس حدیث سے مصنف روایتے نے سے مکرا حذف کر قبیلہ صداء کے آدمی! اذان کمو۔" میں نے اذان کمی۔ جب آپ نماز پڑھانے لگے تو بلال بڑار نے اقامت کہنا جابی تو رسول اللہ سی کیا نے فرمایا "صدائی بھائی نے اذان کی ہے اور جو اذان کے وہی اقامت کے گا۔" ﴿ صداء ﴾ ك "صاد" يرضمه ب- ايك قبيله كانام ب- ترندى نے اس حديث كو ضعيف كما ب-اس کا ضعف اس وجہ سے ہے کہ اس کی سند میں عبدالرحمٰن بن زیاد بن الغم افریق ہے' امام قطان وغیرہ نے اسے ضعیف کما لیکن توری رایٹیے نے اسے اچھا کما ہے اور بخاری رایٹیے کہتے ہیں کہ وہ حدیث کے قریب رہنے والا ہے۔ ابن حبان نے اسے ثقہ کما ہے اور درست بات بھی کی ہے کہ وہ ثقہ ہے۔ طرانی میں ابن عمر بی اللہ کی روایت میں اس کی تائیہ ہوتی ہے جس کے الفاظ ہیں۔ اقامت کہنا اس کا حق ہے جس نماز کے احکام _____ 147

نے اذان کی لیکن یہ روایت بھی ضعیف ہے۔ امام ترفدی رطیقہ کہتے ہیں اہل علم کی اکثریت کے نزدیک اسی پر عمل ہے کہ جو اذان کے وہی اقامت کا حقدار ہے۔ ہاں یہ حدیث عبداللہ بن زید بھت کی حدیث کے معارض ہے جو ۱۹۸ نمبر پر ہے۔ احادیث میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ اس معالمہ میں وسعت ہے دو سرا بھی تکبیر کہ سکتا ہے۔ ﴿ وفیه ضعف ایضا ﴾ بہتی نے بیان کیا ہے کہ اس حدیث کی سند اور متن میں اختلاف پایا جاتا ہے اور فرمایا ہے کہ عبداللہ بن زید بھت اور "الصدائی" بطائے کی یہ دونوں احادیث اگر صحیح ہوں تو صدائی کی حدیث سے بعد کی ہے۔

راوی صدیث: ﴿ زیاد بن حارث را الله ﴾ صداء قبیله کے فرد تھے۔ یہ یمن کا ایک قبیله تھا۔ نبی کریم ساتھ ہے۔ یہ ایک قبیلہ تھا۔ نبی کریم ساتھ ہے۔ یہ کی جاتے ہیں۔

لغوى تشریح: ﴿ رواه ابن عدى و ضعفه ﴾ ابن عدى نے اسے ضعیف اس بناء پر قرار دیا ہے کہ شریک قاضی تنما اسے روایت کرتا ہے لیکن ابن معین نے کما شریک صدوق' ثقہ ہے۔ البتہ اگر اس کی خالفت ہو تو پھر ہمیں دو سرا محبوب ہے اور نسائی نے کما ﴿ لیس به باس ﴾ (اس میں کوئی حرج نہیں۔) اور احمد نے کما کہ وہ عاقل اور صدوق ہے۔ امام مسلم نے اس سے متابعتاً روایت لی ہے۔ حاصل کلام: مؤذن اذان کلنیادہ استحقاق رکھتا ہے کیونکہ اس کو اذان کے وقت کا محافظ بنایا گیا ہے للذا مؤذن کو اذان دینے میں تاخیریا تقدیم پر مجبور کرنے کا کوئی بھی مجاز نہیں اور امام' سجبیر کملانے میں حقدار ہے' یعنی اس کے اشارہ و اجازت کے بغیر تکبیر نہ کھی جائے۔

(۱۰۸) وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكِ حضرت النس بن مالك بن الله بن ألله وابت كرتے بي كه رضي الله تعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسول الله الله الله على كا ارشاد كرامى ہے كه "اذان اور رسُولُ الله ﷺ: «لاَ يُودُ الدُّعَاءُ بَيْنَ اقامت كے درميانی وقفه ميں دعا مسرد نهيں كى الأَذَانِ وَالإِقَامَةِ». دَواهُ النَّسَائِيُ وَصَحَحَهُ جاتى۔ " (اے نمائی نے روایت كیا ہے اور ابن نزیمہ نے ابن خُرَیْهَا.

حاصل كلام: ترندى مين حديث كى آخر مين اتنا اضافه بھى منقول ہے كه صحابه "نے عرض كيا يارسول الله (الله العلق على الله الله العلق و العافية في الدنيا والاحوة

کہ اللہ تعالیٰ سے عفو و بخشش اور دنیا و آخرت میں عافیت کا سوال کرو۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مقبولیت دعاکیلئے یہ وقت نمایت موزوں اور مناسب ہے۔

حضرت جابر بخالف سے مروی ہے کہ رسول الله ملتھایا (١٥٩) وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: نے فرمایا "جس آدمی نے اذان س کریے دعاکی تواس کے گئے قیامت کے روز میری شفاعت حلال ہو گئی۔ «مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ النِّدَاءَ: اللَّهُمَّ "اے اللہ! اے اس کامل دعا و پکار اور قائم ہونے رَبُّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ التَّامَةِ، وَالصَّلاَةِ والى نماز كے مالك! محمد التَّاييم كو وسيله (مقام محمود) اور القَائمة، آت مُحَمَّداً الوَسِيْلَةَ فضیلت عطا فرما اور مقام محمود پر جس کا تو نے ان وَالفَضِيْلَةَ، وَابْعَثْهُ مَقَاماً مَحْمُوداً الَّذِيْ وَعَدَتَهُ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِيْ يَوْمَ سے وعدہ فرمایا ہے پہنچا دے (کھڑا فرما دے) تو اس القِيَامَةِ». أَخْرَجَهُ الأَرْبَعَةُ. کیلئے قیامت کے روز میری شفاعت حلال ہوگئی۔"

(اس کو ابوداؤد' ترفری' نسائی اور ابن ماجه چارول نے

روایت کیا ہے)

لغوى تشریح: ﴿ نداء ﴾ بمعنی اذان - رب منصوب ہے منادی سے بدل ہونے کی وجہ سے یا پھر دو سرک منادی سے اور وہ مضاف ہے ۔ ﴿ هذہ المدعوة المسامة ﴾ کے قول کی طرف - اس دعوت سے مراد توحید کی دعوت ہے ۔ اس کے مکمل ہونے کی وجہ سے اس ﴿ تامه ﴾ کے لفظ سے بیان کیا گیا ہے اس لئے کہ رب ہی توحید کا ملیت اور تمامیت کا استحقاق رکھتا ہے ۔ اس کے علاوہ سب کچھ نقص اور فساد کی ذر میں ہے ﴿ والمصلوة المقائمة ﴿ قیامت تک باقی رہنے والی ۔ ﴿ الموسیلة ﴾ اس کی وضاحت خود نبی کریم سے ﴿ والمصلوة المقائمة ﴿ قیامت تک باقی رہنے والی ۔ ﴿ الموسیلة ﴾ اس کی وضاحت خود نبی کریم سے سے اللہ کے بندوں میں سے ایک بندے کو وہ لائن ہے اور بھے توقع ہے کہ وہ بندہ میں ہی ہوں گا ﴿ والمفصیلة ﴾ اس مرتبہ کو کہتے ہیں جو سادی مخلوق سے برتر ہو ﴿ وابعشه ﴾ اس کو وہاں پہنچا دے ' بھیج دے ﴿ مقاما محمودا ﴾ یہ وہ سادی مخلوق سے برتا ہو ﴿ وابعشه ﴾ اس کو وہاں پہنچا دے ' بھیج دے ﴿ مقاما محمودا ﴾ یہ وہ سادی مخلوق سے برتا ہو ﴿ وابعشه ﴾ اس کو وہاں پہنچا دے ' بھیج دے ﴿ مقاما محمودا ﴾ یہ وہ ساتھ حمد و ستائش کریں گے جو اس موقع پر انہیں الهام کے جائیں گے ۔ اس سے پہلے ان کا علم آپ کو شفاعت کری کی اجازت ہوگی ۔ ﴿ حلت ﴾ واجب نہیں ہوگا اور اس دعا و درخواست کی وجہ سے آپ کو شفاعت کری کی اجازت ہوگی ۔ ﴿ حلت ﴾ واجب نہیں ہو جائے گی۔ میری شفاعت کا مستحق قرار یائے گا۔

حاصل کلام: اس مدیث سے ثابت ہوا کہ اذان سننے کے بعد اس دعاکا پڑھنا مسنون ہے اور اس کی فضیلت بھی بڑی ہے۔ اس سے بڑا شرف اور فضل کیا ہوگا کہ پڑھنے والے کیلئے نبی کریم سی ایکا کی بروز قیامت شفاعت ہوگا۔ جس کی آپ نے سفارش فرمائی وہ بالآ خر جنت میں چلا ہی جائے گا۔ "مقام محمود" کا ذکر قرآن مجید کی سورہ بنی اسرائیل میں ہے۔ ﴿ عسی ان یسعشک رسک مقاما محمودا ﴾ لین امید

ہے کہ تیرا رب مجھے مقام محمود پر پہنچا دے گا۔

# شرائط نماز كابيان

### ٣ - بَابُ شُرُوطِ الصَّلاَةِ

لغوى تشریح: ﴿ باب شروط الصلاة ﴾ شرط اس كتے ہیں جو اصل چز سے خارج ہو اور اس حیثیت سے اس كیلئے لازی اور ضروری ہے كہ اس كی عدم موجودگی ہیں وہ بھی نہیں رہتی۔ یعنی اس كا ہونا اس چیز کے ساتھ لازم ہے۔ بالفاظ دیگر شرط اس كام كو كتے ہیں كہ جس كے نہ ہونے سے شرط والا كام نہ ہو۔ "اذافات النشرط فات الممشروط" جب شرط نہ رہ تو تو مشروط بھی معدوم ہو جاتا ہے۔ ﴿ فسل ﴾ فسو سے ماضی كا صیخہ ہے۔ مقعد سے بغیر آواز كے جو ہوا خارج ہوتی ہے۔ ﴿ ولیعد المصلاة ﴾ ولیعد میں یعد اعادہ سے ماخوذ ہے۔ جس كے معنی لوٹانا ' دوبارہ ادا كرنا۔ اس سے یہ معلوم ہوا كہ نماز میں جس كا وضو لوث جائے اسے از سر نو دوبارہ نماز پڑھنا واجب ہے۔ پہلی نماز پر بنا كی صورت بھی صحیح نہیں۔ یہ اس حدیث كے معارض ہے جو حضرت عائشہ سے نواقش الوضو كے باب میں پہلے گزر چی ہے جس میں نہ كور حدیث كے معارض ہے جو حضرت عائشہ سے نواقش الوضو كے باب میں پہلے گزر چی ہے جس میں نیان كیا جا جہ كہ عالت نماز میں بے وضو آدی نیا وضو كرے اور اپنی نماز پر بنا كرے۔ لیمن جیسا پہلے بھی بیان كیا جا چہ كہ عالت نماز میں بے وضو آدی نیا وضو كرے اور اپنی نماز پر بنا كرے۔ لیمن جیسا پہلے بھی بیان كیا جا چہ كہ عالت نماز میں بے وضو آدی نیا وضو كرے اور اپنی نماز پر بنا كرے۔ لیمن جیسا پہلے بھی بیان كیا جا گیا ہے كہ عالت نماز میں بات ہے كہ غیر مشروط طور پر نماز نئے سرے سے پڑھی جائے۔

(۱۲۱) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت عائشه رَقَهُ فَا فَيْ اللَّهُ عَائِشَةً وَاللَّهُ عَنْ اللَّهِ عَائشه رَقَهُ فَا فَي اللَّهُ عَنْ النَّبِيِّ عَلَيْهُ وَهُ اللَّهُ عَنْ النَّبِيِّ عَلَيْهُ وَهُ اللَّهُ صَلاَةً حَافِض إِلاَّ عورت بو بالغه ہے) الله تعالى اس كى نماز دوپته ك الله يَقْبَلُ اللَّهُ صَلاَةً حَافِض إِلاَّ عورت بو بالغه ہے) الله تعالى اس كى نماز دوپته ك بخصار». رَوَاهُ الخَسْنَةُ إِلاَّ السَّانِيُّ وَصَحْمَهُ بِعَرِ قَبُول نَهِي كُرْنَاهُ " (اس بَرُنه اللَّهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ السَّانِيُّ وَصَحْمَهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

لغوى تشريح: ﴿ حائص ﴾ اس سے بالغ و نوجوان عورت مراد ہے۔ ﴿ المحماد ﴾ "خاء" كے ينج كرو' اس کیڑے کو کہتے ہیں جس سے عورت اپنا سراور گردن ڈھانیتی اور چھپاتی ہے۔

حاصل کلام: یہ حدیث ثابت کرتی ہے کہ نماز کے وقت بالغ و نوجوان عورت کا سارا جسم چھیا ہوا ہونا چاہئے حتیٰ کہ سرکے بال بھی جھیے ہوئے ہوں۔

حضرت جابر بناٹھ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ساٹیا ا نے مجھے فرمایا "جب کیڑا بڑا اور فراخ ہو تو (نماز میں) كيرًا خوب (جمم ير) لپيك لو" اور منكم كي روايت میں ہے کہ کیڑا کشادہ ہو تو کیڑے کے دونوں کناروں بَیْنَ طَرَفَیْهِ، وَإِنْ کَانَ ضَیِّقاً فَاتَّزِرْ کو کندھوں پر دونوں طرف ڈال لو اور اگر کیڑا تنگ اور چھوٹا ہو تو اسے تہند کی صورت میں باندھ لو۔

(١٦٢) وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيِّ عَيْشَةٍ قَالَ لَهُ: ﴿إِنْ كَانَ الثَّوْبُ وَاسِعاً فَالتَّحِفْ بهِ، يَعْنِي فِي الصَّلاَةِ». وَلِمُسْلِم: فَخَالِفْ بِهِ اللَّهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(بخاری و مسلم)

وَلَهُمَا مِنْ حَدِيْثِ أَبِي هُرَيْرَةَ: «لاَ يُصَلِّي أَحَدُكُمْ فِي النَّوبِ الوَاحِدِ، لَيْسَ عَلَى عَاتِقِهِ مِنْهُ شَيْءٌ".

اور بخاری و مسلم میں حضرت ابو ہررہ رہائتہ سے مروی ہے کہ "تم میں سے کوئی ایک کپڑے میں نماز نہ پڑھے جب تک کہ اس کیڑے کا کوئی حصہ اس کے کندھوں پر نہ ہو۔"

لغوى تشريح: ﴿ فالمتحف ﴾ المتحاف سے امركا صيغه ب- جادر كے اور صفى يا بيننے كو كتے ہيں - جس کی وضاحت اگلا جملہ کر رہا ہے۔ ﴿ فيخالف بين طوفيه ﴾ اس کی صورت يہ ہوگی کہ دونوں بغلوں كے ینچ سے کیڑا نکال کر کندھوں پر ڈال دے۔ دائیں طرف کا بائیں کندھے پر اور بائیں طرف کا دائیں كندهے ير اور گدى كے پاس دونوں كونوں كو گانٹھ دے لے (يعنى گرہ لگا لے۔) ﴿ فاتنور ﴾ باب افتعال ے ازر امر کاصیغہ ہے اور تہبند باندھنے کو کتے ہیں۔

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نمازی کے کندھے بھی نماز میں ننگے نہیں ہونے جائميں۔

حفرت ام سلمہ رہی اوایت کرتی ہیں کہ میں نے (١٦٣) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ نی النظیم سے دریافت کیا کہ کیا کوئی عورت تبند کے تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا سَأَلَتِ النَّبِيِّ ﷺ: بغیر محض کرتے اور اوڑھنی میں نماز پڑھ علی ہے؟ أَتُصَلِّي المَرْأَةُ فِي دِرْعٍ وَخِمَارٍ بِغَيْرِ آپ نے ارشاد فرمایا کہ "کرتا اگر اتنا لمباہو کہ قدم إِزَارِ؟ قَالَ: ﴿إِذَا كَانَ الدُّرْعُ سَابِغاً کی پشت تک پہنچ جاتا ہے تو جائز ہے۔ " (اسے ابوداؤد يُغَطِّي ظُهُورَ قَلَمَيْهَا). أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ، وَصَحَّعَ الأَيْمَةُ وَفَقَهُ. في روايت كيا ب اور ائمه في اس ك موقوف بون كو

صیح قرار دیا ہے)

لغوى تشریح: ﴿ درع ﴾ وال پر كسوه "راء" ساكن- قيص ﴿ سابغا ﴾ اتى لمى چو رُى اور فراخ كه پورے جم كو دُهانپ لے ﴿ يغطى ﴾ تغطية سے ماخوذ ہے- بردہ پوشى كرتا ہے ' دُهانيتا ہے ﴿ ظهور قدميه ﴾ پاؤل كا اوپر والا حصد- پاؤل كى بالائى سطح۔

حاصل کلام: عورت کو نمازی ادائیگی کیلئے سارا جسم مستور کرنا ضروری ہے۔ ایک لیے چوڑے کرتے اور ایک سربند لینی دویتہ کے ساتھ بھی نماز پڑھ سکتی ہے بشرطیکہ کرت اتنا دراز ہو کہ پاؤں کی بالائی سطح بھی چھپ جائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ عورت کو اپنے پاؤں چھپانے ضروری ہیں گویا پاؤں کا ڈھانچنا بھی عورت کیلئے شرط ہے۔ اس حدیث کی روشن میں بعض علماء نے عورت کے پاؤں کو بھی ستر میں شارکیا ہے۔ اس حدیث کے موقف ہونے کو ائمہ نے صبح قرار دیا ہے گرامام حاکم نے اس کا مرفوع ہونا بخاری کی شرائط کے مطابق کما ہے۔ یمال یہ محوظ رہے کہ ایک ایس حدیث جو موقوف ہے اور اس کے مضمون کی شرائط کے مطابق کما ہے۔ یمال یہ محکوظ رہے کہ ایک ایس حدیث جو موقوف ہوتی ہے۔ اس لئے اگر میں اجتماد کا دخل نہ ہو تو ایس حدیث عمد شین کے زدیک مرفوع کے تھم میں شار ہوتی ہے۔ اس لئے اگر میں اے موقوف سے اور اس کے مطرف

حفرت عامر بن ربید ، فالله روایت کرتے ہیں کہ (١٦٤) وَعَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيْعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كُنَّا مَعَ ایک تاریک و اندهیری رات مین جم نبی کریم ملتیایط کے ساتھ تھے' قبلہ کا رخ شناخت کرنا ہم پر دشوار و النَّبِيِّ ﷺ فِيْ لَيْلَةٍ مُظْلِمَةٍ، فَأَشْكَلَتْ مشکل ہو گیا۔ ہم نے (اندازا قبلہ کا رخ متعین کر عَلَيْنَا القِبْلَةُ، فَصَلَّيْنَا، فَلَمَّا طَلَعَتِ كى نماز يره لى - جب آفاب طلوع موا تو معلوم موا الشَّمْسُ إِذَا نَحْنُ صَلَّيْنَا إِلَى غَيْرِ القِبْلَةِ، فَنَزَلَتِ الآيةُ ﴿فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا کہ ہم نے تو غیر قبلہ کی جانب رخ کر کے نماز پڑھی فَثَمَّ وَجْهُ اللهِ﴾ أَخْرَجَهُ النَّرمِذِيُّ، وَضَعَّفَهُ. تھی۔ پس پھر یہ آیت نازل ہوئی "فاینما تولوا فشم وجه الله" "ليس جدهرتم رخ كروك اى طرف الله كي ذات موجود ہے۔" (اس كو ترندى نے

روایت کیا ہے اور ضعیف قرار دیا ہے)

حاصل کلام: اس مدیث سے معلوم ہوا کہ عدم واقفیت' ابر آلودگی یا دیگر کسی سبب کے باعث سمت قبلہ صبح طور پر معلوم نہ ہو سکے اور آدمی اپنی دانست کے مطابق غور و فکر اور سوچ بچار کے بعد یہ فیصلہ کرکے نماز پڑھ لے کہ قبلہ اس جانب ہوگا طر دراصل قبلہ اس رخ پر نہ ہو تو صبح سمت قبلہ معلوم

نماز کے احکام _______نماز کے احکام _____

ہونے پر اس نماز کا اعادہ ضروری نہیں۔ امام شافعی ربایتیہ کے نزدیک وقت نکلنے سے پہلے اور بعد میں ہر صورت میں اعادہ واجب ہے کیونکہ قبلہ رخ ہونا فرض ہے۔ اس حدیث کو وہ ضعیف کہتے ہیں۔ ترمٰدی نے اس حدیث کو اس بنا پر ضعیف کہا ہے کہ اس روایت کی سند میں اشعث بن سعید راوی ضعیف قرار دیا گیا ہے۔ مگراس کی تائید حضرت معاذبن جبل بڑا تین کی حدیث سے بھی ہوتی ہے۔ اس لئے اکثر علماء کے نزدیک اعادہ کی ضرورت نہیں۔

راوی صدیث: ﴿ عامر بن ربیعه رُفاتُر ﴾ قبیله عنز بن واکل میں سے تھے۔ بکر اور تغلب جو واکل کے بیٹے تھے ان کے بھائی تھے۔ قدیم الاسلام صحابی تھے۔ ججرت حبشہ اور ججرت مدینہ دونوں سے شرف یاب جو گئے۔ غزوہ بدر اور دیگر تمام معرکوں میں داد شجاعت دیتے رہے۔ ان کی من وفات میں اختلاف ہے۔ ۳۲ھ "سامھ یا ۳۵ھ میں سے کی من میں وفات یائی۔

(۱۲۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفَرت ابو ہریرہ بن گُنْدَ سے روایت ہے کہ رسول الله تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ طَيْرَةُ فَرايا که "مشرق اور مغرب کے مابین قبلہ ﷺ: «مَا بَیْنَ المَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ہے۔" (ترندی نے روایت کیا ہے اور بخاری نے توی قرار قِیْلَةٌ». أَخْرَجَهُ الذّرمِذِيُّ، وَقَوَّاهُ البُخَارِيُّ. ویا ہے)

لغوى تشریح: ﴿ مابین المسشرق والمغرب قبله ﴿ يه الل مدینه اور ای سمت پر واقع دو سرک لوگول کیلئے ہے۔ اس کئے کہ مدینه کمہ کے شال میں واقع ہے۔ جب مدینه والے اپنا رخ جنوب کی جانب کرتے ہیں تو اس صورت میں مغرب ان کے دائیں طرف اور مشرق بائیں طرف پڑتا ہے الذا ان کا قبلہ ان دونول سمتول کے درمیان ہوا۔ مقصد یہ ہے کہ جب نمازی قبلہ سے دور دراز فاصلہ پر ہو تو اس کیلئے مان دونول سمتول کے درمیان ہوا۔ مقصد یہ ہے کہ جب نمازی قبلہ سے دور دراز فاصلہ پر ہو تو اس کیلئے اپنا چرہ اور رخ ہونا لازی نہیں کیونکہ ایسا اس کیلئے بڑا مشکل اور دشوار ہے۔ بس اس کیلئے اپنا چرہ اور رخ ادھرکرنا کافی ہے۔ دیگر شرول کیلئے بھی یہ وسعت اس طرح ہے جس طرح اہل مدینہ کیلئے ہے۔

(۱۹۹) وَعَنْ عَامِرٍ بْنِ رَبِيْعَةَ حَفْرت عامر بن ربيعه رَفِيْ فَرَات بِين كه بين كه بين كه مين نے رضي اللّه تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: رَأَيْتُ رسول الله الله الله الله الله عَنْهُ بَعَالَى عَنْهُ قَالَ: رَأَيْتُ رسول الله الله الله الله على رخ كرتى آپ نماز پڑھتے رسُولَ الله عَلَى يَصَلِّى عَلَى رَاحِلَتِهِ او نَعْنى جَس طَرف بھى رخ كرتى آپ نماز پڑھتے حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، زَادَ رجتے۔ (بخارى و مسلم) اور بخارى نے اتا اضافہ بھى نقل البُخارِيُّ: يُوْمِى عُ بِرَأْسِهِ، وَلَمْ يَكُنْ كيام كه آپ اپ سرمبارك سے اشاره كے ساتھ (نماز يون البانه كرتے تھے ادا) في المه تُحتُوبَةِ.

وَلاَّ بِيْ دَاوُدَ مِنْ حَدِيْثِ أَنَسِ: اور ابوداؤد مِين حضرت انس بِخَلَّتُ سے مروی ہے کہ جب وَکَانَ إِذَا سَافَرَ فَأَرَادَ أَنْ يَتَطَوَّعَ آبٌ سَمْرَتْ اور نماز نقل پڑھنا چاہتے تو (ایک مرتبہ) اپنی

اسْتَقْبَلَ بِنَاقَتِهِ القِبْلَةَ، فَكَبَّرَ ثُمَّ صَلَّى اونٹی کا رخ قبلہ کی طرف موڑ دیے' اس کے بعد پھر خیث کان وَجْهُ دِکَابِهِ. وَإِسْنَادُهُ سواری کا رخ جس جانب بھی ہو جاتا' نماز پڑھتے رہے۔ حَسْنٌ فَ صَنْ مِن ہے)

حَسَنٌ فِي

لغوى تشریح: ﴿ يومى براسه ﴾ اپن سرسے ركوع و سجود كيلي اشاره كرتے اور سجده كيلي ركوع كے به نببت ذرا زياده جھكتے ﴿ الممكتوبة ﴾ مكتوب كهى ہوئى يعنى فرض نماز ﴿ المركاب ﴾ "را" كے ينج كسره اور كاف مخففه - سوارى او نثنى يا پھر ہروه چيز جس سے سوارى كاكام ليا جائے - يمال مراد سوارى اور او نثنى بى ہے ہے ۔

حاصل کلام: حدیث ہذا ہے معلوم ہوا کہ سفر کی حالت میں نظی نماز سواری پر ادا کی جا سکتی ہے۔ ایک دفعہ سواری کا رخ کی دو سری جانب ہو جائے دفعہ سواری کا رخ کی دو سری جانب ہو جائے تب بھی نماز درست ہے۔ اس طرح دور حاضر میں ریل گاڑی' ہوائی جماز اور بحری جماز پر نماز پڑھنا جائز ہے۔ ان کا حکم کشتی کا ہوگا۔ کشتی میں نماز پڑھنا فابت ہے اور تمام فقماء بھی اس کے جواز پر متفق ہیں۔ ہے۔ ان کا حکم کشتی کا ہوگا۔ کشتی میں نماز پڑھنا فابت ہے اور تمام فقماء بھی اس کے جواز پر متفق ہیں۔ (۱۲۷) وَعَنْ أَبِيْ سَعِیْدِ الْحُدْدِیِّ حضرت ابوسعید خدری دفاق ہے مروی ہے کہ نجی

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَ عَنَّهُ كَرِيمُ طَهَيْمُ فَ فَرَمَا "قَبَرستان اور جَمَام كَ ماسوا قَالَ: «الأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدٌ إِلاَّ سارى زمين معجد به (جمال چاہے نماز پڑھ لے) " المَقْبَرَةَ وَالْحَمَّامَ». رَوَاهُ النَّرْمِذِيُّ، وَلَهُ (رَمْى)

عِلَّةٌ .

لغوى تشرق : ﴿ وله عله * ﴾ وه علت يه ب كه حماد نے اسے موصول روايت كيا ب جبكه اورى رطاليہ فرى رطاليہ فرى رطاليہ فرى رطاليہ فرى رطاليہ كه به فرات كيا ہے اور امام اور بيهن نے كها ہے كه به حديث مرسل سند سے ہى محفوظ ہے۔ بعض حضرات نے اس كا موصول ہونا صحيح قرار ديا ہے اور اس كى تائيد ديگر احادیث سے بھى ہوتى ہے۔

حاصل كلام: اس حديث في معلوم ہواكہ قبرستان اور جمام ميں نماز پڑھنى درست نہيں۔ جمام ميں اس لئے كہ وہ جگہ ناپاك ہے اور قبرستان ميں ممانعت كاسب سد ذرائع كے طور پر شرك سے نيخ كيلئے ہے۔ (١٦٨) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت ابن عمر شَيَّظَ روايت كرتے بيں كه رسول تعَالَى عَنْهما قَالَ: نَهِى رَسُولُ اللهِ اللهِ الله اللَّهِ الله اللهِ الله عالمت ميں نماز پڑھنے سے منع الله عام، يُسَلَّى فِي سَبْعَةِ مَوَاطِنَ: فرمایا ہے۔ كوڑا كرك (ڈالنے) كی جگه ' ذرئح خانه ' المَدْبَلَةِ، وَالمَحْبَرَةِ، وَالمَقْبَرَةِ، قَرستان ' شارع عام ' حمام ' اونٹ باندھنے كی جگه وَقَادِعَةِ الطَّرِیْقِ، وَالحَمَّامِ، (باڑا) اور بیت الله كی چھت ہے۔ (ترذی نے اے

وَمَعَاطِن ِ الإِبِلِ، وَفَوْقَ ظَهْرِ بَيْت ِ ضعيف سند كم ساتھ روايت كيا ہے) الله . رَوَاهُ النَّرْمِذِيُّ، وَضَعَفَهُ.

لغوى تشريح: ﴿ الممزيلة ﴾ "ميم" اور "با" پر فتحد وه جگه جمال گوبر اور ليد وغيره دُالے جاتے ہوں۔ ﴿ الممجزدة ﴾ "جيم" اور "زا" پر فتح جمال جانور كو ذئح اور نحركيا جاتا ہے ﴿ معاطن ﴾ معطن كى جمع ہے۔ ميم پر فتح اور "طاء" كے نيچ كره اونوں كے باندھنے كى جگه (باڑا) لينى حوض كے اردگرد ان كے بيھنے كى جگه ﴿ وضعفه ﴾ اس روايت كى سند ميں ايك راوى زيد بن جيره ہے ' اس كے متعلق امام بخارى دائي نے كما ہے كہ يہ متروك ہے۔

حاصل کلام: حدیث میں روئے زمین کو معجد قرار دینے کے باوجود کچھ مقامات اور جگہیں الی ہیں جمال نماز پڑھنا شرعاً ممنوع ہے۔ جمال لوگ کوڑا کرکٹ ڈالتے ہیں' ظاہر ہے وہ جگہ پاک تو نہیں رہ سکتی۔ اس لئے جگہ ہی جب نلپاک ہوگئ تو نماز کیسے ہوگی کیونکہ جگہ کا پاک ہونا نماز کیلئے شرط ہے۔ ای طرح نمز خانہ جہاں جانور ذرئح کئے جاتے ہیں۔ خون اور دو سری گندگیاں اس جگہ کو پاک نہیں رہنے دیتیں اس لئے یہ جگہ بھی نماز کی ادائیگی کیلئے درست نہیں۔ شارع عام جو عام لوگوں کی گزرگاہ ہو۔ جو راستہ تنگ ہوگا جمال گزرنے کی پہلے ہی 'وقت اور دشواری ہو وہاں نماز پڑھنا لوگوں کیلئے موجب اذبت ہے' توجہ اور خشوع و خضوع بھی نہیں رہ سکتا۔ خانہ کعبہ کی چھت پر نماز اس لئے ممنوع ہے کہ نماز میں بیت اللہ کی طرف متوجہ ہونا بھی شرط ہے۔ چھت پر نماز پڑھنے کی صورت میں ایبانا ممکن ہے۔ جب شرط ہی نہ پائی گئ

(۱٦٩) وَعَنْ أَبِي مَوْثَلِ الغَنَوِيِّ حفرت ابو مرثَّد غنوى بن اللهِ روايت كرتے بي كه بيل رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ نے رسول الله اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهُ مَالَ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ نے رسول الله اللهِ اللهِ عَلِيْهُ عَنْهُ اللهِ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهِ عَلَيْهُ اللهِ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهِ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ

حاصل کلام: اس مدیث سے معلوم ہو تا ہے کہ قبروں کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا ممنوع ہے۔ بعض حضرات بزرگوں کی ارواح سے فیض حاصل حضرات بزرگوں کی ارواح سے فیض حاصل ہوگا۔ اس کی بھی ممانعت ہے۔ حضرت عائشہ کی مدیث میں بالکل واضح طور پر بیہ ارشاد نبوی ہے کہ اللہ یہود و نصاری پر لعنت کرے کہ ان لوگوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو سجدہ گاہ (مسجد) بنالیا۔ اس کا ایک مطلب بیہ بھی ہو سکتا ہے کہ جو افعال مساجد میں اللہ تعالی کیلئے انجام دیئے جاتے ہیں انہیں قبروں پر نہ کرے اور ایک مفہوم بیہ بھی ہو سکتا ہے کہ قبروں کو سامنے رکھ کر نماز نہ پڑھی جائے۔ اس سے شرک کا شہر پڑ سکتا ہے۔

اور قبروں پر بیٹھنے کے بھی دو مفہوم ممکن ہیں' ایک تو بیہ کہ قبر کو بطور تکیہ استعال کیا جائے جس طرح تکیہ پر ٹیک لگاتے ہیں ای طرح قبر کو تکیہ بنانا ممنوع ہے اور دو سرا بیہ کہ قبروں پر مجاور بن کر بیٹھنا نیز قبروں پر قضاء حاجت کیلئے بیٹھنا بھی ممنوع و حرام ہے۔

راوی حذیث: ﴿ ابومر الله عنوی را الله مراثه کنیت ہے۔ کناز نام ہے۔ کاف پر فتحہ اور نون پر تشدید۔ کناز بن حصین بن بربوع الغنوی۔ غنوی غین اور نون دونوں پر فتحہ قبیلہ غلفان کے ایک مخص غنی بن یعصر کی جانب منسوب ہونے کی بنا پر غنوی کہلائے۔ بدری صحابی ہیں۔ حمزہ بن عبدالمطلب کے حلیف تھے۔ تمام غزوات میں شریک ہوئے۔ الھ میں ۲۲ برس کی عمر پاکر وفات پائی۔ مرادہ میم پر فتحہ "راء" ماکن " فتحہ "دال " ماکن ۔

(۱۷۰) وَعَنْ أَبِي سَعِيْدِ رَضِيَ اللَّهُ حضرت ابوسعيد خدرى واللهِ روايت كرتے بيں كه تعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ رسول الله اللهِ اللهِ اللهِ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ مسجد ميں آئے تو (مسجد ميں واغل ہونے سے پہلے) وَقَالَ: ﴿ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ المَسْجِدَ مسجد ميں آئے تو (مسجد ميں واغل ہونے سے پہلے) وَلَيْنُظُرُ فَإِنْ رَأَى فِي نَعْلَيْهِ أَذَى أَوْ اسے عِلْبَ كه (اپني جوتى) وكم لے اگر اپني جوتى وَلَيْ مَوتى وَكُم تو اسے عِلْبَ فَذَراً فَلْيَمْسَحُهُ، وَلَيْصَلٌ فِيهِمَا». ميں گندگي يا ناپاک چيز لگي ہوئي ويجھے تو اسے عِلْبَ فَذَراً فَلْيَمْسَحُهُ، وَلَيْصَلٌ فِيهِمَا». كم اسے صاف كرے اور اس ميں نماز پڑھ لے"۔ أخرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ. وَصَعَمَهُ ابْنُ خُزَيْمَةً.

(ابوداؤد نے اس کی روایت کی ہے اور ابن خزیمہ نے اسے صحح قرار دیا ہے)

لغوى تشریح: ﴿ اذى ﴾ طبائع جس سے اذیت محسوس کریں۔ ﴿ قدد ﴾ طبائع جے گندہ تصور کریں اور اس سے نفرت کریں۔ مراد اس سے نجاست و گندگی ہے ﴿ اذى او قدر ﴾ بھول کر' راوى نے اپنے شک کا اظمار کیا ہے۔

حاصل کلام: یہ حدیث اس کی کھلی ہوئی دلیل ہے کہ جوتے پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے بشرطیکہ جوتے پاک و صاف ہو پاک و صاف ہو پاک و صاف ہو باک و صاف ہو جاتا ہے۔ حدیث کے بظاہر ہر لفظ سے تو یمی مترقع ہوتا ہے کہ نجاست خشک ہو یا تر دونوں کا حکم کیاں ہاتا ہے۔ اس ارشاد نبوی کا سبب یہ ہے کہ ایک مرتبہ آپ نے جو تا پہنے ہوئے نماز ادا فرمائی۔ آپ کو اس کا علم نمیں تھا کہ جو تا ناپاک ہے اور اس کے نیچے گندگی اور نجاست گلی ہوئی ہے، دوران نماز ہی جریل علم نمیں تھا کہ جو تا ناپاک ہے اور اس کے جوتے نجاست آلودہ ہیں۔ آپ نے نماز ہی ہیں جوتے اتار دیے ایمن نے آپ کو مطلع فرمایا کہ آپ کے جوتے نجاست آلودہ ہیں۔ آپ نے نماز ہی ہیں جوتے اتار دیے اور نماز پڑھتے رہے۔ اور نماز بڑھتے رہے۔ نماز عبو کہ ہو کہ انہوں نے جواب میں عرض نماز نے ہو کہ انہوں نے جواب میں عرض نماز نے ہو کہ ایک وجہ دریافت فرمائی، انہوں نے جواب میں عرض کیا ہم نے آپ کی اتباع میں جوتے اتارے ہیں۔ پھر آپ نے اپنا جو تا اتار نے کی وجہ جائی۔ اس حدیث کیا ہم نے آپ کی اتباع میں جوتے اتارے ہیں۔ پھر آپ نے اپنا جو تا اتار نے کی وجہ جائی۔ اس حدیث کیا ہم نے آپ کی اتباع میں جوتے اتارے ہیں۔ پھر آپ نے اپنا جو تا اتار نے کی وجہ جائی۔ اس حدیث کیا ہم نے آپ کی اتباع میں جوتے اتارے ہیں۔ پھر آپ نے اپنا جو تا اتار نے کی وجہ جائی۔ اس حدیث کیا ہم نے آپ کی اتباع میں جوتے اتارے ہیں۔ پھر آپ نے اپنا جو تا اتار نے کی وجہ جائی۔ اس حدیث

نماز کے احکام _______ نماز کے احکام _____

سے یہ معلوم ہوا کہ نمازی کو اگر نماز کے آغاز کے وقت اس کا علم نہ ہو سکا ہو کہ اس کے کپڑے یا جو سے ہوئی ہے اور دوران نماز کسی طرح علم ہو جائے تو وہ نمازی اس ناپاک چیز کو اس حالت میں اتار کر نماز کو پورا کر لے۔ نماز بالکل صحیح ہوگی۔

لغوى تشریح: ﴿ وطئى احدكم الاذى ﴾ نجاست كواپن پاؤل سے پامال كرے اور اس بر سے گزرے اور چلے وطئى باب سمع يسمع سے ہے۔ ﴿ بحفيه ﴾ خف كا تثنيہ ہے۔ ضميركى طرف مضاف ہے۔ اس ميں "باء" حرف جر ہے۔ يہ اور پہلے گزرى ہوئى حديث اس پر دلالت كرتى ہے كہ جوتے ، موزے اور اليى دوسرى چيزس ملى سے رگڑنے سے ياك ہوجاتے ہيں خواہ نجاست خشك ہويا تر۔

حاصل کلام: جوتوں اور موزوں پر اگر کسی قتم کی نجاست خواہ وہ خشک ہویا تر مرکی ہویا غیر مرکی 'خفیف ہو یا غیر مرکی 'ویف ہویا غیر مرکی ہویا غیر مرکی 'خفیف ہویا غلیظ' لگ جائے تو وہ پاک مٹی پر اچھی طرح رگڑنے سے پاک و صاف ہو جاتے ہیں۔ دھونے کی چندال ضرورت نہیں۔ امام ابو صنیفہ رطافتہ کا مسلک اس کے بر عکس ہے البتہ احمناف نے امام شافعی رطافتہ کا مسلک اس کے برعکس ہے البتہ احمناف نے امام شافعی رطافتہ کی روسے ' امام احمد رطافتہ نے بھی کمی رائے دی ہے مسلک کو صحیح مانا ہے۔ امام شافعی رطافتہ اور ایک روایت کی روسے ' امام احمد رطافتہ نے بھی کمی رائے دی ہے کہ نجاست خشک ہویا تر صرف زمین پر جو تا یا موزہ اچھی طرح رگڑنے سے پاک و صاف ہو جاتا ہے ' پائی سے دھو کریاک و صاف کرنے کی ضرورت نہیں۔

(۱۷۲) وَعَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ حَفْرت مَعَاوِيهِ بَن كُمَّم بِنْ لِمُّوْ رَوَايت كَرَتْ بِين كَهُ رَضِيَ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولَ اللهُ اللَّهِ اللَّهِ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولَ اللهُ اللَّهِ اللَّهِ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ قَالَ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ كَا رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ: «إِنَّ هَذِهِ الصَّلاَةَ لاَ كُونَى تَنْجَانُ نَهِي مِينَ مَازِينَ تَو صَرَف تَنْبِيحِ (سَجَانَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهُ مِنْ كَلاَمِ النَّاسِ الله تَكبير (الله اكبر) اور تلاوت قرآن بونى چاہئے۔ "
يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلاَمِ النَّاسِ الله تَكبير (الله اكبر) اور تلاوت قرآن بونى چاہئے۔ "
يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ وَالتَّكْبِيرُ وَقِرَاءَةُ (مَلَم)

**القُرْآن**ِ ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حاصل كلام: اس حديث كاليس منظريه ب كه دوران نماز ايك نمازى في چينك مارى اس في دالم اس في دالم اس في دالم اس في دالم اس في الم اس كي دواب ميس نمازى ميس موت موك معاويد رائل في المرحمك المله كه ديا مناز عن دوسرك كو نماز عن دوسرك كو خاطب كرك بات كرنا حرام ب -

راوی حدیث: ﴿ معاویه بن حکم رفاقد ﴾ ان کا شار اہل تجازیس ہوتا ہے۔ مدینہ میں سکونت اختیار کی اور بن سلیم میں رہنے لگے۔ شرف محابیت سے مشرف تھے۔

## مسلم۔ اور بہ الفاظ مسلم کے ہیں)

لغوى تشريح: ﴿ وَان كَنا ﴾ ان - يه نون ثقيله ب بواس جله نون مخففه كے طور پر استعال بوا ب اور اس كا اسم محذوف ب يعنى انا يا انه اور كنا اس كى خبر ب - ﴿ والصلاة الموسطى ﴾ "واو" اس جله تخصيص كيك ب يعنى خاص طور پر صلاة وسطى پر محافظت كرو اور صحح احاديث كى روشنى بين اس سے نماز عصر مراد ب - ﴿ قانتين ﴾ دُرت " سمے اور خاموش رہتے ہوئ - قنوت كے معنى متعدد بين اور صحابه كرام ش نے سكوت كا معنى كى ليا ہے - يہ يا تو انہوں نے قرائن كى بنا پر اخذ كيا ب يا نبى طاب كى تفيركى روشنى بين -

حاصل کلام: اس مدیث سے ثابت ہو تا ہے کہ نماز میں کسی قتم کی گفتگو اور بات چیت ممنوع ہے۔ آغاز اسلام میں کلام کی اجازت تھی جے بعد میں ممنوع قرار دے دیا گیا۔

راوی صدیث : ﴿ زید بن ادقم روات ﴾ انسار کے قبیلہ خزرج میں سے تھے۔ ابو عمرد ان کی کنیت ہے۔ غزوہ خندق میں پہلی مرتبہ شامل ہوئے۔ نبی کریم سٹھیل کے ساتھ سترہ غزوات میں شریک ہوئے۔ معرکہ صفین کے موقع پر حضرت علی روات کی طرفدراوں میں تھے بلکہ ان کے مخصوص اصحاب میں شامل تھے۔ کوفد میں سکونت افقیار کی اور ۲۹ ھیں فوت ہوئے۔

(۱۷٤) وَعَنْ أَبِيْ هُوَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت الوہرية بِنَاتَّةِ روايت كرتے ہيں كه رسول تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ الله طَلَّيْلِ نِ فَرَمَالٍ "(نماز مِين ضرورت كے وقت) عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ الله طَلْحَالِ فَرَالِ الله كُمه كرامام كو مطلع كرنا) عَنْهُ: «التَّسْبِيعُ لِلرِّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ مردول كيلئے تبيج (سجان الله كمه كرامام كو مطلع كرنا) لِلنَّسَاءِ». مُنْفَذُ عَلَنْهِ، زَادَ مُسْلِمٌ: وَفِي اور عورتوں كيلئے تالى بجانا ہے۔) (بخارى و مسلم نے

الصَّلاَةِ». الصلاة "يعنى الصلاق "يعنى الصل

لغوى تشریح: ﴿ المسبب للرجال ﴾ جب نمازى امام كو در پیش ناگهانی صور تحال سے مطلع اور متنبه كرنا چاس تو وه سجان الله كه كرامام كو اس كی غلطی پر مطلع كرے اور اگر عورت هو تو وه تالی بجائے 'بایں صورت كه اپنے دائيں ہاتھ كى انگليول كو بائيں ہاتھ كے اوپر (الٹی جانب پر) مارے۔

حاصل کلام: جب امام نماز میں بھول جائے تو اے متوجہ کرنے کیلئے مرد مقتری سبحان اللہ کہ کر اسے غلطی پر خبردار کرے اور اگر مقتری عورت ہو تو وہ ہاتھ پر ہاتھ مار کر مطلع کرے گی۔ زبان سے سبحان اللہ وغیرہ کچھ نہیں کے گی۔ عیلی بن ایوب نے تالی پیٹنے کی صورت اس طرح بیان کی ہے کہ اپنے سیدھے ہاتھ کی دو انگلیاں اپنے بائیں ہاتھ کے باطن لیحنی الٹی جائب پر مارے۔ عورت کو تالی بجاکر مطلع کرنے سے مقصود سے کہ اس کی آواز غیر مرد نہ سنیں گویا عورت کی آواز بھی پردہ ہے۔ اس پر دور عاضر کی آزاد منش خواتین کو صد بار غور کرنا چاہئے۔ نیز اس میں اس کی بھی تردید ہے کہ بعض نادان لوگ سبحان اللہ کی بجائے اللہ اکسر کمہ کر امام کو متوجہ کرتے ہیں سے صحیح نہیں ہے کیونکہ سنت سے لوگ سبحان اللہ کی بجائے اللہ اکسر کمہ کر امام کو متوجہ کرتے ہیں سے صحیح نہیں ہے کیونکہ سنت سے بھائیں نہیں ہے۔

(۱۷۵) وَعَنْ مُطَرِّف ِ بْنِ عَبْد اللهِ حَفْرت مطرف این باپ عبدالله بن هخیر بن تحفیر بن انهول نے کما کہ میں نے رسول الله رَسُولَ اللهِ عَلَیْ یُصَلِّی وَفِی صَدْرِهِ طُلْ اِللَّم کُونماز پڑھتے دیکھا ہے اس وقت آپ کے سیم اَزِیرُ کَازِیْزِ المِرْجَلِ، مِنَ البُکآءِ. مبارک سے گریہ و ذاری کی وجہ سے ایک آواز اَزِیرُ کَازِیْزِ المِرْجَلِ، مِنَ البُکآءِ. آرہی تھی جیسے جوش کھاتی ہوئی ہنڈیا سے آواز آتی اَنور کَنم بنڈیا سے آواز آتی جوش کھاتی ہوئی ہنڈیا سے آواز آتی جوش کھاتی ہوئی ہنڈیا سے آواز آتی جوش کھاتی ہوئی ہنڈیا سے آواز آتی جون کیا ہے۔ راسے احم ایوداؤد' ترذی' نسائی نے روایت کیا ہے۔

اور ابن حبان نے صحیح قرار دیا ہے)

لغوى تشريح: ﴿ اذين ﴾ ممزه بر فقه اور زا بر سرو- جوش مارت وقت هنديا سے جو آواز آتى ہے- ﴿ المصرحِل ﴾ ميم كے ينچ كسرو"راء" ساكن اور جيم بر فقر- هنديا كے معنى ميں-

حاصل کلام: اس حدیث ہے یہ ثابت ہو تا ہے کہ دوران نماز خوف اللی ہے رونا نماز کیلئے موجب فساد نہیں ہے۔ اس سے نماز میں کسی قتم کا نقص واقع نہیں ہو تا۔

**راوی حدیث: ﴿ مطرف ﴾** میم پر ضمہ اور را پر تشدید اور کسرہ۔ بن عبداللہ بن محیّر۔ شخیر۔ شین پر کسرہ اور ''فعاء'' پر تشدید حرثی عامری بھری مشہور ہیں۔ کبار تابعین میں شار ہوتے ہیں۔ لقہ ہیں' عبادت گزار ا**ور فاضل آدی تھے۔** ان کے مناقب بے شار ہیں۔ ۹۵ھ میں فوت ہوئے۔

﴿ عن ابيه ﴾ اس سے مراد ب عبدالله بن هير بن عوف بن كعب الحرشي العامري رالله شرف صحابيت

ے سرفراز ہیں۔ بنی عامر کا جو وفد حضور سلی اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا ان میں یہ بھی نمایاں فرد تھے۔ بھربوں میں شار کئے جاتے ہیں۔

(۱۷٦) وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ حَضَرت عَلَى بِنَاتِّذَ ہے مروی ہے کہ رسول الله طَّالِيَّا مَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كَانَ لِيْ مِنْ رَسُولِ كَى خدمت مِن عاضر ہونے كے ميرے دو اوقات الله عَلَيْهِ مَنْ خَلاَن ِ، فَكُنْتُ إِذَا أَتَنْتُهُ صَے جب مِن آپ كى خدمت مِن عاضر ہوتا اور وَهُو يُصَلِّى، تَنَحْنَحَ لِيْ. دَوَاهُ النَّسَاتِيُ آپ نماز اوا فرما رہے ہوتے تو مجھے مطلع كرنے كيلئے وَهُو يُصَلِّى، تَنَحْنَحَ لِيْ. دَوَاهُ النَّسَاتِيُ آپ نماز اور فرما رہے ہوتے تو مجھے مطلع كرنے كيلئے وَابْنُ مَاجَهُ.

لغوى تشریح: ﴿ مدخلان ﴾ "میم" اور "خاء" دونول پر فتح اور درمیان میں واقع وال ساكن ہے۔ آپ كى خدمت میں حاضرى كے دو او قات ـ ﴿ تنحنع ﴾ حلق میں آواز كو گروش دینا۔ كھنكھارنا (اخ ' ارخ كرنا)

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دوران نماز ضرورت کے وقت الی آواز نکالنا جس میں حروف کی ادائیگی نہ ہو نماز کیلئے موجب فساد نہیں۔

(4

لغوى تشريح: ﴿ يود عليهم ﴾ عليهم مين هم ضمير سے ابل قباء مراد بين ﴿ يقول هكذا ﴾ عملاً كرتے يا اشاره فرماتے - قول يهال فعل كے معنى مين استعال ہوا ہے - كلام عرب مين ايسا كثر او قات ہو تا ہے - ﴿ وبسط كفه ﴾ درازكيا ، پھيلايا -

حاصل کلام: یہ حدیث اس پر دلیل ہے کہ نماز میں سلام کاجواب اشارے سے دینا مشروع ہے۔ بہت کے لوگوں کی نہی رائے ہے اور کچھ ایسے بھی ہیں جو نماز میں سلام کا جواب دینا ممنوع سمجھتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ یہ اس وقت کی بات ہے جب نماز میں جواب دینا جائز تھا۔ جب بعد میں نماز کی حالت میں شفتگو اور کلام کرنا حرام کر دیا گیا تو اسی وقت سے سلام کا جواب بھی حرام ہوگیا۔ مگر قابل خور بات یہ ہے کہ یہ تو اس موقع کی بات ہے جبکہ نماز میں سلام کا جواب جائز تھا تو پھر اشارہ سے سلام کے جواب کی کیا ضرورت و حاجت رہ جاتی ہے۔ گفتگو کی ممانعت اور اشارہ سے سلام کا جواب تو اس بات کی دلیل ہے کہ

جب نماز میں بات چیت کرنا حرام تھا اس وقت اشارہ سے جواب جائز تھا۔ صحیح بات کی ہے کہ بلاریب و تردد نماز کی حالت میں اشارہ سے سلام کا جواب جائز ہے۔

اس مدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ باہر سے نمازی کو سلام کہنا درست اور جائز ہے۔ البتہ جواب کلام سے نہیں بلکہ اشارہ سے وینا جائز ہے۔ اس اشارہ کی نوعیت کیا تھی تو اس بارے میں روایات مختلف ہیں۔ مند احمد میں حضرت صہیب بڑائن کی صدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے اپنی انگلی سے اشارہ کیا۔ جعفر بن عون نے ابن عمر جی ان اس طرح بیان کیا ہے کہ آپ نے اپنا ہاتھ لمباکیا یعنی ہاتھ اوپر اٹھایا کہ ہاتھ کی پشت اوپر اور پیٹ نیچ تھا اور بہتی نے حضرت عبداللہ بن مسعود بڑائن کے قصہ میں یہ ذکر کیا ہے کہ آپ نے اپنا ہاتھ کہ سرے اشارہ کرے یا ہاتھ کی پشت این سر مبارک سے اشارہ فرمایا تھا۔ ان احادیث سے مشرقے ہوا کہ سرسے اشارہ کرے یا ہاتھ کھیلا کریا اگلشت سے اشارہ کرے۔ تیوں صورتوں میں جواب دینا جائز ہے۔

ر (۱۷۸) وَعَنْ أَبِيْ فَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت الوقاده وَاللَّهُ عَنْ مَروى ہے كه رسول الله تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْ اللَّهِ اللهِ عَلَيْ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ا

کو نماز پڑھاتے ہوئے یہ عمل کرتے تھے۔

لغوى تشریح: ﴿ حاصل ﴾ مرفوع اور تنوین کے ساتھ ہے۔ ﴿ اصاصه آ ﴾ حامل کا مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔ ﴿ وهو يوم النساس ﴾ ام يوم نصر ينصر ' لوگوں کی امامت کراتے۔ يہ الفاظ ولالت کرتے ہیں کہ وہ نماز فرضی نماز تھی۔ يہ حديث اس بات کی وليل ہے کہ نماز میں خواہ وہ نماز فرض ہو يا نفل ضرورت کے وقت نمازی نيچ کو گو و میں اٹھا سکتا ہے اور يہ "عمل کير" ايبا نہيں کہ اس سے نماز باطل ہو جائے۔ امام شوکانی ولئے ہے کسی نے دريافت کيا کہ کيا نماز ميں اگر سرسے پگڑی (يا ٹولي وغيره) گر جائے تو اسے اٹھا کر سرپر رکھ سکتا ہے؟ انہوں نے جواب ديا کہ نبی کريم ماڻ الله ہے تين سال کی بچی امام بنت زينب کو اٹھا ليا تھا تو پگڑی يا ٹولي وغيره گرنے کی صورت میں اٹھا لينے ميں آخر کيا مضا لقہ ہے۔ لينی الله الينا جائز ہے۔ اتنا عمل 'عمل کھر نہیں۔

راوی حدیث: ﴿ المامه بنت زینب بی آفا ﴾ الممه حضور سلی آیا کی لخت جگر زینب بی آفا کی صاجزادی تخسی ان کے والد کا نام ابوالعاص بن رہی تھا۔ فاطمہ کی وصیت کے مطابق حضرت علی بناٹھ نے حضرت فاطمہ کی وفات کے بعد مغیرہ بن نو فل بناٹھ نے ان کو وفات کے بعد مغیرہ بن نو فل بناٹھ نے ان کو اپنی زوجیت میں لے لیا اور ان کے ہاں ہی انہوں نے وفات پائی۔

حضرت ابو ہررہ بناٹھ روایت کرتے ہیں کہ رسول (١٧٩) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ الله طان کا ارشاد گرامی ہے کہ "نماز میں دو سیاہ فام تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله عِيْ : «أُقْتُلُوا الأَسْوَدَيْنِ فِي الصَّلاَةِ: جانورون سانب اور بچهو کو مار دیا کرد. " (اس حدیث کو چاروں ابوداؤد' ترمذی' نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا الحَيَّةَ وَالعَقْرَكَ». أَخْرَجَهُ الأَرْبَعَةُ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَّانَ. ہے اور ابن حبان نے اسے صحیح قرار دیا ہے)

لغوى تشريح: ﴿ المحيه ﴿ ﴾ ماني و العقرب ﴾ بجهود دونول اسودين كابدل مون كى وجد س منصوب ہیں۔ اسودین سے مراد سانپ اور بچھو دونوں ہیں۔ خواہ ان کا رنگ کوئی سابھی ہو۔ یہ ضروری نہیں کہ لازمان کی رنگت سیاہ ہو۔

حاصل كلام: اس مديث سے بي ثابت ہوا كه نمازكى حالت ميں سانپ ، بچھوكو مارنے سے نماز باطل نمیں ہوتی۔ نیزید بھی معلوم ہوا کہ ان دونوں موذی جانوروں کا مارنا بھی ضروری ہے۔ جمہور علماء کی ہی رائے ہے کہ نماز کے دوران سائپ ، مجھو کو مارنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ امام ترندی راید نے بعض لوگوں سے اس کی کراہت بھی نقل کی ہے گردلائل کی روشنی میں جمهور کا فیصلہ ہی صحیح ہے۔

# نمازی کے سترے کابیان

حفرت ابو جھیم بن حارث رہائٹھ سے روایت ہے کہ رسول الله ما الله عن الله عنها "اكر نمازي ك آك س گزرنے والے کو میہ معلوم ہو جائے کہ ایسا کرنے کا کتنا گناہ ہے تو اس کو نمازی کے آگے ہے گزرنے کے مقابلے میں جالیس (برس) تک وہاں کھوا رہنا مِنَ الإِثْمِ، لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ زیادہ پیند ہو۔" (بخاری و مسلم اور یہ الفاظ بخاری کے عَلَيْهِ، وَاللَّفْظُ لِلْبُخَادِيِّ. وَوَقَعَ فِي الْبَرَّارِ بِي. يه صديث (مند) بزار مين ايك دوسرى سند ے ب مِنْ وَجْهِ آخَرَ: «أَرْبَعِيْنَ خَرِيْفاً». اس مِن عِالِس سال كاذكرب)

لغوى تشريح: ﴿ باب سنوة المصلى ﴾ ستره- سين يرضمه اور "تاء" ساكن- جي نمازي اين سجده گاه ك آك نصب كر لے يا كھڑا كرے خواہ ديوار ہو 'ستون ہو 'نيزہ ہو يا ككڑى وغيرہ ' تاكه يه سترہ گزرنے والے اور اس نمازی کے ورمیان حائل رہے۔ ﴿ المماد ﴾ مرور سے اسم فاعل ہے۔ گزرنے والا ﴿ حریف ﴾ سال کو کہتے ہیں نیز خریف رہیج کے بالمقابل ایک فصل کا بھی نام ہے اور یہ سال بھر میں ایک ہی مرتبہ وصول ہوتی ہے۔ یہاں جزء بول کر کل مراد لیا گیا ہے۔ یہ مجاز مرسل ہے اور میں مجاز مرسل کی شان

# ٤ - بَابُ سُتْرَةِ المُصَلِّى

(١٨٠) عَنْ أَبِيْ جُهَيْمِ بْنِ الحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «لَوْ يَعْلَمُ المَارُّ بَيْنَ يَدَي ِ المصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ

خَيْراً لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ». مُتَّفَنُ

راوى حديث: ﴿ ابوجهيم بن حارث رالحق محد الله الله الله عبدالله تقاء حارث بن ممه السارى كے بيئے تقے جو فزرج قبيله سے تعلق ركھتے تھے۔ مشہور و معروف محالى تھے۔ امير معاويد رالله كى خلافت تك زنده رہے۔ جهيم سے تفغير به اور (المصمة ) صاد كے ينج كرو اور ميم پر تشديد سے۔

(۱۸۱) وَعَنْ عَآئِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت عائشه رُقَهُ الله عَنْهَا سے روایت ہے کہ غزوہ تبوک تعالَی عَنْهَا قَالَتْ: سُئِلَ رَسُولُ اللهِ کے موقع پر رسول الله طائع سے سرّہ کے متعلق عَنْ سُنْرَةِ پوچھاگیا(کہ اس کی لمبائی کتنی ہونی چاہئے؟) تو آپ الله عَنْوَةِ تَبُوكَ عَنْ سُنْرَةِ پوچھاگیا(کہ اس کی لمبائی کتنی ہونی چاہئے؟) تو آپ الله صَلّی، فَقَالَ: "مثل مُؤخِرَةِ نے فرمایا "اونٹ کے پالان کے پچھے حصہ کی اونچائی المرّخلہ". أخرَجَهُ مُسَلِمٌ،

لغوى تشرق : ﴿ فَى غَزُوه تَبُوكُ ﴾ ٩ه رجب كم مدينه مين روميول ك ظاف يه غروه واقع بوا مر لائن كي نوبت نمين آئي۔ تبوك مجاز كے ثال مين فلطين كے قريب ايك جگه ہے ﴿ موحوه ﴾ ميم پر ضمه واو ساكن "فاء" پر نفد اور ينچ كسره بھى ہو سكتا ہے اور همزه پر فقح اور "فاء" پر تشديد اور فقح اور ممزه كونوں اور ميم پر فقح اور واؤ پر سكون بھى جائز ہے اور همزه كے بغير بھى ہے اور "فا" كے ينچ كسره۔ يہ وه كلرى ہوتى ہے جس پر سوار ئيك لگاتا ہے ﴿ المرحل ﴾ كاوے وغيره كاوه حصد جو اونٹ كى پشت پر ركھا جاتا ہے۔

حاصل كلام : احاديث سے ابت ہوتا ہے كہ جنگل ابن سترہ كھڑا كرنا چاہئے۔ سترہ اتنا بلند اور لمبا ہونا چاہئے مسترہ اتنا بلند اور لمبا ہونا چاہئے جنتن اونٹ كے كجاوے كے پچھلے تھے كى لكڑى ہوتى ہے۔

(۱۸۲) وَعَنْ سَبْرَةَ بْنَ مَعْبَدِ حضرت سَرَه بن معبد جمنى الله روايت كرتے بيں الله عَنْهُ وَايت كرتے بين الله عَنْهُ قَالَ: كه رسول الله الله الله الله عَنْهُ وَايا " ثماز (اواكرتے وقت) قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «لِيَسْتَتِوْ أَحَدُكُمْ تَم مِن سے برايك كو سرّه ضرور بى قائم كرنا چاہئے في الصَّلاَةِ وَلَوْ بِسَهْمٍ ». أَخْرَجَهُ الرّحِه تيم بى سَى - " (متدرك ماكم)

الحَاكِمُ.

لغوى تشريح : ﴿ ولوبسهم ﴾ اگرچه تيرى سى - اس سے به معلوم ہوا كه ستره خواه موثا ہو يا باريك و بتلا - بس اونث كے كباوے كے بچھلے حصه كى لكڑى كى اونچائى اور لمبائى جتنا ہو -

راوی حدیث: ﴿ سبرہ بن معبد جہنی بنائش ﴾ منی محالی ہیں۔ ذی المرو ہیں رہائش افتیار کی۔ ان کی کنیت ابو ثریہ تھی (ٹاء) پر ضمہ (راء) پر فتہ اور ''یاء'' پر تشدید۔ پہلا غروہ جس میں شامل ہوئے غروہ' خندق تھا۔ حضرت علی بنائش کے عمد خلافت میں حضرت علی بنائش نے ان کو اپنی طرف سے حضرت معاویہ بنائش کے پاس اہل شام سے بیعت لینے کیلئے بھیجا تھا۔ حضرت معاویہ بنائش کے آخر دور حکومت میں وفات نماز کے احکام:

يائي۔

(۱۸۳) وَعَنْ أَبِي ذَرِّ رَضِيَ اللَّهُ حضرت ابوذر راتُن الله عن مروى ہے كه رسول الله تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ التَّيَامِ فَ فرمايا "مسلمان مردكي نمازكوجب كه اس ﷺ: «بَقْظَعُ صَلاَةَ المَرْءِ المُسْلِمِ - كَ آكَ بِاللن كَ بَجِيلِ حصد ك برابر سرّه نه مو إِذَا لَهُ يَكُنْ بَيْنَ يَدَيْهِ مِثْلُ مُؤَخِّرةِ عورت كُدها اور كالاكتا تو ريتا ہے۔ اس حديث ميں الرَّحٰلِ - المَرْأَةُ وَالحِمَارُ وَالكَلْبُ بِهِ الفاظ بَهِي مروى مِن كه "كالاكتاشيطان موتاب" الأَسْوَدُ». الحَدِيْثَ. وَفِيهِ: «الكَبْلُثُ (ملم)

اور اس میں حضرت ابو ہربرہ رہائٹہ کی روایت بھی ہے وَلَهُ عَنْ أَبِي هُوَيْرَةَ نَحْوَهُ دُوْنَ كُراسٍ مِن كَتْ كَا ذِكْرَ شَمِي بِي يَز ابوداؤد اور الكَلْبِ، وِلأبِيْ، دَاوُدَ وَالنَّسَآئِيِّ نَهِ فَي خَرْتِ ابن عَبِس بَيْنَ عَ جَمَى اس طرح عَن ِ ابْن ِ عَبَّاس مَ نَحْوُهُ دُوْنَ آخِرِهِ ، نقل کیا ہے گراس میں حدیث کا آخری حصہ نہیں ہے اور عورت کے متعلق حائضہ ہونے کی قید لگائی

الأَسْوَدُ شَيْطَانٌ». أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ. وَقَيَّدَ المَرْأَةَ بِالحَآئِضِ .

لغوى تشريح: ﴿ يقطع صلاه الممرء ﴾ اس فقرے كامطلب ہے كه نمازكى بركت كم مو جاتى ہے المصراة فاعل ہے۔ مطلب یہ ہے عورت کانمازی کے سامنے سے گزرنا نماز کو توڑ دیتا ہے۔ ﴿ وفیه ﴿ لِیمَیٰ اس حدیث کا آخری حصہ۔ ﴿ الڪلب الاسود شيطيان ﴾ کالے کتے کو شيطان قرار دینے کی وجہ ہے اس کی خباثت اور انتہائی برے منظروالا ہونا۔ ﴿ وله ﴾ میں ہ ضمیر راجع ہے۔ مسلم کی طرف یعنی مسلم میں۔ ﴿ عن ابسی هریرة نحوه دون الكلب ﴾ حضرت ابو هرره بناشر كي روايت مين كلب كالفظ نهيں ہے۔ اس میں صرف عورت اور گدھے کے ذکر پر اکتفا کیا گیا ہے لیکن مسلم کے تمام نسخوں میں لفظ کلب موجود ہے تو پھر مصنف کا بیہ کمنا کہ دون الکلب کے علاوہ باقی روایت اسی طرح ہے اور ﴿ دون الکلب ﴾ کے معنی مصنف کی نظر میں بیہ ہیں کہ اس روایت میں کتے کی صفت کا ذکر نہیں ہے مطلق کتے کا ذکر ہے لینی الكلب الاسود شيطان كا وكرنميں بـ ﴿ ولابي داود ... نحوه ﴾ ابوداؤد اور نسائي ميں ابن عباس بہت سے اس طرح مروی ہے (دون آخرہ) سوائے آخری حصہ کے تینی حدیث ابوذر رہالتہ کی روایت کے آخر میں جو ﴿ الاسود الكلب شيطان ﴾ بوداؤد انباكي ميں ابن عباس بن كا كى روايت ميں نہیں۔ نحوہ اور آخرہ دونوں میں 'دخمیر'' کا مرجع حضرت ابوذر رہالٹر سے مروی حدیث ہے باوجو دیکہ ابوذر ر بھاٹھ سے مروی روایت دور ہے اور ابو ہررہ رہاٹھ کی روایت قریب ہے کیونکہ حضرت ابوذر رہاٹھ سے مروی حدیث اس کتاب میں اصالیہ ذکر کی گئی ہے اور حضرت ابو ہررہ ہٹائٹر کی متابعت کے طور بر۔ پھر حضرت ابو ہررہ رہا تھ کی حدیث کا آخری حصہ فدکور نہیں۔ ﴿ قید ﴾ تقید سے ماضی کا صیغہ ہے۔ حضرت ابن عباس مینﷺ کی حدیث کے الفاظ میں کہ حائفنہ عورت اور کتا نماز کو توڑ دیتے ہیں۔ (عون المعبود مطبوعہ ھند۔ رج1' ص:۲۵۹)

حاصل کلام: سره کی مشروعیت کی حکمت کیا ہے۔ اچھی طرح جان لو کہ جب بندہ نماز کیلئے کھڑا ہو تا ہے تو رحمت اللی اس کے سامنے ہوتی ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے۔ جب نمازی سترہ اپنے سامنے قائم کر لیتا ہے تو یہ سترہ حد فاصل کا کام دیتا ہے۔ اس کی حدود میں داخل ہونے والے کے بالتقابل ہو جاتا ہے، کونکہ پس بردہ مقابل کا کوئی فائدہ نہیں۔ اگر سترہ کے آگے سے کوئی گزر تا ہے تو رحمت اس کے مزاحم نمیں ہوتی۔ تو پھر کسی قتم کا نماز میں خلل اور نقص واقع نمیں ہوتا اور جب نمازی اپنے آگے کوئی سترہ قائم نہیں کرتا تو کوئی معین حد مقابلے میں نہیں ہوتی۔ پھر میں یہ نہیں کمہ سکتا کہ رحمت تجدہ کی جگہ تک دراز ہوتی ہے کہ اب اگر کوئی ان جگہول میں گزر تا ہے تو رحمت اس سے مزاحت کرتی ہے تو یہ نماز کی برکت میں نقص اور چرے کے سامنے رحمت کے نزول کے انقطاع کا سبب بن جاتی ہے۔ جو نمی آپ اس حکمت میں ذرا تامل سے کام لیں گے اور غور کریں گے تو حقیقت کھل کر سامنے آجائے گی اور حق واضح ہو جائے گا۔ سترہ کے مسائل۔ ان برے برے مسائل میں سے ہیں جن کے بارے میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے۔ پس اتن گفتگو اور بحث سے به واضح ہوگیا کہ نماز کے توٹیے سے مراد' نماز سرے سے باطل ہونا نہیں ہے بلکہ اس کامفہوم و معنی یہ ہے کہ نماز کی برکت اور ثواب میں کمی واقع ہو جاتی ہے اور جس آدمی نے سرہ قائم کئے بغیر نماز پڑھی اور اس کے آگے سے اتنے فاصلہ سے کوئی گزر گیا جتنا فاصلہ ا یک چنگی کے ذرایعہ چھینکے ہوئے سنگریزے کا ہو تا ہے تو گزرنے والا نماز کی برکت اور ثواب کو قطع کرنے کا موجب و باعث نہیں بن سکتا اور نہ وہ گناہ گار ہی ہوگااس لئے کہ وہ رحمت کے نزول کے مقامات اور مواقع کے درمیان خلل انداز نہیں ہوا۔ اس سے یہ بھی واضح ہوگیا کہ امام غیر مشروط طور پر مقتری کیلئے سترہ کا کام دیتا ہے خواہ اس کے آگے سترہ ہو یا نہ ہو کیونکہ رحمت اللی کے متوجہ ہونے کی جگہ ان کیلئے ہے اور وہ ان مقتریوں اور امام کے درمیان ہے اور یہ بات کہ عورت کتا اور گدھا کا خاص کر ذکر کیوں کیا گیا؟ کیا ان کے علاوہ اور کسی چیز سے نماز نہیں ٹوٹتی؟ ایسا نہیں ہے کہ ان کے علاوہ کوئی دوسری چیز نماز کی برکت کو قطع نمیں کرتی۔ اگر یہ بات ہوتی تو پھر نمازی کے آگے ہے گزرنے والے مرد کیلئے گناہ گار ہونے کی کوئی وجہ سمجھ میں نہیں آتی۔ آگے سے گزرنے کے گناہ والی حدیث پہلی گزر چکی ہے۔ در حقیقت بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ یہ متنول چیزیں وجود شیطان اور اس کی فتنہ انگیزی کی جگمیں گان کی جاتی ہیں۔ دوسرول کی بہ نبست ان سے نماز کے فاسد ہونے کی وجہ سے زیادہ شدید' زیادہ گھناؤنی ہے۔ ترمذی نے عبداللہ بن مسعود رہائٹہ سے مرفوعاً روایت نقل کی ہے کہ عورت چھپائے جانے والی چیز ہے۔ پس جب بیہ گھرسے باہر نکلتی ہے تو شیطان اس پر جھانکتا اور تاکتا ہے اور مسلم میں حضرت جابر بڑاٹٹر سے مرفوعاً روایت ہے کہ عورت آتی ہے تو بصورت شیطان آتی ہے اور جب واپس جاتی ہے تب بھی شیطان کی صورت میں جاتی ہے اور گدھے کی آواز کے متعلق وارد ہے کہ گدھا شیطان کو دیکھ کر مینکتا ہے اور جہاں تک کتے کا تعلق ہے تو اس کے متعلق تو حدیث میں الکلب الاسود شیطان کی وضاحت موجود ہے۔ مطلق کتے کا تعلق ہمی جانی پھانی ہوتے اور جس کتے کی خبائت بھی جانی پھانی ہے کہ جمال کتا ہو تا ہے وہاں رحمت کے فرشتے واخل نہیں ہوتے اور جس شخص نے کتا پالا جب کہ شرع میں دی گئی اجازت کے مطابق نہ ہو تو اس نے ہر روز اپنے اجر و ثواب میں دو قیراط کی کی واقع کرلی۔

حضرت ابوسعید خدری بناتی روایت کرتے ہیں کہ (١٨٤) وَعَنْ أَبِيْ سَعِيْدٍ الخُدْرِيِّ رسول الله ملي إن فرمايا "جب تم ميس سے كوئى ستره رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ قائم کر کے نماز پڑھنے لگے اور کوئی آدمی اس کے رَسُولُ اللهِ ﷺ: إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ سامنے (لینی سترہ اور نمازی کے درمیان فاصلہ) سے إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُه مِنَ النَّاسِ، فَأَرَادَ گزرنے لگے تو (نمازی کو چاہئے کہ) وہ اسے روکنے أَحَدٌ أَنْ يَجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَلْيَدْفَعْهُ، فَإِنْ أَبَى فَلْيُقَاتِلْهُ، فَإِنَّمَا هُوَ کی کوشش کرے اگر وہ (گزرنے والا پھر بھی) بازنہ آئے تو اس سے لڑائی کرے کیونکہ وہ شیطان شَيْطَانٌ ». مُتَّفَقُ عَلَيْهِ، وَفِيْ رِوَايَةِ: فَإِنَّ مَعَهُ (بصورت انسان) ہے۔" (بخاری و مسلم) اور ایک الْقَرِيْنَ . روایت میں ہے کہ اس کے ساتھ اس کا ساتھی

ہے۔

لغوى تشريح: ﴿ يبحناز ﴾ گزرتا ﴾ ﴿ بين يديه ﴾ اس ك آگ سے ' سامنے سے ـ يعنى نمازى اور قائم شده ستره ك درميانى جگه سے گزرتا ﴾ و بلار دونوں حكم يعنى دفع كرنا اور لانا وجوب پر دلالت كرتے بيں اور يہ بھى كما گيا ہے كہ يہ واجب نہيں مندوب ہے ﴿ فائما هو شيطان ﴾ اس كايہ عمل شيطانى اكسابث كى وجہ سے ﴾ (القرين ﴾ ساتھى عمار وه شيطان ہے جو برلحم انسان كے ساتھ چمثا رہتا ہے۔ مطلب يہ ہوا كہ شيطان اس گزرنے والے كو اكساتا اور ابھارتا رہتا ہے ' تاكم نمازى حصول بركت اور رحت سے محروم ره جائے۔

حاصل کلام: نمازی کے سامنے سے گزرناجب کہ اس نے سرہ قائم کیا ہو مکروہ ہے اور گزرنے والے کو روکنا واجب ہے یا مستحب و مندوب ظاہر ہے کہ نزدیک تو بزور اسے روکنا واجب ہے۔ انہوں نے صدیث کے ظاہر الفاظ سے یہ بتیجہ افذ کیا ہے اور یمی حدیث ان کی دلیل ہے۔ باتی سب کے نزدیک یہ مستحب ہے۔ نمازی گزرنے والے کو اشارہ سے روکنے کی کوشش کرے' اس کے باوجود آگر وہ گزرنے پر بعند ہو تو ذرا تخی سے دھکا دے کر روکے پھر بھی وہ باز نہ آئے تو اسے مارے۔ بس اتی لڑائی اس سے مراد ہیں مورت میں ہے جبکہ نمازی نے اپنے سامنے سرہ قائم کر رکھا ہو۔ اگر سرہ قائم نہیں تو پھر اس نمازی کا قصور ہے۔ اس سے معلوم ہو تا ہے کہ دوران نماز است عمل سے بھی نماز نہیں ٹوئی۔

حضرت ابو ہریرہ و بھا گھڑ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ساٹھ اینے فرمایا "جب تم میں سے کوئی نماز پڑھنے کے تو اپنی لا تھی ہی کھڑی کرلے اگر کوئی چیز دستیاب نہ ہو سکے تو اپنی لا تھی ہی کھڑی کر لے۔ اگر لا تھی بھی ممکن نہ ہو سکے تو (زمین پر) خط ہی کھینچ لے۔ اب آگے سے گزرنے والا نمازی کو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکے گا۔" (اے احمد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور جس کی نے یہ گمان کیا ہے کہ یہ صدیث مضطرب ہے اور جس کی نے یہ گمان کیا ہے کہ یہ صدیث مضطرب ہے اس نے صحیح نہیں کما (وہ غلطی پر ہے) بلکہ یہ صدیث حسن کے مرتبہ کی ہے۔)

(١٨٥) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ يَلْقَاء وَجُهِهِ شَيْئاً، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَنصِبْ عَصاً، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَلْيَخُطَّ خَطاً، عَصاً، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَلْيَخُطَّ خَطاً، فَمَا اللهِ يَسُرُهُ مَنْ مَرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ». أخرَجَهُ ثُمَّ لاَ يَضُرُّهُ مَنْ مَرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ». أخرَجَهُ أَخْمَدُ وَابْنُ مَاجَهُ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَّان، وَلَمْ يُصِبْ مَنْ زَعَمَ أَنَّهُ مُضْطَرِبٌ بَلْ هُوَ حَسَنْ.

لغوى تشریح: ﴿ فلینصب ﴾ نصب سے ماخوذ ہے باب صوب یصوب ہے۔ زمین میں کی چیز کو گاڑنا قائم کرنا کھڑا کرنا وغیرہ۔ ﴿ لم یصب ﴾ اصابہ سے ماخوذ ہے۔ لیخی وہ صواب کو بھی نہیں پہنچ سکا نہیں یا سکا عاصل نہیں کر سکا۔ سرہ قائم کرنے کی بجائے صرف خط تھینچنے میں اختلاف ہے۔ ایک گروہ تو اسے منع کرتا ہے اور ایک جماعت اس کی قائل ہے۔ سرہ کیلئے جب کوئی چیز دستیاب نہ ہو سکے تو الی صورت میں خط تھینچنے کو کائی سمجھا ہے۔ پھراس میں بھی اختلاف رائے ہے کہ سرہ کی کیفیت کسی ہو؟ امام احمد رہ لگئے کے نزدیک وہ طابی صورت کا ہونا چاہئے (چاند کی شکل کا) لیمن محراب کی طرح قوس وار اور بعض نے کہاہے قبلہ رخ لمباخط کھینچا جائے اور یہ بھی رائے ہے دائیں 'بائیں کھینچا جائے۔

حاصل كلام: اس حديث سے معلوم ہوا كہ سرّہ ہر چيز كا ہو سكتا ہے۔ كوئى چيز ميسرنہ ہو تو خط بھى كھينچا جا سكتا ہے۔ اس حديث كو مضطرب كنے والے ابن العلاح بيں۔ مصنف نے النكت على بن الصلاح ميں تفصيل سے اس پر نقد كيا ہے۔

(۱۸٦) وَعَنْ أَبِي سَعِيْدِ الخُدْرِيِّ حضرت ابوسعيد خدرى بن الله دوايت كرتے بي كه رَضِيَ الله تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسول الله الله الله الله الله عنه الله عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسول الله الله الله الله عنه الله عليه: «الاَيقُظعُ الصَّلاَةَ (البله سامنے ہے) گزرنے والے كو حتى الوسع روكنے شَيْءٌ، وَادْرَءُوا مَا اسْتَطَعْتُمْ». أَخْرَجَهُ كى كوشش كرو۔ " (ابوداؤد نے اے روایت كيا ہے 'اس أَبُو دَاؤُد، وَفِي سَنَدِهِ صَعْف ہے)

لغوى تشريح : ﴿ لا يقطع المصلاة ﴾ اس كى نماز كو باطل نهيس كرتى ﴿ ادرء وا ﴾ دفع كرو ' مثاوً' دور كرو-

اس کی سند میں "مجالد" نامی راوی ہے جس کے متعلق کلام کیا گیا ہے۔ یعنی اکثر ائمہ جرح و تعدیل نے ضعیف کما ہے۔

# ه - بَابُ العَثُ نَماز مِين خشوع و خضوع كى ترغيب كا عَلَى الخُشُوع ِ فِي الصَّلاَةِ بيان

(۱۸۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت ابو ہریرہ بناٹھ سے روایت ہے کہ رسول الله تعالَى عَنْهُ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللهِ ﷺ طَلْقَیْمُ نے نماز میں اپنے دونوں کولہوں (پہلوؤں) پر أَنْ یُصلِّیَ الرَّجُلُ مُخْتَصِراً. مُتَفَنَّ عَنْهِ، ہاتھ رکھ کر نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ (بخاری اور واللَّفْظُ لِمُسْلِم، وَمَعْنَاهُ أَنْ يَجْعَلَ مَلْم۔ الفاظ حدیث مسلم کے ہیں) يَدَهُ عَلَى خَاصِرَتِهِ. وَمَعْنَاهُ أَنْ يَجْعَلَ اور بخاری میں حضرت عائشہ بھی اسے مروی سے کہ یہ کہ عَلَی خَاصِرَتِهِ.

اور بخاری میں حفرت عائشہ رہی تھاسے مردی ہے کہ یہ یہودیوں کی نماز کا طریقہ ہے۔

يده على خاصِرتِهِ.
وَفِي البُخَارِيِّ عَنْ عَآئِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا: «أَنَّ ذَلِكَ فِعْلُ
اللَّهُودِ».

لغوى تشريح: ﴿ باب المحت ﴾ حث يحث حدا ترغيب دلانا 'مت دلانا ' نشاط ابھارنا ﴿ المحدوع ﴾ تذلل اور سكون ظاہرى اور باطنى طور پر۔ ليمنى تمام اعضاء انسانى آئھ ' ول ' ہاتھ ' پاؤل وغيرہ كى ہر قتم كى حركت صرف الله تعالى ہى كيلئے ہو۔ ﴿ محتصرا ﴾ اختصار ہے اسم فاعل ہے۔ اس كى تغير خود مصنف في بيان كى ہے ليمنى كوليوں (پيلوؤں) پر اپنا ہاتھ ركھنا۔ خاصرہ انسان كے جسم كے اس حصد كو كہتے ہيں جو مرين كے اوپر سے پيليوں كے ينچے تك ہوتا ہے۔

حاصل کلام : نماز چونکہ خالص اللہ کیلئے پوری توجہ اور انہاک کے ساتھ ادا کرنی چاہئے۔ ایسی ہیئت ، حرکت اور فعل سرزد نہیں ہونا چاہئے جو نماز کے اس وصف کے منافی ہو۔ دست بستہ کھڑا ہونا ہی ادب ہے۔ پہلو پر ہاتھ رکھ کر کھڑے ہونا متکبرانہ فعل ہے جو عاجزی و انکساری کے خلاف ہے۔ نماز میں تو بحز و انکسار اور فرو تنی و مسکین صورت و ہیئت ہونی چاہئے جو اللہ کو پہند ہے۔ تکبر و نخوت کی حالت ناپندیدہ ہے۔ اس کئے نماز میں "اختصار" کو ناپندیدہ قرار دیا گیا ہے۔ نیزیہ ہیئت یہود کی ہے اس کئے ان کے ساتھ مشابہت سے اجتناب بھی ضروری ہے۔

(۱۸۸) وَعَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت انس بِنَاتُدَ سے موی ہے کہ رسول الله طَلَيْمَ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَمَالَ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ: نے فرمایا "جب شام کا کھانا پیش کیا گیا ہو تو مغرب کی قَالَ: «إِذَا قُدِّمَ الْعَشَاءُ فَابْدَءُوا بِهِ نماز ادا کرنے سے پہلے کھانا کھالو۔"

نماز کے احکام ِ

قَبْلَ أَنْ تُصَلُّوا المَغْرِبَ». مُنْفَقَ عَلَيْهِ. لغوى تشرق: ﴿ قدم ﴾ تقديم سے مجول كاصيغہ ہے۔ معنى ہے حاضركيا گيا 'پیش كيا گيا ﴿ العساء ﴾ مين اور شين پر فقر اور مدرات كا كھانا۔ مطلب اس كا يہ ہے كہ نماز شروع كرنے سے پہلے اگر كھانا تيار ہو چكا

ہو (اور بھوک گلی ہو) تو پہلے کھانا نناول کرلینا چاہئے' تا کہ نماز کے خشوع میں نقص پیدا نہ ہو جائے کہ دھیان اور توجہ کھانے کی طرف رہے۔

یوں اور وبہ عنے کی عرف رہے۔ (۱۸۹) وَعَنْ أَبِی ذَرِّ رَضِیَ اللَّهُ حَفرت ابوذر بٹاٹٹر سے روایت ہے کہ رسول اللہ

تُوَاجِهُهُ». دَوَاهُ ٱلْخَنْسَةُ بِإِسْنَادِ صَحِنْجِ، وَذَادَ فداوندى نمازى كى طرف متوجه بوتى ہے۔ " (اے

أَخْمَدُ: اوَاحِدَةَ أَوْدَغُا. وَفِي الصَّحِنْحِ عَنْ بِانْجُول احمرُ الوداوَدُ رَّفْدَى سَاكَى اور ابن ماجه في صحح سند

مند احمد میں اتنا اضافہ ہے کہ اگر کنگریاں ہٹانا ہی ہیں تو ایک مرتبہ ہٹا دویا چھوڑ دو اور صحیح بخاری میں حضرت معیقیب سے کمی روایت مروی ہے اس میں سبب کابیان نہیں ہے)

میں بیہ نئیں ہے کہ رحمت اللی اس کی طرف متوجہ ہوتی ہے۔ **حاصل کلام: بیہ حدیث** ہمیں راہ نمائی کرتی ہے کہ نماز میں تجدہ گاہ کو ہموار اور صاف نہیں کرنا چاہئے

اگر ضرورت اس بات کی متقاضی ہو تو آغاز نماز سے پہلے یہ عمل کر لیا جائے۔ اس ممانعت کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ نماز میں نماز کے ماسوا دو سری کمی چیز کا خیال نہ رہے۔ اگر سجدہ کی وجہ سے پیشانی خاک آلود ہو جائے تو دوران نماز اسے ہاتھ یا کپڑے سے صاف نہیں کرنا چاہئے اس لئے کہ اس موقع پر رحمت

ہو جاتے تو دوران ماز اسے ہاتھ یا پرے سے صاف میں کرنا چاہے اس سے کہ اس موح پر رحمت ضداوندی نمازی کی جانب متوجہ ہوتی ہے' اگر نمازی ایسا فعل انجام دے گا تو رحمت سے محروم رہ جانے کا

اندیشہ ہے البتہ شدید ضرورت کے لاحق ہونے کی صورت میں جائز ہے۔ راوی حدیث: ﴿ معیقیب بِاللهُ ﴾ میم پر ضمہ اور عین پر فتحہ معیقیب بن ابی فاطمہ (ابوفاطمہ کے بیٹے) قبیلہ دوس سے تعلق رکھنے کی

وجہ سے دوسی کملائے۔ مکہ میں قدیم الاسلام صحابہ طبیں سے ہیں۔ حبشہ کی ہجرت ثانیہ میں شامل تھے۔ غزوہ بدر میں شریک ہوئے۔ نبی ملہ ایل کی مرنبوت پر متعین تھے۔ حضرت ابو بکر بناٹی و عمر بناٹی نے ان کو بیت المال کاعامل مقرر کیا۔ حضرت عثان زائٹو کی خلافت میں وفاف پائی۔

(۱۹۰) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفَرت عَائَشُهُ وَيُهَا اللهِ عَلَمُ اللهِ عَنْ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْ اللهِ اللهِ عَنْ اللهِ ال

لغوى تشريح: ﴿ الالتفات ﴾ وائيس بائيس نظر كرنا ﴿ الاحتلاس ﴾ كى چيز كوسلب كرنا ـ جلدى سے كى سے چيز چين لينا ـ ﴿ اياك ﴾ كاف بر فتح ـ مرد كو خطاب ہے اور ترذى ميں حضرت انس بن الله على سے مردى ہے كہ رسول الله سال ہينے ان مقوب ہے كہ رسول الله سال ہينے نے نماز ميں اپنے آپ كو النفات سے بچاؤ اياك منفوب ہے تحذير يعنى دُرانے اور خوف ولانے كيلے ـ مطلب بيہ ہوا كه دُرو اور النفات سے بچنے كى كوشش كرو ـ ﴿ هلكه ﴾ "ها كو نكم يونكه به توشيطان كى اطاعت هلكه ﴾ "ها ور "لام" اور "كاف" تيوں بر فتح ـ معنى ہلاكت كے بين كيونكه به توشيطان كى اطاعت و فرمان بردارى ہے اور وى اس بر برا كينية كرتا ہے ـ

حاصل کلام: شیطان انسان کا اذلی دیمن ہے وہ کوئی موقع انسان کو نقصان اور ضرر پنچانے کا ضائع نہیں کرتا ، حتی کہ نماز سے عافل کر دے اور چھ کرتا ، حتی کہ نماز سے عافل کر دے اور چھ نہیں تو کم اذکم نمازی کی توجہ منتشر کرنے کی کوشش کرتا ہے اور اوھرادھر نظر پھیرنے کی ترغیب دیتا ہے کہ نمازی نمازی کی توجہ منتشر کرنے کی کوشش کرتا ہے اور اوھرادھر نظر پھیرنے کی ترغیب دیتا ہے کہ نمازی نمازی کو ہوشیار اور مختاط رہنے کی تاکید فرمائی ہے۔ شدید اور سخت ضرورت کے وقت التفات کی اجازت ہے بشرطیکہ گردن گھونے اور گردش نہ کرنے پائے صرف آکھوں کے کونوں سے دیکھا جائے۔

(۱۹۱) وَعَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت السِ بِنَاتِيْ روايت كرتے بيں كه رسول الله تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ طَلَّيْظِ نَ فَرِمالِ "جب تم ميں سے كوئى نماز ميں ہوتا

ﷺ: ﴿إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلاَقِ بَ تَوَا بِي آقا و بروردگار سے باتیں کر رہا ہوتا ہے فَإِنَّهُ يُنَاجِي رَبَّهُ فَلاَ يَبْصُقَنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ (اللذا الي حالت ميں) اپنے سامنے کی طرف اور وَلاَ عَنْ يَمِينِهِ، وَلَكِنْ عَنْ شِمَالِهِ وَاكْينِ جانب نہ تھوكے بلكہ اپني باكيں جانب پاؤل تَحْتَ قَدَمِهِ ، مُثَفَّقُ عَلَيْه، وَفِي رِوَايَةِ: ﴿أَوْ لَكُ يَنِي رَقُوكِ) " (بخاری و مسلم) اور ایک روایت تَحْتَ قَدَمِه ، مُثَفَّقُ عَلَيْه، وَفِي رِوَايَةِ: ﴿أَوْ لَكَ يَنِي رَقُوكِ) " (بخاری و مسلم) اور ایک روایت تَحْتَ قَدَمِه ،

لغوى تشریح: ﴿ بناجى ﴾ مناجاة سے ماخوذ ہے۔ خفیہ طور پر گفتگو اور بات چیت کرنے کو کہتے ہیں۔ مراد اس سے یہ ہے کہ اللہ تعالی اپنی رحمت کے ساتھ بندے کی طرف توجہ فرماتا ہے۔ ﴿ فلا یہ صفن ﴾ پس مت تھوکے۔ یہ ممانعت تھوک وغیرہ کو شائل ہے ﴿ ولا عن یہ سب ہ اکس جانب تھوکنے کی ممانعت کا سبب دائیں جانب کی تعظیم و تحریم ہے اور حدیث میں اس کا سبب یہ بھی مذکور ہے کہ دائیں جانب فرشتہ ہوتا ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کے دوران تھوک یا ناک وغیرہ آجائے تو سامنے اور دائیں جانب تھوکنے سے اجتناب کرنا چاہئے۔ اگر نمازی معجد میں ہو اور یہ ضرورت پیش آجائے تو کی رومال یا کیڑے وغیرہ پر لے کر اسے مل دینا چاہئے۔ اگر کوئی چیز اس وقت دستیاب نہ ہو تو پھر تھوک وغیرہ اپنی بائیں جانب پاؤں کے نیچے پھینک دے اور یہ اس صورت میں ممکن ہوگا جب معجد میں قالین وغیرہ نہ ہوں۔ پھر نماز سے فارغ ہوتے ہی اس جگہ کو صاف بھی کرے اور مزید برآں وہاں کوئی خوشبو چھڑک دے "تاکہ اثر زائل ہو جائے اور اس کی مجبوری کے گناہ کا کفارہ بھی بن جائے۔ ہرحال نماز میں قبلہ رو تھوکنا نہیں چاہئے۔ بعض صحابہ و تابعین رواللہ نماز سے باہر بھی اس کا اہتمام کرتے تھے۔ ادب و احترام اور پاکیزگی کا بمی تقاضا ہے۔ ابوداؤد وغیرہ میں ہے کہ نی طرفیا نے ایک امام کو نماز کے دوران قبلہ رخ تھوکنے کی وجہ سے منصب امامت سے معزول فرما دیا تھا۔

(۱۹۲) وَعَنْهُ قَالَ: كَانَ قِرَامٌ حَفرت الْسِ وَاللَّهُ بَى عَمْوى ہے كہ حفرت عائشہ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا، وَنَهُ اللَّهِ عَلَى إِسِ اللَّهِ نَبِائَثَى عِادر (برائے برده) حقى جو سَتَرَتْ بِهِ جَانِبَ بَيْتِهَا، فَقَالَ لَهَا انهول نے اپنے جرے کے ایک طرف لئکا رکھی النَّبِی عَلَیْ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلُهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللللللِّلَا اللللللِّهُ الللللِّهُ اللللللِّهُ

خلل اندازی اور خرابی کا باعث بنتی ہیں۔" (بخاری) وَاتَّفَقَا عَلَی حَدِیْثِهَا فِیْ قِصَّةِ بخاری اور مسلم دونوں ابوجہم کی جادر انجانیہ کے أَنْبِجَانِيَّةِ أَبِي جَهْمٍ، وَفِيْهِ: "فَإِنَّهَا قصه مِن مَعْق بِن اس مِن ہے کہ اس چادر نے أَلْهَتْنِي عَنْ صَلاَتِيْ". مجھ ميري نمازے غافل كرديا۔"

المعوی تشریح: ﴿ قرام ﴾ قاف کے نیچ کسو۔ راء پر تخفیف۔ مخلف رگوں والا باریک کیڑا ﴿ امسطی ﴾ مجھ سے دور کر دو۔ ﴿ قصاویت ﴾ آاس کی علامات اور نقوش۔ ضوری نہیں کہ یہ نقوش حوانات کے ہول کہ جس سے حیوان اور انسان کی تصویر کے جواز کی دلیل بنا لی جائے۔ ﴿ تعوض ﴾ ظاہراور نمایاں ہوتے ہیں۔ ﴿ فی قصہ انسجانیہ ﴾ همزہ مفتوح 'نون ساکن ''با'' کے نیچ کسرہ اور جیم مخفف۔ الف ہوتے ہیں۔ ﴿ فی قصہ اللہ علیہ بہ کہ ایو جھم کے بعد والا نون مکسورہ اور یاء نسبتی پر تشدید یعنی ''اونی چادر بغیر نقوش کے ''قصہ اس کا یہ ہے کہ ابو جھم بڑا تو نے نبی کریم ساتھ کی خدمت میں ایک چادر تحفہ کے طور پر پیش کی۔ اس چادر میں کچھ نقوش و اعلام و بڑا تو نبی کریم ساتھ کی خرمت میں ایک چادر تحفہ کے طور پر پیش کی۔ اس چادر میں کچھ نقوش و اعلام و نقوش کی جانب مبذول ہوگئی۔ آپ نے اس بین کریا اوڑھ کر نماز ادا فرمائی تو آپ کی نظر بھی اعلام و نقوش کی جانب مبذول ہوگئی۔ آپ نے ابو جھم بڑا تو کی تحفیہ (نقش دار چادر) کے بدلہ میں بغیر نقوش وائی انسب جانب مبذول ہوگئی۔ نماز سے مجھے ﴿ انسب جانب ہ کی اس کے خفہ کو سرکار دوعالم ساتھ کیا کہ والی فرمائی تاکہ ایسانہ ہو کہ ابو جھم بڑا تی کے دل کو چوٹ لگے کہ اس کے تحفہ کو سرکار دوعالم ساتھ کیا کہ والی فرمائی تاکہ ایسانہ ہو کہ ابو جھم بڑا تی کے دل کو چوٹ لگے کہ اس کے تحفہ کو سرکار دوعالم ساتھ کیا کہ والی فرمائی تاکہ ایسانہ المستنی عن صلاتی ﴾ یعنی ابو جھم بڑا تی کی خودر نیس کے خفہ کو سرکار دوعالم ساتھ کیا گرائی کی کے کہ کرم المحق کی خودر نہیں ہے۔ کی نظور نہیں ہے۔ کی نظور نہیں ہے۔ کی خافل کر دینا اور یہ ﴿ لمهالم ہوا ﴾ جس کے معنی کھیلئے کے آئے ہیں سے ماخوذ نہیں ہے۔

عافل کر دینا اور یہ ﴿ لَهَ الْهُ وَ ﴾ بحس کے سعنی کھیئے کے ائے ہیں ہے ماحوذ ہمیں ہے۔ حاصل کلام: اس حدیث ہے یہ سبق ملتا ہے کہ ہر وہ چیز جس سے نمازی کی توجہ نماز ہے ہٹ کر اس کی طرف ہو جانے کا اندیشہ ہو اسے دور کر دینا چاہئے' تا کہ وہ نماز میں خلل انداز نہ ہو۔ اگر اسے دور کرنا اور ہٹانا بس میں نہ ہو تو خود سامنے ہے ہٹ جانا چاہئے' تا کہ خشوع و خضوع اور توجہ میں کمی پیدا نہ ہو۔ راوی حدیث: ﴿ ابوجهم رفاتُم ﴾ یہ ابن حذیفہ بن غانم قرشی العددی ہیں۔ عدی قبیلہ میں سے ہونے کی وجہ سے عدوی کملائے۔ ان کا اصل نام عامریا عبید ہے۔ فتح کمہ کے سال اسلام قبول کیا۔ عمر رسیدہ لوگوں میں سے تھے۔ جب قریش نے تعبر کو تقیر کیا' اس موقع پر موجود تھے اور ابن زبیر رفاتی کے تقیر خانہ کعبہ کے وقت بھی۔ ابن زبیر رفات کی خلافت کے ابتدائی ایام میں وفات پائی۔

اور مسلم ہی میں حضرت عائشہ رہائیا سے مروی ہے

عَنْهَا قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ كه مِمْ نے نبی اللّهِ اِکْو فرماتے سامے كه جب كھانا يَقُولُ: «لاَ صَلاَةَ بِحَضْرَةِ الطَّعَامِ، عاضر ہو اور قضائے عاجت درپیش ہو تو نماز نہیں وَلاَ وَهُوَ بُدَافِعُهُ الأَخْبَنَانِ». ہوتی۔

لغوى تشریح: ﴿ لینتهین ﴾ انتاء سے ماخوذ ہے اور اس میں لام قتم محذوف كا جواب ہے۔ آخر میں نون مشددہ تاكید كیلئے ہے اور یہ خبرہے امر کے معنی میں۔ یعنی رک جائیں ' باز آجائیں' منع ہو جائیں ﴿ اولا ترجع ﴾ یعنی واپس نہیں لوٹیں گی ان كی نظریں ﴿ الیهم ﴾ ان كی طرف۔ یعنی وہ نابینا ہو كر رہ جائیں گے۔ دونوں میں سے ایك كا وقوع لازی ہے یا تو لوگ آسان كی طرف اوپر نماز میں اپنی نظریں اللہ تعالی ان كی نظروں كو اچك كے گا۔ ﴿ ولا وهو يدافعه الاحب ان يعنی اس وقت نماز نہیں ہوتی جب نمازی پیشاب یا پاخانہ روك كر نماز پڑھے

حاصل کلام: نماز کے دوران آسان کی جانب اوپر نظریں اٹھانا حرام ہے۔ ابن حزم روایتی نے تو یہاں تک کہا ہے کہ ایسا کرنے والے کی نماز ہی نہیں رہتی۔ امام نووی روایتی نے شرح مسلم میں کہا ہے کہ اس میں سخت نمی اور وعید ہے آسان کی طرف و کیھنے کی۔ انہوں نے اس نمی کے تحریمی ہونے پر علاء کا اجماع نقل کیا ہے۔ نماز شروع کرنے سے پہلے قضائے حاجت کی اگر شدید حاجت ہو تو اس روک کر نماز اوا نہ کرنی چاہئے۔ ایسی نماز نہیں ہوگی۔ پیشاب پا خانہ کی جب شدید حاجت ہو تو اس وقت سے دونوں نمازی کو ان سے فراغت کی جانب برور کھینچ لے جانے کی کوشش کرتے ہیں جس سے نماز میں یکموئی نہیں رہتی۔

(۱۹٤) وَعَنْ أَبِي هُوَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفَرَتَ الِوَجِرِيهِ وَثَاثِرَ سے مُوی ہے کہ نبی کریم تَعَالَى عَنْهُ. أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ: قَالَ: طُلْقِيْمَ نے فرمایا "جمائی کا آنا شیطانی حرکت ہے۔ تم «التَّنَاؤُبُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا تَفَاءَبَ مِي سے اگر کسی کو جمائی آجائے تو حتی الوسع اسے أَحَدُكُمْ فَلْيَكْظِمْ مَا اسْتَطَاعَ». رَوَاهُ روكے كی کوشش کرے۔" (ملم اور ترفی۔ ترفی مُسْلِمٌ وَالنَّرْمِذِيْ، وَزَادَ: وَفِي الصَّلاَةِ..

لغوى تشریح: ﴿ المتشاوب ﴾ حمره کے ساتھ۔ التشاوب کے معنی دل کے عضلات میں جو بخارات اور کیسیں جمع ہو جاتی ہیں ان کو خارج کرنے کیلئے منہ کا کھولنا کہ وہ خارج ہو جائیں المتشاوب کملا تا ہے۔ ﴿ مَن المسَيطان ﴾ اس کا مطلب ہے کہ تشاوب (جمائی) معدہ کا خوب پر ہونا' بدن کا ہو جمل اور بھاری ہوتا۔ ان حواس کا مکدر ہونا جو سوء فہم اور سستی اور نیند کا موجب ہوتا ہے'کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے اور سی سیس چیزیں شیطان کو مرغوب اور پندیدہ ہیں۔ اس وجہ سے کما گیا ہے کہ جمائی شیطانی حرکت ہے ﴿ فَلَ اللّٰهِ عَلَى اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ مِن مِن اللّٰ ال

حاصل کلام: جیسا کہ اوپر بیان ہوا کہ جمائی نتیجہ ہوتی ہے ستی کابلی اور معدہ کو خوب پر کرنے کا۔

اليي حالت ميں بندے كو د كيم كر شيطان خوش ہو تا ہے، اس خوشى كو اس كى طرف منسوب كر ديا ہے "فى المصلاة" كى زيادتى بخارى ميں بھى مروى ہے اور اس ميں سيہ بھى ہے كه جمائى كے دوران آواز نہيں نكالنا چاہئے۔

# مساجد كابيان

#### ٦ - بَابُ المَسَاجِدِ

(۱۹۵) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت عائشه رَقَيَشَ روايت كرتى بين كه رسول الله تعالَى عَنْهَا قَالَتْ: أَمَرَ رَسُولُ اللهِ طَنْ اللهِ طَنْ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَنْهَا فَاللهِ عَنْهَا فَاللهِ عَنْهَا فَاللهِ عَنْهَا فَاللهِ عَنْهَا اللهِ طَنْ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهُ وَرَدُ وَأَنْ كُوصاف سَمَرا ركِفَ كَا حَكم ديا تعاد (اے احمر ابوداؤد تُنطَف وَتُطَيَّبَ. رَوَاهُ أَخْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ اور ترذى نے روایت كيا ہے اور ترذى نے اس كَ وَالنَّرْمِذِيُّ، وَصَعْمَ إِنْسَالَهُ.

لغوى تشرق : ﴿ باب المساجد ﴾ مساجد مجد كى جمع ہے۔ معجد ميں واقع جيم پر كرہ ہے وہ جگہ جے نماز پڑھنے كيلئے مخصوص كرليا گيا ہو اور جيم پر فتح بھى جائز ہے اس صورت ميں اس كامعنى سجدہ كرنے كى جگہ۔ ﴿ في الدور ﴾ دور' داركى جمع ہے جس كے معنى گر"دور" سے مراد محلّہ يا قبيلہ ہے اس لئے كہ محلّہ اور قبيلہ ميں بہت سے گر ہوتے ہيں يا گر ميں نماز پڑھنے كى جگہ مراد ہے۔ پہلا معنى زيادہ عمدہ اور قريب الفہم ہے ﴿ وان تنظف ﴾ تنظيف سے ماخوذ ہے صيغه مجمول ہے۔ گندگوں اور ناپاكيوں سے صاف كيا جائے ﴿ وتطيب ﴾ تطيب سے ماخوذ ہے اور صيغته مجمول ہے اور اس ميں خوشبو از قسم بخور وغيرہ لكائى يا جلائى جائے۔

حاصل کلام: مجد اور نماز پڑھنے کی جگہوں کو صاف ستھرا اور پاکیزہ رکھنا چاہئے اور ان میں خوشبو لگانی چاہئے۔ اس حدیث میں "دور" سے مراد محلے ہیں۔ محلوں میں چھوٹی چھوٹی معجدیں ضرور ہونی چاہئے۔ انہیں خوشبو کی دھونی دے کر معطر رکھنا چاہئے۔ ذاتی گھروں میں بھی نماز پڑھنے کی جگہ مخصوص ہونی چاہئے جمال سنن و نوافل ادا کئے جا سکیں اور خواتین نماز ادا کر سکیں۔

(۱۹۶) وَعَنْ أَبِيْ هُوَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَصْرَت الوجريره بَخْاتِيْ روايت كرتے بيں كه رسول تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ الله طَخْاتِ فَرَايا "الله تعالَى يهوديول كو عارت و عَلَيْ : «قَاتَلَ اللَّهُ اليَهُودَ، اتَّخَذُوا برباد كرے انهول نے انبياء كرام كى قبرول كو سجده گاه فَبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ». مُتَفَقَّ عَلَيْه، وَزَادَ بناليا تقا۔ "(اسے بخارى و مسلم دونول نے روايت كيا بَ مُسَلِمٌ: «وَالنَّصَادَى». ورايت كيا به اور مسلم نے نصار كى كے لفظ كا اضافہ بھى نقل كيا ہے)

وَلَهُمَا مِنْ حَدِيْثِ عَائِشَةَ رَضِيَ بِخارى ومسلم میں حضرت عائشہ رہے اسے مروى ہے اللّه تَعَالَى عَنْهَا: كَانُوا إِذَا مَاتَ كه "جب ان میں صالح آدى فوت ہو جاتا ہے تو بی

فِيْهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ بَنُوا عَلَى قَبْرِهِ اللهِ كَ قَبْرِ كُو سَجِده كَاه بنا لِيتَـ "الله حديث ميل بيه مَسْجِداً. وَفِيهِ: أَوْلِكَ شِرَادُ الخَلْقِي . الفَاظِ بَهِي بِين كه "بيه بدترين مُخْلُولَ بِين ـ "

لغوى تشریح: ﴿ قاتل ﴾ لعن اور اهدك كے معنی میں استعال ہوا ہے 'جس كے معنی ہیں اللہ كی لعنت ہو اور اللہ انہیں ہاہ و برباد كرے۔ قرول كو مساجد بنا لينے كی وجہ سے ملعون قرار دینا اس بات كی دلیل ہے كہ يہ فعل حرام ہے ﴿ زَاد مسلم والنصاری ﴾ مسلم نے يہود كے بعد لفظ نصاری كا اضافہ نقل كيا ہے (لينى اس فعل كے نصاری بھی مرتكب ہوتے ہیں) ﴿ شراد ﴾ شرك جمع ہے جو اسم تبفيل اشرك معنى ميں استعال ہوا ميں استعال ہوا ہے جس كے معنی برترین اور شریر ترین كے ہیں اور خلق مخلوق كے معنی ميں استعال ہوا ہے كہ اللہ كى تمام قسم كى مخلوقات ميں برترین مخلوق ہے۔

حاصل کلام: قرآن کے بیان کے مطابق یہ اہل کتاب ہیں جنہیں آسانی کتب دی گئیں۔ گران بہ بختوں نے اپنے انبیاء کرام کی وفات کے بعد ان کی قبرول کو بجدہ گاہ بنالیا۔ اپنی عاجات طلب کرنا شروع کر دیں۔ اس فعل حرام کا ارتکاب جس طرح یہودیوں نے کیا ای طرح عیسائیوں نے بھی کیا۔ اس طرح یہ شرک جلی کے مرتکب ہوئے جو خالق کا نافت کی نظر میں سختین ترین اور ناقابل معافی جرم ہے۔ اب نام کے مسلمانوں کو غور کرنا اور سوچنا چاہئے کہ قبروں کو سجدہ گاہ بنا کر کن گراہ لوگوں کی یاد تازہ کر رہ ہیں اور جس جرم بدتر کا ارتکاب کر کے شرار الحلق کے زمرہ میں شامل ہو رہے ہیں۔ یہ فعل بت پرسی کے مشابہ جب یہی کام غیر کرے تو قابل صد لعنت اور اگر مسلمان کملانے والا کرے تو باعث اجر و ثواب۔ یہ اپنے آب کو فریب اور وھو کہ میں مبتلا کرنے کے سوا اور کیا ہے۔ اس قبر پرسی کے جو نتائج آج بر آمہ ہو رہے ہیں وہ سب کے سامنے روز روش کی طور طریقے اپنائے جا رہے ہیں۔ اللہ تعالی مسلمانوں کو ایسے افعال فتیج سے بیں وہ سب کے سامنے روز روشن کی طور طریقے اپنائے جا رہے ہیں۔ اللہ تعالی مسلمانوں کو ایسے افعال فتیج سے بین وہ نوبی عطافر ہوائے۔

مسجدوں کو سجدہ گاہ بنانے کے دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک تو بیہ کہ جو افعال مساجد میں صرف خدا کیلئے انجام دیئے جاتے ہیں وہی قبروں پر انجام دیئے جائمیں مثلاً سجدہ ' رکوع کیا جائے یا دو زانو ہو کر ہاتھ بائدھ کر تعظیماً ان کے سامنے قیام کیا جائے یا قبروں کے نزدیک مساجد تعمیر کی جائیں۔ میت کی تعظیم و تحریم کی بنا پر یا دو سری مساجد ہے انہیں متبرک سمجھا جائے۔ یہ شرعاً درست نہیں۔

## کر دیا)۔ (بخاری و مسلم)

لغوى تشريح: ﴿ حبلا ﴾ گور سوارول كا رسته جماعت ﴿ فربطوه ﴾ اس كو بانده ديا (مضبوطى كے ساتھ) ﴿ بساريه ﴿ فَ سَونَ كَ سَاتُهِ سَارِيه ۚ كَى جَمَّ سوادى آتى ہے۔ يہ قيدى جمع يہ دستہ گر فآر كرك لايا ، ثمامہ بن افال رُفاتُه سے ۔ گر فآرى كے موقع پر يہ كافر تھے۔ بعد مِن مسلمان ہوگئے تھے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بوقت ضرورت مشرک کا معجد میں داخل ہونا جائز ہے نیز ضرور تا معجد کو جیل قرار دینا بھی ثابت ہو تا ہے۔ حکمت یہ معلوم ہوتی ہے کہ کافر و مشرک معجد میں مسلمانوں کے ارکان اسلام میں سے نماز کو ادا کرتے اپنی آ تکھوں سے ملاحظہ کریں' تلاوت قرآن سنیں' صف بندی سے اتفاق و اتحاد اور یگا گئت کا مظاہرہ دیکھیں۔ امیر و غریب کو ایک ہی صف میں دست بدستہ کھڑے دیکھیں اور ان سے تاثر قبول کریں۔ قبدی ہو کر آنے والا ممامہ کا سردار ثمامہ بن اظال تھا۔ عمرہ کی غرض سے آرہا تھا کہ مسلمانوں کے ہاتھوں گر قار ہوگیا۔ معجد نبوی میں اسے نبی التہ اللے نین روز تک ستون سے باندھے رکھا آخر کار وہ دائرہ اسلام میں داخل ہوگیا۔

(۱۹۸) وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَفرت الو بريره وَ اللَّهُ بَى سے يہ حديث بھى مروى ہے أَنَّ عُمَرَ مَرَّ بِحَسَّانَ يُنْشِدُ فِي كَه حَفرت عَمر وَ اللَّهِ كَا كُرْر حَفرت حَان وَاللَّهَ كَا الْمَسْجِدِ، فَلَحَظَ إِلَيْهِ، فَقَالَ: قَدْ پاس سے ہوا' وہ مجد میں اشعار پڑھ رہے تھے۔ كُنْتُ أُنْشِدُ فيه، وَفِيْهِ مَنْ هُو خَيْرُ حَفرت عَمر وَاللَّهُ نَے ان كى طرف گور كر ديكھا (اس مَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَنْ اللهُ عَلْ اللهُ عَلَيْهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَنْ اللهُ عَلْ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَنْ اللهُ عَنْ عَلَيْهِ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَنْ اللّهُ عَنْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَنْ اللّهُ عَلَيْهِ عَلْهِ عَلَيْهِ عِلْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ

میں تو اس وقت مسجد میں شعر پڑھا کر تا تھا جب مسجد میں وہ ذات گرامی موجود ہوتی تھی جو تم سے افضل تھی (یعنی رسول الله ملتا پیلم ) (بخاری و مسلم)

لغوى تشريح: ﴿ ينسه ﴾ انساد سے ماخوذ ہے "ياء" پر ضمہ اور "شين" پر كسره- اشعار پر هنا ﴿ فَلْمُ اللَّهِ عَلَى اللّ فلحظ اليه ﴾ ويكھنا- نالپنديده نگاہوں سے ﴿ فقال ﴾ سے مراد حفرت حمان راتُهُ ہيں- ﴿ وفيه ﴾ "واؤ" حاليہ ہے لين جبكہ وہ منجد ميں تھے- ﴿ من هو خير منك ﴾ اس سے نبى كريم ماليكيم كى ذات كرامى مراد ہے-

حاصل کلام: اس حدیث کی رو سے مجد میں اشعار پڑھنا جائز ہے مگر ایسے اشعار نہ ہوں جو توحید کے خلاف ہوں، جن میں سے شرک کی ہو آتی ہو، جو مذموم اور برے اشعار ہوں یا نمازیوں کیلئے وخل اندازی کا باعث ہوں کہ نماز میں توجہ منتشر کر دیں۔ حضرت حیان بڑائٹہ مجد میں ایسے اشعار پڑھتے تھے جن میں کفار کی ہجو ہوتی تھی۔ آپ من کر فرماتے تھے "روح القدس تیری مدد فرمائے۔ تمہارے اشعار کفار کو تیر

راوی حدیث: ﴿ حسان بناتُن ﴾ حسان بن ثابت انسار کے قبیلہ خزرج میں سے تھے۔ شاعر رسول ملتہا ہے ۔ شاعر رسول ملتہا ہے کہ عرب متفق ہیں کہ شہری شعراء میں حضرت حسان بن ثابت بناتُن سب سے برے شاعر تھے۔ 80 میں حضرت معاوید بناتُن کے دور خلافت میں وفات پائی۔ بعض کے نزدیک ۵۵ میں فوت ہوئے۔ وفات کے وقت آن کی عمرایک سو ہیں سال تھی۔

(۱۹۹) وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حضرت الو بريره بناتُو بى سے يہ حديث بھى مروى ہو قالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: "مَنْ كه جوكوئى يہ سے كه كوئى آوى مبحد ميں اپنى گم سَمِعَ رَجُلاً يَنْشُدُ ضَالَّةً فِي الْمَسْجِدِ شده چيز تلاش كر رہا ہے تو سننے والا اسے يہ كے كه فَلْيَقُلْ: لاَ رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ، فَإِنَّ الله كرے وہ چيز شهيں واپس نه طے مبحديں اس فَلْيَقُلْ: لاَ رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ، فَإِنَّ الله كرے وہ چيز شهيں واپس نه طے مبحديں اس المَسَاجِدَ لَمْ تُبْنَ لِهَذَا». رَوَاهُ مُسْلِمْ. مقصد كيلئے تو نهيں بنائى گئي ہيں۔ (مملم)

لغوى تشريخ: ﴿ ينشد ﴾ "ياء" پر فتح اور "شين" پر ضمه- باب نفرينصر كے وزن بر- تلاش و طلب كرنا۔ وُھوندُنايا تلاش كرنے كيلئے او فجى آواز ہے پكارنا ﴿ صالمة ﴾ گم شدہ حيوان۔ اصلى معنى تو يكى بيں پھر غير حيوان كو بھى اى پر قياس كرليا جاتا ہے ﴿ لاردها الله عليك ﴾ بظاہر تو لا اس ميں نافيہ معلوم ہوتا ہے اور نفى فعل پر وارد ہوئى ہے۔ وراصل بيہ بدوعا ہے گم شدہ چيز كے تلاش كرنے والے كيلئے كہ خدا كرے وہ چيز جس كى وہ تلاش كر رہا ہے اسے نہ ملے۔ كيونكہ وہ معجد ميں ايسے كام كاار تكاب كر رہا ہے جو اس مقام پر كرنا جائز نہيں ہے۔ ﴿ لم تبن ﴾ بناء سے ماخوذ ہے۔ ميغنہ مجمول ہے لين اس غرض كيلئے ان كى تقير نہيں كى گئے۔

حاصل کلام: اس حدیث میں جو ڈانٹ ڈپٹ اور زجر و تو یخ ہے اس سے مقصود لوگوں کو اس بات سے باز رکھنا ہے کہ باہر کہیں اس کی کوئی چیز گم ہو جائے اور وہ معجد میں آگر اس کی تلاش شروع کر دے۔ یہ آداب مسجد کے خلاف ہے۔ آج کل معجدوں میں جو اعلانات کی بھرمار ہے وہ بھی اصلاح طلب ہے۔ البت معجد کے دروازے پر کھڑے ہو کر آنے جانے والوں سے دریافت کرنے کی گنجاکش ہے۔ اس حدیث میں جانور کا بطور خاص ذکر ہے کیونکہ جانور معجدوں میں آگر گم تو نہیں ہوتے۔ تو پھران کی تلاش یمال کیا معنی رکھتی ہے۔

(۲۰۰) وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا رَأَيْتُمْ مَنْ يَبِيعُ أَوْ يَبْتَاعُ فِي المَسْجِدِ فَقُولُوا: لاَ أَرْبَحَ اللَّهُ تِجَارَتَكَ». رَوَاهُ

النَّسَآيْقُ وَالتَّرْمِذِيُّ، وَحَسَّنَهُ.

شخص کو مسجد میں خرید و فروخت کرتے دیکھو تو اسے کھو کہ اللہ تعالی تمہارے کاروبار و تجارت میں نفع نہ دے۔ " (اس حدیث کو ترندی اور نسائی نے روایت کیا

حضرت ابو ہررہ ہلاتھ ہی سے یہ روایت بھی مروی

ہے کہ رسول الله طاليا نے فرمايا که "جب تم كى

ہے اور ترفری نے اسے حسن قرار دیا ہے)

لغوى تشریح: ﴿ يستعاع ﴾ يستوى كے معنى ميں 'جس كے معنى خريدنا ہے ﴿ لا ارسح الله تجارتك ﴾ يعنى الله تعالى تيرى اس تجارت كو سود مند اور منافع بخش نه بنائے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے مساجد میں بھے و شراء 'خرید و فروخت کی ممانعت ثابت ہوتی ہے۔ اس سے مقصود یہ ہے کہ مسجدیں تجارتی منڈیاں نہ بنا لی جائمیں۔ مسجدیں تو صرف عبادت اللی کیلئے تعمیر کی جاتی ہیں اگر ان میں بھی تجارت شروع ہو جائے تو یہ اپنا مقصد تعمیر کھو بمیٹیس گی۔ ان کو صرف یاد اللی کیلئے ہی مخصوص ہونا چاہئے۔

سے روایت کیا ہے) میں داخری اکو میں ایک اکو درا ہے گ

لغوى تشريح: ﴿ لاتقام ﴾ اقامه عن ماخوذ ہے نہ نافذكى جائيں نه جارى كى جائيں۔ ﴿ المحدود ﴾ وه سزائيں جن كى الله تعالى نے سزا مقرر فرما دى ہے كه فلال جرم كى فلال سزا ہے اور اتى ہے ﴿ ولا يستقاد ﴾ صغفه مجول۔ قصاص ليا جائے ﴿ بسند ضعيف ﴾ ضعيف سند سے۔ مقصد بيہ ہے كه بيه حديث ضعيف ہے وريمي بات درست ہے كه اس كى سند حسن درجہ كى ہے۔ (مرعاة)

حاصل كلام: اس حديث سے ثابت ہوتا ہے كہ متجدول ميں حدود قائم نہ كى جائيں اور قصاص بھى نہ ليا جائے۔ اس بات كا احمال ہے كہ سزا بانے والے كا خون يا گندگى بيك سے خارج ہو جائے اور متجد گندى ہو جائے۔

راوی حدیث: ﴿ حکیم بن حزام بڑائر ﴾ حزام "عاء" کے پنچ کسود ان کی کنیت ابو خالد تھی۔ قبیلہ قرایش کے اسد قبیلہ سے تعلق رکھتے تھے۔ حضرت خدیجہ الکبری بڑاتھ کے بھائی کے بیٹے (بھانج) تھے۔ اشراف قرایش میں شار ہوتے تھے۔ واقعہ فیل سے ۱۳ سال پہلے خانہ کعبہ میں پیدا ہوئے۔ وقتح مکہ کے موقع پر اسلام قبول کیا۔ ۵۳ ھے میں یا اس کے بعد مدینہ منورہ میں وفات پائی۔ اس وقت ان کی عمر ۱۳۰ برس تھی۔ ساٹھ برس دور جاہلیت میں گزرے اور ساٹھ سال اسلام میں۔ ان کے چار بیٹے تھے۔ چاروں کو صحابیت کا شرف حاصل تھا۔ خود بھی نمایت شریف القدر صحابیت کا شرف حاصل تھا۔

(۲۰۲) وَعَنْ عَآئِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ خَفرت عائشه رَبَيْنَ الوابت كرتى بين كه غزوه خدل تعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: أُصِيْبَ سَعْدٌ يَوْمَ كَ روز حفرت سعد رائلتُ وَخَى مو كَ شَر رسول الله المَخْذَقِ ، فَضَرَبَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللهِ اللهِ اللهِ النَّفِظِ في النَّ كَيلِةِ مَجِد بين خيمه لَكُوا ويا تقا عَلَى المَخْذَقَ ، فَضَرَبَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللهِ النَّ اللهُ الله

(بخاری و مسلم)

قَريْبٍ. مُتَّفَقُ عَلَيْهِ. لغوى تشريح: ﴿ اصيب سعد ﴾ سعد ، مراد سعد بن معاذبين جو اوس ك مردار تھے عزوہ خندق کے موقع پر ان کے بازو کی رگ (اکل ہفت اندام رگ) میں دسمن کا تیرلگا اور خون جاری ہو گیا۔ خون رکنے میں نہیں آتا تھا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ سے استدعاکی کہ وہ انہیں اس وقت تک وفات نہ دے جب تک وہ بنی قریظه کا انجام نه دیکھ لیں۔ اسلامی لشکرنے ان کا محاصرہ کیا ہوا تھا۔ خون بہنا بند ہو گیا' پھر جب بنو قریظہ ان کے فیصلہ کے مطابق گڑھیوں سے نیچے اتر آئے اور ان کو قتل کر دیا گیا (قابل جنگ مردوں کو) تو خون دوبارہ جاری ہو گیا' یہاں تک کہ وفات یا گئے اور ان کی وفات غزوۂ خندق میں تیر لگنے کے ایک ماہ بعد ہوئی۔ اور غزوہ احزاب شوال ۵ھ میں پیش آیا۔ اس معرکہ میں قریش عطفان وغیرہ قبائل یمودی سازش سے مسلمانوں کے خلاف انتہے ہو گئے تھے اور سب نے ملکر مدینہ کا گھیراؤ کر لیا تھا۔ مسلمانوں کو جب ان لوگوں کی سازش کا علم ہوا تو انہوں نے مدینہ کی شالی جانب خندق کھودلی۔ محاصرے نے پیس (۲۵) روز تک طول کھینچا۔ پھرناکام ونامراد ہو کرواپس لوث گئے۔ ﴿ صورب علیه ﴾ خیمه اس ك لئے نصب كيا۔ ﴿ ليعوده ﴾ عياد ، سے ماخوذ ہے۔ عيادت كتے ہيں مريض كے حال احوال يوچھے ك لئے جانے کو' ملاقات کرنے کو۔

حاصل كلام: اس سے معلوم ہوا كه ضرورت كے وقت مسجد ميں مريض كے قيام كے لئے خيمہ وغيره نصب کرنا جائز ہے۔ نیز مسجد میں سونا' بیار یا زخمی کی بیار پرسی اور تیار داری کرنا اور اس کے علاج کا بندوبست کرنا بھی درست اور جائز ہے۔

راوی حدیث: ﴿ سعد رُمَالِيْنَ ﴾ بیر سعد بن معاذ رُمَالِيْهُ بن جو قبیله اوس کے سردار تھے۔ کبار صحابہ میں شار ہو تا ہے انہوں نے عقبہ اولی و ثانیہ میں شرکت کی اور اسلام قبول کیا۔ اور ان کے اسلام قبول کرنے کی وجہ سے بنو عبدالاشھل نے اسلام قبول کیا۔ اپنی قوم میں سردار اور شریف انسان تھے قوم ان کی پیروی کرنے میں فخر محسوس کرتی۔ ان کی رگ اکل میں غزوہَ خندق کے موقع پر ایک تیرلگا جس کی وجہ سے ذی قعدہ ۵ھ کو واقعہ بنی قریظہ کے بعد فوت ہوئے۔

حضرت عائشہ وٹی تھے ہی سے بیہ مروی ہے کہ میں نے (٢٠٣) وَعَنْهَا قَالَتْ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَسْتُرُنِيْ، وَأَنَا أَنْظُرُ رسول الله طَيْمَا كُو دَيْكُمَا كَهُ آبٌ مِيرِكَ لِتَح يرِده إِلَى الحَبَشَةِ يَلْعَبُونَ فِي المَسْجِدِ، جِنْ ہوئے تھے اور میں حبثیوں کے کھیل کو دکمیم رہی تھی جو وہ مسجد میں کھیل رہے تھے۔ یہ طومل ٱلْحَدِيْثَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حدیث کا جزء ہے۔ (بخاری و مسلم)

لغوى تشريح: ﴿ يستونى ﴾ آبً ن مجھ پرده مين ليا هوا تقاليني نبي الناتيام حفرت عائشه رئيارَة ك جمرے کے دروازے پر کھڑے تھے اور حضرت عائشہ بھی بیٹے آپ کے پیچھے کھڑی ہو کر مبشیوں کا کھیل دیکھ

ربی تھیں۔ ﴿ الحبشة ﴾ حبشی کی جمع ہے لینی ملک جبش کے باشندے ﴿ یلعبون ﴾ گرا تمریس بیہ حبشہ سے حال واقع ہو رہا ہے۔ روایات سے بیہ واضح ہوتا ہے کہ ان کا کھیل نیزے اور وُ حال کے ساتھ تھا اور عید کا ون تھا۔ اس قتم کا کھیل جنگی مشق کی قتم میں سے ہے۔ اس قتم کی جنگی مشق کا مظاہرہ مجد میں جائز ہے۔

حاصل كلام: يه حديث اس بات كى دليل ہے كه خوشى كے دن جنگى كرتب كا مظاہرہ مىجد بيس جائز ہے۔ نيز عورت اجبى مردكو فى الجمله دكيھ عتى ہے مگر تفصيل سے نہيں يعنى اجبى مردك اعضاء جم كو بغور ملاحظہ نہيں كر عتى۔

(۲۰٤) وَعَنْهَا أَنَّ وَلِيْدَةً سَوْدَآءَ حَضرت عائشه رَيُهُ الله بَي عَ مروى ہے كه ايك ساه كان لَهَا خِبَاءٌ فِي المَسْجِدِ، فَكَانَتْ رنگ ارْك كا خيمه معجد ميں تقاوه ميرے باس باتيں تأتيني، فَتَحَدَّثُ عِنْدِي. ٱلحَدِيْثُ. كرنے كيلئے آياكرتی تھی۔ (بخاری و مسلم) مُثَفَّقُ عَلَيْهِ.

لغوى تشريح: ﴿ وليده ﴾ لوندى ﴿ خباء ﴾ "فاء " كے ينچ كسره "باء " مخفف خيم كے معنى ميں استعال ہوا ہے ﴿ فلتحدث ﴾ دراصل تسحدت تھا۔ تسكلم كے معنى ميں ' بات كرنے ' گفتگو كرنے كيا آتى ہے۔ حديث سے فابت ہوا كه عورت بھى مجد ميں رات بركر عتى ہے بشرطيكه كى فتنه و فساد كا خطره نه ہو اور اس كيلئے مجد ميں خيمہ بھى قائم كيا جا سكتا ہے۔ يه ايك لمبى حديث كا عكرا ہے۔ پورى حديث بخارى ميں ہے۔

(۲۰۵) وَعَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت انس بِنَاتُمْ روايت كرتے بيں رسول الله اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ نَ فرمايا "محبد ميں تھوكنا گناه ہے۔ اس كا كفاره عَنْهُ قَالَ: «البُصَاقُ فِي المَسْجِدِ خَطِيقَةٌ، تھوك كووفن كرنا ہے۔" (بخارى و مسلم) وَكَفَّارَتُهَا دَفْنُهَا». مُثَنَّ عَلَيْهِ.

حاصل کلام: مسجد الله تعالیٰ کی عبادت اور اس کی بندگی کیلئے تقمیر کی جاتی ہے' اسے ظاہری اور باطنی گندگی اور خاست سے پاک رکھنے کا تھم ہے۔ مسجد میں تھوکنا آداب مسجد کے ظاف ہے شاکنتگی اور نظافت اور ذوق سلیم پر بھی ناگوار گزر تا ہے۔ اس لئے تھوکنا گناہ ہے اور اس کا کفارہ اسے دفن کرنا ہے' تاکہ اس کاکوئی اثر باتی نہ رہے۔

(۲۰٦) وَعَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ حَضرت النس رَخَاتُّهُ بَى فِيان كياكه رسول الله طَهَيْتِهِ اللهُ عَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَتَبَاهَى فِ فَرَايا "قيامت اس وقت تك قائم نه موگ جب النَّاسُ فِي الْمَسَاجِدِ». أَخْرَجُهُ الحَنْسَةُ تَك كه لوگ مجدول (كي تقير) مين فخرنه كرفِ إِلاَّ النَّرْمِذِيَّ، وَصَعَحَهُ ابْنُ خُوْئِمَةً.

النَّا النَّرْمِذِيَّ، وَصَعَحَهُ ابْنُ خُوْئِمَةً.

#### ابن خزیمہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے)

لغوى تشريح: ﴿ يسبه هي ﴾ ايك دو سرك پر فخركرين ك ﴿ في المساجد ﴾ يعنى معجدول كى تقيركى بلندى مين علوشان مين اس كى زيبائش و تزكين مين اور خوبصورتى مين -

حاصل کلام: قیامت کے قریب ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ لوگ مبجدیں تغییر کریں گے خوب نقش و نگار اور بیل بوٹوں سے آراستہ کریں گے پھر ہاہمی مقابلہ کریں گے کہ ہماری مبجد فلاں کی مبجد سے خوبصورت اور بہترین بنی ہوئی ہے گر آباد نہ ہوں گی۔ نمازیوں سے خالی ہوں گی' تغییر کرنے والوں کی بے حسی اور عدم توجہ کا نوجہ کر رہی ہوں گی۔

لغوى تشريح: ﴿ ما اموت ﴾ "ما" اس مين نافيه ج- صيغه مجهول ج- ﴿ بششيب المساجد ﴾ چونا عني أن كرنا والمدال المساجد ﴾ چونا

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مساجد کو نقش و نگار اور بیل بوٹوں سے مزین کرنا منع ہے۔ مبحدوں کو ذکر النی اور خالص عبادت سے آباد کرنے کا حکم ہے۔ تزئین و آرائش سے توجہ الی الله میں فرق آجاتا ہے۔ مبحد کی عمارت سے مقصود تو عبادت گاہ کی علامت ہے۔ گرمی' سردی اور بارش وغیرہ سے تحفظ اور بچاؤ ہے۔ مساجد کی آرائش اور نقش و نگاری بادشاہوں گی سنت ہے۔ ولید بن عبدالملک پہلا محض ہے جس نے مبحد نبوی مالی الم شش و نگاہ کرائے۔ ورنہ عمد رسالت ما ب ظافت راشدہ میں کہیں دور دور تک بھی اس کے نشانات نہیں طقے۔ علاء حق کو مجبور آ خاموشی اور سکوت اختیار کرنا پڑا۔

(۲۰۸) وَعَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ حَفَرت انس بِنَاتَّةُ روايت كرتے بيں كه رسول الله تعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ طَلَّيْ اللهِ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ طَلَّيْ اللهِ عَرْمِا "جَمَع پر ميرى امت كے اعمال پيش وَعَالَى عَنْهُ قَالَ: هَكُورُ أُمَّتِي، كَ كُنَد (جو باعث ثواب بين) يهاں تك كه وه تكا حَتَّى القَذَاة يُخْوِجُهَا الرَّجُلُ مِنَ جَمَع مِن نے ان اعمال ميں ديكھا جے آدى محبد سے المَسْجِدِه. وَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّرْمِذِينُ، ثكال كربا بر پهينك ويتا ہے۔" (اس مديث كو ابوداؤو اور وَانْهُورَاوُد وَاللَّهُ اللَّهُ مَنْهُ اَنْ عُرَادُهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مَنْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مَنْهُ وَاللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلَوْلَهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَوْلَهُ وَلَوْلَا لَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَوْلَهُ وَلَا لَهُ اللَّهُ وَلَا لَهُ اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَهُ وَلَا لَا لَا اللَّهُ وَلَا لَهُ اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَهُ اللَّهُ وَلَا لَوْلَالُولُ اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَالُكُ وَلَا لَا عَلَالُهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَالَهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَا لَا اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ الْعَلَالَةُ لَا لَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا لَا لَا لَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ

اور ابن خزیمہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے)

لغوى تشرق: ﴿ عوضت ﴾ صيغه عائب صيغه مجمول ب- ظاہر كئے گئے- سائے كئے ﴿ اجود امتى ﴾ اس كا نائب فاعل ب- ميرى امت ك نامه اعمال - ﴿ على ﴾ "ياء" كر ياء" كر ياء" كر ياء" كر ياء على المقدان ﴾ قاف بر فقه - تكا وغيره - جو مشروب ميں كر جاتا ہے يا آئكھ ميں بر جاتا ہے يا آئكھ ميں بر جاتا ہے يا گھول كے اندر عمواً برا ہوتا ہے ﴿ واستغربه ﴾ اس غريب كما ہے۔

یں چر جا بہ ہے یہ طروں سے امدار سونا پر ابو ناہ و ناہ ہو السلطون فی اسے حریب الاہم، مساجد حاصل کلام: اس سے معلوم ہو تا ہے کہ معمولی سے معمولی کام بھی اجر و ثواب سے خالی نہیں۔ مساجد کی صفائی اور پاکیزگ کی اسلام نے بہت تاکید کی ہے۔ نکا تک معجد میں رہنے نہ دیا جائے۔ جو شخص اتنا سا معمولی کام اس نظریہ کے پیش نظرانجام دیتا ہے کہ (تکا اٹھا کر باہر پھینک دیتا ہے) اسے بھی اجر ضرور ملے گا۔ ترذی نے اس کو غریب اس وجہ سے کہا ہے کہ اس کی سند میں "مطلب بن عبداللہ عن انس" کے واسطہ سے ہے اور مطلب نے حضرت انس بناٹھ بلکہ کسی بھی صحابی سے ساع نہیں کیا۔

(۲۰۹) وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت الوقادة راوايت كرتے بيں كه رسول الله تعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ طَلَّيْلِمَ فَ فَهَا "ثَمَ مِن سے كوئى جب (بھى) مسجد ميں تعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ طَلَّيْلِمَ فَ فَهَا "ثَمَ مِن سے كوئى جب (بھى مسجد ميں اللهُ عَنْهُ اللهُ وَاقْلَ مِن وَ بِيْنِمِنْ سے بِهِ وَ ركعت (فل) اداكر يَجْلِسْ حَتَّى يُصَلِّي رَكْعَتَيْنَ ". مَثَنَّ لے۔ " (بخارى و مسلم)

حاصل كلام: حديث ميں جن نوافل ك برصن كا تكم ب اس ﴿ تحيه المسجد ﴾ كت بير- موافع ك نزديك بيد واجب بي جبك جمهور اس مستحب كت بير- حديث ك ظامر الفاظ كو سامن ركت موعد بوك بعض علاء ف ان نوافل كو مكروه او قات من برصن ك بهى اجازت دى ب اور بعض او قات ممنوعه ميں ممنوع كت بير اس سے بي بهى ثابت ہوتا ہ كه خطيب منبر ير خطبه بهى دے رہا ہو تو اس وقت بهى ممنوع ميں داخل ہونے والا دو ركعت براح كر بيشے۔

## نماز کی صفت کابیان

٧ - بَابُ صِفَةِ الصَّلاَةِ

## (نماز ادا کرنے کامسنون طریقہ)

(۲۱۰) عَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت الوہریرہ بڑاتھ سے مردی ہے کہ نبی کریم تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: إِذَا طَلَّهُ اللَّهِ عَنْ الْهُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ اللَّلَّةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلُمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللل

تَعْتَدِلَ قَاثِماً، ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمَثِنَّ سَاجِداً، ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمَثِنَّ جَالِساً، ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمَثِنَّ سَاجِداً، ثُمَّ افْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلاَتِكَ كُلِّهَا ». أَخْرَجَهُ السَّبْعَةُ، وَاللَّفْظُ لِلْبُخَارِيِّ.

رکوع کرو۔ پھر سیدھا کھڑے (ہو جاؤ) اور پورے اطمینان سے کھڑے رہو' پھر سجدہ کرو اور بورے اطمینان کے ساتھ سجدہ کرد پھرسجدہ سے اپنا سراٹھاکر بورے اطمینان سے بیٹھ جاؤ بھر دو سرا تجدہ کرو اور بورے اطمینان سے کرو۔ پس پھرباتی ساری نماز میں اسی طرح (اطمینان سے ارکان نماز ادا کرو)" (اسے بخاری مسلم ابوداود ترندی نسائی ابن ماجه اور امام احمد نے روایت کیا ہے اور یہ الفاظ امام بخاری کے ہیں۔)

وَلاِبْنِ مَاجَهُ بِإِسْنَادِ مُسْلم، : ابن ماجه نے مسلم کی سند سے رکوع سے کھڑے «حَتَّى نَظْمَثِنَّ قَآثِماً» وَمِثْلُهُ فِي ہونے کے وقت بیر الفاظ نقل کئے ہیں کہ یورے اطمینان سے کھڑے ہو جاؤ۔ احمد اور ابن حبان میں رفاعہ بن رافع بن مالک کی روایت میں بھی اسی طرح ہے اور مند احمد کی ایک روایت میں ہے کہ اپنی کمر (پشت) کو سیدها کرو که مزیال اینے مقام میں واپس

آجائیں۔

نسائی اور ابوداؤد میں رفاعہ بن رافع سے ہے کہ جب تک وضو کامل نہ ہو جس طرح اللہ نے تھم دیا ہے اس وقت تک نماز مکمل نہیں ہو عتی۔ پھر تكبير کے اور اللہ کی حمد و ثناء کرے اور اس روایت میں یہ بھی مذکور ہے اگر تجھے قرآن کا کچھ حصہ یاد ہو تو اسے بڑھ بصورت دیگر اللہ کی حمد و توصیف کر اللہ اكبر اور لا الله الا الله الوداؤد ميس ہے كه " پير سورة فاتحه ريزه اور مزيد جو الله نے جاہا۔" ابن حبان میں ہے " پھر جو تم چاہو پراھو۔"

لغوى تشريح: ﴿ فاسبع الوضو ﴾ اسبع امركا صيغه ب مبالغه كرو و يورى طرح كرو- ﴿ تِعتدل ﴾ اعتدال پر آجائیں' برابر اپنی جگہ پر آجائیں۔ ﴿ قائما ﴾ سیدھے کھڑے ہونا جس میں دائیں بائیں جانب جھاؤنہ ہو ﴿ فاقم صلبك ﴾ ركوع سے جب سراٹھائے تو اپنی پشت اس طرح سيدھي كر كه اس ميں

حَدِيْثِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ بْنِ مَالِكِ عِنْدَ أَحْمَدَ وَابْنِ حِبَّانَ. وَفِي لَفْظٍ لِأَحْمَدَ: فَأَقِمْ صُلْبَكَ حَتَّى تَرْجِعَ العِظَامُ.

وَلِلنَّسَآئِيِّ وَأَبِيْ دَاوُدَ مِنْ حَدِيْثِ رِفَاعَةَ بْن ِ رَافِع ِ: إِنَّهَا لَنْ تَتِمَّ صَلاَةُ أَحَدِكُمْ حَتَّى يُسْبِغَ الوُضُوءَ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى، ثُمَّ يُكَبَّرَ اللَّهَ تَعَالَى، وَيَحْمَدَهُ، وَيُثْنِيَ عَلَيْهِ. وفيها: فَإِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَاقْرَأُ، وَإِلاًّ فَاحْمَدِ اللَّهَ، وَكَبِّرْهُ، وَهلُّلهُ. وَلاَ بِي دَاوُدَ «ثُمَّ اقْرَأُ بِأُمِّ القُرْآنِ ، وَبِمَا شَآءَ اللَّهُ» وَلابْن ِ حِبَّانَ: «ثُمَّ بمَا شِئْتَ». کسی قتم کا ٹیڑھ اور جھکاؤکی جانب میلان نہ ہو ﴿ العظام ﴾ بڑیاں۔ پشت کی ہڑیاں اور اس کے سرے مرادیں۔ ریڑھ کی ہڑی ہوں کتی ہے۔ اس کی حمد و تعریف بھی ہو سکتی ہے ﴿ یشنی علیه ﴾ باب افعال سے ''یاء'' پر ضمہ ہے۔ اس کی حمد و تعریف اور تعریف بھی مبالغہ کی حد تک۔ ﴿ وهلله ﴾ تعلیل سے امرکا صیغہ ہے مطلب ہے کہ لاالله الا الله کو۔ به حدیث حدیث حدیث مسئی المصلاة کے نام سے مشہور و معروف ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث میں نبی ساتھ نے نمازی کو ارکان نماز پورے اطمینان اور سکون کے ساتھ اوا کرنے کی ہدایت فرمائی ہے۔ ہر رکن نماز کو اپنی جگہ اور دو ارکان کے درمیانی وقفہ میں اطمینان و اعتدال واجب ہے۔ حدیث کے الفاظ "نم اقرا ما تیسر" سے ظاہر ہو تا ہے کہ قرائت قرآن واجب ہے ایک دوسری روایت میں "فیم اقرا بام المقران" کے الفاظ بھی منقول ہیں اس سے معلوم ہوا کہ ماتیسر اور بام المقرآن دونوں ایک ہی معنی دے رہے ہیں اور وہ فاتحہ ہی ہے۔ اس حدیث میں نماز کی ترتیب کی تعلیم دی گئی ہے۔ اس حدیث میں نماز کی ترتیب کی تعلیم دی گئی ہے۔ اس میں امام 'مقتدی اور مفرو نماز اوا کرتے ہیں 'انہیں سوچنا چاہئے کہ وہ کیا کر رہے ہیں۔ ایسے ہی لوگوں کو آپ نے بدترین چور اور ایسی نماز کو منافق کی نماز قرار دیا ہے۔

راوی صدیت: ﴿ رفاعه بن رافع بن مالک بی الامعاذ ان کی کنیت ہے ' زرقی انساری مدنی مشہور ہیں۔ جلیل القدر صحابی ہیں۔ یہ اپنی باپ کے ساتھ بیعت عقبہ ہیں حاضر سے۔ ان کے والد انسار میں سب سے پہلے اسلام قبول کرنے والے ہیں۔ رفاعہ بن رافع بدر کے علاوہ باتی سب غزوات میں شریک میں سب سے بیٹ اسلام قبول کرنے والے ہیں۔ رفاعہ بن رافع بدر کے علاوہ باتی سب غزوات میں شریک رہے ہیں۔ جنگ جمل و صفین میں حضرت علی بھاٹھ کے طرفداروں میں شامل تھے۔ امیر معاویہ بھاٹھ کی ظافت کے شروع میں اس مے میں وفات بائی۔

حضرت ابوحمید ساعدی بناتلهٔ روایت کرتے ہیں کہ (٢١١) وَعَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ میں نے رسول اللہ ملٹھایا کو تکبیر (اولیٰ) کے وقت رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: رَأَيْتُ اینے دونوں ہاتھ کندھوں کے برابر تک اٹھاتے دیکھا رَسُولَ اللهِ ﷺ إِذَا كَبَّرَ جَعَلَ يَدَيْهِ ہے اور جب رکوع کرتے تو اپنے دونوں ہاتھوں سے حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ، وَإِذَا رَكَعَ أَمْكَنَ يَدَيْهِ اینے گھٹنوں کو مضبوطی سے پکڑ کیتے تھے اور اپنی مِنْ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ هَصَرَ ظَهْرَهُ، فَإِذَا رَفَعَ پشت مبارک جھکا لیتے پھرجب اپنا سررکوع سے اوپر رَأْسَهُ ٱسْتَوَى، حَتَّى يَعُودَ كُلُّ فَقَارِ اٹھاتے تو اس طرح سیدھے کھڑے ہوتے کہ ہرجوڑ مَكَانَهُ، فَإِذَا سَجَدَ وَضَعَ يَدَيْهِ غَيْرَ اپنی این جگہ ر پہنچ جاتا (اس کے بعد) پھر جب سجدہ مُفْتَرِشِ وَلاَ قَابِضِهِمَا، وَاسْتَقْبَلَ بِأَطْرَافِ أَصَابِع ِ رِجْلَيْهِ القِبْلَةَ، وَإِذَا فرماتے تو اپنے دونوں ہاتھ (زمین) پر اس طرح رکھتے جَلَسَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ جَلَسَ عَلَى که نه زیاده سمنے ہوتے اور نه زمین پر مجھے ہوئے رِجْلِهِ اليُسْرَى، وَنَصَبَ اليُمْنَى، وَإِذَا ہوتے۔ حالت تحدہ میں دونوں پاؤں کی انگلیاں قبلہ جَلَسَ فِي الرَّكْعَةِ الأخِيرَةِ قَدَّمَ رِجْلَهُ رخ موتیں۔ جب آپ دو رکعت پڑھ کر قعدہ کرتے

(دائیں ران کے نیچے سے) آگے بڑھا دیتے اور دایاں کھڑا رکھتے اور سرین پر بیٹھ جاتے۔ (بخاری)

لغوى تشریح: ﴿ حذو منكبيه ﴾ الحذو "عاء" پر فحة ' ذال ساكن ـ مقابل برابر ـ دونوں ہاتھوں كو كندھوں كے مقابل (برابر) اٹھاتے ـ ﴿ الممنكب ﴾ "ميم" پر فحة ' نون ساكن ـ كاف كے ينج كسو ـ كندھو اور بازو كے باہم ملئے كى جگه ﴿ المكن يديه من دكبتيه ﴾ المركبة پندلى اور ران كے ملئے كى جگه اور بازو كے باہم ملئے كى جگه ﴿ المكن يديه من دكبتيه ﴾ المركبة پندلى اور ران كے ملئے كى جگه المهده ﴾ اپنى كم جھكائى ' پشت ينج كى ﴿ فقار ﴾ "فا" پر فتح اور قاف مخفف ـ پشت كى وہ ہڑى جو او پر سے ينج والے جو ژول كو باہم ملاتى ہے ﴿ غير مفترش ﴾ نه پھيلانے والے اپن بازوول كو ﴿ ولا قابضهما ﴾ اور نه ہاتھوں كو اپنى كم رحمله البسرى ﴾ قدم تقديم سے ماخوذ ہے جس كے معنى آگے برطانا وراز كرنا ـ لينى دائيں ران كے ينج سے برھاكر دو سرى جانب نكانا ﴿ نصب ﴾ كھڑا ركھنا والى ايول كھڑا ركھا وقعد على مقعدته بائيں چو تر پر بيئے گئے اسے قرك كرتے ہیں۔

حاصل کلام: اس حدیث میں نبی ملی المی کی مازی پوری کیفیت بیان کی گئی ہے کہ آپ ارکان نماز کو کس طرح ادا فرماتے تھے۔ للذا اہل ایمان کو اسی طرح نماز ادا کرنے کی حتی الامکان کو شش کرنی چاہئے۔ آپ کا ارشاد گرامی ہے "صلوا کی دایت مونی اصلی" نماز پڑھو جس طرح تم نے جھے نماز پڑھے دیکھا ہے۔ فرمان نبوی کی موجودگی میں اپنی می کوشش کرنی چاہئے کہ نماز اسی طرح آرام "سکون و اطمینان سے ٹھر کر اداکی جائے جس طرح آپ نے پڑھ کر عملاً تعلیم دی ہے۔ جلدی جلدی ارکان نماز اداکر کے نماز کو خراب نمیں کرنا چاہئے۔ ننگ وقت میں جلدی جلدی نماز پڑھنے والے کو مرغ کی ٹھو گوں سے تشبیہہ دے کر منافق کی نماز قرار دیا گیا ہے۔ نمازیوں کو بہت فکر کرنی چاہئے کہ نمازیں بھی پڑھیں مگر عاصل بھی پچھ نہو۔ ایسی نمازوں کا کیا خاک فاکدہ۔

راوی صدیث: ﴿ ابو حسد الساعدی را الله علی الله حمید (تصغیر کے ساتھ) ان کا نام عمرہ تھا۔ اور یہ بھی کما گیا ہے کہ وہ منذر بن سعد بن منذر تھے۔ بعض نے مالک انساری خزرجی مدنی بھی نام بتایا ہے۔ خزرج کے باپ ساعدہ کی طرف منسوب ہونے کی وجہ سے ساعدی کملائے۔ احد اور بعد کے غزوات میں شریک ہوئے۔ الاھ میں امیرمعاویہ کے دور امارت کے آخر میں یا پزید کے شروع دور میں فوت ہوئے۔

(۲۱۲) وَعَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِيْ طَالِبِ حَفرت عَلَى رَخَاتُهُ ﴿ مُوى ہِ كَه نَبِي طَالِبِ حَفرت عَلَى رَخَاتُهُ جَب رَخِي اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، عَنْ رَسُولِ نَماز كيليّ كَمْرِ مُوتَ تَوْ يَبِكِ بِهِ وَعَا يَرْجَة كَهُ "مين

وَفِي رِوَايَةٍ لَّهُ إِنَّ ذَلِكَ فِي صَلاَةِ اللَّيْلِ.

اور مسلم ہی کی ایک روایت میں ہے کہ آپ یہ رات کی نماز (تہد) میں پڑھا کرتے تھے۔

لغوى تشريح: ﴿ اذا قام الى الصلاة ﴾ جب نماز كيلي كورت بوت سي مراد ب تحبير تحريمه ك بعد رعائے افتتاح کے طور پر پڑھتے۔ ﴿ وجهت ﴾ توجیہ سے ماخوذ ہے۔ میں نے چرہ کیمیرلیا ﴿ فطر ﴾ خلق کے معنی میں (یداکیا) ﴿ من المسلمین ﴾ تک اس بارے میں دو روایتیں مروی ہیں۔ ایک روایت میں ﴿ انا اولِ المسلمین ﴾ ہے۔ میں پہلا مسلمان (مطیع فرمان بندہ) ہوں۔ آیت قرآنی میں مذکور لفظ ﴿ وانا اول المسلمين ﴾ سے الفاظ كے لحاظ سے اور دو سمرا ﴿ انا من المسلمين ﴾ معنى كا لحاظ ركھتے ہوئے۔ مصنف نے ای جانب اشارہ کیا ہے۔ تمام آیت اس طرح ہے ﴿ انبی وجهت وجهی للذی فطر السموات والارض حنيفا وما انا من المشركين. ان صلاتي و نسكي و محياي و مماتي لله رب العالمين لا شريك له٬ وبذلك امرت وانا اول المسلمين (٢: ٩٤ـ ١٢٣٬ ١٢٣) ﴿ المي آخوه ﴾ سے مراد اس مشهور و معروف دعا کے اختقام تک۔ پوري دعا کا ترجمہ اس طرح ہے: "میں نے اپنا رخ اس ذات اقدس کی جانب کر لیا جو آسانوں اور زمین کی خالق ہے ' کیسو ہو کر اور میں مشرکین میں سے نہیں ہوں۔ یقیناً میری نماز' میری ہر عبادت' میرا جینا مرنا بھی اسی اللہ کیلئے ہے جو تمام جہانوں کا مالک و پروردگار ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں (ذات 'صفات 'حقوق و اختیارات میں) اس کا مجھے تھم دیا گیا ہے اور میں مطیع فرمان بندوں میں سے ہوں۔ اے اللہ! تو ہی بادشاہ ہے۔ تیرے سوا کوئی آ قا و مالک نہیں۔ تو ہی میرا آقا و پروردگار ہے اور میں تیرا بندہ و غلام ہوں۔ میں نے (یقیناً) اپنی جان پر ظلم کیا اور میں نے اپنے گناہ کا اعتراف کیا۔ للذا میرے سارے (ہی) گناہ بخش دے (حقیقت بھی میں ہے) کہ تیرے سوا کوئی بھی دو سرا گناہ بخش نہیں سکتا۔ مجھے عمدہ اور اچھے اخلاق کی طرف راہنمائی فرما۔ تیرے سوا بهترین اخلاق کی راہ کوئی دو سمرا نہیں دکھا سکتا۔ مجھ سے میری بری خصلتیں ہٹا دے اور حقیقت ہے بھی ہی کہ تیرے سوا برے اخلاق کو بٹا بھی کوئی نہیں سکتا۔ بار بار تیرے حضور حاضر ہوں اور تیرا فرمانبردار ہوں۔ بھلائی ساری کی ساری تیرے قبضہ قدرت میں ہے اور برائی تیری جانب رجوع نہیں کر سکتی۔ میں تیرے ساتھ اور تیری

جانب ہوں۔ تو ہی بہت برکت والا اور بہت بلندی و برتری والا ہے۔ بخش و خطا بخشی کا بخمی سے طلبگار موں اور توبد کی صورت میں تیری جناب میں رجوع کرتا ہوں۔ اسے مسلم نے روایت کیا ہے اور مسلم کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ بید دعا رات کی نماز (تہجہ) میں پڑھتے تھے۔

مشہور محقق و محدث مولانا عبدالرحمٰن مبارک بوری نے ترمذی کی شرح تحصه الاحوذی (ج:ا' ص: ٢٠١٣) ير اس حديث ير عالمانه مفتلكوكي ب- وه بيان كرتے بين كه به حديث مسلم شريف ك باب صلا ة الليل ميں دو طريق سے منقول ہے۔ ان دونوں طرق سے مروى روايت ميں كسى ميں بھى يہ نہيں ہے كه یہ دعا آپ ً رات کی نماز میں پڑھتے تھے۔ نیز اس حدیث کو ترفذی نے ابواب الدعوات میں تین طرق سے روایت کیا ہے۔ تیوں میں سے کسی میں بھی یہ نہیں ہے کہ یہ دعا آپ نماز شب میں برھتے تھے۔ بلکہ اس کے بر عکس ایک روایت میں ہے کہ جب آپ فرض نماز کی ادائیگی کیلئے کھڑے ہوتے (تو اس موقع پر ب دعا پڑھتے) اور ابوداؤد نے اپنی سنن کی کتاب الصلو ۃ میں بھی دو طریق سے روایت نقل کی ہے۔ ان میں ے کمی میں بھی یہ نمیں ہے کہ یہ دعا آپ رات کی نماز میں مائلتے تھے بلکہ ان میں سے ایک تو یہ ہے کہ آپ جب فرض نماز کی ادائیگی کیلیے کھڑے ہوتے تو اس وقت بد دعا مانگتے اور دار قطنی کی ایک روایت مي ب ج جب آپ فرض نماز كا آغاز فرمات تو اس وقت وجهت وجهى الخ يرهد الم شوكاني مالله ن این مشہور و معروف کتاب نیل الاوطار میں کما ہے کہ ابن حبان نے بھی اس طرح اس حدیث کی تخریج کی اور اننا اضافیہ نقل کیا ہے کہ جب آپ فرض نماز کیلئے کھڑے ہوتے اور ای طرح امام شافعی راللہ نے بھی اسے روایت کیا ہے ' انہوں نے فرض نماز کی قید لگائی ہے۔ ان دونوں کے علاوہ دو سرول نے بھی اس طرح کما۔ یہ قول کہ یہ دعا نقلی نماز کے ساتھ مخصوص ہے اور فرض نماز میں مشروع نہیں بالکل ہی باطل ہے۔ حاصل کلام: اس ضروری تفصیل سے بیہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ بیہ وعا فرض نماز کے آغاز پر کرنا مسنون ہے۔ لتلخیص میں یہ نہیں۔ سبل السلام میں تلخیص کا حوالہ ہے گر صحیح نہیں۔

حضرت ابو ہررہ بھاتھ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ساتھیا کا معمول تھا کہ سجیر تحریمہ کے بعد تھوڑا سا وقفہ فرماتے پھر قرآت شروع کرتے (ایک روز) میں نے عرض کیا یارسول اللہ ( ساتھیا )! وقفہ کے دوران آپ کیا پڑھتے ہیں؟ فرمایا "الملھم باعد بینی وبین خطایای المنے پڑھتا ہوں۔ اے اللہ! میرے اور میرے گناہوں کے مابین اتنا فاصلہ اور دوری فرما دے کہ جتنا مشرق و مغرب کے درمیان فاصلہ ہے۔ اے اللہ! مجھے گناہوں اور خطاؤں سے فاصلہ ہے۔ اے اللہ! مجھے گناہوں اور خطاؤں سے

(۲۱۳) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ إِذَا كَبَرَ لِلصَّلاَةِ سَكَتَ هُنَيْهَةً قَبْلَ أَنْ يَقْرَأَ، فَسَأَلْتُهُ، فَقَالَ: أَقُولُ: «اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ، كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ المَشْرِقِ وَالمَغْرِبِ، بَاعَدْتَ بَيْنَ المَشْرِقِ وَالمَغْرِبِ، اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ نَقُني مِنْ خَطَايَايَ، كَمَا يُنَقَّى اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ نَقُني مِنْ خَطَايَايَ، كَمَا يُنَقَّى اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ اللَّهُمَ اللَّهُ اللَّهُمَ اللَّهُمَ اللَّهُمَ اللَّهُمَ اللَّهُمَ اللَّهُمَ اللْهُمَ اللَّهُمَ الْهُمَا اللَّهُمَ اللَّهُمَ اللَّهُمَ اللَّهُمَ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُمَ اللَّهُمَ اللَّهُمَ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمَ اللَّهُمُ اللْهُمُ اللَّهُمُ اللْهُمَا اللَّهُمَ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللْهُمَ اللَّهُمَ اللَّهُمُ اللَّهُمَ اللْهُمُ اللْهُمَ اللَّهُمُ اللْهُمُ اللَّهُمُ اللْهُمُ اللْهُمُ اللْهُمُ اللْهُمُ اللْهُمُ اللْهُمُ اللْهُمُ اللْهُمُ اللْهُمُ اللَّهُمُ اللْهُمُ اللْهُمُ اللْهُمُ اللْهُمُ اللْهُمُ اللَّهُمُ اللْهُمُ اللَّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ الللْهُمُ اللّهُمُ الل

اس طرح صاف فرما دے کہ جس طرح سفید کیڑا میل کچیل سے صاف کیا جاتا ہے۔ اے اللہ! میرے گناہوں کو پانی' برف اولوں سے دھو ڈال''۔ (بخاری و اغْسِلْنِي مِنْ خَطَايَايَ بِالمَاءِ وَالنَّلْجِ وَالنَّلْجِ

مسلم)

لغوى تشريح: ﴿ هنيه قَهُ "هاء " پر ضمه - "نون " پر فقه "ياء " ساكن - هاء پر فقه - تهو را سا وقفه ﴿ نقت فقه عند فقه " نقت ) "نون " پر فقه " تقديد ينج كرو - تنقيم سے امركا صيغه ہے - پاك و صاف كر دے ﴿ ينقى ﴾ ميغنه مجمول ﴿ المدنس ﴾ دال اور نون پر فقه ' ميل كچيل - ﴿ المنلج ﴾ "فاء" پر فقه ' لام ساكن - بخار جو فضا ميں سردى ك ورجه انجماد تك ينتي كى وجه سے منجمد ہو جاتا ہے اور سفيد روكى كى طرح ہوكر زمين پر گرتا ہے (جمع برف كتے بين) ﴿ والمبود ﴾ "باء" اور "راء" دونوں پر فقه ہے - بادلوں كا پانى جو سرد ہوا ميں جم كر اولوں كى صورت ميں زمين پر گرتے ہيں -

حاصل كلام: اس مديث سے معلوم ہو تا ہے كہ تحبير تحريمہ كے بعد قرأت سے پہلے قدرے وقفہ ہے اور اس ميں بيد دعائے افتتاح بلند آواز سے اور اس ميں بيد دعائے افتتاح بلند آواز سے نہيں بلكہ آہستہ يرهني چاہئے۔

(۲۱٤) وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت عمر رَفَاتُهِ (وقفہ کے دوران میں) سبحانک تعالَى عَنْهُ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: اللهم وبحمدک الخ برطح شے اے اللہ! تو «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ، وَبِحَمْدِكَ، وَتَبَارَكَ بِأَكْ ہِ (برعیب اور بر نقص سے) سب تعریفیں اسْمُكَ، وَتَعَالَى جَدُكَ، وَلاَ إِلَه تیرے ہی لئے ہیں۔ بابرکت ہے تیرا نام اور بلند ہے فَیْرُكَ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ بِسَنَدِ مُنْقَطِع، وَالدَّارَفُظْنِ تیری شان اور تیرے سواكوئی معبود نہیں۔ (اے مسلم مَوْصُولاً، وَهُونَ مَوْول روایت كیا ہے اور یہ

موقوف ہے۔

احمد' الوداؤد' ترفری' نسائی اور ابن ماجہ پانچوں نے حضرت ابوسعید خدری رفاقت کے حوالہ سے اس طرح روایت کیا ہے اور اس میں یہ بھی ذکر ہے کہ تکبیر تحریمہ کے بعد تعوذ یعنی اعوذ باللہ السمیع العلیم من الشیطان الرجیم من همزہ ونفخه و نفید پڑھتے تھے ''میں اللہ سمیع و علیم کی شیطان مردود سے یناہ لیتا ہوں اس کے وسوسوں سے' اس

وَنَحُوهُ عَنْ أَبِي سَعِيْدِ الخُدْرِيِّ مَرْفُوعاً عِندَ الخَمْسَةِ، وَفِيْهِ: وَكَانَ يَقُولُ بَعْدَ التَّكْبِيْرِ: «أَعُوذُ بِاللهِ السَّمِيْعِ العَلِيْمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ مِنْ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ مِنْ هَمْزِهِ، وَنَفْخِهِ، وَنَفْثِهِ».

نماز کے احکام ______

کے پھونکنے سے لینی کبر و نخوت سے اور اس کے اشعار اور صادو سے"۔

لغوى تشریح: ﴿ وسحمد ک ﴾ تیری حمد ک ساتھ تیری حمد و ستائش کرتا ہوں ﴿ و تعالى جد ک ﴾ تیری عظمت و کبریائی بلند و بالا ہے۔ ﴿ موصولاً ﴾ یعنی یہ صدیث متصل سند کے ساتھ مروی ہے کی قتم کا انتظاع نہیں ہے۔ ﴿ وهو ﴾ یعنی دار قطنی کی یہ صدیث موقوف ہے مرفوع نہیں اور ﴿ نصوه ﴾ یعنی درخرت عمر بناللہ ہے۔ ﴿ وهو ﴾ یعنی دار قطنی کی یہ حدیث موقوف ہے مرفوع نہیں اور ﴿ نصوه ﴾ یعنی مردود ' ذلیل ' وهتکارا ہوا ﴿ من همزه ﴾ اس کے جنون سے یعنی اس سے اللہ کی پناہ کہ وہ کی کو مجنون بنا دے۔ اس سے شیطان کی وسوسہ اندازی مراد ہے ﴿ ونفخه ﴾ اس کے تکبر سے یعنی اس تکبر و نخوت سے اللہ کی پناہ جو وہ لوگوں کے دماغوں میں بحر دیتا ہے اور وہ لوگ اپنے آپ کو دو سروں کے مقابلہ میں برتر اور بڑا سمجھنے لگتے ہیں گویا ان کے دماغوں میں کبر و غرور کی ہوا بھر دیتا ہے ﴿ ونف ہ ایعنی شعرہ میں برتر اور بڑا سمجھنے لگتے ہیں گویا ان کے دماغوں میں کبر و غرور کی ہوا بھر دیتا ہے ﴿ ونف ہ ایعنی شعرہ اس کے اشعار سے اللہ کی پناہ ۔ اس سے وہ فدموم اشعار مراد ہیں جن کو وہ لوگوں کے دماغوں میں ڈالتا ہے اور وہ لوگوں کے دماغوں میں ڈالتا ہے اور وہ لوگوں کے دماغوں میں کا پہلا حرف مفتوح اور دو سرا ساکن ہے۔ اور وہ در سرا ساکن ہے۔ اور وہ در مرا ساکن ہے۔ اور وہ در مرا ساکن ہے۔

ر (۲۱۵) وَعَنْ عَآئِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت عائشه رَثَى اللهُ اللهِ اللهُ وَاللهُ وَلِلْمُ وَاللهُ وَاللهُ وَلِلْمُ وَاللهُ وَلِلْمُ وَاللهُ وَلِلْمُ و

جَالِساً، وَكَانَ يَفُولُ فِيْ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ عَكَ كَه مُحِيكَ آرام سے بيٹھ نه جاتے اور بر دو التَّجِيَّة، وَكَانَ يَفُوشُ رِجْلَهُ البُسْرَى، رکعت کے بعد تشمد بڑھتے اور این بائیں پاؤں کو وَیَنْصِبُ البُمْنَى، وَكَانَ يَنْهَى عَنْ زمين پر بچھا ليتے اور دائيں کو قائم رکھتے (کھڑا رکھتے) عُفْبَةِ الشَّيْطَان ، وَيُنْهَى أَنْ يَفْتَرِشَ شَيطان کی چوکڑی سے منع فرماتے اور درندوں کی الشَّعْظان ، وَيُنْهَى أَنْ يَفْتَرِشَ شَيطان کی چوکڑی سے منع فرماتے اور درندوں کی الرَّجُلُ ذِرَاعَيْهِ آفْتِرَاشَ السَّبُع ، طرح بازو آگے نکال کر بیٹھنے سے بھی منع فرماتے سے وَکَانَ يَخْتِمُ الصَّلاَةَ بِالتَّسْلِيْمِ . أَخْرَجَهُ اور نماز کو سلام کے ساتھ ختم کرتے ۔ (مسلم ۔ اس کی منطق نِهُ وَلَهُ عِلَهُ .

لغوى تشريح: ﴿ يستفسح ﴾ آغاز فرمات، شروع كرت، ابتداكرت ﴿ والقواه آ ﴾ معوب ، اس صورت میں معنی ہوگا کہ قرأت شروع فرماتے ﴿ لم يستحيص ﴾ اشخاص سے ماخوذ ہے (باب افعال) اونچا نہ اٹھاتے ﴿ ولم بصوبہ ﴾ تصویب سے ماخوز ہے (باب تفعیل سے) لینی بہت زیادہ پنیجے نہ جھکاتے ﴿ بسِن ذلک ﴾ لینی ان دونول کیفیتول (اونچ عنی کے مابین رکھتے۔ ﴿ فی کل رکھتیں ﴾ لینی دونول رکعتوں کے بعد ﴿ المسحصِه ۚ ﴾ يقول کا مفعول واقع ہو رہا ہے۔ یعنی تشد ہے ﴿ المسحصِات لمله ﴾ الخ یڑھتے اور ﴿ وکمان بیفرش رجلیہ الیہ سبری ﴾ اینا بایاں یاؤں زمین پر بچھا لیتے یعنی اس پر بیٹھ جاتے۔ پیر کیفیت دو تجدول کے مابین اور پہلے تشد کے موقع پر رکھتے جیسا کہ ابو حمید ساعدی بٹاٹھ سے مردی روایت میں اس کی وضاحت ہے ﴿ وعقبه " المشيطان ﴾ عين پر ضمه اور قاف ساكن (شيطان كى چو کڑی) اے اقعاء الکاب بھی کہتے ہیں اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ آدمی اپنی سرین کو زمین پر رکھے' مسنے اور پنڈلیال کھڑی کر لے اور اپنے دونوں ہاتھ زمین پر رکھ لے۔ اقعاء کی ایک تعریف یہ بھی کی گئی ے کہ وہ یہ ہے کہ این دونول پاؤل کھڑے رکھے اور زمین پر بیٹھ جائے۔ یہ ممنوع نمیں ہے۔ آخری تشمد کے علاوہ ﴿ افسواش السبع ﴾ سبع سین پر فتح اور ''با'' پر ضمہ- درندوں کے پھیلانے کی طرح اور در ندول کا بیٹھنا ای طرح ہے کہ اپنی سرین پندلیوں پر بچھا کر بیٹھے اور اپنے ہاتھ آگے بھیلا کر ان پر جھک جائے۔ ایک روایت میں لفظ الکلب مذکور ہے السبع کی بجائے ﴿ وله عله ﴾ علم اس روایت میں یہ ہے کہ ابوالجوزاء نے حضرت عائشہ بڑی تھا سے اس کو روایت کیا اور ابوالجوزاء کا حضرت عائشہ بڑی تھا سے ساع ہی ثابت نہیں۔ اس وجہ سے اس صدیث کو معلول قرار دیا گیا ہے۔

(۲۱٦) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت ابْن عَمر اللَّهِ عَفر ابْنَ عَمر اللَّهِ عَنهُمَا، أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ كَانَ جَب نماز كا آغاز فرماتے تو اپنے دونوں ہاتھ كندھوں يَوْفَعُ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ كَ مَقابل تَكَ اللَّاتَ اور جَب ركوع كيلئے الله اكبر الطَّلاَةَ وَإِذَا كَبَرُ لِلرَّكُوعِ، وَإِذَا رَفَعَ كَتْ تَوْبِحِي اور جَب ركوع سے سراٹھاتے تب بھي الطَّلاَةَ وَإِذَا كَبَرُ لِلرَّكُوعِ، وَإِذَا رَفَعَ كَتْ تَوْبِحِي اور جَب ركوع سے سراٹھاتے تب بھي الطَّلاَةَ وَإِذَا كَبُر لِلرَّكُوعِ، وَإِذَا رَفَعَ لَيْ دُونِ بِاتِهَ كندهوں كے مقابل تك اللهاتے۔

نماز کے احکام:

(رفع اليدين كرتے) (بخاري وملم)

اور ابوداؤد میں ابو حمید سے مروی صدیث میں ہے کہ اینے دونوں ہاتھوں کو کندھوں کے برابر اٹھاتے پھر

الله اكبر (تكبير) كتے۔

حدیث میں بھی اسی طرح منقول ہے 'جس طرح ابن

عمر رفی اس میں دوایت میں ہے لیکن اس میں 'دکند هول کے مقابل" کی جگہ اپنے کانوں کے مقابل تک

اٹھاتے مذکور ہے۔

مَنْكِبَيْهِ، ثُمَّ يُكَبِّرُ. اور مسلم میں مالک بن حوریث رہالتہ سے مروی وَلِمُسْلِمٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ الحُوَيْرِثِ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ. نَحْوَ حَدِيْثِ ٱبْن ِ عُمَرَ، لَكِنْ قَالَ: حَتَّى يُحَاذِيَ بِهِمَا فُرُوْعَ أُذُنَيْهِ.

وَفِيْ حَدِيْثِ أَبِي حُمَيْدٍ عِنْدَ أَبِي

دَاوُدَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَاذِيَ بِهِمَا

رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ ِ. مُتَفَقُّ عَلَيْهِ.

لغوى تشريح: ﴿ يحدادى ﴾ يقابل ك معنى يعنى بالقابل ﴿ شم يكبر ﴾ افتتاح صلاة ك وقت يهل دونول ہاتھ کندھوں کے مقابل اٹھاتے پھر اللہ اکبر کتے۔ اس کے برعکس پہلے تحبیر پھر رفع الیدین اور تحبیر کے ساتھ ہی رفع الیدین کا ذکر بھی حدیث سے ثابت ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس فعل میں یہ وسعت ہے۔ ابو حمید ساعدی بناٹر کی روایت جے ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور مصنف نے اس پر انحصار کیا ہے۔ اس میں رکوع کے موقع پر اور رکوع سے اٹھتے وقت کا بھی ذکر ہے۔ ﴿ نحو حدیث ابن عمر ﴾ لیمی جس طرح ابن عمر بھ ﷺ سے مروی روایت میں تین مواقع پر رفع الیدین ثابت ہے ﴿ فروع اذنب ﴾ کانول کے اطراف۔ یہ اس روایت کے مخالف ہے جس میں رفع الیدین کند هوں تک کرنے کا ذکر ہے۔ دونوں روایتوں میں تطبیق و موافقت اس طرح ہے کہ ہاتھوں کی ہتھیالیاں تو کندھوں کے برابر اور انگلیوں کے پورے کانوں کے مقابل تک اٹھائے جائیں۔ یہ تطبیق اچھی ہے اور اس سے بہتریہ ہے کہ اسے بھی توسع پر محمول کیا جائے کہ مجھی کانوں کے برابر اور مجھی کندھوں کے برابر اٹھاتے۔

حاصل کلام: ان احادیث سے ثابت ہو تا ہے کہ تکبیر تحریمہ ' رکوع کو جاتے اور رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے رفع الیدین مسنون ہے۔ بعض احادیث میں دو ر کعتوں کے بعد تیسری ر کعت کی ابتدا میں بھی رفع الیدین ثابت ہے۔ اکثر محابہ کرام اور تابعین عظام رطیقیہ کا آی پر عمل ہے۔ امام شافعی رطیقیہ ' احمہ رطیقیہ ' ابوٹور رطینے 'ابن مبارک رطینے 'اسین بن راہویہ رطینے اور صبح روایت کے مطابق امام مالک رطینے سے بھی یمی منقول ہے۔ بلکہ زاد المعاد اور اللخیص الجبر وغیرہ میں مروی روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ فابت ہے۔ ایس کے برعکس رفع الیدین نہ کرنے کی کوئی روایت صحیح سند سے فابت نہیں۔ جس کی تفصیل فتح البارى' التلخيص الجيراور "مجلاء التينين في تخريج روايات البخاري في جزء رفع اليدين" وغيره ميس ديكهي جا سکتی ہے۔ حضرت واکل بن حجر مٹاٹھ کی شہادت اس مسئلہ میں اس بات کی دلیل ہے کہ رفع الیدین پر نبی کریم مانی کی کا بیشه عمل رہا۔

چنانچہ فتوی ہے کہ واکل بن حجر رہالتہ غزوہ تبوک کے بعد 9ھ میں دائرہ اسلام میں داخل ہوئے (البدایہ والنہایہ 'ج ۵ ص: 2۵۔ شرح العینی علی صبح البخاری ج ۹ 'ص: ۴۳)

آئندہ سال جب دوبارہ آپ کی خدمت اقد س میں حاضر ہوئے تو وہ سخت سردی کاموسم تھا۔ انہوں نے سحابہ کرام کو کیڑوں کے بنچ سے رفع الیدین کرتے دیکھا' یہ اھ کے آخری مینے تھے۔ اس کے بعد ااھ میں سمرور دوعالم سلاھیا کا انقال ہوا۔ اس سے معلوم ہوا کہ آپ کی زندگی کے آخری حصے تک رفع الیدین کرتے رہے۔ نہ یہ عمل منسوخ ہوا نہ اس پر عمل متروک ہوا۔ اکثر صحابہ کرام بلکہ کوفہ کے علاوہ الیدین کرتے رہے۔ نہ یہ عمل منبوخ ہوا نہ اس پر عمل متروک ہوا۔ اکثر صحابہ کرام بلکہ کوفہ کے علاوہ باقی تمام بلاد اسلامیہ میں اس پر عمل رہا۔ فقہائے اسلام کی اکثریت نے اس کو پہند کیا ہے۔ (بخاری و مسلم کے علاوہ مندرجہ ذیل کتب میں بھی ہے حدیث موجود ہے: سنن ابی داؤد' جامع ترفدی' سنن نسائی' سنن کے علاوہ مندرجہ ذیل کتب میں بھی ہے حدیث عوجود ہے: سنن ابی داؤد' جامع ترفدی' سنن نسائی' سنن خریہ' صحیح ابن عبد نام شعبہ' مسند احمہ' صحیح ابن خریمہ' صحیح ابن حبان' مسند ابی عوانہ' سنن دار قطنی' سنن کبرئی' للیہ بھی وغیرہ۔)

(۲۱۷) وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُبْرِ حضرت واكل بن جَرِبْ اللهُ وَائِلِ بْنِ حَبْرِ حضرت واكل بن جَرِبِ اللهُ وَاليت كرتے بين كه بين رضي اللّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: صَلَّيْتُ نِ بَي كريم الله اللهُ عَلَى مَاذ اواكى آپ نَ اپنا مَعَ النّبِيِّ وَاللهُ وَالله اللهُ الله

ابْنُ خُزَيْمَة.

حاصل کلام: اس حدیث سے دو مسلوں پر روشی پڑتی ہے۔ پہلا مسلد تو یہ کہ نماز میں ہاتھ باندھ کر دست بستہ کھڑا ہونا مسنون ہے اور ہاتھ کھلے چھوڑنا غیر مسنون۔ شوافع 'احناف اور حنابلہ سب اس پر مشفق ہیں کہ نماز میں ہاتھ باندھنا ہی سنت رسول مقبول ماڑائیا ہے۔ علامہ ابن عبدالبرنے لکھا ہے کہ نبی کریم ماڈیا ہے اس کے خلاف نہیں آیا۔ جمہور صحابہ اور تابعین کا یمی قول ہے۔ ابن المنذر وغیرہ نے امام مالک مراقیہ سے اس کے موا دو سراکوئی قول نقل نہیں کیا بلکہ مؤطا امام مالک میں بھی ہاتھ باندھنے کی روایت موجود ہے تو پھر روایت پر عمل کرنا چاہئے۔ اس کے برعکس امام مالک دیا تاتہ جو ہاتھ چھوڑنے کا ذکر ہے '

اب رہا یہ مسلم کہ ہاتھ باندھے کمال جائیں سینے پر یا ذیر ناف۔ بعض حضرات ذیر ناف باندھتے ہیں ' گر ذیر ناف ہاتھ باندھنے والی حدیث ضعیف ہے 'صحیح نہیں۔ متذکرہ بالا حدیث کو ابن خزیمہ نے اپنی القیح میں لکھا ہے جس کی تائید مند احمد میں حضرت صلب کی حدیث سے ہوتی ہے کہ آنخضرت ساتھ الیے اپنے سینے پر باندھتے تھے اور ایک روایت میں فوق السرة کے الفاظ بھی منقول ہیں۔ تحت السرة کے مقابلہ میں فوق السرة والی روایت وزنی ہے اور اہلحدیث علماء کرام کے نزویک قوی دلائل کی روشنی میں سینے پر ہاتھ باندهنای راج ب اور تحت السرة يعنى زير ناف والى حديث ضعيف ب والى اعتبار نسير-

راوی صدیث: ﴿ وائل بن حجو را الله ﴾ ان کی کنیت ابوصنیده یا ابوصنده ہے۔ جر "حا" پر ضمہ اور جیم ساکن۔ جلیل القدر صحابی تھے۔ حضر موت کے بادشاہوں میں سے تھے۔ جب یہ بنی سلی کے خدمت میں این وفد کے ساتھ حاضر ہوئے تو آپ نے (ان کے اعزاز میں) اپنی چادر مبارک ان کے بیصنے کیلئے بچھا دی اور ان کیا والد کے حق میں برکت کی دعا فرمائی۔ حضر موت کے قبائل پر ان کو عامل مقرر فرمایا۔ کوفہ میں سکونت یڈیر ہوئے اور ظافت معاویہ کے دور میں وفات پائی۔

وَفِيْ رِوَايَــةِ لابْــنِ حِــبَّــانَ ابن حبان اور دار قطنی میں روایت ہے کہ "جس وَالدَّارَقُطْنِيِّ: «لاَ تُبْجِزِیءُ صَلاَةٌ لا نماز میں سورہَ فاتحہ نہ پڑھی گئی ہو وہ نماز کافی نہیں یُقْرَأُ فِیْهَا بِفَاتِحَةِ الْکِتَابِ». ہوتی۔"

وَفِيْ أُخْرَى لِأَخْمَدُ وَأَبِيْ دَاوُدَ احَدُ ابوداوَدُ ثرَدَى ابن حبان كى ايك دوسرى وَالتَّرْمِدِيِّ وَابْن حِبَان: «لَعلَّكُمْ روايت مِن ہے كه "شايد تم لوگ المم كے يَتِي وَالتَّرْمِدِيِّ وَابْن حِبَان: «لَعلَّكُمْ روايت مِن ہے كه "شايد تم لوگ المم كے يَتِي تَقْرَءُونَ خَلْفَ إِمَامِكُمْ؟» قُلْنَا نَعَمْ ؛ (كَهم) پڑھتے ہو' ہم نے عرض كيا بى ہاں (پڑھتے ہیں) قَالَ: «لاَ تَفْعَلُوا إِلاَّ بِفَاتِحَةِ فَرِمايا اليان كياكرو بجُرسورة فاتحہ كے۔ اس لئے كه الكِتَابِ، فَإِنَّهُ لاَ صَلاَةَ لِمَنْ لَمْ بَقْرَأُ جَس نے اسے نہ پڑھا اس كى (ق) نمازى شيں۔" بها.»

لغوی تشریح: ﴿ بِامِ القرآن ﴾ ام القرآن سے مراد سورہ فاتحہ ہے۔ یہ حدیث سورہ فاتحہ کے (نماز میں)

پڑھنے کی فرضیت پر دلالت کرتی ہے اس لئے کہ ''لام'' نافیہ جس پر آتا ہے اس سے ذات کی نفی مراد

ہوتی ہے اور یہ اس کا حقیقی معنی ہے۔ یہ صفات کی نفی کیلئے اس وقت آتا ہے جب ذات کی نفی مشکل اور
دشوار ہو اور اس حدیث میں ذات کی نفی کوئی مشکل نہیں ہے کیونکہ نماز کا شرعاً معنی تو یہ ہے کہ وہ
اقوال اور افعال کا مجموعہ ہے النذا بعض یا کل کی نفی سے اس کی نفی ہوگ۔ اگر بالفرض ذات کی نفی میں
دشواری چیش آئے تو پھر حقیقت کے قریب والی صفت پر محمول کیا جائے گا مثلاً اس کی صحت کی نفی اور
اس کے کافی ہونے کی نفی۔ اس معنی کی تائید حدیث میں وارد الفاظ ﴿ لا تہ جزی صلاہ ﴾ سے ہوتی ہے
اس کے کافی ہوئے کہ نہ نماز کافی ہوگی اور نہ صحیح۔ ابن حبان اور دار قطنی میں ہے کہ جب اس حدیث

ے نماز کی نفی اور اس کا صحیح نہ ہونا سورہ فاتحہ کی قراء,ت پر منحصر ہوتو پھر معلوم ہوا کہ سورہ فاتحہ پڑھنا فرض ہے اس میں سب شامل ہیں خواہ امام ہویا مقتری یا اکیلا نماز پڑھنے والا۔ سورہ فاتحہ کا امام کے پیچھے پڑھنا واجب ہے اس پر امام احمد رطاقیہ اور ابوداؤد رطاقیہ کی روایت جے مصنف نے بیان کیا ہے کھلی اور واضح رکیل ہے۔

حاصل کلام: یہ حدیث کھلا اور واضح جُوت ہے کہ سورہ فاتحہ پڑھے بغیر نماز نہیں ہوتی۔ امام ہو خواہ مقتدی یا اکیلا ہو۔ صحیح ترین مرفوع احادیث کی روشن میں کی خرب حق اور مبنی بر صداقت ہے۔ شوافع الی حدیث اور اہل خواہر اسی طرف گئے ہیں کہ ہر نمازی کو ہر رکعت میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے۔ صحابہ کرام اور تابعین میں سے جمہور علاء کا یمی مسلک ہے کہ نماز کی ہر رکعت میں ہر ایک کیلئے اس کا پڑھنا واجب ہے۔ اس میں امام اور مقتدی کا کوئی فرق نہیں اور نہ ہی جری اور سری کا۔ مسلم میں حضرت بڑھنے کی روایت سے بھی کمی طبت ہوتا ہے کہ امام کے پیچھے بھی الحمد (سورہ فاتحہ) کا پڑھنا لازی اور للبدی ہے۔ ابوداؤد 'ترخدی اور نسائی وغیرہ میں حضرت عبادہ بن صامت ہوگا نہوں نے عرض کیا۔ جی آخضرت سائیل نے نماز کے بعد صحابہ سے بوچھا کہ کیا تم امام کے پیچھے پڑھتے ہو؟ انہوں نے عرض کیا۔ جی آب اس پر آپ نے فرمایا کہ الحمد (سورہ فاتحہ) کے سوا اور کچھ نہ پڑھا کرو کیونکہ اس کے بغیر نماز بی نہیں ہوتی اور احادیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ فاتحہ کے بغیر نماز قطعاً نہیں ہوتی۔

مولانا عبدالحی لکھنٹوی حقی نے "ام الکلام" اور "التعلیق المممحد" میں کما ہے کہ "کی بھی صحیح صدیث سے فاتحہ خلف العام کی ممانعت ٹابت نہیں اور اس سلیلے میں جو نقل کیا جاتا ہے وہ صحیح نہیں۔ صحیح سدیث سے فاتحہ خلف العام کی ممانعت ٹابت نہیں اور اس سلیلے میں جو نقل کیا جاتا ہے وہ صحیح نہیں۔ صحیح سے ہے کہ مری نمازوں میں اور جری کے سکتات میں مقتدی کو امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنی چاہئے۔ محدثین کی ایک جماعت کا یمی فرجب ہے۔" ان کے علاوہ متقدمین و متاخرین علمائے احناف کی ایک جماعت ولائل کی بناء پر فاتحہ خلف العام کی قائل رہی ہے۔ حصرت شاہ ولی اللہ محدث وہلوی روائید، شاہ عبدالعزیز روائید اس کے قائل شع حتی کہ مولانا رشید احمد گنگوہی روائید وغیرہ نے بھی مری نمازوں کے علاوہ جبرالعزیز روائید اس کے قائل مجد حقل العام کو جائز قرار دیا ہے جس کی باحوالہ تفصیل توضیح الکلام جلد اول میں ویکھی جاسمتی ہے۔

راوی حدیث: ﴿ عبادہ بن صامت رفائق ﴾ انصار کے قبیلہ خزرج کے فرد تھے۔ سرداران انصار میں نمایاں مخصیت کے حال تھے۔ بیعت عقبہ اولی اور خانیہ دونوں میں شریک تھے۔ غزوہ بدر کے ساتھ دوسرے معرکوں میں بھی شریک ہوئے۔ حفرت عمر رفائق نے ان کو شام کی طرف قاضی اور معلم بنا کر بھیا۔ پہلے حمص میں قیام پذیر ہوئے بعد اذاں فلسطین کی طرف منتقل ہوگئے اور ''رحلہ'' میں وفات پائی اور بقول بعض ۳۴ھ میں 2۲ برس کی عمر میں بیت المقدس میں فوت ہوئے۔

(۲۱۹) وَعَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت انس بِنَاتُهُ عَمُوى بِ كَه نِي مُنَّالِمُ الوبكر

تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَبَا بَكُر اور عمر الله رب مَاز كا آغاز الحمد لله رب وعُمَرَ كَانُوا يَفْتَتِحُونَ الصَّلاَةُ العالمين عَرَتْ تَصْد (بخارى وملم)

بِ«الحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ العَالَمِيْنَ» مُثَفَّ عَلَنهِ مسلم نے اتنا اضافہ بھی نقل کیا ہے۔ قراء,ت کے زاد مُسْلِمٌ: لاَ یَذْکُرُونَ «بِسْمِ اللهِ شروع اور آخر دونوں موقعوں پر سے الله

زَادَ مُسْلِمٌ: لا يَذَكَرُونَ "بِسُمِ اللهِ شُروع اور آخر دونول موقعول پر بسم الله الرَّحْمُنِ الرَّحِيْمِ» فِي أُوَّل قِرَاءَةِ الرحمان الرحيم شيں پڑھتے تھے۔

وَلاَ فِي آخِرِهَا . مند احمه ' نسائی اور ابن نُزیمه کی ایک روایت میں

وَفِيْ رِوَايَةٍ لِأَحْمَدَ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ ہے کہ بسم الله الرحمان الرحيم کو جری طور خُرَيْمَةَ: لاَ يَجْهَرُوْنَ بِبِسْمِ اللهِ (اورِّی آواز) پر نہیں پڑھتے تھے۔

الرَّحْمَنِ الرَّحِيْمِ. نيزابن خزيمه كي ايك دوسري روايت مين ہے كه وه

وَفِيْ أُخْرَى لاَبْنِ خُزَيْمَةً: «كَانُوا بِمَ اللهُ آبِسة رِرْجة تَصْ اوْر اَسَ پِر مَسَلَم كَى نَفَى كُو يُسِرُّونَ». وَعَلَى هَذَا يُحْمَلُ النَّفْيُ محمول كيا جائے گا بخلاف ان لوگوں كے جنہوں نے

فِيْ رِوَايَةِ مُسْلِمٍ، خِلاَفاً لِمَنْ الم معلول كما بـ

أَغَلُّهَا .

لغوى تشری : ﴿ لا يذكرون بسم الله ﴾ ليم الله نمين پڑھتے تھے۔ يہ فقرہ اس پر دلالت نمين كرتا كہ آپ كالله الخ آپ كے محابہ كرام معطلقاً ليم الله الخ نمين پڑھتے تھے۔ يہ تو صرف اس پر دلالت كرتا ہے كہ ليم الله الخ وجرى ( با واز بلند) نمين پڑھتے تھے۔ ﴿ يسرون ﴾ اسرار ہے ماخوذ ہے۔ محابہ كرام معلم لله بغير آواز كالے آہستہ آہستہ پڑھتے تھے ﴿ وعلى هذا ﴾ ليم الله كو بے آواز ليمن سرا پڑھنے كى بنياد پر۔ ﴿ يحمل الله عَمُول له محمول كيا جائے كا ﴿ المنفى ﴾ ليم الله كى نفى كو ﴿ في دواية مسلم ﴾ مسلم كى وہ روايت جو ابھى الفاظ ميں بيان كى گئى ہے ﴿ حلاف لمن اعلها ﴾ يه توجيمہ اس محض كے خلاف ہے جو يہ كہتا ہے كہ مسلم ميں ليم الله كى نفى كا جو اضافہ ہے يہ معلول ہے۔ ييں وہ كہتا ہے كہ نفى كو حقیق پر محمول كيا جائے گا كيكن اس كے معلول ہونے كى صورت ميں اس ہے دليل نمين كيرى جا كتى۔ علت دراصل يہ جائے گا كيكن اس كے معلول ہونے كى واسط ہے مكاتباً نقل كيا ہے طالا نكہ يہ علت درست نمين كيونكہ اوزاعى اس كو روايت كرنے ميں تنا نميں ہے بلكہ ان كے علاوہ اور بھى اس كو روايت كرنے والے ہيں جن كى روايت صحیح ہے۔ لا لذا نفى كى وہ تاويل صحیح ہے جو پہلے گزر چكى ہے۔ (تحفۃ الاحوذى ج ا مور)

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول الله طائدیا سورہ فاتحہ سے قرآت کا آغاز کرتے اور بسم الله آہستہ پڑھتے تھے۔ بعض روایات میں بسم الله اونچی آواز سے پڑھنے کا بھی ثبوت ہے اس لئے بسم الله

کو آہستہ اور اونچی آواز سے پڑھنا لیمنی دونوں طرح جائز ہے تاہم اکثر اور صیح تر روایات سے آہستہ پڑھنا ہی ثابت ہے۔ یہ موقف شارح بلوغ المرام نیز قاضی شوکانی وغیرہ اور علامہ مبارکپوری کے موقف کے خلاف ہے اور دلائل سے درست بھی نہیں۔ علی بڑائنہ کی حدیث میں اس کے برعکس لکھا گیا ہے۔

## نماز کے بہت مشابہ ہے) (نسائی' ابن خزیمہ)

حاصل کلام: یہ حدیث بسم اللہ النے اور آمین بالمرکی مشروعیت پر دالت کرتی ہے اس لئے کہ جو آدمی امام ہے مصل صف سے پیچلی صف میں ہوگا اے امام کی قرآت اور دعا ای صورت میں سائی دے گی کہ وہ بلند آواز سے پڑھے (ورنہ اسے سائی نہیں دے گی) پھر بسم اللہ اور آمین کے بلند آواز سے کہنے میں اختلاف رائے ہے باعتبار ولیل قابل ترجیح بات یمی ہے کہ بسم اللہ الرحمٰن الرحمٰ کو آہستہ اور آمین بلند آواز سے کہی جائے۔ اکثر او قات جری نماز میں بسم اللہ آہستہ پڑھی گئ ہے اور بھی جری طور پر بھی۔

سورہ فاتحہ کے اختقام و اتمام پر آمین کمنا بالانقاق مسنون ہے خواہ امام ہو یا مقندی یا تنہا۔ امام ابو حنیفہ رطاقتی کے نزدیک آمین کمنا واجب ہے اور اسے چھو ڑنے والا گنگار ہے۔ آمین کے معنی ہیں "اے اللہ! میری وعا قبول فرما۔"

راوی حدیث: ﴿ نعیم المعجمر رطانی ﴾ ان کی کنیت ابوعبدالله تقی ۔ نیم ' نیم کی تفغیر ہے ۔ مجمر میں میم پر ضمہ ' جیم ساکن اور دو سرے میم کے نیچ کسرہ ۔ حفزت عمر رخالی کی آل کے آزاد کردہ غلام تھے۔ حضرت عمر رخالی کی تقل کی تقیل کرتے ہوئے ہر جعہ کو دوپسر کے بعد مسجد نبوی میں خوشبو کی دھونی دیا کرتے تھے ۔ اس وجہ سے ان کا نام مجمر مشہور ہوگیا۔ مشہور تابعی تھے ۔ ابوعاتم ' ابن معین ' ابن سعد اور نمائی نے ان کو ثقہ قرار دیا ہے ۔

(۲۲۱) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت ابو جريره وثالَّمَهُ بي سے مروى ہے كہ رسول

تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قال رَسُولُ اللهِ اللهُ اللهُ الرَّالِيَّا فِي فرايا "جب تم سوره فاتحه پرْهو تو بهم على الله عَلَيْ اللهُ الرَّمْنِ الرَّيْمِ بَهِى ساتِه بى پرْها كرو' اس لِكَ بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِمِ بَهِى ساتِه بى پرْها كرو' اس لِكَ بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، فَإِنَّهَا كه وه بهى سوره فاتحه كى ايك آيت بى ہے۔ " إِحْدَى آيَاتِهَا». رَوَاهُ الدَّارَفُظنِيُ وَصَوَّبَ (دار قطنی نے اس كاموقوف ہونا درست قرار دیا ہے) وَفَقَهُ.

لغوى تشریح: ﴿ صوب ﴾ تصویب سے ماخوذ ہے۔ حقیقت کو پہنچنے والی بات یمی ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے۔ جب بہم الله فاتحہ کی آیت ہے تو یہ جرا پڑھنے کی دلیل ہوئی جب فاتحہ جرا پڑھی جائے تو یہ بھی جرا بڑھی جائے۔ او یہ بھی جرا بڑھی جائے۔

حاصل كلام: اس مديث ميں ہے كہ سورة فاتحه كى قرأت كے اختام پر آپ با وازبلند آمين كتے تھے۔ مگر آمين بالجر اور بالسراييا مسئلہ ہے جس ميں اختلاف ہے۔ آمين كنے ميں كى كاختلاف نہيں۔ اختلاف جو كچھ ہے وہ بلند آوازيا آہستہ كئے ميں ہے۔ احناف آمين آہستہ كنے كے قائل ہيں جبكہ دو سرے تين ائمہ 'محدثين اور الجحديث بلند آواز ہے آمين كئے كے قائل ہيں۔

بت می صحیح احادیث سے آمین بالمرکی تائید و تویش ہوتی ہے چنانچہ ترندی 'ابوداؤد اور داری میں واکس میں واکس میں واکس میں واکس میں واکس میں اور دارز کیا اور ابوداؤد کے الفاظ ہیں کہ آپ نے آمین بلند آواز سے کہی۔ اس حدیث کو ترندی نے حسن اور دار قطنی نے صحیح قرار دیا ہے اور حافظ ابن حجر مطالبے نے بھی اس کی سند کو صحیح کما ہے۔

حضرت ابوہریرہ رہاٹھ سے صحیح ابن حبان' دار قطنی' حاکم وغیرہ میں مروی ہے کہ رسول الله طالیّا جب ام القرآن کی قراۃ سے فارغ ہوتے تو اونچی آواز سے آمین کتے۔ اس حدیث کو امام حاکم نے صحیح' امام بہعتی نے حسن صحیح کہا ہے اور امام دار قطنی نے اس کی سند کو حسن قرار دیا ہے اور امام ابن حبان اور ابن نماز کے احکام _______نماز کے احکام _____

خزیمہ نے اپنی کتاب ''الصیح '' میں ذکر کیا ہے۔ حصرت ابو ہریرہ رہائٹر کی ایک اور حدیث بھی گزر چکی ہے۔ صیح ابن خزیمہ میں حصرت عبداللہ بن عمر بڑی ﷺ سے ہے کہ وہ جب امام کے پیچھے نماز پڑھتے لوگ بھی آمین کتے اور ابن عمر بڑی ﷺ بھی آمین کتے اور اسے سنت سیجھتے تھے۔ ان کے شاگرد نافع فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر بڑی ﷺ آمین نہیں چھوڑتے تھے بلکہ ہمیں آمین کہنے کی ترغیب دیتے تھے۔

حضرت عطاء بن ابی رباح جو کہ امام ابو صنیفہ رطانیہ کے مشہور استاد ہیں' کا بیان ہے کہ مکہ مکرمہ میں حضرت عبداللہ بن زبیر بڑائی بائد آواز سے آمین کہتے اور وہ لوگ بھی بلند آواز سے آمین کہتے جو انکے پیچھے تھے یہاں تک کہ مسجد گونج اشختی۔ امام بخاری نے اسے مطلقا روایت کیا ہے۔ ابن ابی شیبہ' عبدالرزاق اور مند الثافعی وغیرہ میں یہ صبح سند سے مروی ہے۔

حضرت معاذین جبل برناتر راوی بین که رسول الله طوّلیتا نے فرمایا "یبود مسلمانوں سے تین باتوں کی بنا پر حسد کرتے بین سلام کے جواب پر صفوں کی در تی اور امام کے پیچھے آبین کئے پر۔" امام طبرانی نے الاوسط میں اسے بیان کیا ہے اور علامہ بیٹی نے اس کی سند کو حسن قرار دیا ہے اس طرح سنن ابن ماجہ میں حضرت عائشہ شسے مروی ہے کہ آنخضرت ساتی کیا نے فرمایا "یبود تمہارے ساتھ کسی چیز پر اتا حسد نہیں میں حضرت عائشہ شسے مروی ہے کہ آنخضرت ساتی ہیں۔" امام منذری رطقیہ نے اس کی سند کو صبح قرار دیا ہے۔ یہ کرتے جتنا سلام اور آبین پر حسد کرتے ہیں۔" امام منذری رطقیہ نے اس کی سند کو صبح قرار دیا ہے۔ یہ اور اس نوعیت کی دیگر احادیث کی بنا پر امام شافعی رطقیہ ' امام احمد رطقیہ وغیرہ فرماتے ہیں کہ نماز میں جب امام سورہ فاتحہ ختم کرے تو امام و مقتدی کو بلند آواز سے آبین کہنی چاہئے اور علائے احناف کے مقتدر علماء نے بھی اس حقیقت کو تسلیم کیا ہے۔

امام ابن ہمام حنی رطیعے نے فتح القدیر شرح ہدایہ میں متوسط درجہ کی آواز سے آمین کہنے کو پند فرمایا ہے۔ مدارج النبوة اور انسعة اللمعات میں شخ عبدالحق محدث وہلوی نے کما ہے کہ رسول الله طالعیا ہمری نمازوں میں بلند آواز سے آمین کہتے اور مقتری بھی آپ کی موافقت کرتے اور جرآ آمین کہنے کی احادیث زیادہ اور بست صحیح آئی ہیں۔ حضرت شاہ اساعیل شہید رطانی نے بھی تندویر العینیون میں کما ہے کہ جرآ آمین کہنے کی احادیث اکثر اور واضح ہیں اور التعلیق المجد میں مولانا عبدالحی لکھنؤی لکھتے ہیں کہ انسان کی بات تو یمی ہے کہ آمین زور سے کمنا ولیل کی روشنی میں قوی ہے اور یمی بات انہوں نے انسان کی بات انہوں نے دالی سام نے والی روایات کا مقابلہ نہیں کر سکتیں "۔ اس اظہار حقیقت کے بعد ہم روایات معیف ہیں جو جرآ آمین کمنے والی روایات کا مقابلہ نہیں کر سکتیں "۔ اس اظہار حقیقت کے بعد ہم مزید کی بات کی ضورت محسوس نہیں کرتے۔

(۲۲۳) وَعَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي حَفْرت عَبِدَاللهُ بِن اَبِي اوْ فَى بَىٰ اَللهُ عَنْ اللهِ اوْ فَى بَىٰ اللهِ عَنْهُ قَالَ: ايك آدمى نبى الله الله كل خدمت ميں حاضر ہوا اور جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ فَقَالَ: إِنِّي عَرْضَ كياكه مِن قرآن مِن سے پجھ بھى ياد نہيں ركھ

سکتا۔ للذا مجھے کوئی ایس چیز سکھا دیں جو (میری نماز لاَ أَسْتَطِيْعُ أَنْ آخُذَ مِنَ القُرْآنِ کے لئے) اس کی جگہ کافی ہو جائے۔ فرمایا " شَيْئاً، فَعَلَّمْنِي مَا يُجْزِئُنِي مِنْهُ، فَقَالَ: «قُلْ: سُبْحَانَ اللهِ، وَالحَمْدُ سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله لِلَّهِ، وَلاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، والله اكبر ولاحول ولاقوه الابالله العلى وَلاَ حَوْلَ وَلاَ قُوَّةَ إِلاَّ بِاللهِ الْعَلِيِّ العظيم يڑھ ليا كرو۔ " الحديث (اس روايت كو احمر' العَظِيمِ » الحَدِيْثَ. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ ابن حبان اور دار قطنی وَالنَّسَائِئُ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَّانَ وَالدَّارَقُظٰنِيُّ اور حاکم نے صحیح قرار دیا ہے)

وَالحَاكِمُ.

لغوى تشريح: ﴿ فعلمني ﴾ تعليم سے امركا صيغه بے ﴿ ما يبجزئني ﴾ زاء كے بعد حمزه بے معنى میں جو میرے لئے کافی موجائے ﴿ منه ﴾ قرآن کے بدلہ میں ﴿ الحول ﴾ قدرت اور حیله-

حاصل کلام: اس مدیث سے فابت ہوا کہ اگر کسی کو قرآن پاک میں سے پچھ بھی نہیں آتا تو مجبوری کی صورت میں یہ کلمات بڑھنے سے نماز ہو جائے گی۔ اس روایت سے اگر کوئی یہ استدلال کرے کہ سورہ فاتحہ نماز میں فرض نہیں ہے تو یہ سینہ زوری ہے ورنہ کماں مجبوری کی حالت اور کہاں غیر مجبوری۔ یہ آدمی تو معدور تھا اس لئے معدوری کے دور ہونے تک اسے متبادل راستہ بتلایا گیا ہے۔ معدور کیلئے شریعت مطمرہ نے بمرصورت رعایت ملحوظ رکھی ہے۔ عارضی رعایت سے احکام میں تغیرو تبدل نہیں ہو جاتا۔ ایک معذور آدمی اگریہ کیے کہ میں وضو نہیں کر سکتا اور کہا جائے کہ بھئ پھرتم تیم کر لو تو کیا اس کا بیہ مطلب لینا صحیح ہوگا کہ اب وضو فرض ہی نہیں رہا ایسا کوئی بھی نہیں جو اس کا قائل ہو کہ عدم استطاعت وضو کی صورت میں تیم کا مشورہ وضو کی فرضیت ساقط کر دے گا۔ اس لئے مجبوری کی صورت میں اگر ان کلمات کے روسے کا محم دیا تو اس سے فاتحہ کی فرضیت کیے ساقط ہوگئ؟

راوی حدیث : ﴿ عبدالله بن ابى اوفى بن الله الله الله عند الله عمد الله عاديد بـ ان ك والدكانام علقمہ بن حارث اسلمی ہے۔ خود بھی شرف محابیت سے سر فراز اور باپ بھی (باپ بیٹا دونوں سحابی) صلح حدیبیہ اور خیبر میں شریک ہوئے اور بعد والے غزوات میں بھی حصہ لیا۔ نبی کریم طابیا کی وفات کے بعد کوفہ کی طرف منتقل ہوگئے۔ ۸۷ھ میں وفات پائی۔ کوفہ میں وفات پانے والے صحابہ کرام " میں سب سے آخر میں وفات پانے والے محالی ہیں۔ ان کی بینائی جاتی رہی تھی۔

(۲۲۶) وَعَنْ أَبِيْ قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ خَفْرِتَ ابوقَادِه بْنَاتِّدَ ہے مروی ہے کہ رسول اللّٰہ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ عِي اللهِ عَلَيْهِ مِمين مَمَازِيرُهاتِ مِنْ قَرَرُاور عصرى بهلى دو يُصَلِّي بِنَا فَيَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالعَصْرِ رَكْعَتُول مِنْ سُوره ۖ فَاتَّمَهُ اور دو سُورتين يرْحِتْ شح فِي الرَّكْعَتَيْنِ ٱلْأُوْلَيَيْنِ بِفَاتِحَةِ اور بَهِي جميل كُونَي آيت سَا بَهِي ديت تَقد بِيلَي

الكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ، وَيُسْمِعُنَا الآيَةَ ركعت بهى لمِي كرتے شے اور آخرى دونوں ركعتوں أَحْيَاناً، وَيُطَوِّلُ ٱلرَّحْعَةَ الأُولٰى، مِن صرف فاتحة الكَّابِ پڑھتے تھے۔ (بخارى دملم) وَيَقْرَأُ فِي الأُخْرَيَيْنِ بِفَاتِحَةِ

الكِتَابِ. مُتَّفَقُ عَلَيْهِ

لغوى تشريح: ﴿ بفاتحه الكتاب ﴾ لينى فاتح الكتاب (سورة فاتحه) برركعت مين يرصح سے ﴿ وسودتين ﴾ برايك ركعت مين يرصح سے وسودتين ﴾ برايك ركعت مين ايك سورة پرصح و يسمعنا ﴾ اساع سے ماخوذ ہے ، بمين ساتے سے ﴿ احيانا ﴾ حين كى جمع ہے ، بيا اوقت ، بعض اوقات ﴿ يطول ﴾ تطويل لينى باب تفعيل ع سے وطول دينا لمباكرنا۔

حاصل کلام: اس حدیث سے چند مسائل پر روشنی پڑتی ہے۔ ایک تو یہ کہ ظہراور عصر کی نمازوں میں قرائت بالاتفاق سری (خاموثی سے) ہے۔ جری نہیں۔ تو پھر بعض او قات کوئی آیت سانے کی کیا حکمت اور وجہ ہے۔ اس میں حکمت یہ معلوم ہوتی ہے کہ نمازیوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ آپ اس وقت قرآن مجید ہی کاکوئی حصہ تلاوت فرما رہے ہیں دو سراکوئی ذکریا دعا نہیں پڑھ رہے۔ دو سرے یہ کہ اس کا بھی نمازیوں کو علم ہو جائے کہ اس نماز میں فلاں سورت پڑھی جا رہی ہے۔

ایک مسئلہ یہ بھی اس حدیث سے مترشح ہوتا ہے کہ پہلی رکعت میں قرآت ذرا نبتا کمی اور دو سری میں چھوٹی ہونی چاہئے۔ ائمہ ہلانہ امام احمد رطیقہ امام شافعی رطیقہ اور امام مالک رطیقہ کے ساتھ امام محمد رطیقہ اور ابویوسف رطیقہ کے نزدیک دونوں رکعتوں میں قرآت مساوی ہونی چاہئے۔ ظہر عصر اور فجر میں تو پہلی رکعت کا لمبا ہونانص سے ثابت ہے باقی دو کو اننی پر قیاس مساوی ہونی چاہئے۔ ظہر عصر اور فجر میں تو پہلی رکعت سے معلوم ہوتی ہے کہ لوگ پہلی رکعت میں شامل ہو جائیں۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ پچھلی دو رکعتوں میں صرف الحمد کے سوا اور پچھ نہ پڑھے۔ لین بعض احادیث سے بچھلی رکعتوں میں قرآت کرنا بھی فابت ہے۔ اس لئے آخری دو رکعتوں میں فاتحہ سے داک مسئلہ یہ بھی اخذ ہوتا ہے کہ میں فاتحہ سے زائد نہ بھی قراء ہت پڑھے سے بیدہ سمو لازم نہیں آتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ میں نمازوں میں کی آیت کا بلند آواز سے پڑھنے سے سجدہ سمو لازم نہیں آتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ایسا فعل آپ سے ایک مرتبہ ہی عمل میں نہیں آیا بلکہ متعدد بار ایبا ہوا ہے۔

(۲۲۵) وَعَنْ أَبِيْ سَعِيْدِ الخُدْرِيِّ حَفْرت الوسعيد خدری بن الله وايت كرتے ہیں كه رَضِيَ اللّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كُنَّا ہم ظهراور عصر میں ہی اللّه الله كا اندازه لگایا اندازه لگایا نَحْزُرُ قِیَامَ رَسُولِ اللهِ ﷺ فِي الظَّهْرِ كُرتے تھے (كه آپ دونوں ركعتوں میں كتا قیام وَالْعَصْدِ، فَحَزَرْنَا قِیبَامَهُ فِي فَرَاتِ تَسِي ہم نے اندازہ لگایا كه آپ ظهر كی پہلی اللّه عَشَيْنِ اللّهُ وَلَيْنِ مِنَ ٱلظَّهْرِ قَدْرَ دونوں ركعتوں میں اتناقیام فراتے جتنی دير میں سورہ اللّه وُلِيْنِ مِنَ ٱلظَّهْرِ قَدْرَ دونوں ركعتوں میں اتناقیام فراتے جتنی دیر میں سورہ اللّه وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّه اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الل

﴿الم نسزيل﴾ السجدة وفي الم السجدة كى تلاوت كى جاسكے اور آثرى دونول الأخريّيْن قدر النّصف مِنْ ذَلِكَ ركعتوں ميں پہلى دونوں سے نصف كى برابر اور عصر وفي الأوليّيْن مِنَ العَصْو، عَلَى كى پہلى دونوں ركعتوں ميں ظهركى آثرى دونوں مَنْ فَدْرِ الأُخْرَيَيْن مِنَ النّصْف مِنْ ذَلِكَ ، ركعتوں كے برابر اور عصركى آثرى دونوں ميں عصر وَالأُخْرَيَيْن عَلَى النّصْف مِنْ ذَلِكَ ، كى پہلى دو ركعتوں سے نصف (ملم)

لغوى تشریح: ﴿ نحود ﴾ باب نصر ينصر تخينه لگات. قياس كرت اندازه لگات ﴿ قدر الم تنزيل السجدة ﴾ يعني فاتح ك بعد اس سورة كى مقدار ك برابر قرآت فرمات اس سه معلوم بوا كه ظهر كى بهلى اور دو سرى ركعت ميس قرآت برابر بوتى تقى - يه بات بهلى ندكور حديث ك خلاف ب اس او قات ك مختلف بون بر محمول كيا جائ گا كه بهى برابر بره او رابهى بهلى ركعت برى اور دو سرى جهوئى بوتى تقى يا پهر يه كما جائ گا كه بهلى ركعت ميس چونكه دعائ افتتاح اور تعوذ زاكد بره ع جات جي اس طرح دونول احاديث ميل تطابق پيدا بو جائ گا اور اختلاف باتى نميس رب گا- ﴿ وفى الاحريب فلادر النصف ﴾ يعني نصف مقدار ﴿ من ذلك ﴾ يعني بهلى دو ركعتول كى طوالت سے كم ـ

حاصل کلام: اس حدیث سے ظہر و عصر کی نمازوں میں رسول الله طاق کی مقدار قرات کا اندازہ معلوم ہوتا ہے۔ نیز یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ پچھلی دو رکعتوں میں بھی سور ، فاتحہ کے بعد کوئی دوسری آیت پڑھنا مسنون ہے ، للذا نمازی اگر آخری دونوں رکعتوں میں فاتحہ کے ساتھ دوسری آیات بھی پڑھ لے تو اس کی اجازت ہے اور نہ پڑھے تب بھی گنجائش ہے۔

(۲۲۲) وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَادٍ حضرت سلمان بن يبار رطفیہ نے بيان كيا كه فلال قال: كَانَ فُلاَنٌ يُطِيْلُ الأُوْلَيَيْنِ مِنَ صاحب ظهرى پهلى دو ركعتيں لمبى كرتے بيں (ان ميں الظُهْ وَيُحَفِّفُ العَصْرَ وَيَقْرَأُ فِي قرات لمبى كرتے بيں) اور نماز عصر ميں تخفيف كرتے المَغْدِب بِقِصَادِ المُفَصَّل ، وَفِي بين اور نماز مغرب ميں قصار مفصل (چھوئي سورتين) المحقوب بوسطه ، وَفِي الصَّبْح ، اور عشاء ميں اوساط مفصل اور صحى كى نماز ميں طوال المحقوق الله ، فقال أَبُو هُرَيْرة وَ رَضِي اللَّهُ مفصل برحت بين و ابو بريره والله عن كما مين نے بطواله ، عَنهُ: مَا صَلَيْتُ وَرَآءَ أَحَدِ كسى كى امامت مين اس سے زيادہ نبى كريم طالح كا ميں نے أَشْبَهَ صَلاَة بِرسُول الله عَنهُ مِنْ نماز سے مثابہ نماز نهيں برحى درائى نے اسے صحح المشبة صَلاَة بِرسُول الله عَنه مِن نماز سے مثابہ نماز نهيں برحى درائى نے اسے صحح المذا المؤجه الشائي بِإِنْنَادِ صَحِيْح ،

لغوى تشريح: ﴿ كان فلان ﴾ ب مراد اميرمدينه عمرو بن سلمه بين اور بعض نے كما ب كه اس ب عمر

بن عبدالعزیز روانظ مراد بین گریہ صحیح نہیں اس لئے کہ عمر بن عبدالعزیز روانظ کی تو ولادت ہی حضرت ابو ہریرہ رفانش کی وفات کے بعد ہوئی ہے ﴿ بخفف العصر ﴾ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ تخفیف ظہر کے اعتبار سے عصر کی سب رکعتوں میں ہے ﴿ بقصاد المصف ل ﴾ قصاد میں قاف پر کسرہ قصیرہ کی جمع ہو اور مفسل جس کے درمیان میں فاصلہ زیادہ ہو۔ یاد رہے کہ قرآن کا آخری حصہ جن چھوئی چھوٹی سورتوں پر مشمل ہے اس کا نام مفصل ہے۔ کیونکہ اس حصہ کی سورت چھوٹی ہے اور ہر سورت کی نوعیت سے کہ بھیے گفتگو میں فاصلہ ہوتا ہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ مفصل کمال سے شروع ہوتی ہیں۔ سے کہ بھیے گفتگو میں فاصلہ ہوتا ہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ مفصل کمال سے شروع ہوتی ہیں۔ مشہور تو کہی ہے کہ اس کا آغاز سورة الحجرات سے ہوتا ہے اور یہ بھی رائے ہے کہ دو سری کی سورت سے اس کی ابتدا ہوتی ہے اور اس کی انتہا آخر قرآن تک ہے۔ پھر مفصل کی تین اقسام ہیں۔ طوال مفصل اور قصار مفصل اور قصار مفصل۔ پس طوال مفصل سورہ حجرات سے شروع ہو کر سورہ بردج تک اور اوساط مفصل سورہ بروج سے کہ افران پاک کے افران منصل کہ تیف قصار مفصل کہ کا تھار مفصل کہ کاتی ہیں۔

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورہ جرات سے لے کر اختتام قرآن مجید تک مفسلات کہ اللہ اللہ عشاء کہ ملاتی ہیں۔ مفسلات کی تین اقسام ہیں جیسا کہ اوپر ذکر ہوا۔ صبح کی نماز میں طوال مفصل اور نماز عشاء میں اوساط مفصل اور مغرب کی نماز میں قصار مفصل سورتوں کا پڑھنا مسنون ہے۔

راوی حدیث: ﴿ سلیمان بن یسار رطالتی ﴾ ان کی کنیت ابوایوب تھی۔ یساد ''یاء'' پر فتہ ہے۔ کبار تابعین میں سے ہیں۔ فقہائے سبعہ میں ان کا شار ہو تا ہے۔ برے عابد اور فقیہہ تھے۔ بہت برے مرتبہ کے عالم تھے۔ بہ شار احادیث ان سے مروی ہیں۔ حضرت ام المومنین میونہ رُیُ اُنٹا کے آزاد کروہ غلام تھے۔ کا حاص میں ۲۰ سال کی عمر میں وفات پائی۔

(۲۲۷) وَعَنْ جُبَيْرِ بْن ِ مُطْعِم حفرت جبير بن مطعم والتو روايت كرتے بيں كه ميں رضي اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ نے نبى كريم ماليَّكِم كو نماز مغرب ميں سورة طور پڑھتے رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي المَغْرِبِ ساہے۔ (بخاری ومسلم)

بِالطُّورِ. مُثَّفَقٌ عَلَيْهِ.

لغوى تشريح: ﴿ بالطور ﴾ لعنى سورة طور نماز مغرب مين راعة ساب-

حاصل كلام: عام معمول تو آنحضور ملتي كما كى تھا كه مغرب ميں قصار مفصل پڑھتے تھے جيسا كه اوپر ذكر ہوا ہے گر بعض او قات كمى سورت بھى پڑھتے تھے۔ جيسا كه اس حديث ميں سورة طور پڑھنا ثابت ہوا۔ بعض روايات ميں المه شن صافات 'اور حم الدخان كا نماز مغرب ميں پڑھنا بھى ثابت ہے اور آپ كے عمل سے يہ بھى ثابت ہے كہ آپ نے سفر كے دوران صبح كى فرض نماز ميں صرف معوذ تين كى تلاوت كى۔ بسرطال عام معمول وہى تھا جو اوپر فذكور ہوا البتہ كھى بھى اس كے ظاف بھى جائز ہے۔

لغوى تشريح: ﴿ يديم ذلك ﴾ ادامه على ماخوذ ب- مطلب بير ب كه جعد ك روز صبح كى نماز مين ان سورتول كو بيشد رج-

حاصل کلام: ان سورتوں کا الزام کیوں کرتے تھے؟ شخ الاسلام ابن تیمید رواللہ فرماتے ہیں کہ اس کی مسلحت و حکمت یہ سمجھ میں آتی ہے کہ ان سورتوں میں تخلیق آدم ' روز قیامت بندوں کا میدان محشر میں جمع ہونا فہ کور ہے اور احادیث میں فہ کور ہے کہ قیامت بھی جعہ کے روز قائم ہوگی غالبائی مناسبت کو ملحظ موسے آنجناب ملٹھیا جعہ کے روز ان کا الزام فرماتے تھے۔ اس لئے جعہ کے روز صبح کی فرض نماز میں ان دونوں کو پڑھنا مسنون ہے۔ جن سورتوں کو نبی کریم ملٹھیا نے کسی نماز میں بلالتزام پڑھا ہو ہمارے لئے اعتمال امراور تعمیل عمل کرتے ہوئے ان سورتوں کو انمی نمازوں میں پڑھنا افضال اور مسنون ہے۔ اس کا میہ مطلب ہرگز نہیں کہ کوئی دو سمری سورت نہیں پڑھی جا سکتی۔ مگراتباع سنت کا تقاضا ہے کہ انہی سورتوں کو پڑھا جائے جو رسول اللہ ملٹھیا نے پڑھی ہیں اور آج بھراللہ علائے المحدیث اس کی پابندی کرتے ہیں۔

اللَّهُ حضرت حذیفه را رایت کرتے ہیں کہ میں نے النَّبِی نی کریم طاقی کے ساتھ نماز پڑھی جب الی آیت والن قف گررتی جس میں رحمت اللی کا ذکر ہوتا تو آپ وہاں الله وقف فرما کر رحمت طلب فرماتے اور جب آیت الله عذاب گررتی تو وہاں ذرا وقفہ فرما کر اس سے پناہ مانگتے۔ (اے احمر) ابوداؤد' ترذی' نسائی اور ابن ماجہ پانچوں مانگتے۔ (اے احمر) ابوداؤد' ترذی' نسائی اور ابن ماجہ پانچوں

(٢٢٩) وَعَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ وَعَلْ خَذَيْفَةً رَحْمَةٍ إِلاَّ وَقَفَ عِنْدَهَا يَسْأَلُ، وَلاَ آيَةُ عَذَابٍ إِلاَّ عَنْدَهَا يَسْأَلُ، وَلاَ آيَةُ عَذَابٍ إِلاَّ تَعَوَّذَ مِنْهَا. أَخْرَجَهُ الخَسْةُ وَحَسَّنُهُ التَّرْبِذِئِ.

نے روایت کیا ہے اور ترفری نے اسے حسن قرار دیا ہے)

لغوی تشریح: ﴿ وقف ﴾ رک جاتے قرآت سے وقفہ فرماکر۔ ﴿ يسال ﴾ الله کی رحمت طلب فرماتے۔ حاصل کلام: بيہ عمل غالبا آپ کا نماز تبجد میں ہو تا تھا۔ چنانچہ مند احمد اور ابن ماجہ میں عبدالرحمٰن بن نماز کے احکام ______ میں اور کے احکام _____ میں اور کے احکام ____ 203

ابی لیلی عن ابیہ سے روایت ہے کہ ایسا آپ نقل نماز میں کرتے تھے۔ اس طرح مند احمد میں حضرت عائشہ رہے تھا اور ابوداؤد اور نسائی میں حضرت عوف بن مالک روائش کی روایت سے معلوم ہو تا ہے کہ بید عمل تجد کی نماز میں تھا اور اگر کوئی بید عمل فرض نماز میں بھی کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں بالخصوص جبکہ وہ اکیلا فرض نماز پڑھ رہا ہو کیونکہ ایسی صورت میں وہ کسی کو مشقت میں مبتلا نہیں کرتا۔ (سبل السلام)

این مرا پر مار پر این می این عوارت ین و صف ین برا ین برا مرا برا مرا برا مرا برا که است که رسول الله تعالی عنه ما قال: قال رضی حضرت ابن عباس بی شار روایت کرت بین که رسول الله الله تعالی عنه ما قال: قال رسول الله الله الله تعالی عنه کیا گیا ہے۔ المذا رکوع الله تعالی و الله قال و الله قال الله تعالی میں قرآن پڑھنے سے منع کیا گیا ہے۔ المذا رکوع الله و الله قال و ساجدا، فأمًا میں اپنے مالک و پروردگار کی عظمت بیان کرو اور الله تحوی فقط فیو الرب ، وأمًا سجدہ میں دعا مائلنے کی کوشش کرو۔ یہ اس لائن ہے الله بحود فاجتهد و الله عام، فقین کہ تہاری دعا قبول کرلی جائے۔ "(مسلم) الله بحود فاجتهد و الله عنه، رواه منابة.

لغوى تشريح: ﴿ فقمن ﴾ اس مين "فا" جزاء كيلة ہے۔ قمن مين "قاف" بر فتح اور ميم كے ينچ كرو يعنى اس كى مستق ہے۔ اس لاكق ہے۔

حاصل کلام: نماز کے مختلف ارکان ہیں۔ ان میں سے ہرایک کی ہیئت الگ الگ ہے۔ ہرایک کے حسب عال اذکار مقرر ہیں اور سنت سے ثابت ہیں۔ نبی کریم طابع اور تعلقت قرآن رکوع و تجود میں ممنوع قرار دی ہے۔ اس کی جگہ آپ نے رکوع میں عظمت رب یعنی سبحان رہی العظیم اور تجدہ میں دعا کرنے کی تلقین فرمائی ہے۔ بعض محدثین اور امام احمد رطابع کے نزدیک رکوع میں تعظیم رب اور سجدہ میں دعا کرنا واجب ہے البتہ جمہور علماء نے متحب قرار دیا ہے۔ سجدہ قبولیت دعا کا ایک اہم ترین مقام ہے۔ اس لئے اس میں دعا کی تخیب دی ہے۔ خود بھی سجدہ میں مختلف دعائیں کرتے تھے۔ ان میں سے ایک دعا آپ نے اس میں دعا کی تربی ہے۔

لغوى تشريح: ﴿ وبحمدك ﴾ اس مين "واؤ" عطف كيليح بي مين تيرى باكى بيان كريا مول اور تيرى

حمد و توصیف میں محو ہوتا ہوں اور اس کا بھی اختمال ہے کہ ''واؤ'' حالیہ ہو۔ اس صورت میں معنی ہیہ ہوں گے کہ تیری پاکی بیان کرتا ہوں اس حال میں کہ میں تیری حمد و ثنا میں محو ہونے والا ہوں۔ رکوع و جود کیلئے متعدد اذکار اور وعائیں حضور ملٹھیے ہے فابت ہیں۔ نمازی ان میں سے جے چاہے منتخب کر سکتا ہے۔ حاصل کلام: یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ رکوع میں (سبحان رہی المعظیم) اور مجدہ میں (سبحان رہی الاعلی) کے علاوہ فہ کورہ بالا دعا بھی پڑھی جا سمتی ہے بلکہ حضرت عائشہ بڑھ نے مروی ہے کہ رافا جاء نصر الله والفتح) نازل ہونے کے بعد آپ بیشہ رکوع و جود میں یہ دعا پڑھ تھے۔ نمازی ان مسنونہ دعاؤں میں سے وقا فوقا جے چاہے پڑھ سکتا ہے۔

حضرت ابو ہررہ مناتش سے مروی ہے کہ رسول اللہ (٢٣٢) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ ما في جب نماز كيليح كورے موتے تو الله اكبوكت يكر تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ إِذَا جب رکوع کیلئے جاتے تو اس وقت اللہ اکبر کہتے۔ پھر قَامَ إِلَى الصَّلاَةِ يُكَبِّرُ حِيْنَ يَقُوْمُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِيْنَ يَرْكَعُ، ثُمَّ يَقُولُ: سَمِعَ ركوع سے المحت وقت سمع الله لمن حمده کتے ہوئے کھڑے ہو جاتے اور پھرجب رکوع سے اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، حِيْنَ يَرْفَعُ صُلْبَهُ مِنَ الرُّكُوعِ ، ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ. سيدهم كورك مو جاتے تو ربنا و لك الحمد کتے۔ پھر سجدے میں جاتے وقت تکبیر کمہ کر سجدے رَبَّنَا وَلَكَ ٱلْحَمْدُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِيْنَ يَهْوِي سَاجِداً، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِيْنَ يَرْفَعُ كيلئے جھكتے پھر سحدے سے اٹھتے ہوئے اللہ اكبر كہتے پھر سجدے میں جاتے تو اللہ اکبر کہتے پھر سجدے سے رَأْسَهُ، ثُمَّ يُكبِّرُ حِيْنَ يَسْجُدُ. ثُمَّ يُكَبِّرُ حِيْنَ يَرْفَعُ، ثُمَّ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي سراٹھاتے ہوئے اللہ اکبر کہتے بھرساری نماز ہیں اس طرح کرتے جاتے تھے۔ پھر جب دو سری رکعت کی الصَّلاَةِ كُلِّهَا، وَيُكَبِّرُ حِيْنَ يَقُوْمُ مِنَ (محمیل) کے بعد تشمد بڑھ کر اٹھتے تو بھی اللہ اکبر الثُّنْتَيْنِ بَعْدَ الجُلُوسِ. مُثَّفَقٌ عَلَيْهِ. کہتے۔ (بخاری ومسلم)

لغوى تشريخ: ﴿ ربنا لك الحمد ﴾ بعض روايات مين ﴿ ربنا ولك الحمد ﴾ بهى مروى به ينى «لك" به يهل "واوّ" كو جب ثابت ركيس ك "لك" به يهل "واوّ" كو جب ثابت ركيس ك الل صورت مين تو محذوف ير عطف بوگا ميس بم نے آپ كى اطاعت اور حمد و ستائش كى يا "واوّ" كو طلبه تسليم كيا جائے گا يا پھر اسے زائدہ قرار ويا جائے سارى صورتين ممكن بين بعض روايات مين اللهم ربنا لك الحمد بهى آيا ہے - ﴿ يهوى ﴾ باب ضرب يضرب سے هوى يهوى جمكنا اللهم و جانا اللهم ربنا لك الحمد بهى آيا ہے - ﴿ يهوى ﴾ باب ضرب يضرب سے هوى يهوى جمكنا الله عمد و جانا الله عمد و بينا وغيره -

حاصل کلام: نماز میں جو تعبیریں کی جاتی ہیں ان میں سے پہلی تعبیر کو تعبیر تحریمہ ' تعبیر افتتاح یا تعبیر

اولی کہتے ہیں جس کا مطلب ہے کہ اب نماز میں داخلہ کے بعد وہ سارے کام اور چیزیں حرام ہو گئیں جو نماز شروع کرنے سے پہلے حلال تھیں۔ باقی تحبیرات کو تحبیرات انقال کہتے ہیں یعنی ایک رکن نماز سے دو سرے رکن کی طرف منقل ہونے کی تحبیریں۔ پہلی تحبیر (تحبیر تحریم) تو فرض ہے اور باقی تحبیریں عند البعض واجب ہیں گر اکثر کے نزدیک مسنون ہیں۔ بنو امیہ کے دور میں بعض امراء بنی امیہ نے ان تحبیروں کو غیر اہم اور معمولی سمجھ کر چھوڑ دیا تھا گر اس دور کے صحابہ کرام وگوں کو ان کے مسنون ہونے کی تعلیم و یاد دھانی کراتے تھے' تا کہ لوگ سنت نبوی پر عمل پیرا رہیں اور سنت رسول اللہ ساتھیل مونے کی تعلیم و یاد دھانی کراتے تھے' تا کہ لوگ سنت نبوی پر عمل پیرا رہیں اور سنت رسول اللہ ساتھیل سنت رسول ساتھیل کو تعلیم و یاد نفیلت سے آگاہ رکھیں اور انکار سنت کے فتنہ سے بچانے کی ہر ممکن کو شش سنت رسول ساتھیل کی اہمیت و فضیلت سے آگاہ رکھیں اور انکار سنت کے فتنہ سے بچانے کی ہر ممکن کو شش کرتے رہیں۔

(٢٣٣) وَعَنْ أَبِيْ سَعِيْدٍ الخُدْرِيِّ حضرت ابوسعید خدری و خاتفہ سے مروی ہے کہ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كَانَ رسول الله ملتَّ يَلِم جب ركوع سے اپنا سراوپر اٹھاتے تو رَسُولُ اللهِ ﷺ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ اللهم ربنا لك .... الخ كت تحد (يعني) ا الرُّكُوعِ قَالَ: ﴿اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الله! ہمارے آقا و پروردگار تعریف صرف تیرے ہی لئے ہے اتن تعریف جس سے آسان و زمین بھر جائے الحَمْدُ مِلْءَ السَّموَاتِ وَالأَرْضِ، وَمِلْءَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ، أَهْلَ اور اس کے بعد ہر وہ چیز بھر جائے جے تو چاہے۔ الثَّنَاءِ وَالمَجْدِ، أَحَقُّ مَا قَالَ العَبْدُ -اے بزرگی اور تعریف کے مالک! تو اس کا زیادہ وَكُلُّنَا لَكَ عَبْدٌ - اللَّهُمَّ لاَ مَانِعَ لِمَا مستحق ہے جو کچھ بندہ کیے اور سبھی تیرے بندے أَعْطَيْتَ، وَلا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ، وَلاَ ہیں۔ اے اللہ! جو کچھ تو عطا فرمائے اسے کوئی رو کئے يَنْفَعُ ذَا الجَدِّ مِنْكَ الجَدُّ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ. والا نہیں اور جے تو ہی نہ دے اسے کوئی عطا کرنے والا نہیں اور کسی کو اس کی بزرگی اور بخت آپ کے عذاب کے مقابلے میں کوئی فائدہ نہیں دے سکتا۔

(مسلم)

لغوى تشريح: ﴿ مل السموات ﴾ "مل ، " ك من و منصوب بره سن تو يه مصدر موكا اور اگر مل ، و كم من قد يه مصدر موكا اور اگر مل ، و كم من و كم مر و كو مرفوع برخ ك صورت من يه مبتداء محذوف كى خبر موكى - ﴿ من شئى ﴾ "ما شئت" كا بيان ہے - يعنى جو كھ بھى تو چاہے - ﴿ بعد ﴾ مسنى على الصم اس ك بعد مضاف اليه محذوف موتا ہے ، مطلب يه موكا كه آنانول اور زمين بحركى حمد و ثنا ك بعد - ﴿ اهل الشناء والمجد ﴾ اگر اهل ك لام يرضم بره صير تواس صورت ميں يه مبتداء محذوف كى خبر بن كا الشناء والمحد ﴾ اگر اهل ك لام يرضم بره صير تواس صورت ميں يه مبتداء محذوف كى خبر بن كا ـ

یعنی اے بزرگی اور تعریف کے مالک! اور حرف نداء کے محذوف ماننے کی صورت میں اے منصوب بھی پڑھا گیا ہے اور "ثناء" کے معنی زبان سے کسی کی تعریف کرنا ﴿ والمصحد ﴾ عظمت و بزرگ ۔ ﴿ احق ما فال المعبد ﴾ احق کے قاف پر رفع اور ما موصولہ کی طرف مضاف ہے اور مبتداء محذوف کی خبرواقع ہو رہا ہے اور یہ بھی رہا ہے اور وہ ہے رہنا لک المحصد کا قول۔ بندے کے اقوال کا وہ زیادہ استحقاق رکھتا ہے اور یہ بھی امکان ہے کہ یہ ﴿ المله ہم لا مانع ﴾ خبر کا مبتداء ہو اور اس کا یہ قول کہ "جم سب تیرے بندے ہیں" مبتداء اور خبر کے درمیان بطور جملہ معترضہ آیا ہو۔ لیکن پہلی تاویل زیادہ مناسب ہے۔ ﴿ ذاالمجد ﴾ مساحب بزرگ ۔ اس صورت میں کہ جد کی جیم پر فتح پڑھا جائے تو اس کا معنی ہوگا۔ نصیبہ ۔ وافر حصہ استعنی ۔ عظمت و غلبہ ۔ ﴿ مسک ﴾ تیرے مؤاخذہ اور گرفت سے یا یہ معنی کہ تیرے ہاں جو پکڑ اور استعنی ۔ عظمت و غلبہ ۔ ﴿ مسک ﴾ تیرے مؤاخذہ اور گرفت سے یا یہ معنی کہ تیرے ہاں جو پکڑ اور مواخذہ ہے ﴿ المجد ﴾ دال پر رفع ہونے کی صورت میں فاعل ہے قول ﴿ لا یسف ع ﴾ کا ۔ یعنی کسی مالدار آدی کو اس کی بزرگ اور گرفت مواخذہ سے بیا کہ درگ اور گرفت مواخذہ سے بیا تیری پکڑ اور گرفت مواخذہ سے بیا میں عتی کی بال وہ کی خاتمی ہوگا۔ نمیں عتی کی بیر می معل صالح ہی وہاں نفع دے گا۔

حاصل کلام: یہ حدیث اس پر دلیل و جبت ہے کہ قومہ کی حالت میں یہ دعا پڑھنا مسنون و مشروع ہے۔ جن حضرات نے اس دعا کو نقل نماز کے ساتھ مخصوص کیا ہے ان کے پاس اس کی کوئی دلیل نہیں۔ صرف اپنے ذہن کی بات ہے۔ مسلم میں براء بن عازب راللہ کی روایت اس خیال کی تردید کیلئے کافی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ فرض نماز میں اس کا پڑھنا ثابت ہے۔ نیز اس دعا کے اس جملہ "ولا پنفع ذاالجد منک البجد" ہے واضح ہو تا ہے کہ کائنات کے مالک و خالق کے پاس محض دنیوی جاہ و جلال اور عظمت وبررگی کچھ بھی کام نہ دے گی اور نہ کسی حسب و نسب کا امتیاز کچھ فائدہ مند ثابت ہوگا وہاں تو عمل صالح کی قدر و قیمت ہوگی اور بس۔ کسی کاعالی نسب ہونا' بزرگوں کی اولاد ہونا' کسی معروف و مشہور خاندان سے متعلق ہونا عذاب اللی سے نہیں چھڑا سکا۔ اگر ایسا ہو تا تو نوح علیہ السلام کابیٹا ، حضرت ابراہیم علیہ السلام کا باپ اور نبی آخر الزمال ( ﷺ) کے حقیق چیا ابوطالب عماب اللی اور عذاب اللی کا شکار نہ ہوتے۔ آنحضور الله يا فواي خاندان والول كو بلاكر صاف طور يركمه دياكه عمل صالح كرو ورند الله ك عذاب سے بجنا مشكل اور اين لخت جكر حفرت فاطمه ري أيا ساف فرما ديا تهاكه "دبيني بي من تحقيه عذاب اللي سے مركز نهیں بچا سکتاً، محمنی اور خوش فنمی میں نہ رہ جانا کہ میں نبی آخر الزماں ( ساتیاہیم ) کی گفت جگر ہوں۔ محض میری بیٹی ہونا تحقیے اللہ تعالیٰ کے عذاب کی گرفت اور پکڑ سے نہیں بچا سکتا۔ عمل صالح کیا کرو جو بجھے عذاب اللي سے بچا سکے" اولوالعزم پیفیرول اور خاص کر رسول آخر الزمان ملی یم جب این اولاد سے بیه فرما دیں تو اور کون ہے جو غرور نسب میں مبتلا ہو کر بھی کامیاب و کامران ہو جائے۔ نیز اس صدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قومہ میں صرف سیدھا کھڑا ہونا ہی کافی نہیں ہے بلکہ مسنون دعاؤں میں سے کوئی دعامثلاً بیہ ہی دعا پڑھنی جائے۔ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

لغوى تشريح: ﴿ امرت ﴾ ميغنه مجمول - تحم صادر فرمانے والا الله تعالى ہے - ﴿ اعظم ﴾ ظاء پر ضمه 'عظم كى جمع ہے اور اشارہ ناك كى جانب ہے دليل ہے اس كى كه پيشانی اصل ہے اور ناك اس كے تابع ہے - حديث ذكور اس پر دلالت كرتى ہے كه متذكرہ بالا سات اعضاء پر المصفے سجدہ كرنا واجب ہے اس لئے كه امروجوب كيلئے آتا ہے -

حاصل کلام: اس حدیث ہے معلوم ہوتا ہے کہ پیشانی اور ناک دونوں مل کر ایک عضو ہے اگر ان کو الگ عضو شار کیا جائے تو یہ آٹھ اعضاء بن جاتے ہیں اس لئے ان دونوں کو ایک عضو ہی شار کیا جانا چاہئے۔ امام مالک دولتیہ امام اور امام ابوحنیفہ دولتیہ کے دونوں شاگردان دشید امام ابولوسف دولتیہ اور امام محمد دولتیہ بھی اس کے قائل ہیں کہ صرف پیشانی یا صرف ناک ذمین پر رکھ کر سجدہ کرے تو یہ سجدہ ناتمام متصور ہوگا اور اسے سجدہ ہی شار نہیں کیا جائے گا۔ اس کے ناک ذمین پر رکھ کر سجدہ کرے تو یہ سجدہ ناتمام متصور ہوگا اور اسے سجدہ ہی شار نہیں کیا جائے گا۔ اس کے رکھا اور ایک ابوحنیفہ دولتیہ کی اس کے قائل ہیں ہوگا ایک اگر ذمین پر رکھا گیا تو سجدہ ہو جائے گا اور کسی فتم کا کوئی نقص نہیں رہے گا۔ لیکن ایک تو یہ اکثریت کے خلاف ہے کیونکہ سین امام اور دو مزید حفی امام ایک طرف اور امام ابو حنیفہ دولتیہ تنما ایک طرف۔ پھریہ فدکورہ بالا حدیث کے بھی خلاف ہے۔ اس لئے امام ابوحنیفہ دولتیہ کی دائے کرور ہے۔ ابن ابی شیبہ میں حضرت عکرمہ دولتی ہے مروی ہے کہ رسول اللہ ملتی ہی گا گر ر ایک ایسے نمازی پر ہوا جس کی ناک ذمین پر لگ نہیں رہی تھی۔ مروی ہے کہ رسول اللہ ملتی ہی پیشانی اور ناک ذمین پر نہ لئے اس کی تو نماز ہی نہیں ہوتی۔ " یعنی ناک اور پیشانی دونوں کا حالت سجدہ میں ذمین پر لگنا ضروری ہے۔ خلاصہ گفتگو یہ کہ سجدہ ساتوں اعضاء پر کیا جانا چور نہ جبدہ ساتوں اعضاء پر کیا جانا چور نہ سجدہ صحیح نہیں۔

(۲۳۵) وَعَنَ ابْنَ بُحَيْنَةَ رَضِيَ حَفرت ابن بحيد بن الله عَنهُ . أَنَّ النَّبِيَّ يَعَلَيْهُ كَانَ الله عَنهُ . أَنَّ النَّبِيِّ يَعَلَيْهُ كَانَ الله عَنهُ . أَنَّ النَّبِيِّ يَعَلِيْهُ كَانَ الله عَنهُ الله عَنهُ . أَنَّ النَّبِيِّ يَعَلِيْهُ كَانَ الله الله عَنهُ الله ووثول بازو الله يملوول سے الله وَا صَلَّى وَسَجَدَ، فَرَّجَ بَيْنَ يَدَيْهِ طالت مِن الله ووثول بازو الله بملوول سے الله حَتَّى يبدو بَيَاضُ إِبطَيْهِ . مُثَنَّ عَلَيْهِ . ركھ تھے ميں الله كل كه آپ كى بغلول كى سفيدى حَتَّى يبدو بَيَاضُ إِبطَيْهِ . مُثَنَّ عَلَيْهِ .

نماز کے احکام ________نماز کے احکام

## نظر آنے لگتی تھی۔ (بخاری ومسلم)

لغوی تشریح: ﴿ فرج ﴾ تفریح (باب تفعیل) سے ماخوذ ماضی کا صیغہ ہے۔ جس کے معنی دوری اور دونوں پیلوؤں کے درمیان کشادگی اور فراخی پیدا کرنا ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے یہ مسئلہ واضح ہو تا ہے کہ سجدہ کرتے وقت اپنی رانوں کو اپنے بازوؤں سے اتنا الگ رکھے کہ بغلوں کا اندرون بھی نمایاں ہو جائے۔ اس حدیث کی بناء پر امام طبری رسالتہ وغیرہ نے کہا ہے کہ نبی کریم ملتی کی بغلیں جسم اطهر کے دو سرے اعضاء کی طرح سفید تھیں۔ سیاہ نہ تھیں۔ یہ آپ کی دیگر خصوصیات و امتیازات کی طرح ایک خصوصیت ہے۔ اس خصوصیت کی تقریح طبری نے کتاب الاحکام کے باب الاستسقاء میں کی ہے کہ آپ کی بغلیں دو سروں کی طرح سیاہ نہ تھیں بلکہ سفید تھیں۔

راوی صدیث: ﴿ ابن بحید و الله علی الله و الله علی الله من الله بن القشب (قاف پر کسره دوشین " ساکن) الازدی یور بحیید تصغیر ان کی والده کا نام ہے۔ والده کے نام سے مشہور ہوئے ہیں ورنه والد کا نام مالک ہے۔ قدیم الاسلام ہیں۔ بوے زاہد شب زنده وار ' صائم النمار تھے۔ ونیا سے بوے بار مراب واقع جگہ وادی ریم میں ۵۴ھ اور ۵۸ھ کے درمیان وفات رفیت تھے۔ مین سے تمیں میل کے فاصلہ پر واقع جگہ وادی ریم میں ۵۴ھ اور ۵۸ھ کے درمیان وفات بائی۔

لغوى تشريح: ﴿ فضع ﴾ اس من "فاء" جزاء كيك ب اور ﴿ ضع ﴾ وضع س امركا صيغه ب منى اس ك يه موت ك منى اس كا صيغه ب منى

حاصل کلام: اس مدیث میں سجدہ کرتے وقت ہھیلیوں کو زمین پر رکھنے اور کمنیوں کو اوپر اٹھانے کا تھم ہے۔ البتہ ابوداؤد میں حضرت ابو ہریرہ بڑاٹھ سے مروی ہے کہ ایک روز صحابہ کرام شنے سجدہ کو لیے کرنے کی وجہ سے تھکاوٹ کا شکوہ کیا تو آپ نے انہیں کمنیوں کو گھٹنوں پر رکھ کر ذرا آرام لینے کی اجازت مرحمت فرہا دی۔ گریہ روایت سندا ضجح نہیں۔ بصورت دیگر یہ عذر پر تو محمول ہے۔ اکثر و بیشتر روایات میں کیی مذکور ہے کہ سجدہ میں آپ کی کمنیاں نہ زمین پر گئیں اور نہ ہی رانوں وغیرہ سے جس کی وجہ سے آپ کی بغلوں کی سفیدی نظر آتی۔ آپ کا یہ عمل امت کے ہر فرد کیلئے ہے خواہ مرد ہو یا عورت۔ آپ کا تھم بھی یہ ہے (صلوا کے ما دایت مونی اصلی) کہ "تم ای طرح نماز پڑھو جیسا تم مجھے نماز پڑھتے ہو۔" کی بھی صحیح و مرفوع روایت میں عورت کیلئے اس کے برعکس تھم فابت نہیں۔ راوی حدیث : ﴿ براء بن عاذب نیات ہے۔ باپ کا نام

عازب بن حارث بن عدی ہے۔ انصار کے قبیلہ اوس کے فرد تھے۔ باپ بھی شرف صحابیت سے بہرہ ور اور بیٹا بھی۔ غزوہ بدر کے موقع پر کم عمری کی وجہ سے شریک جہاد نہ ہو سکے۔ پہلا معر کہ جس میں انہوں نے شرکت کی وہ احد یا خندق دونوں میں کوئی ایک ہے۔ رے کو فتح کیا۔ جنگ جمل' جنگ صفین اور معر کہ نعروان میں حضرت علی رہاڑھ کے رفقاء میں سے تھے۔ کوفہ میں ۷سے میں فوت ہوئے۔

(۲۳۷) وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْدٍ حَفْرت واكل بن حجر بن الله عموى ہے كه في رضي اللّه تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ ملله مل جب ركوع ميں ہوتے تو اپني (باتھوں كي) كَانَ إِذَا رَكَعَ فَرَّجَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ، وَإِذَا الكليال كلي ركھتے اور جب سجدہ ميں ہوتے تو اپني سَجَدَ ضَمَّ أَصَابِعَهُ. رَوَاهُ السَائِحُهُ. (بِالْقُول كي) الكليال باہم الماليا كرتے تھے۔ (متدرك سَجَدَ ضَمَّ أَصَابِعَهُ. رَوَاهُ السَائِحُهُ.

حاكم)

لغوی تشریک: ﴿ صب اصابعه ﴾ اپن انگلیاں باہم ملا لیتے۔ یعنی اس طرح اپنی انگلیاں انھی کر کے ایک دو سرے سے ملاتے کہ ان کا رخ قبلہ کی طرف ہو جاتا۔

حاصل كلام: يه حديث بتاتى ہے كه ركوع و مجود ميں انگيوں كى كيفيت كيسى ہونى چاہئے؟ معلوم ہوا كه ركوع كى حالت ميں انگليوں كا باہم ضم كرنا اس ميں حالت مجده ميں انگليوں كا باہم ضم كرنا اس لئے ہے كه انگليوں كا رخ قبله كى طرف ہو جائے۔

(۲۳۸) وَعَنْ عَانِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفَرت عَانَشَه وَ اللَّهُ عَلَى بِي كَه مِن نَ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ رسول الله طَلَّيَا لَهُ فِهَا زَانُووَل پر بِيهُ كَر نَمَازُ اوا يَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ رسول الله طَلَّيَا كُو چَارِ زَانُووَل پر بِيهُ كَر نَمَازُ اوا يَعَالَى عَنْهَا فَي مُتَرَبِّعاً. رَوَاهُ النَّسَائِقُ، فَمِاتَ ويكُها ہے۔ (نسائی نے اسے روایت كیا ہے اور ابن وَصَحْحَهُ ابْنُ خُوَیْمَةً.

لغوى تشریح: ﴿ منوبعا ﴾ تربع سے ماخوذ ہے۔ تربع یہ ہے کہ دائیں پاؤں کے نچلے حصہ کو اپنی بائیں ران کے نیچے پورے اطمینان اور سکون کی حالت ران کے نیچے پورے اطمینان اور سکون کی حالت کے ساتھ اور اپنی دونوں بھیلیاں اپنے گھٹوں پر اس طرح رکھے کہ انگلیاں کھلی ہوئی ہوں جس طرح حالت رکوع میں کھلی ہوتی ہیں۔ اس طرح بیٹھنا مرض کی وجہ سے ہے اور یہ حدیث نی طاقیا کی اس نماز کی گیفیت بیان کرتی ہے جب آپ گھوڑے سے نیچ گر گئے تھے اور پاؤں پر چوٹ آگئ تھی (پاؤں کا جو ڑکسے کھل گیا تھا) (سبل السلام)

حاصل کلام: یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ جب آدمی کی وجہ سے معمول کے مطابق نماز ادا کرنے سے معدور کے مطابق نماز ادا کرنے سے معذور ہو جائے اور قیام پر قادر نہ ہو تو اس کیلئے چار زانول بیٹھ کر نماز ادا کرنی جائز ہے۔

(۲۳۹) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسِ رَضِيَ حضرت ابن عباس بَيْ الله عبَّاسِ مَ حَمُوى ہے كہ في كريم الله تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَ ﷺ كَانَ الله الله تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَ ﷺ كَانَ الله الله تَعَالَى عَنْهُمَا،

نماز کے احکام ______نماز کے احکام _____

يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ: ٱللَّهُمَّ اغْفِرْ اللهم اغفرلى ... النخيا الله! ميرى پرده پوشى فرما لميْ، وَارحَمْنِيْ، وَاهْدِني، وَعَافِنِيْ، وے (يا نجھے بخش دے) مجھ پر رحم فرما۔ نجھے راه وَارْزُقْنِي ِ. رَوَاهُ الأَرْبَعَةُ إِلاَّ النَّسَانِيَّ، وَاللَّفْظُ ہدايت پر چلا (اور گامزن ركھ) مجھ سے درگزر فرما لاِبِيْ دَاوُدَ، وَصَحَّمَهُ الحَاجِمُ.

نسائی کے علاوہ چاروں نے روایت کیا ہے۔ یہ الفاظ ابوداؤر کے ہیں۔ حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے)

لغوى تشریح: ﴿ عافىنى ﴾ معافات سے ماخوذ ہے۔ بيد دعائيّه صيغه ہے۔ معنی ہے كه مجھے سلامتى اور عافيت سے نواز۔

حاصل كلام: نماز ميں مختلف مواقع پر نبی طرفيا سے مختلف دعائيں منقول ہيں۔ اس طرح دو سجدول كے مائين جلسه كے موقع پر فدكورہ بالا دعا آپ نے پڑھى ہے۔ للذا سب نمازيوں كو يد دعا مسنون پڑھنى چاہئے۔ بعض روايات ميں "وادفعنى" اور بعض ميں "واجبونى" كا اضافہ منقول ہے اور بعض ميں مختصراً "دب اغفرلى" كے الفاظ بھى آئے ہيں۔ اس لئے حسب حال جو دعا پڑھ لى جائے درست ہے۔

(۲٤٠) وَعَنْ مَالِكِ بْنِ الحُويْدِثِ حَضرت الكُ بن حورت بن تُحْدِث مِروى ہے كه رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّهُ رَأَى انهول نے نبی اللَّهِم كو نماز اوا فرماتے ويكما ، جب النَّبِيَ عَلَيْهُ يُصَلِّى، فَإِذَا كَانَ فِيْ وِتْرِ آپ اپنی نماز كی ور (ركعت) پڑھتے تو (پہلے تھوڑا) مِنْ صَلاَتِهِ لَمْ يَنْهُضْ حَتَّى يَسْتَوِيَ بِيضِتَ پُرسيدها كُمْرِك بوجاتے۔ (بخارى) قَاعِداً. رواه البخارى.

لغوى تشریح: ﴿ في وتو من صلاته ﴾ يعنى جب آب پلى يا تيرى ركعت كلمل فرما ليت اور دوسرى يا چوشى كيك كفرا بونا چاہتے (تو اس وقت الياكرت) ﴿ لم ينهض ﴾ نه كفرے بوت و حتى يستوى قاعدا ﴾ پهلے سيدھ كلمل طور پر بيليت اس كو جلسه استراحت كت بيں اور به مسنون و مشروع ہے۔ حاصل كلام: اس حديث سے جلسه استراحت كى مشروع سے امام شافعى روائتي اس كا قائل بيں گرامام احمد روائتي اور امام ابو حنيفه روائتي اس كے قائل نہيں اور وہ اسے برهائي پر محمول كرتے بين و گربه تاويل درست نہيں - آخضرت التا الله بنالله اور ان كے رفقاء سے فرمايا تھا "صلواكما دايت مربع اس طرح نماز پڑھو جس طرح تم نے ججھے نماز پڑھتے ديكھا ہے ـ " اور وہى دايت برهائي پر محمول نمين كياتو بھيں كياتو پر محمول خود راوى حديث نے جب اسے برهائي پر محمول نميں كياتو پھريہ محمول محض دفع الوقتی ہے۔

(۲٤۱) وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكِ حَفْرت انس بن مالك رَفَاتُهُ سے مروى ہے كه نبي

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيِّ ﷺ كريم التَّلِيمُ نے پورا ممينہ رکوع کے بعد دعائے قنوت قَنَتَ شَهْراً بَعْدَ الرُّكُوعِ، يَدْعُوْ عَلَى پِرْهِى پِهراسے پھوڑ دیا۔ (بخاری و مسلم) أحياءِ من أَحْيَاءِ العَرَبِ، ثُمَّ تَرَكَهُ. احمد اور دار قطنی وغیرہ نے ایک اور طریق سے اسے مُثَقَقْ عَلَيْهِ. 

روایت کیا ہے' اس میں اتنا اضافہ ہے صبح کی نماز میں

دعائے قنوت تادم زیست ہمیشہ کرتے رہے۔

وَلِأَحْمَدَ وَالدَّارَقُطْنِيِّ نَحْوُهُ مِنْ وَجْهِ آخَرَ، وَزَادَ: فَأَمَّا فِي الصَّبْحِ فَلَمْ يَزَلْ يَقْنُتُ حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا.

لغوى تشريح: ﴿ فنت ﴾ قوت ے ماخوذ ہے۔ اس كے متعدد معنى ہيں۔ يمال مراد ب قيام كى حالت يس دوران نماز دعا كرنايديد دعا قبل از ركوع ب يا بعد از ركوع. ﴿ على احساء ﴾ على اس جكه نقصان ورر کیلئے استعال ہوا ہے یا یوں بھی کما گیا ہے بددعا کی۔ یعنی جب سمی کے نقصان اور ضرر کیلئے دعا کی جائے تو اس موقع پر دعاعلیہ بولا جاتا ہے لین فلال نے فلال کیلئے نقصان و ضرر کی دعاکی اور احیاء جمع ہے "حی" کی۔ جس تے معنی قبیلہ کے ہیں اور یہ قبائل (عمد شکن) رعل ' ذکوان 'عصیہ اور بنو لحیان تھے۔ ان کیلئے رسول الله ملی است بروردگار کے احکامات پنچانے اور تبلیخ اسلام کیلئے ان قبائل کی طرف اپنے ستر قاری اصحاب کرام علی جھیجا تھا' جب بیہ قافلہ مبلغین ' سرّ معونہ پر پہنچا (اور یہ کنوال یا چشمہ بی عامراور حرہ بی سلیم کے علاقہ میں واقع تھا بلکہ یہ حرہ بی سلیم سے زیادہ قریب تھا) تو بنو سلیم کے قبائل میں سے عامرین طفیل ان کی طرف نکلا اور بیہ قبائل رعل ' ذکوان و عصیہ تھے۔ جمال یہ قراء حضرات ٹھرے ہوئے تھے وہیں ان قبائل کے لوگوں نے ان کو تھیرے میں لے لیا۔ ان قاربوں نے بھی اپنی تکواریں نکال لیں اور مد مقابل دھمنوں سے خوب لڑے کہ سب کے سب جام شادت نوش کر گئے۔ صرف کعب بن زید رفائد زندہ بچے۔ کفار نے انہیں اس حالت میں چھوڑا تھا کہ زندگی کی رمت ابھی ان کے اندر باتی تھی گرانہوں نے اپنے گمان کے مطابق انسیں مار دیا تھا۔ مقتولین میں ے صرف یمی ہے۔ بالآخر غروه خندق میں جام شمادت نوش فرمایا۔ یہ السناک اور دروناک واقعہ مهمد ماه صفر میں پیش آیا۔ لیعنی غزوہ احد کے چار ماہ بعد۔ بنو لحیان کے حق میں بددعاکی وجہ یہ تھی کہ عضل و قارہ کے قبائل نے نبی کریم ساتھ کیا ہے ایسے (عالم) آدمیوں کا مطالبہ کیا تھا جو انہیں اسلام کی دعوت دے سکیں اور انہیں احکام شریعت کی تعلیم دے سکیں۔ چنانچہ آپ نے دس مردان عظیم ان کی جانب بھیج۔ جب یہ حضرات رجیع تک پہنچ (یہ جگہ رابغ اور جدہ کے در میان واقع ہے) تو ان قبائل کے لوگوں نے ان دس آدمیوں کے ساتھ وھو کہ کیا اور بنو لحیان کو بھی اشارہ کیا (شہر دی) یہ ھذیل کے قبائل سے ایک قبیلہ تھا۔ یہ سب لوگ ان کی طرف نکل کھڑے ہوئے اور ان کو گھیرے میں لے لیا۔ چنانچہ دو کے علاوہ باقی کو قيد كرليا يعني صرف خبيب بن عدى والله اور زيد بن دشد والله في كي كيد ان دونول كا قصد مشهور و معروف ہے یہاں بیان کرنے کی چنداں ضرورت نہیں۔ ان دونوں کے علاوہ باتی تمام کو انہوں نے تہ تیخ کر دیا اور
یہ واقعہ بھی فدکورہ بالا ماہ صفر کا ہے۔ نبی ہلڑ پیام کو ان دونوں المناک واقعات کی اطلاع ایک ہی شب میں ملی۔
اس سے نبی ہلڑ پیام نمایت ہی افسردہ اور عملین ہوئے کہ پورا ایک مہینہ ان کیلئے بددعا فرماتے رہے اور پھر
بددعا کرنا ترک کر دیا۔ اس قتم کی دعاء قنوت کو قنوت نازلہ کما جاتا ہے۔ یہ دعاء قنوت بڑے بڑے المناک
اور در دناک واقعات کے ساتھ مخصوص ہے۔ ورنہ نبی ہلڑ پیلے دعا قنوت نہیں پڑھتے تھے 'الآ یہ کہ مسلمانوں
میں سے لوگوں کیلئے دعا فرمائیں یا کفار میں سے بد عمد 'عمد شکن قتم کے لوگوں کیلئے بددعا فرمائیں۔ رہا نماز
فجر میں مند احمد اور دار قطنی کے حوالہ سے قنوت کے پڑھنے کا التزام و مواظبت کا اضافہ تو یہ قائل
استدلال نہیں۔ نیز یہ حضرت انس ہوائٹ سے روایت آگے آنے والی حدیث کے بھی معارض ہے اور قنوت
نازلہ کی نماز کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔ اسے تمام نمازوں میں پڑھا جا سکتا ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے کی مسائل پر روشیٰ پڑتی ہے۔ نماز فجریں آپ سے دعاء قوت ابت ہے۔ مہینہ بھر آپ عبد شکی اور بد عمدی کی بناء پر مقول صحابہ کی وجہ سے بدوعا کرتے رہے۔ ظاہر ہے یہ فرض نماذ ہی تھی اور یہ بھی معلوم ہوا کہ رکوع کے بعد دعا فرماتے رہے۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ اسلام دین تبلیغ ہے۔ مبلغین کی جماعت تیار رہنی چاہئے 'جمال تبلیغ کی ضرورت ہو وہال جماعتی شکل میں تبلیغ کی ضرورت ہو وہال جماعتی شکل میں تبلیغ کیا جانا چاہئے۔ نظم جماعت کی طرف بھی اس سے اشارہ ملتا ہے اور اطاعت امیر بھی اس سے ظاہر ہے۔ ایک بات یہ بھی واضح ہوتی ہے کہ نبی کریم سائے پیلے ذاتی علم غیب نہیں رکھتے تھے اگر ان کو علم غیب ہوتا تو ایک بات یہ بھی واضح ہوتی ہے کہ نبی کریم سائے پیلے ذاتی علم غیب نہیں رکھتے تھے اگر ان کو علم غیب ہوتا تو ایٹ تیار مبلغین کی ورت تی میں ہوئی اس وقت تک آپ کو اپنے بھیج ہوئے مبلغین کی صورت تعالیٰ کی طرف سے اطلاع موصول نہیں ہوئی اس وقت تک آپ کو اپنے بھیج ہوئے مبلغین کی صورت حال کی کچھ خبر نہیں تھی۔ احناف ای حدیث کی روشنی میں عند الضرورت قنوت نازلہ کے قائل ہیں۔ جبکہ امام رکوع کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعائے قنوت پڑھنے کے قائل ہیں اور اسے مسنون قرار دیتے ہیں۔ طریقہ دعا امام رکوع کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعائے قنوت نازلہ پڑھے اور مقتدی آمین کمیں۔

(۲٤٢) وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لاَ حضرت الس بِن لَمْ بى سے يه روايت بھى مروى ہے يقفُتُ إلاَ إِذَا دَعَا لِقَوْمِ أَوْ عَلَى كَه نبى اللَّيْ اللَّهِ بَب كى قوم كے حق ميں ياكسى كيك يَقْنُتُ إلاَ إِذَا دَعَا لِقَوْمٍ أَوْ عَلَى كَه نبى اللَّهِ أَيْكَ جب كى قوم كے حق ميں ياكسى كيك قوم .. وَصَحْمَهُ ابْنُ خُزَيْنَهَ.

بددعا كرتے تو اس صورت ميں قنوت بڑھتے ورنہ نفوم .. واس كوابن خزيمہ نے صحح قرار ديا ہے)

لغوى تشرق : ﴿ كان لا يقنت ﴾ يعنى قوت نازله نهيل برصة تقد ﴿ الا اذا دعا لقوم ﴾ مرجب كى قوم ك نفع كيك اور ﴿ دعا على قوم ﴾ ياكى قوم بر بدوعا كرت ـ .

حاصل کلام: بظاہران احادیث میں تعارض محسوس ہوتا ہے کہ پہلی حدیث میں نماز فجرمیں تنوت کا بھشہ

پڑھنا ٹابت ہے اور دو سری ہے یہ ٹابت ہو تا ہے کہ کسی قوم کے نفع کیلئے دعایا کسی کی ہلاکت کیلئے بددعا کرتے تھے اور تیبری کے جو اس کے بعد آرہی ہے ہے معلوم ہو تا ہے کہ نماز فجر ہیں توت پڑھنا بدعت ہے۔ ان میں تطبیق یوں ہو سکتی ہے کہ آپ اور صحابہ کرام اور خصوصاً خلفاء راشدین انماز فجر میں توت پڑھتے رہے ہیں۔ جس حدیث میں بدعت قرار دیا گیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ بالالتزام 'مسلسل اور بلاغت ایسا نہیں ہو تا تھا۔ اس التزام کو مسنون قرار دیا غیر مسنون اور بدعت ہے۔ مطلب یہ نکلا کہ صبح کی نماز میں بھیشہ قنوت پڑھنے کا نماز میں بھیشہ قنوت پڑھنے کا نماز میں بھیشہ قنوت پڑھنے کا ذکر ہے اس کا مطلب تو یہ ہے کہ قنوت کبھی منسوخ نہیں ہوئی۔ ضرورت پڑی آنے پر آپ قنوت پڑھنے کا رہے اور جس حدیث میں اور جس حدیث میں کسی کے حق میں دعا اور کسی کیلئے بددعا کا ذکر ہے یہ تطبیق کی صورت ہی ہے کہ ضرورت اور کسی کیلئے بددعا کا ذکر ہے یہ تطبیق کی صورت ہی ہے کہ ضرورت اور کسی کیلئے بددعا کا ذکر ہے یہ تطبیق کی صورت ہی ہے کہ خق میں دعا و بددعا کرتے تھے۔ احناف ای کے قائل ہیں۔ نیز احناف و تروں کے علاوہ کسی نماز میں بھیٹ آئیا ہے۔ ایسے طالت میں تو اسلامی ریاست پر حملہ کر دیا ہے 'کوئی دباء پھوٹ پڑی ہے' گفتہ میں توت پڑھنا مسنون سیجھتے ہیں اور جب مسلمانوں پر کوئی ناگمائی اور شوافع حضرات آدھے آئی نہیں البتہ فجر کسی نیس قنوت پڑھنا میں وہ قائل نہیں البتہ فجر کسی ناز میں بیس بی قابام میں وہ قائل نہیں البتہ فجر کی نماز میں بیس فی اور دوام کے قائل ہیں اور دو سری نمازوں میں جب کوئی مصیبت ٹوٹ پڑے یا دیا ہوٹ

حاصل کلام: اس حدیث کی روشن میں یہ استدلال کرنا کہ نماز میں قبوت پڑھنا بدعت ہے درست نہیں۔ اس سلسلہ کی ضروری وضاحت ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں کہ اس سے مراد التزام اور جیشگی ہے۔

نماز کے احکام _______نماز کے احکام _____

مطلقاً قنوت کی نفی مراد نهیں۔

راوی حدیث: ﴿ سعد روایت ﴾ پورا نام سعد بن طارق بن اشیم (احمد کے وزن پر) بن مسعود انجعی کوئی ہے۔ ان کی کنیت ابو مالک تھی۔ ثقہ تابعین میں ان کا شار ہوتا ہے۔ ۱۳۰ ھ کے آخر پر فوت ہوئے۔ ﴿ طارق اشہ عمی روایت ان سے صرف چودہ اطارق اشہ عمی روایت نہیں۔ ان سے صرف چودہ احادیث نقل کی گئی ہیں اور ان کے بیٹے سعد کے علاوہ ان سے کسی نے روایت نہیں کی۔ کوفیوں میں ان کا شار ہوتا ہے۔

(٢٤٤) وَعَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيً لَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: عَلَّمَنِي رَضُولُ اللهِ يَكِيُّ كَلِمَاتٍ أَقُولُهُنَّ فِي رَسُولُ اللهِ يَكِيُّ كَلِمَاتٍ أَقُولُهُنَّ فِي قُنُوت الوِنْرِ: «اللَّهُمَّ اهْدِنِيْ فِيْمَنْ عَافَيْت، وَعَافِنِيْ فِيْمَنْ عَافَيْت، وَبَارِكْ لِيْ وَتَوَلِيْنِي فِيْمَنْ مَا فَضَيْت، وَبَارِكْ لِيْ فِيْمَنْ تَوَلَّيْت، وَبَارِكْ لِيْ فَيْمَا أَعْطَيْت، وَقِنِي شَرَّ مَا قَضَيْت، فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلاَ يُقْضَى عَلَيْكَ، إِنَّهُ فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلاَ يُقْضَى عَلَيْكَ، إِنَّهُ فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلاَ يُقْضَى عَلَيْكَ، إِنَّهُ وَتَعَالَيْتَ». تَبَارَكْت رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ». وَوَاهُ الخَسْنُ، وَوَاهَ الطَّبْرَائِيُ وَالنِيْسَ، وَوَاهَ الطَّبْرَائِيُ وَالنِيْسَ، وَوَاهَ الطَّبْرَائِيُ وَالنَّيْسَ، وَوَاهَ الطَّبْرَائِيُ وَلاَ يَعِزُّ مَنْ عَادَيْتَ». وَاذَ الطَّبْرَائِي النَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ». وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى النَّيِيِّ».

وَلِلْبَيْهَقِي عَن ِ ابْن عَبَّاس ِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْ يُعَلِّمُنَا دُعَاءً نَدْعُو بِهِ في اللهِ عَلَيْ يُعَلِّمُنَا دُعَاءً نَدْعُو بِهِ في اللهُ وَيُ سَنهِ اللهُنُوت ِ مِنْ صَلاةِ الصَّبْح ِ. وَفِي سَنهِ صَعْف.

حفرت حسن بن علی رہی ہے بیان کیا کہ رسول اللہ میں وتروں میں (دعائے قنوت کے طور یر) پڑھتا مول- اللهم اهدني فيمن بديت ..... الخ "اے الله! مجھے ہدایت دے کر ان لوگوں کے ذمرہ میں شامل فرما جنہیں تو نے رشد و مدایت سے نوازا ہے اور مجھے عافیت دے کر ان میں شامل فرما دے جنہیں تو نے عافیت بخثی ہے اور جن کو تو نے اپنا دوست قرار دیا ہے ان میں مجھے بھی شامل کر کے اپنا دوست بنا لے۔ جو کچھ تونے مجھے عطا فرمایا ہے اس میں میرے لئے برکت ڈال دے اور جس شرو برائی کا تونے فیصلہ فرما دیا ہے اس سے مجھے محفوظ رکھ اور بچا لے۔ یقیناً فیصلہ تو ہی صادر فرما تا ہے تیرے خلاف فيصله صادر نهيس كيا جاسكتا اورجس كانو والى بناوه تبهي ذکیل و خوار اور رسوا نهیں ہو سکتا۔ آقا ہمارے پروردگار تو ہی برکت والا اور بلند و بالا ہے" (اے یانچوں (احمد' ابوداؤر' ترمذی' نسائی' ابن ماجه) نے روایت کیا ہے۔) **طبرانی اور** بیہقی نے ولا یعز من عادیت کا ا ضافہ بھی نقل کیا ہے۔ نیز نسائی نے ایک دو سرے طریق سے اس دعا کے آخر میں وصلی الله علی النبسي كالضافه بھي روايت كيا ہے۔

اور میھقی میں ابن عباس بھن کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ملی ہمیں دعا سکھاتے تھے جم مع کی نماز میں دعا قنوت کی صورت میں ما ملکتے تھے۔

(اس کی سند میں ضعف ہے)

لغوى تشريح: ﴿ تولنس ﴾ يعنى ميرے كام كو پيمبردے اس كى اصلاح كردے ۔ ﴿ فيمن توليت ﴾ يعنى ان لوگوں كے كاموں كى طرح جن كى او نے اصلاح كى ہے ﴿ وقسى ﴾ ميرى حفاظت فرما ﴿ شرما فيضيت ﴾ يعنى براس شرہ جو الله كى تقدير ميں ہے۔ ﴿ فانك تقضى ﴾ يعنى تو مقدر كرتا ہے اور حكم فرماتا ہے جس كا بھى تو ارادہ كرتا ہے ﴿ ولا يقضى عليك ﴾ مجمول كاصيغہ ہے۔ يعنى تجھ پر كى قتم كا حكم نميں لگايا جا سكا۔ ﴿ انه ﴾ اس كى شان يہ ہے۔ ۔ ﴿ لايدن ﴾ "ياء" پر فتح اور ذال پر كرو۔ يعنى وہ ذليل نميں ہوتا ﴿ من واليت ﴾ يه "مولاه" سے ماخوذ ہے۔ "معاداة "كى ضد ہے۔ يعنى جس كا تو والى بن جاتا ہے۔ ﴿ ولا يعنى جس كا تو والى بن جاتا ہے۔ ﴿ ولا يعنى جس كا تو والى بن جاتا ہے۔ ﴿ ولا يعنى جس كا تو والى بن جاتا ہے۔ ﴿ ولا يعنى جس كا تو والى بن عالم ہے علیہ ہو جائے ۔ اس دعا كے ساتھ صبح كى نماز ميں سكھاتے تھے۔ "دعاء" كسى صبح حديث سے خابت نميں ۔ ﴿ يعلم على الله م اله دنى والى دعا۔ اور يہ بات كہ وہ ہميں صبح كى نماز ميں كرنے كے لئے يہ سمحاتے شعہ ' ضعيف ہے۔ جس طرح مصنف نے بھى اس كى صراحت كى ہے۔ اس ميں عبدالرحمٰن بن حرمز رادى ضعيف ہے۔ جس طرح مصنف نے بھى اس كى صراحت كى ہے۔ اس ميں عبدالرحمٰن بن حرمز رادى ضعيف ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نماز و تر میں بید دعا پڑھنا چاہئے۔ بید دعا رکوع سے پہلے اور بعد دونوں طرح درست ہے لیکن محدرک حاکم اور بیعتی میں جو بید الفاظ ہیں کہ جب رکوع سے اٹھو تو بید دعا پڑھو۔ بید الفاظ ہیں کہ جب رکوع سے اٹھو تو بید دعا پڑھو۔ بید الفاظ شاذ اور محل نظر ہیں جیسا کہ مرعاۃ المفاتیج اور ارواء الغلیل میں ہے۔ اس دعا کے آخر میں جو دصلی اللہ علی اللہ علی البی "کے الفاظ ہیں۔ بعض حضرات نے انہیں ضعیف قرار دیا ہے مگر علامہ البانی نے کہا ہو دسلی اللہ علی اللہ علی اللہ علی اللہ علی اللہ علی حشیت کیا ہو دست ہے۔ نماز و ترکی حیثیت کیا ہے اور ان کی تعداد کتی ہے اس بارے میں فقماء میں اختلاف ہے۔ احناف کے نزدیک بید واجب ہے مگر جمور علماء کے نزدیک بید واجب ہے مگر جمور علماء کے نزدیک بید سنت ہے اور ایمی بات راج ہے۔

رہا تعداد کا معالمہ۔ تو اس کی تعداد ایک سے لے کر گیارہ تک احادیث سے معلوم ہوتی ہے۔ احناف تین کے قائل ہیں البتہ ان کے پڑھنے کی نوعیت مختلف ہے۔ تین وتر ایک ہی تشہد سے یا دو کے بعد تشہد ' درود شریف ' دعا اور سلام پھرایک وتر علیحدہ پڑھا جائے۔ اکثر احادیث میں کی دو سری کیفیت مروی ہے۔ پانچ یا سات وتر میں بھی صرف آخر میں ایک تشہد ہے۔ البتہ نو وتر اکٹھے پڑھے جائیں تو آٹھ میں تشہد درود شریف و دعا کے بعد بغیر سلام کے نویں رکعت پوری کرکے سلام پھیردیا جائے یا ہے کہ دو دو

ر گعت پر سلام اور آخر میں ایک و تر پڑھا جائے۔ مگر احناف صرف تین و تر کے قائل ہیں اور اس میں دو تشہد پڑھتے ہیں لیکن یہ صحیح تر روایات کے خلاف ہے اور دعائے قنوت رکوع سے پہلے یا بعد دونوں طرح درست ہے۔ دعائے قنوت ہاتھ اٹھا کر پڑھنی چاہئے جیسا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود بٹاٹھ اور حضرت عمر بٹاٹھ سے منقول ہے۔

راوی صدیت: ﴿ حسن بن علی رئی ﷺ ﴾ رسول الله طلی این خواسے اور ان کے دل کا سرور اور دنیا میں ان کے لئے خوشبو تھے۔ جنت کے نوجوانوں کے سرداروں میں سے ایک بیہ بھی ہیں۔ حضرت حسن رفائقہ سا ھ کو پیدا ہوئے اور انہیں حضرت علی رفائقہ ان کے والد گرای کی شمادت کے بعد مسلمانوں کا خلیفہ بنایا گیا۔ لیکن اپنی خلافت کے سات ماہ بعد جمادی الاولی اس ھ کو حضرت امیر معاوید رفائقہ کے حق میں دستبروار ہوئے کا اعلان کر دیا۔ تاکہ مسلمانوں کی دو جماعتوں کے درمیان خون نہ ہے۔ 8مھ کو فوت ہوئے اور بقیع میں دفن ہوئے۔

(٢٤٥) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَبْرُكُ البَعِيرُ، وَلْيَضَعْ يَدَيْهِ قَبْلَ كُمَا يَبْرُكُ البَعِيرُ، وَلْيَضَعْ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْنَتْهُ اللهُ الل

وَهُوَ أَقُوى مِنْ حَدِيْثِ وَائِلِ ابْنِ حُجْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ: «رَأَيْتُ النَّبِيَ عَنْهُ: «رَأَيْتُ النَّبِيَّ فِي إِذَا سَجَدَ وَضَعَ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ». أَخْرَجَهُ الأَرْبِعَةُ. فَإِنَّ لِلأَوَّلِ شَاهِداً مِنْ حَدِيْثِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُما، وَصَحَحَهُ ابْنُ خُرَيْهُما، وَصَحَحَهُ ابْنُ خُرَيْهُما، وَصَحَحَهُ ابْنُ خُرَيْهُما، وَصَحَحَهُ ابْنُ خُرَيْهُما،

حضرت ابو ہریرہ بناٹھ سے مروی ہے کہ رسول اللہ طالبی نے فرمایا ''تم میں سے جب کوئی سجدہ کرے تو اونٹ کی طرح نہ بیٹھے اور گھٹوں سے پہلے اپنے ہاتھ زمین پر رکھے۔'' (نسائی' ترمذی اور ابن ماجہ)

اور یہ حدیث واکل بن جمر بھاٹھ کے حوالہ سے مروی اس حدیث سے قوی تر ہے جس میں ہے کہ میں نے نبی ساٹھ کیا کو سجدہ میں جاتے دیکھا ہے کہ آپ اپنے گھنے ہاتھوں سے پہلے زمین پر رکھتے تھے۔ (اس کو چاروں ابوداؤد 'ترندی' نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ بہلی حدیث کا شاحد ابن عمر بھاٹھ کی حدیث ہے۔ ابن خریمہ نے اس صحیح قرار دیا ہے اور بخاری نے اس تعلیقا موقوف بیان کیا ہے)

لغوى تشریح: ﴿ اذا سجد احدكم ﴾ لين جب مجده كرنے كيك جھك ﴿ فلا يسرك ﴾ باب نصر يسمس سے نمى كا صيغه ہے ۔ لينى نه بيٹے ۔ ﴿ كسا يسرك البعير ﴾ جس طرح اون بيٹمتا ہے ۔ يہ حديث اس كى دليل ہے كہ مجده كرنے كيك جھكة وقت زمين پر پہلے ہاتھ ركھنے چاہيں بعد ميں گھئے۔ ﴿ وهو ﴾ سے مراد يمال حفرت ابو ہريه ، ٹائٹوكى ہى حديث ہے ۔ ﴿ اقوى ﴾ سند كے اعتبار سے قوى تر ہے ۔ ﴿ ومن حديث وائل بن حجر ﴾ واكل بن حجر ﴾ واكل بن حجر ﴾ واكل مديث سے جس ميں گھنوں كو ہاتھوں سے پہلے زمين پر ركھنے كا ذكر ہے ۔ ﴿ فان لملاول ﴾ سے مراد حضرت ابو ہريه ، ٹوئٹو سے مروى مديث سے جس ميں گھنوں كو ہاتھوں سے پہلے زمين پر ركھنے كا ذكر ہے ۔ ﴿ فان لملاول ﴾ سے مراد حضرت ابو ہريه ، ٹوئٹو سے مروى مذكوره بالا حديث ہے

﴿ شاهدا ﴾ لين كواه اس سے مراد صديث كو تقويت پنچانے والا ہے۔ جے "ورا وروى" نے عبدالله بن عمر بي الله عن مرفوع روايت كيا ب مر ﴿ وذكره ﴾ يعنى وه شاحد ذكر كيا بـ ﴿ السبخارى موقوف ﴾ يعنى بخاری نے موقوفا چنانچہ نافع کا قول ہے کہ ابن عمر جہ اپنے ماتھوں کو مشوں کے مشوں سے پہلے زمین پر رکھتے تھے۔ بخاری نے تو موقوفاً نقل کیاہے۔

حاصل کلام: حفرت واکل روائد کی حدیث بیان کرنے میں شریک تناہے اور وہ جب تناکوئی روایت بیان کرے تو اس کی روایت میں محدثین نے کلام کیا ہے اور وائل بناٹر کی حدیث کی تائید کو حضرت انس ر وایت سے بھی ہوتی ہے لیکن اس کی سند میں ایک راوی ایبا ہے جو مجبول ہے۔ الندا ثابت ہوا کہ باعتبار سند حضرت ابو ہریرہ رہ اللہ سے مروی حدیث راج ہے اور بحیثیت معنی تو یہ معلوم حقیقت ہے کہ حیوان کے گھٹنے اس کے ہاتھوں میں ہوتے ہیں لیعنی اس کے پہلے دونوں پاؤں اور یہ مشاہدہ شدہ حقیقت ہے کہ اونٹ جب بنچے بیٹے کیلئے جھکتا ہے تو پہلے اپنے گھنے زمین پر ٹیکتا ہے پھر بیٹھتا ہے۔ جس کی تفصیل تحفۃ الاحوذی میں دیکھی جا سکتی ہے۔ سجدے میں جاتے وقت پہلے ہاتھ زمین پر رکھنے چاہئیں یا ت منظف اس سلسله میں دو روایتی منقول ہیں۔ ایک حضرت ابو ہریرہ رہا تھ جس میں ہاتھوں کو پہلے زمین پر ر کھنے کا ثبوت ہے اور دو مری حضرت وا کل بن حجر مخالتہ سے مروی ہے جس میں پہلے گھٹنے ر کھنے کا ذکر ہے۔ مصنف یعنی حافظ ابن حجر رہالتہ نے حضرت ابو ہریرہ رہالتہ کی حدیث کو راجح قرار دیا ہے اور اس کی تائید ابن عمر بھی کی روایت سے بھی ہوتی ہے۔ عموا محدثین اور حنابلہ اس کے قائل ہیں مراحناف اور شوافع حضرت واکل مناتی کی حدیث کے مطابق پہلے گھنے رکھنے کے قائل ہیں مگر صحیح بات میں ہے کہ پہلے ہاتھ رکھے جائیں جیسا کہ حضرت ابو ہررہ ہواللہ کی صبح حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔

(۲٤٦) وَعَن ِ ابْن ِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ ﴿ مَفْرِتُ ابْن عَمْر بُّنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ مَثَّلِيمٌ جب تشهد كيلت بيضة تو ابنا بايال باتھ كَانَ إِذَا قَعَدَ لِلتَّشَهُّدِ وَضَعَ يَدَهُ ايْخِ بِأَكِي كَلْفُ رِ وايال باتِه ايْخِ واكبي كَلْف الیُسْرَی عَلَی رُکْبَتِهِ الیُسْرَی، رکھتے اور ترین کی گرہ ویتے (یعنی ترپین کا عدو بناتے) اور این انگشت شادت سے اشارہ کرتے۔ وَاليُمْنَى عَلَى اليُمْنَى، وعَقَدَ ثَلاَثاً وَخَمْسِيْنَ، وَأَشَارَ بِإِصْبَعِهِ السَّبَّابَةِ. (ملم)

اور ایک روایت میں ہے جے مسلم ہی نے روایت وَفِيْ رِوَايَةٍ لَّهُ: وَقَبَضَ أَصَابِعَهُ کیا ہے کہ اپنی تمام انگلیاں بند کر کیتے اور انگو تھے كُلَّهَا ، وَأَشَارَ بِالَّتِيْ تَلِي الإِبْهَامَ. کے ساتھ ملی ہوئی انگلی سے اشارہ کرتے۔

لغوى تشريح: ﴿ عقد ثلاثا و حمسين ﴾ ائي الكيول كوكره دے كر تربين كے عددكى شكل بنا لے۔ اس کی صورت اس طرح ہوتی کہ اپنے انگوٹھے کو سبابہ (انگشت شہادت) کے پنچے کر لیتے۔ ﴿ سبابہ ٓ ﴾ "با" ير تشديد الكوش ك مصل الكشت كو كمت بين - اس الكشت كانام سبابد ليني كالى دين والى كيول برا كيا؟ اس لئے کہ دور جاہلیت میں گالی گلوچ کے موقع پر اس انگلی سے اشارہ کرتے ہیں بلکہ مارے منذب زمانے میں بھی آج کل لوگ اس طرح اشارہ کر کے گالی مراد لیتے ہیں۔ روایات سے تشد کی حالت میں بیٹھے وقت دائیں ہاتھ کو گرہ دینے کی صورت میں تین حالتیں یا صور تیں بنتی ہیں۔ پہلی تو یمی تریپن کی شکل جو اسی حدیث میں مذکور ہے اور دو سری اس طرح کی انگشت شادت کو چھو ڑ کر باقی ساری انگلیوں کو جھلی کے ساتھ ملا دینا اور بہ وہی ہیئت ہے جس کا "وقبض اصابعه کلها" کے ذرایعہ اشارہ کیا گیا ہے اور تیسری ہیئت میہ ہے کہ انگشت و سطلی اور انگوٹھے کا حلقہ بنایا جائے۔ اسے ابن ماجہ نے وائل بن حجر ر الله سے مرفوع بیان کیا ہے۔ اس موقع پر مناسبت کے لحاظ سے یہ ذہن نشین رہے کہ حساب کا شار کرنے كيلت الل عرب بھى ايك معروف طريقة استعال كرتے رہے ہيں۔ جيسے صاحب سبل السلام نے ذكر كيا ہے اور وہ یہ ہے۔ ایک کے عدد کیلئے خضر (یعن چھوٹی انگلی) کو ہھیلی کے باطن (اندرونی طرف) کے قریب کرہ کی شکل میں مور دینا اور دو کے عدد کیلیے خضر اور بنصر (چھوٹی کے ساتھ والی) دونوں کو مقیلی کے اندرونی طرف موڑ دینا اور تین کیلئے انگشت وسطیٰ (بڑی درمیانی) کو بھی خضراور بنصرکے ساتھ بند کر دینا اور چار کے عدد کیلیے خضر کو کھول دینا اور پانچ کیلیے بنصر کو خضر کے ساتھ کھول دینا اور وسطی کو بدستور بند رکھنا اور چھ کے عدد کیلئے تنما بنمر کو بند کر دینا اور باتی انگلیوں کو کھلا رکھنا اور سات کے عدد کیلئے خضر کو ہھیلی ہے علے ہوئے انگوشے کے حصہ کی طرف دراز کر دینا اور آٹھ کے عدد کیلئے بنصر کو ان کے اوپر پھیلا دینا اور نو کے عدد کیلئے ان پر انگشت وسطی کو پھیلا دینا۔ یہ طریقہ تو تھا اکائی کی گنتی کیلئے۔ اب دہائی کو لے لیں۔ دس کے عدد کو نمایاں کرنے کیلئے انگو کھے کا سر انگشت شادت کی طرف گرہ کی صورت میں موڑ دیا جائے اور بیں کے عدد کیلئے انگشت شہادت اور وسطیٰ کے درمیان میں انگوٹھے کو داخل کرنا اور تمیں کے عدد کیلئے انگشت سبابہ کے سرکو انگوشے کے سر پر گرہ کی شکل دے دیں۔ لینی دس کے عدد کے اظہار کیلئے جو صورت بنتی ہے یہ اس کے برعکس ہے اور چالیس کیلئے انگوٹھے کو انگشت سبابہ کے درمیان جمال گرہ برقی ہو پر سوار کر دینا اور انگوشھے کو اس کی جڑ کی طرف موڑ دینا اور بچاس کیلئے انگوشھے سبابہ کی جڑ کی طرف موڑ دینا۔ لینی انگوشھے کے اندرونی حصہ کو اس خط پر رکھنا جو سبابہ اور انگوشھ کے درمیان ہے اور ساٹھ کے عدد کیلئے سبابہ کو انگوشھے کی پشت پر سوار کر دینا مینی چالیس کی جو صورت بنتی ہے اس کے برعکس اور ستر کے عدد کیلئے انگوٹھے کے سر کو سبابہ کی وسطی گرہ (باطنی حصہ) پر ڈال دینا اور سبابہ کی ایک طرف کو انگوٹھے کی طرف لوٹا دینا اور اس کے عدد کیلئے سبابہ کی ایک جانب کو اس کی جڑکی طرف لوٹا دینا اور انگوٹھے کی جانب سے سبابہ کے پہلوپر انگوٹھے کو پھیلا دینا اور نوے کے عدد کے لئے سبابہ کو انگوٹھے کی جڑ کی طرف موڑ دینا اور انگوٹھ کو اس کے اوپر پھیلا دینا پکڑنے کی صورت میں۔ رہی سینکڑوں کی گنتی کا طریقہ تو اکائیوں کی طرح ہے نو سو تک بائیں ہاتھ میں اور ہزاروں کی گنتی کا طریقہ شار بائیں ہاتھ میں جس سے دہائیاں شار کی گئی ہیں۔ اب رہا تشد کے موقع پر انگشت شہادت سے اشارہ کرنا کہ یہ کب اور نس طرح کیا جائے تو اس بارے میں اختلاف ہے۔ ایک قول ہے ہے کہ تشہد کے آغاز ہی سے لے کر اختتام تشد تک انگلی کو ایک ہی ہیت میں رکھے اور یہ صورت ریپن کے عدد کی می بنتی ہے۔ یہ اشارہ کرنے کے طریقوں میں سے ایک طریقہ ہے گریہ روایت جس کی ہم شرح کر رہے ہیں اس کی تردید کرتی ہے کیونکہ واشار باصبعه السبابية ﴾ كاعطف قول ما قبل يرب اور عطف مغايرت كامتقاضى ب اور اشاره تريين كى كره سے پيدا شدہ ہیئت پر ذاکد چیز ہے نیز ابن خزیمہ اور بیہ قی میں حضرت واکل ہٹاٹھ کی حدیث سے بھی اس کی تردید ہوتی ہے۔ جس میں فرکور ہے کہ "نبی سٹھیے نے اپنی انگلی اوپر اٹھائی پھر میں نے دیکھا کہ آپ اسے حركت دية رب اور دعاكرت رب" ظاهر ب كه حركت توكى چيزكو ايك عى بيئت پر برقرار ركف ك منافی ہے اور جس روایت میں آیا ہے کہ آپ حرکت نہیں دیتے تھے۔ حافظ ابن قیم رُملَیّنہ نے زاد المعاد میں کما ہے کہ وہ ضعیف ہے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ آپ اشارہ اس وقت کرتے جب لا الله الا الله کتے۔ اس سے توحید کی طرف اشارہ ہے۔ کیونکہ تشمد کی صالت میں جو اشارہ کیا جاتا ہے یا تو وہ کسی محسوس چیز کی طرف ہوگایا کسی معنی کی جانب جو ذہن میں ہوگا۔ نماز تو بسرحال کسی حسی اشارہ کاموقع و محل نمیں اور نہ امام کے سامنے کوئی ایس چیز ہوتی ہے جس کی طرف وہ اشارہ کرے۔ للذا اشارہ میں کوئی ایس چیز ہی ہو سکتی ہے جس کا ذہن میں تصور ہو اور اس کے لئے سب سے زیادہ مناسب کلمہ و توحید لا الله الا الله ہے کیونکہ کسی چیز کی وحدانیت بیان کرنے کیلئے ایک انگلی اٹھا کر اشارہ کرنا لوگوں کے ہاں متعارف اور مشہور ہے۔ لیکن آید بات کو عقلاً قابل توجہ ہے مگر سنت سے اس کی تائید نہیں ہوتی کہ آپ لا الله الا الله يريول اشاره كرتے كه "لا الله" ير انكلي كو اوپر اٹھاتے اور "الا الله" يرينچ كر ليتے - يه اشاره بلاشبه اشاره توحید بھی ہے جیسا کہ حضرت ابو ہررہ رہا تھا تھ سے مروی ہے کہ ایک صحابی وو الگیوں سے اشارہ کر رہے تص تو آپ کے فرمایا "احد احد کہ آیک ہی انگلی ہے اشارہ کرو" اور انی بنا پر یہ شیطان کیلئے بمنزلہ نیزہ کے ہے کٹین کلمہ و توحید پر یوں اشارہ کی کیفیت بہرحال سنت سے ثابت نہیں۔ اس کے برعکس حدیث کے ظاہری الفاظ "یدعوبها" سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے مراد طلب مغفرت اور دعا ہے اور اسی سے بیہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ یہ اشارہ ابتدا سے آخر تشد تک ہونا چاہے 'کیونکہ آواب دعا میں سے ایک یہ بھی ہے کہ انگشت شمادت سے اشارہ کیا جائے جیسا کہ امام بیہقی رطاقتہ وغیرہ نے فرمایا ہے اور آثار سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے اور لا اللہ الا اللہ فی الجمله دعا بھی ہے کیونکہ دعاکی دو قسمیں ہیں۔ ایک دعائے ثا اور دوسری دعائے طلب اور پورا تشہد دعا کی ان دونوں قسموں پر مشتمل ہے۔ اس کئے صبح بات یمی ہے کہ اشارہ ابتدا سے اختتام دعا تک ہونا چاہئے اور اشارہ کے ساتھ انگلی کو حرکت بھی دینی چاہئے۔ حاصل كلام: اس مديث من (عقد ثلاثا و حمسين-) تشهد من بيش بوع جب اشاره فرمات تو

حاصل کلام: اس حدیث میں (عقد ثبلانا و خسسین،) تشهد میں بیٹھے ہوئے جب اشارہ فرماتے تو اپنے انگوٹھے کو پاس والی انگلی کی جڑ میں رکھتے اور باتی انگلیوں کو بند رکھتے۔ اسی طرح ہمیں کرنا چاہئے' تاکہ سنت پر عمل ہو جائے۔ تشہد میں انگشت شہادت سے اشارہ پر سب ائمہ متفق ہیں۔ ملا علی قاری مشہور حنی عالم نے رفع سبابہ پر دو مستقل رسالے لکھے ہیں جن میں صحیح احادیث لا کر ثابت کیا ہے کہ رفع سبابہ مسنون ہے اور خلاصہ کیدانی وغیرہ میں جو اسے حرام لکھا گیا ہے اس کی بڑی سخت تردید کی ہے' جو قاتل دید ہے۔ فقہ حنی کی مشہور کتب رد الحقار' شامی اور شرح و قالیہ وغیرہ میں بھی اس طرح ہے۔

(۲٤٧) وَعَنْ عَبْدِاللهِ بْنِ مَسْعُودِ حَفْرَتَ عَبِدالله بِن مَسْعُودِ حَفْرَتَ عَبِدالله بِن مَسْعُود بِنَاللهِ عَنْهُ قَالَ: النَّفَتَ رسول الله مَلْيَا فِي اللهِ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: النَّفَتَ رسول الله مَلْيَا فَهِ اللهِ عَلَيْهُ اللهِ عَلَيْكَ وَسُولُ اللهِ عَلَيْكَ اللهِ عَلَيْكَ بِن اللهِ عَلَيْكَ بِن اللهِ عَلَيْكَ بِن اللهِ بَي كَلِيمَ بِن اللهِ بَي اللهِ اللهِ بَي اللهِ بَي اللهِ بَي اللهِ اللهِ بَي اللهِ اللهِ بَي اللهِ بَي اللهِ بَي اللهِ اللهِ بَي اللهِ اللهِ بَي اللهِ بَي اللهِ بَي اللهِ بَي اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

ا نتخاب کرنا چاہئے کہ جو اسے سب سے انچھی لگے وہ قُدِلُ قَبْلَ أَنْ لِا ظَلَمَ " رہنا ہیں مسلمہ متر میں میں ماننا ہنا ہیں ک

وَلِلنَّسَائِيِّ: «كُنَّا نَقُولُ قَبْلَ أَنْ ماكِّهـ" (بخارى ومسلم ـ متن مديث ك الفاظ بخارى كـ يُفْرَضَ عَلَيْنَا التَّشَهُّدُ». وَلِأَحْمَدَ: أَنَّ بِي)

النَّبِيِّ عَلَّمَهُ التَّشَهُدَ، وَأَمَرَهُ أَنْ اور نسائي ميں ہے كہ ہم تشد فرض ہونے سے پہلے يُعلَّمهُ النَّاسَ.

وَلِمُسْلِم عَنِ ابْنِ عَبَّاس دَضِيَ ان كو تشد سَمَايا اور مَمَ ديا كه لوگول كو است سَمَاوَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ رَسُولُ اور مسلم مِن ابن عباس رُسَيَّ سے مروى ہے كه اللهِ عَلَيْهُمَا اللهُ اللهُ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُدَ: «التَّحِيَّاتُ رسول الله الله الله علی تشد سَمَات شے (وہ اس المَبارَكَاتُ الطّبِبَاتُ اللهِ عَلَيْهَا مُن المَبارَكَات الصلوات المَبارَكَات الصلوات المَبارَكَات الطببات لله .....الى آخره )

لغوى تشریح: ﴿ المتحسات ﴾ المتحسة كى جمع ہے۔ معنى اس كے عظمت و بزرگ، دوام و بيشكى يا پھر اس سے مراد قولى و زبانى عبادات و المصلوات ﴾ نماز بنج گانه يا پھر مطلق عبادات يا عبادات و المعلى و بدنى عباد تيں ، فعلى و بدنى عباد تيں ۔ ﴿ المطلبات ﴾ عمده كلام۔ مثلًا الله كى حمد و ثناء اور ذكر اللى اور اقوال صالحہ مراد بيں يا پھر

ان سے اعمال صالحہ عامہ مرادین یا مال عبادات بھی مراد ہو سکتی ہیں اور ان کے طیب ہونے سے مراد ان کا ہر قتم کے شوائب سے خالص ہونا جن سے اللہ کی خوشنودی مطلوب ہو۔ ﴿ اعجبه ﴾ جو اسے سب نیادہ پندیدہ و محبوب ہے اور اس کے نزدیک سب سے غدہ ' اچھا اور احسن ہے۔ ﴿ کننا نقول ﴾ مصنف نے اس کا ذکر نہیں کیا کہ مصنف اس کا ذکر نہیں کیا کہ مصنف اس پر متنبہ کرنا چاہتے ہیں کہ ﴿ قبل ان یفوض ﴾ کا جملہ فرضیت تشد پر دلالت کرتا ہے۔ اس کے بعد احمد کی وہ روایت بیان کی ہے جو اس کی تائید کرتی ہے کیونکہ تشد کی تعلیم کا حکم فرمانا اس کے وجوب پر دلالت کرتا ہے اور مصنف کا مقصد تشمد کے فرض ہونے سے پہلے صحابہ کرام "کیا کتے تھے کو وجوب پر دلالت کرتا ہے اور مصنف کا مقصد تشمد کے فرض ہونے سے پہلے صحابہ کرام "کیا کتے تھے کو بیان کرنا نہیں ہے۔ اس لئے اسے حذف کر دیا ہے۔ صحابہ کرام " یہ کما کرتے تھے۔ السلام علی اللہ۔ السلام علی اللہ۔ السلام علی اللہ۔ السلام علی اللہ۔ اس طرح کما کرو: النسجیات لیلہ مسیسے۔ ان لئے۔ "

حاصل کلام: اس حدیث سے ثابت ہو تا ہے کہ تشہد کے بعد دعا مانگنا مسنون ہے۔ دعا کونی مانگی جائے اس پر کوئی پایندی نہیں۔ جو چاہے جتنی چاہے مانگ سکتا ہے۔ تاہم نبی ساتھ کے فرمودہ دعائیں افضل ہیں۔ قرآنی دعائیں بھی مانگ سکتا ہے اور اپنی ضروریات کے لئے دیگر دعائیں بھی اس حدیث سے تشہد کا واجب ہونا بھی ثابت ہوتا ہے۔ حضرت عمر بخار " حضرت عبدالله بن مسعود بخار اور امام ابو صنیفہ رطی وجوب کے قائل ہیں۔ دوسرے اہل علم کے نزویک فرض ہے۔ حضرت عبدالله بن مسعود بخار کے تشہد کے جو الفاظ مروی ہیں۔ امام ابو صنیفہ رطی اور اکثر علماء نے انہیں پند کیا ہے کیونکہ بیہ تشہد کے باب میں صبح ترین مروی ہیں۔ امام شافعی رطافی نے حضرت عبدالله بن عباس بھی تشہد کے باب میں صبح ترین دوایت ہے اور امام شافعی رطافی نے حضرت عبدالله بن عباس بھی تشہد کے باب میں صبح ترین دوایت ہے اور امام شافعی رطافی نے حضرت عبدالله بن عباس بھی تشد کو اختیار کیا ہے۔

لغوى تشريح: ﴿ عجل ﴾ باب سمع بسمع سے عجل يعجل اپنى دعا ميں جلدى كى باي صورت

کہ حمد اور درود کو چھوڑ دیا تھا۔ ﴿ شہ دعاہ ﴾ پھراسے اپنے پاس بلایا کہ اسے آداب دعا سکھائیں۔
حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دعا جلدی جلدی نہیں کرنی چاہئے۔ دعا تو نام ہی عاجزی و
اکساری اور اظہار تذلل کا ہے۔ اس لئے جب دعا کی جائے تو بورے اہتمام و اطمینان سے دعا کی جائے۔
پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی جائے پھر رسول اللہ طہا پر درود شریف پڑھا جائے پھر دعا کی جائے۔ یہ
حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود بھ تھا کی حدیث تشد کے عین مطابق ہے کہ تشد میں بھی پہلے اللہ تعالیٰ
کی تعریف و ثنا ہے اور حافظ ابن حجر رطافیہ نے یہ حدیث تشد کے بعد لاکر اشارہ کیا ہے کہ اس کا محل تشد

تشد میں پہلے السلام علیک ایھا النبی اور پھر السلام علینا و علی عباد الله الصالحین کی حکمت بیہ معلوم ہوتی ہے کہ آپ نے اور آپ ہی کی بدولت ہمیں نماز کا طریقہ و سلقہ حاصل ہوا۔ اس میں خطاب کا لفظ "السلام علیکئ" دکائی ہے جیسا کہ علامہ ملاعلی قاری نے شرح مشکو ق میں کما ہے۔ آپ خود بھی یہ کلمات یوں ہی پڑھتے تھے۔ نیز آپ کے انتقال کے بعد صحابہ کرام السلام علی النبی کے الفاظ پڑھنے گئے تھے۔ (بخاری) خطاب بھی حاضر فی الذہن کیلئے بھی ہوتا۔ بسر نوع تشد میں اس خطاب سے خرافیوں کا وجودی و حی حاضر و ناظر مراد لینا غلط اور بے بنیاد ہے۔

راوی حدیث: ﴿ فضاله بن عبید بنالله ﴾ "فا" پر فتح اور عبید عبد سے تصغیر فضاله بن عبید بن نافذ بن قیس ان کی کنیت ابو محمد تھی۔ انصار کے قبیله اوس کے فرد تھے۔ پہلا معر که ، جس میں به شریک بوے معر که احد تھا۔ اس کے بعد سب غزوات میں شریک رہے۔ بیعت رضوان میں شامل تھے۔ شام کی طرف نقل مکانی کر گئے تھے اور دمشق میں سکونت پذیر ہوئے۔ جس زمانے میں امیر معاویہ بناللہ صفین کی جنگ کیلئے فکلے اس وقت یہ وہاں کے قاضی (جج) تھے۔ ۵۲ میں انہوں نے وفات پائی۔

حضرت ابو مسعود انصاری مٹائٹھ روایت کرتے ہیں کہ (٢٤٩) وَعَـنْ أَبِيْ مَـسْعُـودٍ بشير بن سعد رمالله ن عرض كيا يارسول الله ( ملي كيا)! الأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الله تعالیٰ نے ہمیں آپ ً پر درود سیجنے کا حکم ارشاد قَالَ: قَالَ بَشِيْرُ بْنُ سَعْدٍ: يَا رَسُولَ فرمایا ہے للذا ہم کس طرح آپ پر درود بھیجیں؟ الله! أَمَرَنَا اللَّهُ أَنْ نُصَلِّي عَلَيْكَ، تھوڑے سے توقف کے بعد فرمایا "اس طرح کما کرو فَكَيْفَ نُصَلِّى عَلَيْكَ؟ فَسَكَتَ؟ ثُمَّ اللهم صل على محمد ..... الخ اك الله! قَالَ: «قُولُوا: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى محمه ( التَهَايَم) اور آل محمهُ پر رحمت نازل فرما جس طرح مُحَمَّدٍ، وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ، كَمَا تونے رحمت نازل فرمائی' ابراھیم'' پر اور بر کت نازل صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ، وَبَارِكْ عَلَى فرما محمد ( ﷺ ) اور آل محمد النَّالِيم يرجس طرح تو نے مُحَمَّدِ، وَعَلَى آلِ مُحَمَّدِ، كَمَا برکت نازل فرمائی ابراهیم ً پر دونوں جہانوں میں۔ یقیناً بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ فِي العَالَمِينَ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ. والسَّلاَمُ كَمَا توستوده صفات به اور بزرگ به اور رہا سلام تو علِمْتُمْ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَزَادَ ابْنُ خُوَيْمَةَ فِيْهِ: اس كاعلم تهميں سكھلا ديا گيا ہے۔" (مسلم) اور ابن مَحْتَفَ نُصَلِّي عَلَيْكَ إِذَا نَحْنُ صَلَّيْنَا عَلَيْكَ فِي خُرْيمه نے اس مِين اتنا اضافه نقل كيا ہے كه جم جب صلاَقِنَا؟.

### طرح يرهيس-

لغوى تشریح: ﴿ امرنا الله ان نصلى عليك ﴾ الله كا تكم ﴿ صلوا عليه وسلموا تسليما ﴾ من به "والسلام كما علمنم" تعليم ب والسلام كما علمنم" تعليم ب ويغه مجبول بـ ينى جس طرح تهيس سحايا كيا ب تعليم دى من بي اور اس كا احتمال ب كه علم ب ماخوذ صيغه معلوم بو اور وه اس طرح كه نبى التي المنات لله الخى صورت من تهيس سكهايا بـ

حاصل كلام: اس حديث سے نبی طرفيا پر نماز ميں درود و سلام بھيجنا واجب معلوم ہوتا ہے۔ امام شافعی روائي سميت بہت سے ائمہ روائي الے واجب ہى قرار دیتے ہیں۔ درود شريف کے مختلف الفاظ احادیث میں مودی ہیں۔ جس کی تفصيل جلاء الافعام اور القول البدیع میں موجود ہے اور صحیح ترین روایت جو نماز میں درود شریف پڑھنے کی ہے وہ يمی ہے۔ "آل" میں لغوی اعتبار سے گو آپ پر ايمان لانے والے تمام مومن و متق بھی مراد ہیں گر صحیح تر بات بہ ہے کہ يمال اس سے آپ کے وہ رشتہ دار مراد ہیں جن پر صدقہ و زلاة حرام ہے۔

راوی صدیث: ﴿ ابومسعود انصاری رُفَاتُر ﴾ ان کا نام عقب بن عمرو ہے اور ابومسعود ان کی کنیت ہے۔ انسار مدینہ میں ہونے کی بنا پر انساری کملائے۔ بدر میں شائل ہونے والے جلیل القدر اور بزرگ صحابہ کرام میں سے تھے۔ بیعت عقبہ ٹانیہ میں شریک تو تھے مگر کم من تھے۔ کوفہ میں رہائش پذیر ہوئے اور وہیں وفات پائی اور ایک قول یہ بھی ہے کہ ۴۴ھ کے بعد انہوں نے مدینہ میں وفات پائی۔

وہیں وفات پائی اور ایک قول یہ بھی ہے کہ ۱۹۷۰ھ کے بعد انہوں نے مدینہ میں وفات پائی۔
﴿ بشیبوبن سعد (مولفر) ﴾ ابونعمان کنیت تھی۔ بشیر (''باء'' پر زبر ''دشین'' کے نیچ کسرہ اور ''یا'' ساکن)
بن سعد بن تعلیہ بن جلاس (جیم کے ضمہ کے ساتھ) یا خلاس (''خاء'' کے فتہ اور لام کی تشدید کے ساتھ)۔
افسار میں سے ہونے کی وجہ سے انصاری اور قبیلہ خزرج میں سے ہونے کی وجہ سے خزرجی کہلائے۔ بدر
اور بیعت عقبہ میں شامل ہونے والے صحابی تھے۔ احد و خندق اور بعد کے معرکوں میں شامل رہے۔ عین
تمرین ساتھ کو شہید ہوئے۔

(۲۵۰) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت الوجريه بَاللَّهِ عَ مُوى ہے كه رسول الله تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى "جب تم مِن سے كوئى تشد پڑھ كِئَة: «إِذَا تَشَهَدَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَعِذْ تو چار چيزوں سے الله كى پناه طلب كرے (اور پورى بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعِ، يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي كے) اے الله! مِن تَحَ سے عذاب جنم سے پناه مائكماً

أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ، وَمِنْ بُول اور عذاب قبر سے پناہ طلب كرتا ہول اور عذاب قبر سے پناہ طلب كرتا ہول اور عذاب بالقبْرِ، وَمِنْ فِنْنَةِ المَحْيَا موت وحيات كے فتنہ سے تيرى پناه كا طلبگار ہول والمَمَات ، وَمِنْ شَرِّ فِنْنَةِ المَسِيعِ اور مَسِح دجال كے فتنہ كے شر سے تيرى پناه مائكتا الدَّجَال ». مُثَنَّ عَنَهِ، وَفِي دِوَايَةَ لِمُسْلِم: بول ابخارى و ملم) اور مسلم ميں ايك روايت كي الدَّجَال إلى الشَّهُدِ الأَخِنْدِ. يه الفاظ بحى بيل "بب تم سے كوئى آخرى تشد كي الله كي الله

لغوى تشريح: ﴿ فَنَنَهُ المصحيا ﴾ محيات زندگى مراد ب اور اس ك فتنه ب مراد انسان كو جو آذماكش و في الله و ال

حاصل كلام: تشد مين درود و سلام كے بعد اس استعاده كو ابن حزم نے واجب قرار ديا ہے۔ تابعين ميں امام طاؤس رطاقت كا بھى موقف يى تھا۔ بلكہ حافظ ابن حزم تو دونوں تشدوں ميں استعاده واجب سجھتے ہيں۔ ان كے علاوه باتى علاء اسے آخرى تشد ميں درود كے بعد رياضے كو متحب بى كہتے ہيں۔

اس مدیث سے عذاب قبر کا ثبوت بھی ملتا ہے۔ اہل سنت کے نزدیک عذاب قبر برحق ہے اور قرآن و مدیث سے ثابت ہے اس کا انکار نص قرآن اور مدیث صحیح کا انکار ہے۔

(۲۵۱) وَعَنْ أَبِي بَكْرِ الصَّدِّيْقِ حَضِرت ابوبَرَصديق بِنَاتَّة عموى ہے كہ ميں نے رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّهُ قَالَ رسول الله اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ ا

حاصل کلام: اس مدیث سے ہمیں یہ سبق حاصل ہوتا ہے کہ ہر انسان کو اپنی کو تاہیوں اور لغزشوں کی معانی مائلتے رہنا چاہئے۔ کیونکہ انسان سے ہر وقت لغزش اور غلطی و خطاکا امکان رہتا ہے۔ ابو بکر الصدیق

راوی حدیث: ﴿ ابوب کر الصدیق روالت کی ابو برکنیت کی ۔ الصدیق لقب تھا۔ عبداللہ بن عثان نام تھا۔ عثان جو ابو تعافہ کی کنیت سے مشہور تھے۔ تیم قبیلہ سے تعلق رکھتے تھے۔ رسول اللہ سائیل کی وفات کے بعد پہلے خلیفہ راشد تھے۔ انبیائ کرام کے بعد تمام انسانوں میں افضل انسان تھے۔ سفر ابجرت مدینہ کے موقع پر غار ثور میں آپ کے ساتھی تھے۔ اس بنا پر ان کو صاحب غار کما جاتا ہے۔ گورے چے و و بلے پہلے محم کے انسان تھے۔ تعریف سے مستعنی ہیں۔ برے عزم و استقلال اور صمیم الارادة تھے۔ احباب و رفقاء کیلئے رحیم و رقیق اور اعداء السلام اور وشمنان دین کیلئے ناقابل شکست جمان تھے۔ ساتھ میں جمادی الاخری میں وفات بائی۔

(۲۵۲) وَعَنْ وَائِلَ بْنِ حُجْرِ حضرت واكل بن جَرِبْ الله وبركات كرتے بين كه مين رضي اللّه تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: صَلَّيْتُ نَ فِي طَلَّيْ الله وبركاته الله عليكم مَعَ النَّبِيِّ عَلَيْهُمُ عَنْ جانب سلام پهيرت بوئ كما السلام عليكم يَعِينِهِ: السَّلامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ الله ورحمة الله وبركاته اور اى طرح باكين طرف وبركاته ، وَعَنْ شِمَالِهِ: السَّلامُ سلام پهيرت بوئ كما "السلام عليكم وَبَرَكَاتُهُ، وَعَنْ شِمَالِهِ: السَّلامُ سلام پهيرت بوئ كما "السلام عليكم عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللهِ وبركاته" (ابوداؤد نے اے صحح مند عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللهِ وبركاته" (ابوداؤد نے اے صحح مند عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللهِ وبركاته" (ابوداؤد نے اے صحح مند عاده وبركاته" (ابوداؤد نے اے صحح مند علیہ مَنْ مَخِنْج.

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماذ کے سلام میں "وبرکاته" کا اضافہ صحیح حدیث سے ثابت ہے یہ آضافہ گو اس موضوع کی اکثر روایات میں نہیں ہے لیکن یہ اور اس کے علاوہ بعض دیگر روایات ہیں نہیں ہے لیکن یہ اور اس کے علاوہ بعض دیگر روایات ہیں نہیں ہے روایات ہیں قضیل سے اس روایات ہیں ہوں کہ بھی اس کی صحت ثابت ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر روایت ہے۔ امام شافعی روایتی بلکہ کبار صحابہ پر بحث کی ہے۔ اس لئے السلام علیم کمہ کر نماز سے فارغ ہونا فرض ہے مگر احناف اسے صرف سنت قرار دیتے ہیں اور کسی بھی ایسے عمل کو نماز سے فارغ ہونے کیلئے کافی سمجھتے ہیں جو نماز کے منافی ہو لیکن یہ صریح احادیث کے خلاف ہے اور سنت قولی و عملی کے منافی ہے۔

(۲۵۳) وَعَنَ المُغِيْرَةِ بْنِ شُعْبَةً حضرت مغيره بن شعبه بناتُر سے مروى ہے كه ني رضي اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَ ﷺ اللَّهُ الله وحده لا شريك له ......الله كانَ يَفُولُ فِي دُبُو كُلِّ صَلاَةٍ اله الا الله وحده لا شريك له .....الله ك سوا مَكْتُوبَةٍ: «لاَ إِلهَ إِلاَ اللَّهُ، وَحُدَهُ لاَ كُونَى معبود نهيں' اس كاكوئى شريك و ساجمى نهيں۔ شريك لَهُ، لَهُ المُلْكُ، وَلَهُ الحَمْدُ، فرمازوائى اسى كى ہے اور حمد و ثناء اسى كے لئے ہے

وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ، اَللَّهُمَّ لاَ اور وه مر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے۔ اے الله! جو مَانِعَ لِمَا أَعْطَیْتَ، وَلاَ مُعْطِيَ لِمَا کِی تُو عطا فرمائے اسے کوئی روکے والا نہیں اور جو مَنْعُتَ، وَلاَ بَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ کِی قُوروک لے اسے عطا کرنے والا کوئی نہیں اور اللَّجَدُّ». مُثَنَّ عَلَیْهِ.

# دیتا۔ (بخاری و مسلم)

حاصل کلام: اس حدیث میں منقول دعا اس پر دلالت کرتی ہے کہ اللہ وحدہ کے ماسوا کوئی بھی معبود نہیں کہ جس کی طرف حاجات و ضروریات کی شخیل کیلئے رجوع کیا جا سکے۔ دنیا و مافیما اور آسانوں کی ہر ایک چیز اس کی مخلوق ہے اور مخلوق اپنے خالق کی ہر وقت مختاج ہے۔ وہ قادر مطلق ہے کسی کو پچھ دینے اور نہ دینے کے جملہ اختیارات بلا شرکت غیرے اس کے قبضہ قدرت میں ہیں۔ اس کی سرکار میں دنیوی جاہ و حشمت عرب و سلطنت اس کے فضل اور رحمت کے سوا ذرا بھر بھی کارگر اور منافع بخش ثابت نہیں ہو کے ہیں۔ یہ دعا نماز فرض سے فارغ ہو کر رہھنی مستحب ہے۔

#### البُخَارِيُّ .

لغوى تشریح: ﴿ بهن ﴾ ان كلمات ك ذريعه سے مراد بيں وه كلمات جو اس حديث ميں ندكور بيں ﴿ دبوكل صلاة ﴾ نماز ك افتتام كے موقع پر يا سلام پھير دينے كے بعد۔ ﴿ المجبن ﴾ جيم پر ضمه اور "با" ساكن۔ كمزورى اور ضعف يا پھر دشمن سے نبرد آزمائى كا خوف و انديشہ۔ ﴿ من ان اود ﴾ ارد صيفه عظم ہے۔ صيغته مجمول ہے۔ يعنى ميں لوٹايا جاؤں يا اس طرف پھيرا جاؤں۔ ﴿ المي ادخل المعمر ﴾ يعنى خسيس اور ذلت آميز عمر كى طرف وہ اس وقت ہوتى ہے جب برها پاشدت افتيار كر جائے اور كبر منى انسان كو بچوں سے بھى زيادہ كمزور و ناتواں اور حيوان سے زيادہ رذيل بنا ديتى ہے۔ نوبت يمال تك پہنچ جاتى ہے كہ بول و براز بھى اپنے كہروں ميں نكل جاتے بيں اور كھانا بينا اور خورد و نوش بھى بستر پر ہو جاتا

ہے۔ اللہ سے استدعا ہے کہ ہم سب کو الیمی رسوا کن اور رذیل ترین عمرسے اپنی پناہ میں رکھے۔ حاصل کلام: حدیث کے الفاظ سے مترشح ہو تا ہے کہ یہ تعوذ اختیام نماز لیعنی سلام پھیرنے سے پہلے بھی پڑھے جاسکتے ہیں اور سلام پھیرنے کے بعد بھی۔ بڑی بامعنی دعا ہے۔ اس کا التزام کرنا چاہئے۔

راوی حدیث: ﴿ سعد بن ابی وقاص رُواتُدُ ﴾ ابواسخی ان کی کنیت کھی۔ باپ کا نام مالک تھا۔ قریش ہے تعلق رکھنے کی بنا پر قرقی کملائے۔ اسلام قبول کرنے والوں میں پانچواں نمبرہ یا بقول بعض ساتواں نمبر، عشرہ میشرہ میں سے تھے۔ (جنہیں حضور ملتھا ہے نزندگی ہی میں جنت کی خوشنجری و بشارت دے دی تھی) اللہ کی راہ میں تیراندازی کرنے والے یہ پہلے شخص ہیں۔ یعنی سب سے پہلے اللہ کی راہ میں انہوں نے تیر چلایا۔ تمام غزوات میں شریک رہے۔ فاتح عراق ہیں۔ مستجاب الدعوات تھے۔ پستہ قامت مگر گھا ہوا بدن گندی رنگ مدینہ سے دس میل دور واقع مقام عقیق میں وفات پائی۔ وہال سے ان کی میت مدینہ طیبہ لائی گئی اور ۵۵ھ میں جنت البقیع میں دفن کئے گئے۔

اسے اللہ: و مل ہے ہیں و بی مل کا واقا ہے ارد سلامتی تجھ ہی سے ہے اے بزرگ و برتری کے مالک! تو بری برکت والا ہے) (مسلم)

حاصل کلام: اس حدیث سے نماز کے ان اذکار کا استحباب ثابت ہوتا ہے۔ نبی ملتی ایم کا استغفار بطور شکر اور تعلیم کے تھا اور اہل ایمان کا استغفار نماز میں کی و بیشی و سواس اور خیالات کے پیدا ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے جو کی و زیادتی اور آمد خیالات کی بنا پر نماز میں نقص واقع ہوگیا۔ بتقاضائے بشریت ہم اس کی مغفرت اور درگزر کی ورخواست کرتے ہیں۔ یم عبدیت کا تقاضاہے کہ بندہ اپنے معبود سے معانی کی استدعاکرتا ہی رہے۔

نی ملٹائیا استغفار کس طرح پڑھتے تھے۔ امام نووی رولٹایہ نے اذکار میں بیان کیا ہے کہ امام اوزاعی سے استغفار کیا گیا کہ رسول اللہ ملٹائیا کا استغفار کون سا تھا؟ تو انہوں نے بتایا کہ حضور ملٹائیا استغفر اللہ' استغفر اللہ' استغفر اللہ فرماتے۔

اس مدیث میں دعا کے جتنے فقرات مذکور ہیں وہی پڑھنے مسنون ہیں گریار لوگوں نے اس پر صبر نہیں کیا بلکہ اپنی جانب سے اضافہ فرما کر کچھ کا کچھ بنا دیا۔ مثلًا ای دعا میں اس طرح اضافہ کر دیا اللہم انت السلام ومنک السلام والیک یرجع السلام حینا ربنا بالسلام قبارکت یا ذالجلال والکرام وغیرہ کا۔ برحال حدیث میں یہ اضافہ کہیں متقول نہیں اپنی طرف سے یہ اضافہ ریشم میں ٹاٹ کا پیوند کے مصداق ہے۔

(٢٥٦) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت ابو ہررہ بنالتہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ مان نے فرمایا "جس شخص نے ہر نماز کے سلام تَعَالَى عَنْهُ، عَنْ رَسُولِ اللهِ قَالَ: «مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ دُبُرَ كُلِّ صَلاَةٍ ثلاثاً پھیرنے کے بعد ۳۳ مرتبہ سبحان اللہ پڑھا اور ۳۳ مرتبہ الحمد للہ اور اللہ اکبر بھی ۳۳ مرتبہ یہ مجموعی وَثَلاَثِيْنَ، وَحَمِدَ اللَّهَ ثَلاَثاً وَثَلاَثِيْنَ طور پر ۹۹ یعنی ایک کم سو ہوئے اور سو مکمل کرنے وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلاَثاً وَثَلاَثِيْنَ، فَتِلْكَ تِسْمُّ وَتِسْعُونَ، وَقَالَ تَمَامَ المِائَةِ «لاَ إِلَهُ كيليح لا اله الا الله وحده لا شريك له له إِلاَّ اللَّهُ، وَحْدَهُ لاَ شَرِيْكَ لَهُ، لَهُ الملك وله الحمد وهو على كل شئى الْمُلْكُ، وَلَهُ الحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ قد بر کما تو اس کے تمام گناہ بخش دیئے جاتے ہیں شَيْءٍ قَدِيْرٌ» غُفِرَتْ لَهُ خَطَايَاهُ وَلَوْ خواہ ان کی تعداد سمندر کی جھاگ کے مساوی ہو۔" كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ البَحْرِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ، (مسلم) اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ الله اکبر وَفِيْ رِوَايَةٍ أُخْرَى: أَنَّ التَّكْبِيْرَ أَرْبَعٌ وَثَلائُونَ. ۳۳ مرتبہ کے

لغوى تشريح: ﴿ سبح ﴾ تتبيع بيان كى يعنى سجان الله كها۔ ﴿ زبد البحر ﴾ زاء اور "با" دونوں پر فتحہ۔ جھاگ۔ جب پانى موجزن ہوتا ہے تو اس كے اوپر جھاگ آ جاتى ہے۔ اس قتم كى عبارت بيان كرنے سے مقصود كسى شے كى كثرت بيان كرنا ہوتا ہے۔ آيات قرآنيه اور احاديث سے معلوم ہوتا ہے كہ ان ميں جن كناہوں اور خطاؤں كے معاف كے جانے كا ذكر ہے ان سے چھوٹے گناہ مراد ہیں۔ گرجمال تك كبائر كا تعلق ہے تو ان كيلئے توبہ ناگر ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے ایک تو یہ معلوم ہوا کہ ہر نماز کے اختتام پر خواہ وہ نفل نماز ہویا فرض یہ کلمات پڑھنے مسنون بھی ہیں اور بکٹرت گناہوں کے بخشے جانے کی نوید بھی۔ اگرچہ بعض علاء نے ان کلمات کا فرائض کے بعد پڑھنا مشروع ہونا ثابت کیا ہے۔

اس دعا کا پس منظر جو بخاری میں فدکور ہے وہ کچھ اس طرح ہے کہ ایک روز فقراء مماجرین نبی کریم ماٹھیے کے فدمت میں ماضر ہوئے اور عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول (مٹھیے)! مالدار صاحب بڑوت لوگ تو سب نیکیاں اور بھلائیاں لوث کر لے گئے۔ وہ لوگ ہماری طرح نماز بھی پڑھتے ہیں اور روزہ بھی رکھتے ہیں اور وہ صدقہ و خیرات بھی ہم سے زیادہ کرتے ہیں اور ہم ان کامقابلہ نہیں کر سکتے (کیونکہ ہمارے پاس مال و دولت کی فراوانی نہیں ہے) آپ نے (انہیں تیلی وستے ہوئے) فرمایا "میں تمہیں ایسا عمل نہ سکھاؤں یا بتلاؤں کہ تم اینے سے بڑھ جانے والوں کا ثواب بھی حاصل کر لو اور کوئی تم سے آگے بھی نہ بڑھ سکے

بشرطیکہ کوئی وہی عمل کرے جو تم کرو۔" اس موقع پر آپ نے ہر نماز کے بعد مذکورہ کلمات کہنے کا عظم ارشاد فرمایا۔

ان کلمات کو پڑھنے کی دو صور تیں اس حدیث سے معلوم ہوتی ہیں۔ ایک بد کد سجان اللہ ۳۳ مرتبہ اور الحمد لله ۳۳ مرتبه اور الله اکبر ۳۳ مرتبه یا ۳۴ مرتبه و درا به که ۳۳ ۳۳ مرتبه تینول کلمات اور ٣٣ وي مرتبد لااله الاالله وحده لا شريك له اله الملك وله الحمد وهو على كل شئى قدير پڑھ کر سو کی تعداد پوری کرے۔ اگر تیوں کلمات بالترتیب ۳۳ ، ۳۳ اور ۳۴ مرتبہ برجھے جائیں تو پھر لا المه الاالمله ...... الخ نهيس يرهنا جامع كيونكه اس طرح تعداد ١٠٠ مين ايك عدد كالضافه موكرسوكي بجائه تعداد ایک سوایک ہو جائے گی جو سنت سے ثابت نہیں۔

حفرت معاذ بن جبل رہائٹھ سے مروی ہے کہ رسول الله ما الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه المنتجم وصيت کرتا ہوں کہ ہرنماز کے اختتام کے بعد ان کلمات کو مجهى فراموش نه كرنا "اللهم أعنى على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك الله! مجه اینے ذکر اور شکر اور حسن عبادت کی توفیق سے نواز یا اے اللہ! میری مدد فرما کہ میں ذکر کروں تیرا اور شكر ادا كرسكول تيرا اور عمده اور بهتر عبادت بجالاؤل تیری-" (اسے احم ابوداؤد اور نسائی نے قوی سند کے ساتھ روایت کیا ہے)

(٢٥٧) وَعَنْ مُعَاذِ بْن ِ جَبَل ِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ عِينَ قَالَ لَهُ: ﴿ أُوصِيكَ يَا مُعَاذُ: لاَ تَدَعَنَّ دُبُرَ كُلِّ صَلاَةٍ أَنْ تَقُولَ: اللَّهُمَّ أَعَنِّي عَلَى ذِكْرِكَ، وَشُكْرِكَ، وَحُسْن عِبَادَتِكَ اللهِ رَوَاهُ أَخْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِقُ بِسَنَدٍ قَوِيٌّ.

لغوى تشريح: ﴿ لاتدعن ﴾ تا وال اور عين تيول ير فقد معن بين نه ترك كرنا ودع يدع ب نى كا صیغہ ہے جب اسے چھوڑ دے ' نظرانداز کر دے۔ ﴿ اعسى ﴾ حمزہ پر فتحہ اور عین کے ینچے کرہ اور نون پر تشدید۔ ﴿ الاعبانیہ ٓ ﴾ سے دعا کا صیغہ ہے۔ ایک نون کو دو سمرے نون و قابیہ میں مدغم کر دیا گیا اس طرح وہ مشددہ ہو گیا۔ معنی میہ ہوئے کہ میری نفرت فرما اور مجھے توفق سے نواز۔

حاصل کلام: "لا تدعن" اس پر مدلول ہے کہ اس دعاکو فرض نماز کے بعد نظرانداز کرنا اور ترک کر دینا مناسب خنیں۔ اس کئے کہ نبی اصل تو تحریم کا فائدہ دیتی ہے۔ اس دعا کے علاوہ کتب احادیث مثلاً مسلم' ابوداؤد' نسائی' احمد اور ترخدی وغیرہ میں اور بہت سی دعائیں آپ سے پڑھنا ثابت ہیں۔ حتی الوسع زیادہ سے زیادہ پڑھنے کی کو شش کرنی چاہئے تا کہ سنت پر عمل بھی ہو اور اس کی اشاعت و ترویج بھی۔

(۲٥٨) وَعَنْ أَبِيْ أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت الوامامه بْنَاتِّة روايت كرتے بين كه رسول تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ الله اللهِ عَنْهِ عَنْهُ قَالَ: "جَس هَخْصَ نَے ہر فَرض نماز کے ﴿ الله الله الله الله الكوسِي دُبُرَ كُلِّ اداكرنے كے بعد آیت الكرى پڑھی۔ اس كو جنت صَلاَقٍ مَكْتُوبَةٍ، لَمْ بَمْنَعُهُ مِنْ دُخُول مِي واخل ہونے سے موت كے سوا اور كوئى چيز اللّجنَّةِ إِلاَّ المَمُوتُ ﴾. وَوَاهُ النَّسَائِئُ ، روكنے والى نهيں۔ (مرتے ہى جنت ميں واخل ہو وَصَحَمَهُ ابْنُ جِبَّانَ ، وَزَادَ بِنِهِ الطَبَرَائِئِ: وَقُلْ مُوَ جَائے كَا بِشُرطَيكَ عَقيدة توحيد صحح ہو) (اسے نمائى نے الله اَحَدُه . وَالله الله اَحَدُه . وَالله الله اور ابن حبان نے صحح قرار دیا ہے اور طبرانی الله اَحَدُه .

نے اس میں اتا اضافہ کیا ہے کہ "قبل هو الله احد" مجی

حاصل کلام: آیت الکری کی فضیلت کے بارے میں آپ کے اور بھی ارشادات کتب حدیث میں منقول بیں۔ اس کی اتن فضیلت کی وجہ غالبًا بیہ ہے کہ اس میں توحید اللی کو صاف طور پر نکھار کربیان کیا ہے۔ الله کی وحدانیت اس کی قدرت اور اس کا علم ماکان و ماید کون اور کائنات کی حفاظت وغیرہ صفات کا ذکر ہے۔ بید الله تعالی کو بہت محبوب ہیں اور سورہ اظلام تو تمائی قرآن کے برابر ثواب رکھتی ہے۔ اس لئے کہ اصل میں تین نمیادی عقائد ہیں۔ توحید 'رسالت اور آخرت۔ اس سورت میں توحید کوٹ کو کر کے اس سور ق میں الله کی وحدانیت 'اس کی صدیت کا ذکر ہے۔ اس لئے بیہ سور ق بھی الله کو بہت ہی حجوب ہے۔ اللہ کو جہت ہیں مرتے ہی بنت ہی محبوب ہے۔ المذا جو آدمی اہتمام کے ساتھ ان کو نماز فرض کے بعد پڑھے گا اسے مرتے ہی جنت

اس مدیث سے معلوم ہوا کہ موت ایک ایسی حقیقت ہے جس کا دنیا میں کوئی مکر آج تک نہیں پایا گیا۔ نیز اس سے جنت کا وجود بھی معلوم ہوا اور سے بھی معلوم ہوا کہ جنت بھی مخلوق ہے لیمنی اللہ کی پیدا کی ہوئی۔

میں داخلہ مل جائے گا۔ (انشاء اللہ)

راوی حدیث: ﴿ ابو امامه رفاتُن ﴾ ابوامامه کنیت ایاس بن تعلبه بلوی نام تھا اور انصار کے قبیله بنو حارث کے حلیف تھے۔ شرف محابیت سے مشرف تھے۔ ان سے کئی احادیث مروی ہیں۔ والدہ کی تمار داری ہیں مشغولیت کی وجہ سے غزوہ بدر میں شرکت نہ کر سکے۔

حاصل كلام: اس حديث سے براہ راست تو خطاب صحابه كرام " سے ہے۔ ليكن عمومی تھم ميں امت مسلمه كا ہر فرد اس كا مخاطب ہے۔ امير يمانی نے كها ہے كه اس حديث سے ثابت ہو تا ہے كه نماز ميں آپ نے جو افعال جس طرح ادا فرمائے بعينہ اس طرح ادا كرنا واجب ہے۔ البتہ جس كا كسى دو سرى دليل نماذ کے احکام ________نماز کے احکام ______

سے غیرواجب ہونا ثابت ہو جائے تو وہ اس تھم سے مشتنی ہوگا۔ (سبل)

(۲٦٠) وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنِ حَفْرت عَمِران بن حَمِين بِوَالِيَّة روايت كرتے بين كه رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُما قَالَ: قَالَ رسول الله اللَّيْلِمِ فِي مُحِصِ فرمايا "نماز كُوْ مِه كر رضولُ اللهِ عَنْهُما قَالَ: قَالَ رسول الله اللَّيْلِمِ في مُحِصِ فرمايا "نماز كُوْ مِه كر رضولُ اللهِ عَلَيْ : «صَلِّ قَائِماً ، روه الركم وصل بوكر نبين روه سكة تو بيثه كر روهو فإنْ لَمْ أور بيثه كر روه في استطاعت بهى نبين تو بيلوك فَإِنْ لَمْ أور بيثه كر روهو الله فَعْلَى جَنْب، وَإِلاَ فَأَوْمِ » لل ليك كر روهو ان من ساكم تو اشاره سن من روه لو " (بخارى)

لغوى تشريح: ﴿ فعلى حسب ﴾ ابنى دائي جانب ليك كر- اس صورت ميں باؤل كا رخ قبله رخ نه بونا چائخ بلكه استقبال قبله ك وقت بائي جانب بونا چائے - ﴿ فاوم ﴾ ايماء على امر كاصيغه بـ اشاره كرنے كو كتے بن ـ

حاصل کلام: اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز کسی صورت بھی معاف نہیں بجز مدہوثی کی حالت کے۔ نیز ثابت ہوا کہ نماز کھڑے ہو کر بڑھنا چاہئے بامر مجبوری یا بیاری کی صورت میں کھڑے ہو کر نماز ادا کرنا مشکل ہو تو بیٹھ کر پڑھ لے۔ اگر ایبا بھی کرنا دشوار ہو تو لیٹ کر پڑھ لے۔ ان حالتوں میں کسی پر بھی اگر قادر نہ ہو تو پھراشاروں سے۔ گویا نماز کسی صورت بھی ترک نہ کرے۔

(۲٦١) وَعَنْ جَابِر رَضِيَ اللَّهُ حَفرت جابِر رَضِيَ اللَّهُ حَفرت جابِر رَفَّتُ سے مروی ہے کہ نبی اللَّهِ اَنْ النَّبِيَّ عَلَىٰ قَالَ ایک مریض سے جس نے تکیہ پر نماز پڑھی تھی آپ لِمَویْض ہے جس نے تکیہ پر نماز پڑھی تھی آپ لِمَویْض ہے ۔ صَلَّی عَلَی وِسَادَةِ، نے اس کا تکیہ پھینک دیا اور فرمایا ''اگر پڑھ کے ہو فرَمَی بِهَا، ۔ وَقَالَ: «صَلِّ عَلَی تو زمین پر نماز پڑھو ورنہ پھر اشارہ سے پڑھو البتہ الأَرْضِ إِنِ اسْتَطَعْتَ، وَإِلاَّ فَأَوْمِ ایٹ سجرہ کو رکوع سے ذرا نیجے کرو۔" (اے بیمی نے اللَّرْضِ إِنِ اسْتَطَعْتَ، وَإِلاَّ فَأَوْمِ ایٹ سجرہ کو رکوع سے ذرا نیجے کرو۔" (اے بیمی نے اس کا ایماء، وَاجْعَلْ سُجُودَكَ أَخْفَضَ مِنْ قوی سند کے ساتھ روایت کیا ہے لیکن ابوماتم نے اس کا رکھوعِكَ». رَوَاهُ البَنَهَفِيُ بِسَنَدِ وَيِنْ، وَلَٰكِن موقوف ہونا صحح قرار دیا ہے۔)

صَحَّحَ أَبُو حَاتِمٍ وَقُفَهُ.

لغوى تشریح: ﴿ وساده ۗ ﴾ میں "واؤ" پر تیول اعراب آسکتے ہیں وساده وساده وساده اساده ) تکید ہے سونے والا اپنے سرمانے رکھتا ہے۔ ﴿ فومی بھا ﴾ اس آدمی سے اسے دور ہٹا دیا۔ ﴿ فاوم ایساء ﴾ لین اشاره سے نماز پڑھو۔ ﴿ اخفض ﴾ اسے اسفل کے معنی میں استعال کیا گیا ہے جس کے معنی اس سے نیچا۔ ماصل کلام: یہ صدیث دلیل ہے کہ نمازی کا کی اونچی چیز پر سجدہ کرنا درست نہیں۔ اسے زمین پر ہی سحدہ کرنا چاہئے۔ اگر کی امرکی وجہ سے ایسا کرنا مشکل ہو تو پھر نمازی کو اشارہ ہی پر قاعت کرنی چاہئے۔

البت سجدہ اور رکوع کے اشارہ میں فرق کیا جائے۔ سجدہ کا اشارہ ذرا نیچ ہونا چاہئے بہ نبت رکوع کے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ انسان کا تعلق اس کے خالق و مالک سے کسی صورت اور کسی لحد بھی منقطع شیں ہونا چاہئے۔ ہر آن اس کی یاد دل و دماغ میں رہی کبی رہنی چاہئے۔ یہی مقام عبریت

#### سجود سهو وغيره كابيان ٨ - بَابُ سُجُودِ السَّهُو وَغَيْرِهِ

حفرت عبدالله بن بحبینه ونالله سے مروی ہے کہ نبی (٢٦٢) عَنْ عَبْدِاللهِ بْنِ بُحَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: إِنَّ النَّبِيِّ تشمد میں نہ بیٹھے اور سیدھے کھڑے ہوگئے اور ﷺ صَلَّى بِهِمُ الظُّهْرَ فَقَامَ فِي مقتدی بھی آپ کے ساتھ ہی کھڑے ہوگئے تاآنکہ الرَّكْعَتَيْنِ الْأُوْلَيَيْنِ ، وَلَمْ يَجْلِسْ، جب آپ ؓ نے نماز پوری ادا کر لی' لوگ سلام پھرنے کے انظار میں تھے کہ آپ نے بیٹے ہی اللہ اکبر کما اور دو سجدے گئے۔ سلام پھیرنے سے پہلے۔ پھر سلام پھیرا۔ (اے ساتوں (احمد ' بخاری ' مسلم ' ابوداؤد ' ترندی ' نسائی اور ابن ماجه) نے روایت کیا۔ البتہ یہ الفاظ بخاری کے ہیں) اور مسلم کی روایت میں ہے کہ ہر سجدہ کیلئے اللہ اکبر کتے تھے بیٹھے ہوئے اور لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ سجدہ کیا بھول جانے کے قائم مقام۔ (دو رکعت کے بعد تشد میں بیٹھنا بھول گئے

فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ، حَتَّى إذا قَضَى الصَّلاَةَ، وَانْتَظَرَ النَّاسُ تَسْلِيْمَهُ كَبَّرَ وَهُوَ جَالِسٌ، وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ، ثُمَّ سَلَّمَ. أَخْرَجَهُ السَّبْعَةُ، وَهَذَا لَفْظُ البُخَارِيِّ. وَفِيْ رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ: يُكَبِّرُ فِي كُلِّ سَجْدَةٍ وَهُوَ جَالِسٌ، وَسَجَدَ النَّاسُ مَعَهُ، مَكَانَ مَا نَسِيَ مِنَ الجُلُوسِ. تھے اس کی تلافی کیلئے دو سجدے کئے۔

لغوى تشريح: ﴿ باب سجود السهو ﴾ سهو بمول كركي بيثي كرنے كو كہتے ہيں اور يهال نماز ميں بھول مراد ہے۔ ﴿ فقام في الركعتين الاوليين ﴾ يعنى دو ركعتيں كمل كرنے كے بعد۔ ﴿ ولم يجلس ﴾ پيلے تشد كيليج نہ بيٹھ۔ ﴿ قصى الصلاة ﴾ سلام ك ماسوا اركان نماز سارے يورے كر

حاصل كلام: عربي مين بهول كيلي دو الفاظ مستعمل بين- ايك سو اور دو سرا نسيان- يهك كا اطلاق عموماً افعال کیلئے ہو تا ہے اور دوسرے کا بالعموم معلومات کیلئے۔ اس کے باوجود کبھی کبھی یہ دونوں الفاظ ایک دو سرے کے ہم معنی بھی آجاتے ہیں۔ علماء میں سے شاید ایک بھی ایبا نہیں ہے جو نبی کریم ملہ کیا کیلئے نسیان کا قائل ہو۔ یمی وجہ ہے کہ حضور طالی اور کو مجھی بھی ابلاغ احکام اللی اور شریعت کے پنچانے میں نسیان لاحق نمیں ہوا۔ لاحق ہونے کا امکان بھی نمیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے (سنقرئک فلا تنسسی) باقی سمو کا جمال تک معالمہ ہے۔ اہل حق کا فدہب سے ہے کہ سمو کا امکان ہے اور عملاً ہوا بھی ہے۔ متعدد میچ احادیث اس بارے میں کتب احادیث میں موجود ہیں اور بہت سے واقعات عملی طور پر اس کا ثبوت ہیں۔ ائمہ اربعہ رطافہ بھی سمو کو نبی کریم ساتھ کیا ہے قابت سمجھتے ہیں۔ غالبا آج تک کی نے اس پر اعتراض بھی نہیں کیا بلکہ اس کی تو بہت می محمیر ہیں، جنہیں صاحب علم و بصیرت لوگ ہی اچھی طرح سمجھتے ہیں۔

وسرا مسئلہ اس مدیث سے یہ خابت ہوا کہ اگر تشہد اول بھول کر رہ جائے تو اس نقصان کی تلائی سجدہ سوسے ہو جاتی ہے۔ سجدہ سہو قبل از سلام کیا جائے یا بعد از سلام۔ احادیث سے آپ کا عمل دونوں طرح خابت ہے۔ زندگی بحر ایک گئے بندھے طریقے پر آپ سٹھیا کا عمل خابت نہیں ہوتا کہ بس فلال طریقہ پر ساری عمر عمل فرماتے رہے۔ البتہ جب اتمہ رطاقہ کا دور آیا اور تقلید محضی پر عمل درآمد شروع ہوا تو اتمہ کرام رطاقہ کے مقلدین نے اپنے اپنے دائرہ میں صور تیں معین کر لیں۔ بہرحال ایک شروع ہوا تو اتمہ کرام رطاقہ کے مقلدین نے اپنے اپنے دائرہ میں صور تیں معین کر لیں۔ بہرحال ایک رائے یہ بھی ہے کہ حضور سٹھیا نے جس جس مقام پر جو طرز عمل اختیار فرمایا وہاں اس طرح عمل کیا جائے۔ اللہ ایک طرح عمل کیا الاوطار میں اس طرز عمل کو بہتر قرار دیا ہے کہ نماز میں کی واقع ہو جائے تو سلام پھیرنے کے بعد کیا جائے۔ البتہ ایک طرف سلام پھیرکر سجدہ کرنا پھر تشہد وغیرہ پڑھ کر سلام پھیرنا مجھے احادیث کی روشن میں آنحضور سٹھیلیا طرف سلام پھیر کر سجدہ کرنا پھر تشہد وغیرہ پڑھ کر سلام پھیرنا مجھے احادیث کی روشن میں آنحضور سٹھیلیا کے عمل سے خابت نہیں۔

حضرت ابو ہررہ و ناٹنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی ملتہایا (٢٦٣) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ نے بعد از دوپسر کی دو نمازوں (ظهرو عمر) میں سے تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ ایک میں دو رکعت پڑھ کر سلام پھیر دیا اور معجد کے إِحْدَى صَلاَتَي ِ الْعَشِيِّ رَكْعَتَيْن ِ، ثُمَّ سامنے رکھی ہوئی لکڑی کے پاس جاکر کھڑے ہوگئے سَلَّمَ، ثُمَّ قَامَ إِلَى خَشَبَةٍ فِي مُقَدَّمٍ اور اپنے ہاتھ اس پر رکھ گئے۔ نمازیوں میں حفزت المَسْجِدِ، فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهَا وَفِي ابو بكر رفاتته و عمر رفاتته بهى موجود تھے'يه دونوں آپ ً القَوْمِ أَبُو بَكْرِ وَعُمَرَ، فَهَابَا، أَنْ سے اس بارے میں بات کرنے سے ذرا خوفزدہ تھے۔ يُكَلِّمَاهُ، وَخَرَجَ سَرَعَانُ النَّاسِ فَقَالُوا: أَفَصُرَتَ لِلصَّلاَةُ، وَرَجُلٌ جَلد بإز لوگ مجد سے فکل گئے تو لوگوں نے آپس يَدْعُوهُ النَّبِيُّ ﷺ ذَا اليَدَيْنِ، فَقَالَ: مِن سرَّوشَى كَ انداز مِن ايك دوسرے سے يوچھنا يَا رَسُولَ اللهِ! أَنسِينتَ أَمْ فَصُرَتِ شروع كيا كه كيا نمازيس كي كر دى كي ج؟ أيك الصَّلَاة؟ فَقَالَ: لَمْ أَنْسَ وَلَمْ آدمى تَمَا جِهِ فِي النَّهَا (اس كَ لَمِ بِالْمُول كَي وَجِه

سے) ذوالیدین کمه کر بلاتے تھے 'نے عرض کیا اے الله ك رسول ( ملتهام)! آب اج) بعول ك بين يا نماز کم کر دی گئی ہے۔ آپ نے فرمایا ''نہ میں بھولا مول اور نه نماز میں کی کی گئی ہے"۔ اس شخص نے پھر عرض کیا ہاں آپ ضرور بھول گئے ہیں۔ تو پھر آپ نے وو رکعتیں جو چھوٹ گئی تھیں براھیں اور سلام پھیرا پھر اللہ اکبر کمہ کر معمول کے سجدوں کی طرح سجدہ کیایا اس سے ذرا لمبا پھر سجدہ سے اللہ اکبر کمه کر سراوپر اٹھایا پھراللہ اکبر کمہ کر زمین پر رکھا اور معمول کے سجدہ کی طرح یا ذرا اس سے طویل سجده کیا اور پھر الله اکبر کمه کراینا سراٹھایا۔ (بخاری و

ملم۔ یہ الفاظ بخاری کے ہیں) وَفِيْ رِوَايَةِ لّمُسْلِمٍ: «صَلاَةَ اور مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ یہ عفر کی نماز تھی اور ابوداؤد میں مروی روایت میں ہے کہ رسول الله ملی الله سے دریافت فرمایا که دکیا ذوالیدین نے ٹھیک کما ہے؟" تو لوگوں نے سر ہلا کر اشاروں سے کما ہاں! یہ اضافہ محیمین میں بھی ہے لیکن ان میں "فقالوا" کے لفظ کے ساتھ مروی ہے (یعنی زبان سے انہوں نے کما) اور مسلم ہی کی ایک روایت میں ہے کہ نبی سی اللہ کو جب تک اللہ کی جانب سے یقین نہ ہوا اس وقت تک مجدہ سہو نهیں کیا۔

تُقْصَرْ، قَالَ: بَلَى قَدْ نَسِيْتَ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ كَبَّر، فَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَكَبَّرَ، ثُمَّ وَضَعَ رَأْسَهُ فَكَبَّرَ، فَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَاللَّهْظُ للبُخَارِيِّ.

العَصْرِ». وَلِأْبِيْ دَاوُدَ: فَقَالَ: أَصَدَقَ ذُو اليَدَيْنِ؟ فَأَوْمَنُوا أَيْ نَعَمْ. وَهِيَ فِي الصَّحِيْحَيْنِ، لَكِنْ بِلَفْظِ: «فَقَالُوا». وَفِيْ رِوَايَةٍ لَّهُ: «وَلَمْ يَسْجُدُ حَتَّى يَقَّنَهُ اللَّهُ تَعَالَى ذَلكَ».

لغوى تشريح: ﴿ المعشى ﴾ عين ير فقه - شين كے نيج كسره اور "ياء" ير تشديد - عثى زوال آفاب سے لے کر غروب شمس تک کے درمیانے وقت کو کہتے ہیں۔ بعض روایات سے نماز ظمر کا تعین ثابت ہو تا ہے اور بعض سے نماز عمر کا گرشک بدستور باتی رہا رفع نہیں ہوا۔ ﴿ في مقدم المسجد ﴾ نقديم سے اسم مفعول کے وزن پر ہے۔ معنی معجد کے سامنے ' آگے ' دروازے پر۔ ﴿ هابا ﴾ دونوں خوفزدہ ہوئے۔ ﴿ سر عان الناس ﴾ ان نمازيول مي جو جلدي مي تھے۔ "سرعان" مي سين ير فقر راء ساكن ہے اور فقر بھى ہے اور ایک قراءرت کے مطابق سرعان کے سین پر ضمہ ہے اور راء ساکن ہے۔ ﴿ اقتصرت؟ ﴾ حمزہ یمال استفهام کیلئے ہے۔ لیمن سوالیہ اس امرواقع میں بدولیل ہے کہ صحابہ کرام حکی معاملہ کے بارے میں بغیر علم کے پخت رائے قائم نہیں کرتے تھے۔ نبی طابی سے اس بارے میں پوچھنے کیلئے دوڑے۔ انہوں نے دریافت کرنے کا طرز عمل اس لئے اختیار کیا کہ وہ زمانہ ننخ کا زمانہ تھا کیونکہ نبی کی ذات گرامی بنفس نفیں موجود تھی۔ ایک نعل (عمل) کی جگہ دو سرے نعل کا حکم آسکتا تھا۔ ﴿ قصوت ﴾ قاف پر ضمہ اور راء کے نیچے کسرہ میغنہ مجمول ہے اور ایک قراءرت کی روسے قاف پر فتح اور صادیر ضمہ صیغہ معروف باب كرم يكرم ك وزن ير- معنى يه مواكه نماز مخفراور چھوٹى موگى ہے- ﴿ ورجل يدعوه ﴾ اس نام ك كربلات تھے۔ ﴿ ذا الميدين ﴾ ذواليدين اس كو اس لئے كت كه اس كے ہاتھ نبتاً ليے تھے اور اس کا نام تو خرباق بن عمرو تھا۔ ﴿ انسست؟ ﴾ اس میں حمرہ استفہامیہ ہے اور نسیت میں تا خطاب کیلئے ہے۔ ﴿ ام قصرت؟ ﴾ صیغه واحد غائب میغند معروف بھی ہو سکتا ہے اور میغند مجمول بھی۔ ﴿ لم انس ﴾ انس میں حمزہ اور سین دونوں پر فقہ ہے۔ معنی ہے میں نہیں ' بھولا۔ مضارع پر لم داخل ہو کر اسے ماضی کے معنی میں کر دیتا ہے۔ یہ حدیث مجود سمو کے علاوہ اور مسائل پر بھی دلالت کرتی ہے کہ جب نمازی کو گمان غالب ہو کہ اس نے نماز کمل پڑھ لی ہے پھر سلام بھی پھیردے تو اس کی نماز باطل نہیں ہوتی۔ نیز نماز میں کی و بیثی کی اطلاع دینے کی صورت میں دیدہ و دانستہ اور عمد آئفتگو کرنا نماز کو فاسد نہیں کرتا۔ ﴿ فاومووا ﴾ تو انهول نے اشارہ کیا کہ ہال۔ ﴿ ولکن بلفظ فقالوا ﴾ اس کا مطلب یہ ہے کہ بخاری میں مروی روایت میں ﴿ فاومووا ﴾ کی جگه فقالوا کا لفظ ہے۔ یعنی انہوں نے سرکے اشارہ سے نہیں بلکہ زبان سے بول کر۔ ذوالیدین کی بات کی تصدیق کی۔ ﴿ يقده الله ﴾ باب تفعیل سے دل میں اس کا يقين ۋال ديا۔ يقين پيدا كر ديا۔

حاصل کلام: اس مدیث سے اور یہ نبوت کے خات ہوا کہ رسول اللہ طال سے سو سرزد ہوا ہے اور یہ نبوت کے خالف و متضاد نہیں۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ بھی انسان سے۔ سو وغیرہ ایک انسان سے برزد ہوتا ہے۔ نیزیہ بھی معلوم ہوا کہ آپ عالم الغیوب نہ سے اور نہ آپ نے بھی عالم ماکن وما یک ہونے کا وعویٰ کیا ہے۔ اگر علم غیب ہوتا تو سہوکی تصدیق کیلئے لوگوں سے دریافت نہ فرباتے کہ کیا ذوالیدین نے ٹھیک اور کے کما ہے؟ سوکی تصدیق ہونے پر اسے تسلیم کر لیا۔ اگر غلطی سرزد ہو جانے پر کوئی اصلاح کرے تو اسے مسلح ہونے پر مان لینا چاہئے۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ سجدہ سہو سلام سے پہلے ثابت ہوا کہ سجدہ سمو سلام سے پہلے ثابت ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ بہلا تشہد بھول جائے تو اس کی طافی سمو کے دو سجدہ سے وجاتی ہے۔

اس مدیث میں تو صرف "صلی النبی" ہے 'کر بعض روایات میں "صلی بناء" کا لفظ منقول ہے۔ لین ہمیں نماز پڑھائی۔ اس صورت میں راوی مدیث بھی ان نمازیوں میں شریک تھے۔ الذا معلوم ہوا کہ بیر مدیث قرآن مجید کی آیت (قوموا لله قانعین) ہے منسوخ نہیں کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رائٹر اس

آیت کے نزول سے چار پانچ سال بعد اسلام لائے ہیں۔ صحابہ طی بی گفتگو سموا نہیں قصد آ ہوئی ہے۔ للذا ا اصلاح نماز کیلیے اتنی می بات نماز کو باطل قرار نہیں دیتی۔

راوی حدیث: ﴿ حرباق بن عصرو سلمی را الله ﴾ بنو سلیم سے ہونے کی وجہ سے سلمی کملائے۔
سمیلی نے الروض الانف میں لکھا ہے کہ انہوں نے امیر معاویہ را الله کے دور خلافت میں وفات پائی اور
ابوعوانہ نے اپنی صحیح میں کما ہے کہ انہوں نے حفرت عمر رہ الله کے عمد خلافت میں ذی خشب مقام پر
وفات پائی اور بعض روایات میں ذوالیدین کی بجائے ذوالشالین بھی وارد ہے۔ بعض کا خیال ہے دونوں سے
ایک ہی محفص مراد ہے۔ یہ وہم ہے۔ صحیح بات یمی ہے کہ یہ دو مخض تھے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ
زوالشالین بدر میں شہید ہوئے ہیں اور یہ واقعہ بیان کرنے والے ابو ہریرہ رہ الله اور عمران بن حصین را الله عن والد میں والد میں اللہ عن واللہ میں۔

(۲٦٤) وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنِ حَفْرت عَمِران بن حَفِين بُولَيْ سے مروی ہے کہ نجی رضي اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُما، أَنَّ النَّبِيَّ طُلْقَتِم نے انہيں نماز پڑھائی تو آپ کو سمو ہوگيا (يعنی رضي اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُما، أَنَّ النَّبِيَّ طُلْقَتِم نے انہيں نماز پڑھائی تو (پہلے) دو سجدے کئے بچر تشد سَخدَدَيْن ، ثُمَّ تَشَهَّدَ، ثُمَّ سَلَّم. رَوَاهُ پڑھا اور پھر سلام پھیرا۔ (اے ابوداؤد تندی نے ابوداؤد وَالنَزمِدِيُّ، وَحَسَّنَهُ، وَالحَاجِمُ، روايت كيا ہے اور تندی نے اے حن قرار دیا ہے اور وَحَدَدُهُ.

حاصل کلام: نماز میں بھول لاحق ہونے والا واقعہ وہی ہے جس میں ذوالیدین نے دریافت کیا تھا کہ کیا نماز کم ہوگئ ہے یا آپ بھول گئے ہیں؟ ذوالیدین والا واقعہ صحیحین اور سنن کی تمام کتب میں ذکور ہے۔
کی کتاب میں مروی حدیث میں ہود سو کے بعد تشمد کا کمیں ذکر نہیں۔ بلکہ صحیح مسلم میں خود حضرت عمران کی ای دوایت میں تشمد کا لفظ عمران کی ای دوایت میں تشمد کا ذکر نہیں۔ اس لئے صحیح یہ ہے کہ ترفدی کی اس روایت میں تشمد کا ذکر ثابت شاذ ہے جیسا کہ امام بہتی وغیرہ نے کما۔ گر حافظ ابن جر روایت نے کما ہے کہ فی الجملہ تشمد کا ذکر ثابت ہے۔ جمور کے نزدیک سلام سے پہلے سجدہ سہو ہو تو تشمد پڑھنے کی ضرورت نہیں' البتہ اگر سلام کے بعد سحدہ سمو ہو تو تشمد پڑھنے۔

(۲۹۰) وَعَنْ أَبِي سَعِيْدِ الخُدْرِيِّ حَفْرت ابوسعيد خدرى وَاللَّهُ عَهُ مُوى ہے كه رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَالَ: قَالَ رسول الله اللَّهِ اللَّهِ عَنْهُ عَنْهُ فَالَ: قَالَ رسول الله اللَّهِ اللَّهِ عَنْهُ عَلَى الله عَلَيْهِ فَالَ الله اللَّهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ ال

سَجْدَتَنْنِ قَبْلَ أَنْ بُسَلِّمَ، فَإِنْ كَانَ لِي الرَّوَاسِ نَهِ إِلَى كَعْتِين بِرْهِي بول گَ توبه دو صَلَّى خَمْساً شَفَعْنَ لَهُ صَلاَتَهُ، فَإِنْ تجدے اسے چھٹی رکعت کے قائم مقام ہو کر (طاق کان صَلَّى تَمَاماً کَانَتَا تَرْخِيماً رکعات کو جفت بنا دیں گے) چھ بنا دیں گے اور اگر للشَّنْطان ِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وه پہلے ہی پوری نماز پڑھ چکا ہے تو یہ دو سجدے للشَّنْطان ِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ، هُول گے۔ " (ملم)

لغوى تشريح: "فلم بدر" راكے ينچ كرو- دراية سے افوذ ہے مگر حرف علت (حمره) حذف ہوگيا ہے مضارع پر لم كے داخل ہونے كى وجہ سے۔ معنی اسے علم نہيں اسے معلوم نہيں۔ "فليطرح" چھو أد ول من ترك كروك ور چھينك وك وجہ سے معنی اسے علم نہيں اسے معلوم نہيں۔ "فليطرح" جھو أد وك ترك كروك ور يھينك وك توليسن" بناء سے مانوذ ہے۔ "على ما استيقن" جس پر يقين ہو۔ مثلاً جب اسے شك ہوا كہ آيا اس نے تين ركعات پڑھى ہيں يا چار واس صورت ميں اسے تين شار كرنى چاہيں اور چوتھى كو پوراكرنے كيلئے كھڑے ہوكر ايك ركعت مزيد پڑھ لے۔ ﴿ فان كان صلى خصسا ﴾ يہ اس صورت ميں ہوگا جبكہ نمازى چار ركعت والى نماز پڑھ گا۔ "شفعن صلاته" تو دو سجرے نماز كو جفت بنا ديں گے اور يہ سجرے ايك ركعت كے قائم مقام ہوں گے۔ شفع وتر كے مقابلہ ميں يعنى وتر كے مقابلہ على عنى وتر كے مقابلہ على الى جو جو ڈا بن سكے ور شفع كا معنى جفت جو جو ڈا بن سكے۔

"تماما" تماما سے مراد چار رکعت جو نمازی کو مطلوب ہیں۔ "توغیما تذلیلا" اور اھانہ کے معنی میں ترغیم دراصل تو ناک کا مٹی کے ساتھ رگڑنا ' فاک آلود کرنا ' فاک آلودگن ' ذلت ' رسوائی اور اہانت کے معنی میں ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب نمازی کو رکعات کی تعداد میں اشتباہ پڑ جائے تو اسے کم پر بنا رکھنی چاہئے۔ اس میں یقین کا امکان ہے۔ امام الک رطاقیہ 'امام شافعی رطاقیہ' امام احمد رطاقیہ اور جمہور علماء کا یمی خد جب ہے۔ البتہ امام ابو صنیفہ رطاقیہ کتے ہیں کہ نماز میں شک واقع ہونے کی صورت میں اسے تحری کرنی چاہئے۔ یعنی یاد کرنے کی انتمائی کوشش کر دیکھے اگر گمان غالب کسی طرف ہو جائے تو اس پر عمل کرے اور اگر تحری کے باوجود دونوں اطراف مساوی نظر آئیں تو پھر کم پر بنا رکھے۔

 ان پر بیٹھ گئے) اور قبلہ رو ہو کر دو سجدے کئے پھر سلام پھیرا بھر ہماری جانب متوجہ ہو کر ارشاد فرمایا "اگر نماز میں کوئی نئی چیز پیدا ہوئی ہوتی تو میں خود تہمیں اس سے باخبر کرتا۔ لیکن میہ یاد رکھیں کہ میں بھی انسان ہوں' اسی طرح بھول جاتا ہوں جس طرح فَى صَلاَتِهِ فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ، فَلْيُتِمَّ تم لوك بهول جاتے هو' للذا جب ميں بھول جاؤں تو تم مجھے یاد کرا دیا کرو اور تم میں سے جب کسی نماز میں شک واقع ہو جائے تو صیح صورت عال تک پہنچنے کی کوشش کر لے پھر اپنی نماز اس بنیاد پر مکمل کر لے۔ پھر دو سجدے کر لے۔ (بخاری ومسلم)

اور بخاری ہی کی ایک دو سری روایت میں ہے کہ " (پہلے) نماز مکمل کرنی چاہئے پھر سلام پھیرے اور

پر سجدہ کرے" اور مسلم کی روایت میں ہے کہ نی

وَفِيْ رِوَايَةٍ لِّلْبُخَارِيِّ: «فَلْيُتِمَّ، ثُمَّ يُسَلِّمْ، ثُمَّ يَسْجُدْ». وَلِمُسْلِمٍ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَجَدَ سَجْدَتَي ِ السَّهْوِ بَعْدَ السَّلاَمِ وَالكَلاَمِ .

ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ

فَقَالَ: «إِنَّهُ لَوْ حَدَثَ فِي الصَّلاَةِ شَيْءٌ أَنْبَأْتُكُمْ بِهِ، وَلَكِنْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ

مِّثْلُكُمْ، أَنْسَى كَمَا تَنْسَوْنَ، فَإِذَا

نَسِيْتُ فَذَكِّرُونِيْ، وَإِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ

عَلَيْهِ، ثُمَّ لْيَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ ». مُتَفَقّ

عَلَيْهِ .

ملتها نے سجدہ سمو سلام و کلام کے بعد کئے ہیں۔ مند احمه ابوداؤد اور نسائی میں مروی عبدالله بن جعفر رہ اللہ سے مرفوع روایت میں ہے کہ جس مخص کو نماز میں شک واقع ہو جائے تو اسے سلام پھیرنے کے بعد وو اس خدے کرنے چاہئیں۔ (اسے ابن خزیمہ نے صحیح قرار دیا

وَلِأَحْمَدَ وَأَبِيْ دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ مِنْ حَدِيْثِ عَبْدِاللهِ بْنِ جَعْفَرِ مَرْفُوعاً: مَنْ شَكَّ فِيْ صَلاَتِهِ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ. وَصَعَّحَهُ ابْنُ

ارشاد فرمائے ہیں۔ اس سے ان لوگوں کو اپنے نظریات و عقائد کی اصلاح کرنی چاہئے جو بشریت رسول اللہ سال کے منکر ہیں اور قرآنی نصوص صریحہ کی ہے تاویل کرتے ہیں جو سرا سرباطل اور لغو ہے کہ قرآن مجید میں تو محروں کو خاموش کرنے کیلیے بشر کہا گیا ہے ورنہ در حقیقت تو وہ بشر نہیں تھے بشریت کا لبادہ اوڑھ رکھا تھا' لیکن ان عقمندوں سے ذرا کوئی پوچھے کہ اس حدیث میں جن لوگوں کو رانیا بیشیر کیم مشلکیم) کمه کر مخاطب فرما رہے ہیں کیا وہ بھی کافر تھے کہ انہیں خاموش کرانا مقصود تھایا وہ اہل ایمان صحابہ کرام تھے جن کی صدافت ایمانی پر قرآن خود شاہد ہے۔

اس حدیث میں تعصری المی المصواب کا حکم ہے۔ تحری وراصل وہ ہے جسے عبدالرحمٰن بن عوف

ری اور تین میں شک لاحق ہو تو دو رکعت کو درست قرار دے اور تین اور چوار میں اگر اشتباہ پڑجائے تو دو اور تین میں شکہ لاحق ہو تو دو رکعت کو درست قرار دے اور تین اور چوار میں اگر اشتباہ پڑجائے تو تین کو یقینی تصور کرے اور نماز سے فارغ ہو کر سلام پھیرنے سے پہلے دو سجدے سہو کے کر لے۔ نیز یہ بھی مسئلہ معلوم ہوا کہ مقتدیوں کو امام کی اتباع کرنی چاہئے خواہ امام بھول ہی کیوں نہ جائے۔ البتہ بھولئے کی صورت میں مقتدی امام کو سجان اللہ کہ کر متنبہ کرنے کی کوشش ضرور کریں۔ جیسا کہ دو سری احادیث میں اس کی وضاحت موجود ہے۔

راوی صدیت: ﴿ عبدالله بن جعفر شَیْنَ ﴾ ابوجعفر ان کی کنیت ہے۔ عبدالله بن جعفر بن ابی طالب نام ہے۔ ان کی والدہ کا نام اساء بنت عمیس تھا۔ ہجرت حبشہ کے دوران اسلام میں سب سے پہلے کی پیدا ہوئے تھے۔ کھ کے اواکل میں اپنے والد کے ہمراہ مدینہ میں واپس آئے۔ بڑے بی بمادر 'پاک دامن اور خوش مزاج تھے۔ کہ سے کرانجود (سخاوت کا سمندر) کملاتے تھے۔ مدینہ منورہ میں ۵۸ میں اسی برس کی عمر میں فوت ہوئے۔

## سند ضعیف ہے)

#### ٣٣٢

لغوى تشريح: "فقام فى الركعتين" يعنى پهلے تشد من نه بيشے۔ "فاستم قائما" بورى طرح سيدها كرا ہو جائے۔ "فلستم قائما" بورى طرح سيدها كرا ہو جائے۔ "ضعيف" اس لئے ضعيف ہے كماس روايت كے تمام طرق جابر جعنى پر مدار ركھتے ہيں اور بيہ سخت ضعيف ہے۔

(۲۱۸) وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ معرت عمر اللَّهِ عَرْقَ م موى م كه في اللَّهِ فَ فرالما الله عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْ قَالَ: "كى مقتلى ير مجدة سو نميس م الله الرامام

﴿لَيْسَ عَلَى مَنْ خَلْفَ الْإِمَامِ سَهْقُ ، بَعُولَ جَائِ تَوْ پَرَامام اور مَقْتَرَى دونُول پر سَجِدهُ سَهُ فَإِنْ سَهَا الْإِمَامُ فَعَلَيْهِ وَعَلَى مَنْ ج " (اس بزار اور بَبِيقٌ نے ضعف سند کے ساتھ خَلْفَهُ » . رَوَاهُ البَرَّارُ وَالبَيْهَقِيْ بِسَنَدِ ضَعِيْف . دوايت كيا ج )

لغوى تشريح: "ضعيف" يه روايت اس وجه سے ضعيف ہے كه اس كى سند ميں ايك راوى خارجه بن مععب بے ، جو ضعيف ہے ـ

(۲۹۹) وَعَنْ ثَوْبَانَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت ثوبان بِوَلَّةَ سے مروی ہے کہ نی سُلَّالِاً نے تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: فرمایا کہ "برسموکیلئے دو سجدے ہیں بوسلام پھیرنے «لِکُلِّ سَهْوِ سَجْدَنَانِ بَعْدَ مَا کے بعد ہیں۔" (اے ابوداؤد اور ابن ماجہ دونوں نے یُسَلِّمُ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهُ بِسَنَدِ ضعف سندے روایت کیا ہے)

ضَعِيْفٍ.

لغوى تشريح: ﴿ لكل سهو سجدتان بعد مايسلم ﴾ اس سے دو مسلے معنبط ہوتے ہيں۔ ايك تو یہ کہ نماز میں جتنی بار بھول ہوئی ہے تو ہر بھول کے عوض دو سجدے کئے جائیں۔ لیکن یہ حدیث چونکہ ضعیف ہے اس لئے اس سے احتجاج و استدلال ورست نہیں ہے۔ کیونکہ ذوالیدین والی حدیث اس کے معارض ہے جس میں ہے کہ نبی ساتھ اللہ نے سلام پھیرا اور پھر نادانستہ وہاں سے چل کھڑے ہوئے تو انہوں نے دو تجدے ہی کئے تھے۔ دو سرا مسئلہ بیہ ثابت ہوا کہ تجدہ سو کا موقع و محل سلام پھیرنے کے بعد ہے۔ سجدہ سمو کے محل و قوع میں احادیث مختلف ہیں۔ اس باب کی دو احادیث جو عبداللہ بن بحدید اور ابوسعید الخدری سے مروی ہیں ان دونوں سے معلوم ہو تا ہے کہ تجدہ سہوسلام پھیرنے سے پہلے مسنون ہے اور ذوالیدین اور عبداللہ بن مسعود اور عبداللہ بن جعفر کی روایات سے ثابت ہو تا ہے کہ سجدہ سمو كا محل اور موقع سلام پھيرنے كے بعد ہے۔ اى اختلاف كى بنا پر ائمه كرام فى آراء ميں اختلاف ہے۔ چنانچہ ایک قول رہے ہے کہ ہر قتم و نوع کا سجدۂ سمو صرف سلام پھیرنے سے پہلے ہے اور دو سمری رائے میہ ہے کہ سلام پھیرنے کے بعد ہے اور ایک رائے یہ بھی ہے کہ نمازی کو اختیار ہے جاہے سلام سے پہلے سجدہ کر لے اور چاہے سلام پھیرنے کے بعد کر لے اور ایک رائے یہ بھی ہے کہ اگر سجدہ نماز میں کی اضافہ کی وجہ سے کیا جائے تو پھر سلام پھیرنے کے بعد ہے اور اگر نماز میں کسی کمی واقع ہونے کی وجہ سے تجدہ کرنا پڑے تو پھر سلام پھیرنے سے پہلے ہے اور ایک رائے یہ بھی ہے کہ کسی حدیث میں جس موقع پر جس طرح سجدہ خابت ہے اس طرح کرنا چاہئے۔ باتی کے بارے میں قیاس نہیں کیا جائے گا۔ تعلیم بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ جس سہو میں آنخضرت التہا ہے پہلے تجدہ سمو کیا وہاں پہلے اور جمال بعد میں کیا وہاں بعد میں کیا جائے۔ اس کے علاوہ نمازی کو اختیار ہے خواہ سلام سے پہلے کرے یا بعد میں۔ دونوں طرح ورست ہے۔ جمال تک اس حدیث کے ضعیف ہونے کا معاملہ ہے تو اس کا سبب سے ہے کہ اس کی سند میں اختلاف ہے اور اساعیل بن عیاش متکلم فیہ ہے۔ جب یہ شامیوں سے روایت کرتا ہے تو وہ صحیح ہوتی ہے اور یہ روایت بھی شامیوں سے ہے اور ایک اور راوی ابو بکر بن عیاش اس میں ضعیف ہے۔ امام اثر م نے تو فرمایا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے کیونکہ ذوالیدین کی حدیث اس کے برعکس ہے جیسا کہ پہلے وضاحت ہو چکی ہے۔

(۲۷۰) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَصْرت الِهِ بَرِيهِ يَنْ اللَّهُ عَمْ اللَّهُ عَلَى عَنْهُ قَالَ: سَجَدْنَا مَعَ رَسُولِ الذَا السماء انشقت و سوره انشقاق و اللهِ عَلَى عَنْهُ قَالَ: سَجَدْنَا مَعَ رَسُولِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَ

(مسلم)

حاصل کلام: اس حدیث سے سجدہ تلاوت کا مشروع ہونا فابت ہے۔ اس کی مشروعیت پر سب علاء کا اتفاق ہے۔ گراس کے وجوب میں اختلاف آراء ہے۔ جمہور علاء کا موقف یہ ہے کہ سجدہ تلاوت مسنون ہے واجب نہیں گر امام ابو حنیفہ روایتہ کتے ہیں کہ یہ واجب ہے۔ سجود قرآن کی تعداد کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام شافعی روائتہ کتے ہیں کہ سورہ من اور مفصل کی سورتوں میں سجدہ تلاوت نہیں ہے۔ اختلاف ہے۔ امام شافعی روائتہ کتے ہیں کہ سورہ من اور مفصل کی سورتوں میں سجدہ تا وحدیث ان کی خلاف جاتی ہے اور امام ابو حنیفہ روائتی فرماتے ہیں کہ مفصل سمیت چودہ سجدے ہیں۔ سورہ جج کے خلاف جاتی ہے دو تو تا کل ہیں گر دو سرے کے قائل نہیں اور امام احمد بن حنبل روائتہ کے نزدیک سورہ جج کے دونوں سجدوں سمیت کل پیدرہ ہیں اور زیادہ وزنی اور قابل ترجیج امام احمد بن حنبل روائتہ کا مسلک ہی معلوم ہو تا ہے۔

ر (۲۷۱) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسِ رَضِيَ حَفرت ابن عباس رَبَّ الله عباس مُوى ہے كہ سورة ص الله تعالَى عَنْهُمَا قَالَ: (ص َ لَيْسَتْ كا مجده ان ميں سے شيں ہے جن كاكرنا ضرورى ہے مِنْ عَزَائِمِ الله طَهْمَا قَالَ: (ص َ لَيْسَتْ البته ميں نے يقينا رسول الله طَهْمَا كو اس ميں مجده رَسُولَ الله طَهُمَا يَسْجُدُ فِيْهَا. دَوَاهُ كرتے ديكھا ہے۔ (بخارى)

البُخَارِيُّ.

لغوى تشری : ﴿ ص ﴾ اس سے مرادیہ ہے کہ سورہ ص میں سجدہ تلاوت ہے۔ ﴿ لیست من عزائم المسجود ﴾ یعنی یہ ان سجدول میں سے نہیں ہے جن کے کرنے کیلئے تاکید کی گئی ہے ' بلکہ حضرت داؤد علیہ السلام سے جس سجدے کے کرنے کا ذکر ہے ' اس میں صرف خبرو اطلاع دی گئی ہے کہ انہوں نے سجدہ کیا اللہ تعالی کے ارشاد ﴿ فیسهدا هم اقتده سجده کیا اللہ تعالی کے ارشاد ﴿ فیسهدا هم اقتده ﴾ (ان کی راہ راست کی افتداء کر) کی تقیل میں۔ اس میں یہ دلیل ملتی ہے کہ مسنون اعمال میں بعض کی زیادہ تاکید ہے اور بعض کی کم۔ (سبل السلام)

حاصل كلام: اس سے معلوم ہوا كه سورہ صيس تو آخضرت الله الله الله الله آب كاس كام : اس سے معلوم ہوا كه سورہ صيس تو آخضرت الله الله الله الله الله آب كاس كا حكم نهيں فرمايا اور اس كى تاكيد نهيں كى ۔ اس سے معلوم ہوا كه بعض اعمال اگرچه مسنون ہيں 'گران كے بارے ميں تاكيد نهيں ۔ وہ بھى سنت خيرالانام كے زمرہ ميں آتے ہيں ۔

(۲۷۲) وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَجَدَ حفرت ابن عباس بَيُ الله على مروى ب كه نبى بالنَّجْم بن تعدهُ تلاوت كيا- (بخارى)

ماصل کلام: اس مدیث سے ثابت ہو تا ہے کہ نماز میں سے سورہ رجم کا سجدہ مشروع ہے۔ جو مفصل میں سجدہ تلاوت کے قائل نہیں انہیں غور کرنا چاہے۔

(۲۷۳) وَعَنْ زَیْدِ بْنِ فَایِت رَضِيَ حَفْرت زید بن ثابت بھ اللہ عَنْ مُوی ہے کہ میں الله تَعَالَنی عَنْهُ قَالَ: قَرَأْتُ عَلَی نے نبی ما الله تَعَالَنی عَنْهُ قَالَ: قَرَأْتُ عَلَی نے نبی ما الله تَعَالَنی عَنْهُ قَالَ: قَرَأْتُ کَ عَلَی نَا الله عَنْ مَعْلَمُ الله عَنْهُ عَلَی الله عَنْ مَعْدَهُ تلاوت نبیس کیا۔ (بخاری و مُنْفَقْ عَلَیہ. مسلم)

حاصل کلام: نی کریم طابی کا سورہ مجم میں سجدہ نہ کرنا اس بات کو متلزم نہیں ہے کہ النجم کا سجدہ مشروع نہیں ہے، بلکہ مقصود بد واضح کرنا تھا کہ اس میں کبھی سجدہ آپ نے چھوڑ بھی دیا ہے۔ یہ سجود قرآن کے سنت ہونے کی دلیل ہے۔ ورنہ اگر واجب ہوتا تو پھر کبھی نہ چھوڑتے۔ کبھی کرلینا اور کبھی نہ کرنای اس کے سنت ہونے کی کملی دلیل ہے۔ ولذا جہور کا مسلک ہی صبح ہے۔

راوی صدید: ﴿ زید بن قابت برات و آیوسعید ان کی کنیت تھی یا ابو فارجہ ۔ انسار کے مشہور قبیلہ نجار کے تعلق رکھتے تھے۔ وجی کی سب سے زیادہ کتابت یمی کیا کرتے تھے اور صحابہ کرام میں فراکش لینی میراث کے بدے اہر تھے۔ خوق کا معرکہ وہ پہلا معرکہ ہے جس میں بیہ شریک ہوئے۔ حضرت ابوبکر صدیق برات کے بدے ماہر تھے۔ خوق کا معرکہ وہ پہلا معرکہ ہے جس میں بیہ شریک ہوئے۔ حضرت ابوبکر مدیق برات کے عمد خلافت میں جمع قرآن کی خدمت انمی نے انجام دی تھی اور عمد خلافت عثان بڑائی میں اس کی نقول بھی انمی نے تیار کی تھیں۔ نبی میں اپنے کے ارشاد گرای کی تھیل میں یہود کا رسم الخط صرف پردرہ دن میں سکھ لیا تھا اور وہی آپ کے خطوط تحریر کیا کرتے تھے۔ کتابت کے بعد آپ کو پڑھ کر سنا دیا کرتے تھے۔ کتابت کے بعد آپ کو پڑھ کر سنا دیا کرتے تھے۔ کتابت کے بعد آپ کو پڑھ کر سنا دیا کرتے تھے۔ کتابت کے علاوہ کی دو سری جگہ کرتے تھے۔ گائی۔

(۲۷٤) وَعَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ حضرت ظلد بن معدان بطاق سے مروی ہے کہ سورة رضي اللّه تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: فُضّلَتْ جَ کو دو سجدة طلاحت کی دجہ سے فضیلت دی گئ سُورَةُ الحَجِّ بِسَجْدَتَیْنِ ﴿. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ہے۔ (اس کو ابوداوَد نے مراسل میں ذکر کیا ہے) اور احمد فی المترَاسِیْل، وَرَوَاهُ أَخْمَدُ وَالنَّرْمِدِيُ مَوْصُولاً اور ترمْدی نے عتب بن عامرکی حدیث سے اسے مِنْ حَدِیث بن عامرکی حدیث سے اسے مِنْ حَدِیث بن عامرکی اتااضافہ ہے۔ جس مِنْ حَدِیث بن عامر کی اتااضافہ ہے۔ جس

یَسْجُدْهُمَا فَلاَ یَقْرَاهَا». وَسَنَدُهُ صَعِیْك. نے اس سورہ کے دونوں سجدے نہ کئے وہ اسے نہ پڑھے۔ اس کی سند ضعیف ہے)

لغوى تشریح: ﴿ فصلت ﴾ خائب كا صیغہ ہے۔ تففیل سے ماخوذ ہے۔ باب تفعیل ہے۔ بنی للمفعول ہے۔ ﴿ فی الممراسیل ﴾ سے مراد كتاب المرابیل ہے اور سنن كی كتب میں موصول بیان ہوئی ہے۔ ﴿ وَمِن لَم يستجدهما ﴾ سورہ ج كے دونوں سجدے جس نے نہ كے۔ ﴿ فلا يقراها ﴾ تو پھروہ سورہ ج كن دونوں آيات سجدہ نہ پڑھے اور اصول كی كتابوں میں تثنيہ كے ساتھ ہے ليمن ﴿ فلا يقراهما ﴾ ليمن دونوں آيات سجدہ نہ پڑھے۔ ﴿ وسندہ ضعيف ﴾ اس كی سند میں ابن لھیعہ نای راوی ہے اس لئے يہ ضعيف ہے۔ ليكن اس حدیث كی تائد كرتے ہیں۔ شخ عبداللہ مرادك ہوری نے تحقق صدیث كی تائد كرتے ہیں۔ شخ عبداللہ مرادك ہوری نے تحقق

حدیث کے ایسے شواہد موجود ہیں جو اس حدیث کی تائید کرتے ہیں۔ شیخ عبیداللہ مبارک پوری نے جحقیق سے فابت کیا ہے اس کیلئے ملاحظہ ہو (مراعاہ ت المصابیح کے ۲ میں ۱۳۸ طبع اول) حافظ ابن حجر روائیہ نے اس روایت کو المصابیح کے ۲ میں ۱۳۸ طبع اول) حافظ ابن حجر روائیہ نے اس روایت کو

مراسل ابی داؤد کی طرف منسوب کیا ہے حالا نکہ سنن ابی داؤد میں بھی میر روایت موجود ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورہ کج کے دونوں سجدے کرنے چاہئیں۔ نہ کرنے والے کے بارے میں فرمایا کہ پھراسے پڑھے ہی نال۔ اس کی حکمت یہ معلوم ہوتی ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت مستحب ہے اور سجدہ تلاوت کرنا مسنون ہے۔ ترک سنت سے بہتر ہے کہ مستحب عمل ہی نہ کرے لینی اس کی تلاوت نہ کرے ' تاکہ ترک سنت کا مرتکب نہ ہو۔ حضرت عمر بڑا الله بن عمر بڑا الله بن عمر بڑا و فیرہ صحابہ بن مسعود بڑا اور عمار بن یا سر بڑا الله و فیرہ صحابہ کرام طورہ جے میں دونوں سجدے کرتے تھے ' اس لئے اس روایت کو نا قابل عمل کہنا غلط ہے۔

(۲۷٥) وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت عمر بن اللَّهُ عَمْرَ اللَّهُ عَمْرَ وَضِيَ اللَّهُ حضرت عمر بن اللَّهُ عَنْ اللَّهُ اللَّهُ النَّاسُ! إِنَّا هُوكَ الرَّتِ بِين جَس نَه سِجه كيا اس نَه ورست نَمَ اللهُ عُنهُ فَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّا هُوكَ الرَّتِ بِين جَس نَه سِجه كيا اس نِه وَلَى الله نهيل و بخارى المَم باللهُ عُنه عَنه كيا الله به الله تعالى نَه سِجه الله تعالى نَه سِجه الله تعالى نَه سِجه الله تعالى نَه سِجه مَن لَهُ اللهُ تعالى نَه سِجه عَلَيْهِ . وَوَاهُ البُحَادِيُ .

وَفَيْهِ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَفْرِضِ ہے السُّجُودَ إِلاَّ أَنْ يَشَاءَ. وَهُوَ فِي المُوطَّلِ. المُوطَّلِ.

نماز کے احکام —————————————————————

لغوى تشريح: ﴿ لمه يفرض المسجود ﴾ فرض الفرض باب ضرب يفرب سے ہے۔ معنى يہ ہوئ كه اسے فرض نہيں كيا۔ حضرت عمر را الله كا يہ قول اس كى دليل ہے كه سجود تلاوت واجب نهيں۔

حاصل کلام: بعض نخوں میں ان یہ شاہ کی جگہ ان نہ جمع کے صیغہ سے بھی متقول ہے (ہم چاہیں تو سجدہ کریں) لینی قاری کو اختیار ہے، فرض و واجب میں اختیار نہیں دیا جاتا۔ حضرت عمر رہ اللہ نے صحابہ کرام کی موجودگی میں یہ فرمایا تھا۔ سامعین صحابہ سب خاموش رہے۔ اس سے اجماع سکوتی کا نبوت ماتا ہے۔ نیز لم مدوض اور ان یہ شاہ بھی اس کی تائید مزید ہے۔ ائمہ اربعہ میں امام مالک روایتی اور امام شافعی روایت کی مسلک ہے۔ اہلحدیث بھی سجود تلاوت کو مسنون ہی قرار دیتے ہیں گراحناف اسے واجب کتے ہیں۔

تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَّكُ يَقْرَأُ عَلَيْنَا القُرْآنَ، فَإِذَا مَرَّ بِالسَّجْدَةِ كَبَّرَ وَسَجَدَ، وَسَجَدْنَا مَعَهْ. رَوَاهُ أَبُو

(٢٧٦) وَعَن ِ ابْن ِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ

دَاوُدَ بِسَنَدٍ فِيْهِ لِيْنٌ.

لغوی تشریح : ﴿ فیله لیس ﴾ لام کے نیچ کسرہ اور "یاء" ساکن۔ معنی ضعف اور کمزوری' کیونکہ اس روایت کی سند میں عبداللہ عمری ہے جو ضعیف ہے۔

حاصل کلام: اس مدیث سے ثابت ہو تا ہے کہ سجدہ تلاوت کیلئے اللہ اکبر کہ کر سجدہ کرنا مشروع ہے۔
ماکم نے اس روایت کو عبیداللہ عمری کے حوالہ سے نقل کیا ہے جے انہوں نے ثقہ کما ہے اور اس مدیث کے متعلق وہ کتے ہیں کہ یہ مدیث شخین (بخاری و مسلم) کی شرط پر ہے اور ابوداؤد کی روایت جے متن میں بیان کیا گیا ہے عبداللہ اکبر کی ہے 'وہ ایک ضعیف راوی ہے۔ للذا ثابت ہوا کہ سامع پر بھی سجد مشروع ہے خواہ نماز ہیں مصروف و مشغول ہو۔ سجدہ تلاوت کیلئے طمارت ضروری اور لازی نہیں تاہم مسامت کو لازی نہیں تاہم مسامت کا ہونا بمتر اور افضل ہے۔ عبداللہ بن عمر شخصی ملائے اور ابن حزم رمائے طمارت کو لازی شرط قرار نہیں دیتے۔ سجدہ تلاوت میں یہ وعا پڑھنی چاہئے: سجدہ وجھی للذی خلقہ وصورہ وشق سمعہ وبصرہ وبحولہ وقوتہ "میرا سراس ذات کے سامنے جھک گیا جس نے اسے پیدا کیا اور اسے صورت دی اور اسکو ساعت عطاء کی اور بینائی سے نوازا۔ طاقت و توت بھی عنایت کی"۔ اور ایک روایت میں فیہ فیہ فیہ کیا جس نے الحالہ واحسن المخالفین بھی متول ہے۔

(۲۷۷) وَعَنْ أَبِيْ بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا جَاءَهُ أَمْرٌ يَشُرُّهُ خَرَّ سَاجِداً للهِ. رَرَاهُ

الخَمْسَةُ إِلاَّ النَّسَائِيَّ.

حفرت ابو بکرہ رہالتہ سے مروی ہے کہ نبی ملتا ہیا کو جب کہ جب ملتا تو اللہ کے حضور سجدے میں گر رہڑتے۔ (نسائی کے علاوہ پانچوں نے اسے روایت کیا

(4

لغوى تشريح: ﴿ يسره ﴾ ايماكام جو آپ كى خوشى، فرحت و سرور اور بشارت كاباعث ہو تا۔ ﴿ خر ﴾ گر پڑتے۔ اس ميں دليل ہے كه كى نعت كے حصول اور نالبنديده كام سے نجنے كے موقع پر سجدے ميں گر پڑتے۔ اب سوال بدرہ جاتا ہے كه ايسے سجدوں كيلئے باوضو ہونا ضرورى ہے يا نہيں؟ اس ميں اختلاف ہے۔ حصح بد ہے كه اس كيلئے طمارت شرط نہيں۔

حاصل كلام: كى نى نعت كے حاصل ہونے پر "كى مصيبت سے في نكلنے پر "كى خوشى و مسرت كے موقع پر سكر كالم الله بيل اور امام احمد روالله اس كے قائل ہيں۔ امام مالك بر سجدة شكر بجالانا شريعت سے فابت ہے۔ امام شافعى روالله اور امام احمد روالله اور امام شافعى روالله اور امام اور خديث سے تائيد امام شافعى روالله اور امام احمد روالله كى ہوتى ہے۔

(۲۷۸) وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حضرت عبدالرحمٰن بن عوف باللَّهُ سَع موی ہے کہ عوف رضا کے اللّه تعالَى عَنْهُ قَالَ: نَى اللَّهُ اللهِ عَنْهُ اللهِ عَنْهُ قَالَ: نَى اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهِ عَنْهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ ال

حاصل كلام: مند احمد ميں يه حديث متعدد اسائيد سے مروى ہے اور اس ميں يه تفصيل بھى ہے كه وه بشارت اور خوشخبرى يه تقلى اس پر دس رحمتيں بشارت اور خوشخبرى يه تقى كه جو مخص حضور ساتھيا پر ايك مرتبه درود بھيج گا اللہ تعالى اس پر دس رحمتيں اپنى طرف سے نازل فرمائے گا۔ يه خوش كن اطلاع پاكر حضور ساتھيا سجدة ميں گر پڑے اور شكريه اداكيا۔ الله اجب كى كو ايساموقع پيش آجائے تو اسے بھى سجدة شكر اداكرنا چاہئے۔

راوی صدیث: ﴿ عبدالرحمن بن عوف بناتُر ﴾ ان کی کنیت ابو محمد تھی۔ قریش کے زہرہ قبیلہ سے تھے۔ قدیم الاسلام تھے۔ جبشہ کی دونوں ہجرتوں میں شریک تھے۔ بدر واحد کے علاوہ باتی سب غزوات وغیرہ میں شامل رہے۔ ان کا شار ان خوش قسمت وس انسانوں میں ہوتا ہے جنہیں رسالت آ ب بالہ اللہ کے زبان مبارک سے دنیا ہی میں جنت کی بشارت وی گئی۔ یہ ان چھ افراد میں سے ایک تھے جنہیں غلیفہ مانی معزت عمر بناتُر نے فلیفہ کے انتخاب کیلئے نامزد فرمایا تھا۔ عمد نبوی میں انہوں نے ایک مرتبہ چار ہزار اور پھر چالیس ہزار دینار صدقہ و خیرات کے پھر انہوں نے پانچ سو گوڑے اور پانچ سو اونٹ جہاد کیلئے بیش کے۔ امہات المئومنین کیلئے این ایک حصہ کی وصیت کی کہ ان کی نذر کر دیا جائے' اس کی بعد میں قیمت گوائی گئی تو وہ چار الکھ دینار تھی۔ مسمد میں وفات پائی اور بقیج میں تدفین ہوئی۔

(۲۷۹) وَعَنِ البَرَاءِ بْنِ عَازِبِ حَفْرت براء بن عازب بُنَ البَرَاءِ بْنِ عَازِبِ حَفْرت براء بن عازب بُنَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مُنْ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مُنْ اللَّهُ عَضِرت على بِنَاتُو كُو يَمِن كَى طَرْف بَسِجًا۔

راوی نے حدیث بیان کی جس میں اس نے کہا ہے

کہ حضرت علی بڑا گھڑ نے اہل یمن کے اسلام میں
داخل ہونے کی روداد حضور طرا ہی کی خدمت میں
ارسال فرمائی۔ جب رسول الله طرا ہی نے وہ کمتوب
پڑھا تو آپ اللہ کا شکر ادا کرنے کیلئے سجدہ رین
ہوگئے۔ (بیتی نے اے روایت کیا ہے اور اس کی اصل

بَعَثَ عَلِيّاً إِلَى اليَمَنِ، فَذَكَرَ الحديث. قال: فكتب عليًّ بإسلامهم، فَلَمَّا قَرَأً رَسُولُ اللهِ ﷺ الكِتَابَ خَرَّ سَاجِداً، شُكْراً للهِ عَلَى ذَلِكَ. رَوَاهُ البَيْهَيْ، وَأَصْلُهُ فِي البُخَادِيْ.

بخاری میں موجود ہے)

حاصل کلام: آپ نے حفرت علی بڑاٹھ کے مکتوب میں اہل یمن کے اسلام قبول کرنے پر سجدہ شکر ادا کیا۔ مسلمانوں کی تعداد میں اضافہ باعث خوشی اور مقام مسرت ہے اور بیہ بھی ایک عظیم نعمت الی ہے اس کے بطور شکریہ کے سجدہ شکر بجا لانا مشروع ہے۔ ایک وہ وقت تھا جب مسلمانوں کی کثرت تعداد باعث مسرت اور موجب انبساط ہوا کرتی تھی اور ایک بید دور ہے کہ مسلمان بچوں کی پیدائش رو کئے کی شب و روز سیمیں اور عملی تدبیریں بروئے کار لانے کی کوششیں کی جا رہی ہیں اور ستم ظریفی بیہ ہے کہ حکومتی سطح پر زور و شور سے اس مهم کو چلایا جا رہا ہے اور کرو ٹہا روپیہ اسے کامیاب بنانے پر صرف کئے جا رہے ہیں۔

# ٩ - بَابُ صَلاَةِ التَّطَوْعِ فَعَ الْعُطَوْعِ التَّطَوْعِ التَّطَوْعِ التَّطَوْعِ التَّعَانِ اللَّهِ التَّعَانِ اللَّهِ التَّعَانِ اللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّاللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللّلْحَالِي اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللّلْحَالَةِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّالِي اللللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّالِي ال

(۲۸۰) عَنْ رَبِيْعَةَ بْنِ كَعْبِ حَفْرت رَبِيهِ بن كعب اسلمي وَالْقَرْ روايت كرتے بيں الأَسْلَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كه ايك روزني ملتَّالِيَّا نِ جَمِع (مخاطب كركے) فرمايا الأَسْلَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: "مانگ لے (جو کچھ مانگنا ہے)" ميں نے عرض كيا ميں أَسْأَلُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي الجَنَّةِ، فَقَالَ: جنت ميں آپ كی رفاقت كا طلبگار ہوں۔ آپ نے المَّالُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي الجَنَّةِ، فَقَالَ: جنت ميں آپ كی رفاقت كا طلبگار ہوں۔ آپ نے عرض اللَّ عَرْض خَوْلَ عَنْهُ وَ ذَاكَ، فرمايا "کچھ اس كے علاوہ مزيد بھی۔" ميں نے عرض قالَ: "فَالَ: "فَالَيْهُ بِكَثْرَةِ كَيَالِس وَبِي مَطلوب ہے۔ آپ نے فرمايا "تو بجرا پخود". رَوَاهُ مُسْلِمٌ بَعُود سے ميری مدد السُّمُجُودِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ

کر۔" (مسلم)

لغوى تشریح: ﴿ باب صلاة النطوع ﴾ لینی نفل نماز۔ اور نفل عبادت بیہ ب که آدی اپن طرف سے بی کوئی عبادت کرے جو که شارع علیه السلام کی طرف سے فرض نہیں کی گئی۔ ﴿ سل ﴾ سوال سے صیغه امر ہے۔ معنی ہے که طلب کرو' مانگو۔ ﴿ موافقت ک ﴾ رفاقت و مصاحبت۔ ﴿ فاعنی ﴾ یه "اعانه" " سے امر کا صیغه ہے اور اس میں "یا" یاء متکلم ہے۔ ﴿ علی نفسک ﴾ لین اپنی اپنی جی کی خواہش و مراد

کے حصول کیلئے۔ ﴿ بکشرہ السجود ﴾ سجود ہے یہاں نفل نماز مراد ہے۔ بعض نوا فل کرت سے براها کر۔ سجدہ کی کرت تو کرت نماز کی صورت میں ہی ممکن ہے۔ کرت یا قلت تو نفل نماز ہی میں ہو تحتی ہے۔ (فرائض میں تو کمی بیشی ناممکن ہے۔)

حاصل کلام: اس حدیث ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم التھ ہے ہے۔ بحدہ سے مراد نقل نماز لی ہے اور اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ سجدہ کو سارے ارکان نماز پر فضیلت حاصل ہے۔ سجدہ تقرب اللی کا سب سے مؤثر ذریعہ ہے۔ نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قرب اللی اور نبی کریم التھ کیا کی مرودت ہے۔ افسوس ان لوگوں پر جو اتباع سنت کا دعوی تو رفاقت کیلئے کثرت سے نوافل ادا کرنے کی ضرورت ہے۔ افسوس ان لوگوں پر جو اتباع سنت کا دعوی تو کرتے ہیں مگر نوافل سے اتنی رغبت نہیں جتنی تاکید ان کے بارے میں معلوم ہوتی ہے اور کچھ لوگ تو زبانی عاشق رسول ہونے کے دعویدار ہیں مگر نفل تو کجا فرائض بھی نہیں پڑھے، رہتے پھر بھی وہ عاشق رسول ہی ہیں بلکہ ناوان اور ب علم و جائل لوگوں نے ان کو رتبہ ولائت پر بٹھا رکھا ہے جنہوں نے بھی نماز بڑھ کرنہ دیکھی ہو۔

راوى حديث: ﴿ ربيعه بن كعب وَاللهُ ﴾ ابوفراس ان كى كنيت ہے۔ اسلم قبيله سے تھ اس كئے اسلم كم الله ماليك سے تھ اس كئے اسكى كملائے۔ اسحاب صف بيس سے تھے ' مدينہ كے رہنے والے تھے۔ رسول الله ماليكيم كے خادم خاص تھے۔ حضرو سفريس آپ كے ساتھ رہتے تھے۔ ١٢ھ بيس وفات يائى۔

(۲۸۱) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت عبدالله بن عمر الله عمروي ہے کہ جھے تعالَى عَنْهُمَا قَالَ: حَفِظْتُ مِنَ النَّبِيِّ نِي اللَّهِمَا كَي وَسِ رَكْتَيْسِ يَاو بِي. وو رَكْتَيْسِ ظهر كي عَشْرَ رَخْعَاتِ : رَخْعَتَيْنِ قَبْلَ نَمَاذ ہے پہلے اور دو بعد میں اور مغرب کے بعد دو الظُّهْرِ، وَرَخْعَتَيْنِ بَعْدَهَا، وَرَخْعَتَيْنِ رَكْتَيْسِ هر برادا فرماتے ہے۔ ای طرح دو رکعتیں الظُّهْرِ، وَرَخْعَتَيْنِ بَعْدَهَا، وَرَخْعَتَيْنِ عِشَاء كي فرض نماز كے بعد هر بر اور دو ركعتيں صبح بَعْدَ العِشَاء فِي بَيْتِهِ، وَرَخْعَتَيْنِ قَبْلَ ہے پہلے۔ (بخاری و ملم)

الصَّبْحِ ِ. مُثَنَّقُ عَلَيْهِ. وَفِي رِوَايَةِ لَهُمَا : اور بخاری و مسلم دونوں کی روایت میں یہ بھی ہے وَرَکْعَتَیْن ِ بَعدَ الجُمُعَةِ فِیْ بَیْتِهِ . ۔ کہ دو رکعتیں نماز جمعہ کی (فرض) نماز کے بعد گھرپر

پڑھے تھے۔

وَلِمُسْلِم : كَانَ إِذَا طَلَعَ الفَجْرُ لاَ اور مسلم كى روايت ميں يہ بھى ہے كہ صبح صادق يُصلِّى إِلاَّ رَخْعَتَيْن ِ خَفِيْفَتَيْن ِ . كے بعد صرف ہلكى ى دو ركعتيں ادا فرمايا كرتے تھے۔ عاصل كلام : اس حدیث سے ظہركى صرف دو ركعتیں فرض نماز سے پہلے اور دو ركعتیں بعدكى ثابت ہوتى ہيں اور دو سرى حدیث سے چار پہلے اور دو بعد میں كا ثبوت بھى موجود ہے۔

(٢٨٢) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت عائشَهُ رَبَّ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَالِشَهُ اللَّهُ الله

تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لاَ نِے ظهركى نماز سے پہلے چار ركعتيں كبھى نهيں يَدَعُ أَرْبَعاً قَبْلَ الظَّهْرِ، وَرَكْعَتَيْنِ جِمُورُسِ اور دو ركعتيں نماز فجركى بھى نهيں قَبْلَ الغَدَاةِ. دَوَاهُ النَّحَادِيُّ. چھوڑس۔ (بخارى)

لغوى تشريح: ﴿ لا يدع ﴾ نبيل جمورت تق يه جمله بيتكى اور دوام پر دلالت كرتا ہے - بسرحال اس ے مرادیہ ہے کہ ان رکعات کو بکثرت ادا فرمایا کرتے تھے۔ ﴿ اربعا قبل النظبر ﴾ ظهرے قبل چار کعتیں۔ یہ اس سے پہلے این عمر ع اللہ روایت کے خلاف ہے (اس میں دو رکعتوں کا ذکر ہے اور اس میں چار کا) دونوں میں تطبیق اس طرح ہے کہ آپ نے مجھی ظہرکے فرضوں سے پہلے چار رکعتیں بڑھی ہیں اور مجھی دو ادا فرمائی ہیں۔ اس جگہ صرف دونوں صورتوں کے متعلق ارشاد نبوی ملٹھایا کی خبردی گئی ہے کہ آپ کا طرز عمل دونوں طرح تھا اور ایک قول یہ بھی ہے کہ ظہرے پہلے چار رکعتیں سنن رواتب میں سے نمیں بلکہ یہ تو زوال کا سامیہ وصلنے کے وقت کی نماز تھی اور یہ ایسی گھڑی تھی جس میں آسانوں کے دروازے کھولے جاتے تھے اور اللہ تعالی اپی مخلوق کی طرف نظر رحمت سے دیکھا ہے جیسا کہ بزار نے حضرت ثوبان سے روایت کیا ہے اور ایک قول ہے بھی ہے کہ آپ جب یہ نماز گھریر اوا فرماتے تو چار ر کعت اوا فرماتے اور جب ان کو مسجد میں پڑھتے تو دو رکعتیں پڑھتے۔ راوی نے جو تیجھ جس شکل میں ملاحظہ کیا ہے اسے بیان کر دیا ہے۔ پہلی صورت بمتر اور عمدہ ہے۔ ﴿ قبل المعداد ﴾ نماز فجرسے پہلے۔ حاصل کلام : روز و شب میں نبی کریم سال الله فرائض کے علاوہ کچھ نوافل بھی اوا فرمایا کرتے تھے جن کا زیادہ اہتمام فرمایا اور اس کی ترغیب دی۔ ان کو سنت مؤکدہ اور جن پر دوام اور جی تھی نہیں فرمائی ان کو سنت غیرمؤ کدہ اور نوافل کا نام دے دیا گیا۔ ہیں یہ سب نوافل ہی۔ اس حدیث میں ظہر کے فرائض سے پہلے چار رکعت کا ذکر ہے اور عبداللہ بن عمر ﷺ کی روایت سے جو پہلے گزری ہے دو رکعتیں پہلے اور دو بعد میں ثابت ہوتی ہیں۔ دونوں میں تطبیق کی صورت ہم پہلے بیان کر آئے ہیں۔ امام شافعی رمایتہ کے نزدیک ظہرے قبل دو رکعتیں قابل ترجیح ہیں اور امام ابو حنیفہ رمائٹیے کے نزدیک چار رکعات قابل ترجیح ہے۔ اس سلسلہ کی ساری روایات سامنے رکھتے ہوئے میہ کہنا مناسب اور موزوں معلوم ہوتا ہے کہ آپ كاعمل دونوں طرح تھا۔ اس كے باوجود چار پڑھنا دو كے مقابلہ ميں زيادہ ثواب كا باعث ہے۔

(۲۸۳) وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى حضرت عائشه رَفَيَ اللَّهُ يَع روايت بهى ہے كه عنها قَالَتْ: لَمْ يَكُن ِ النَّبِيُ ﷺ رسول الله طَلَيْهِ نوافل ميں سے سب سے زياده على شَيْءٍ مِّنَ النَّوافِل ِ أَشَدَّ تَعَاهُداً المِثمام فجركى دوسنتوں كاركھتے تھے۔ (بخارى و مسلم) مِّنْهُ عَلَى رَكْعَتَى ِ الفَجْرِ. مُثَفَّةُ عَلَيْدِ. اور مسلم ميں ہے كه نماز فجركى دو (ركعتيں) (سنتيں) وَلِمُسْلِم ِ: ﴿ رَكْعَتَا الفَجْرِ خَيْرٌ مِّنَ دَيَا و مافيها ہے به مربيں۔

الدُّنْيَا وَمَا فِيْهَا».

لغوى تشريح: ﴿ على شعى ﴾ كى چيزكى اتى حفاظت نبيس كرتے - ﴿ الله ﴾ اكثر كے معنى ميں يعنى بہت زیادہ۔ کثرت کے ساتھ۔ گرائمرمیں یہ یا تو لم یکن کی خبرواقع ہو رہا ہے یا حال یا پھر مصدر اور اس صورت میں علی شئی کی خر ہوگی۔ ﴿ تعاهدا ﴾ تحفظ کرنے اور اہتمام کرنے کے معنی میں۔ ﴿ منه ﴾ اس سے (معنی سے کہ آپ کے کسی چیز کا اہتمام و تحفظ کرنے کی بد نبست) لعنی نبی سائیل کا فجر کی دو سنتول پر التزام و دھیان دو سری سنتول کے مقابلہ میں بہت زیادہ ہو تا تھا۔

حاصل کلام: اس میں شک کی ذرا برابر گنجائش نہیں کہ حضور طراح کے سنن رواتب میں سے فجر کی دو سنتوں کا جتنا التزام فرمایا اتنا دو سری سنتوں کا اہتمام نہیں کیا۔ حتیٰ کہ حضرو سفر میں بھی انہیں تبھی نہیں چھوڑا۔ ان دو سنتوں کی اتنی تاکید کے پیش نظر احناف نے تو جماعت کھڑی ہو جانے کے باوجود ان کو پہلے پر منا لازی قرار دے رکھا ہے۔ حالاتکہ بی صراحاً حدیث کے مخالف ہے کیونکہ فرض جماعت کے ہوتے ہوئے دوسری کوئی نماز پڑھنا درست نہیں۔ چنانچہ آپ کا فرمان ہے کہ اذا اقیصت الصلوة فلا صلاة الا السمكتوبية "كم جب اقامت مو جائے تو فرض نماز كے علاوہ اور كوئى نماز نهيں"۔

(٢٨٤) وَعَنْ أُمِّ حَبِيبة أُمِّ المُؤْمِنِينَ ام المومنين حفرت ام حبيبه رَبَّ اللهُ اللهُ عَبيان كياكه رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: مِن فِي وَو رسول الله مُنْ اللَّهِ عَلَيْهِم كوب ارشاد فرمات سا سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: المَنْ م كه "جو مخص شب و روز مين باره ركعت نوافل صَلَّى انْتَنَيْ عَشْرَةَ دَكْعَةً فِي بَوْمِ رِرْهِ اس كَيلِحُ ان كَ بدله مِن جنت مِن گُرتميركر وَلَيْلَةٍ بُنِيَ لَهُ بِهِنَّ بَيْتُ فِي الْجَنَّةِ» ويا كيار" (ملم) اور ايك روايت مين تطوعا بهي ہے (نفل کے طور پر پڑھے) رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَفِي رِوَايَةٍ: اتَطَوُّعاً».

اور ترمذی کی روایت میں بھی اس طرح ہے اور اتنا وَلِلتُّرْمِذِيِّ نَحْوُهُ وَزَادَ: أَرْبَعا قَبْلَ اضافه بھی ہے کہ "چار رکعت ظہرسے پہلے اور دو الظُّهْرِ، وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا، وَرَكْعَتَيْنِ رکعت بعد میں اور دو رکعت نماز مغرب کے بعد اور بَعْدَ المَغْرِبِ، وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ دو رکعت عشاء کے بعد اور دو رکعت صبح کی نماز سے العِشَاءِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلاَةِ الفَجْرِ.

نے حفرت ام حبیبہ وی شیاسے ہی روایت کیا ہے کہ "جس شخص نے ظہر کی پہلی چار رکعتوں کی حفاظت کی اور چار رکعت بعد میں باقاعدگی سے بڑھتا رہا تو الله تعالى في اس كو آتش جنم پر حرام كرديا۔"

وَلِلْخَمْسَةِ عَنْهَا: «مَنْ حَافَظَ على اور پانچول (احمهُ ابوداؤد ْ ترمْدَى ْ نسالَى اور ابن ماجه) أَرْبَعِ قَبْلَ الظُّهْرِ، وَأَرْبَعِ بَعْدَهَا، حَرَّمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى النَّارِ». لغوى تشریح: ﴿ وللحمسة عنها ﴾ عنها كى ضمير راجع به حضرت ام جبيب كى طرف يعنى پانچول في ان كے حواله سے روايت نقل كى ب ﴿ واربع بعدها ﴾ اس ميں يه احمال ب كه يه دو سنتيں پر جينے كے بعد جار مزيد مراد ہول يعنى ظهر كے بعد چار ركعات اور يہ بھى احمال ب كه دو پہلے جو عام طور پر پر جھى جاتى ہيں اور دو مزيد ان ميں شامل كرلى جائيں تو يہ چار بن جائيں گى ﴿ حرمه الله ﴾ تحريم سے ماخوذ ہے۔ مطلب يہ ہے كه اللہ تعالى نے اس كو جنم كى آگ ميں دافل ہونے سے محفوظ كرديا۔

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شب و روز میں بارہ رکھتیں سنت مؤکدہ ہیں۔ ان پر التزام کرنا چاہئے کیونکہ نبی ملٹی کیا نے ان پر اہتمام فرمایا ہے۔ ظہر کی فرض نماز کے بعد دو کی بھی گنجائش اور چار کی بھی۔ چار کی فضیلت بڑی بیان ہوئی ہے اور اگر کوئی چھ پڑھ لیتا ہے تو یہ جائز ہے۔

(۲۸۵) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت ابن عَمر اللَّهُ عَفرت ابن عَمر اللَّهُ عَمر الله الله الله عَنهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ اللَّهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهُ تعالَى اس شخص پر رحم فرمائ عَالَى عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ اللهِ عَمر عَ يَهِ عَلَى اس شخص پر هيں." وَيَجَمَ اللَّهُ أَمْرَأُ صَلَّى أَرْبَعا جس في مماذ عصر عيلے چار ركعت پر هيں." قَبْلُ العَصْرِ». رَوَاهُ أَخْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ (اے احم الاواود اور ترفری نے روایت كيا ہے اور ترفری وَاللهِ مِنْ اللهِ عَنْهُ وَاللهِ عَرْبُدَهُ وَاللهِ عَنْهُ وَاللهِ عَلَى اللهِ صَحِح كما وَاللهِ مِنْ اللهِ عَنْهُ وَاللهِ عَلَيْهُ وَاللهِ عَلَى اللهِ صَحِح كما وَاللهِ مِنْ اللهِ عَنْهُ وَاللهِ عَلَى اللهِ صَحِح كما وَاللهِ مِنْ اللهِ عَلَى اللهِ صَحِح كما اللهِ عَلَيْهُ وَاللهِ عَلَى اللهِ صَحِح كما وَاللهِ مِنْ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَنْهُ وَاللهُ مِنْ اللهِ عَلَى اللهِ صَحِح كما وَاللهُ مِنْهُ وَاللهُ مِنْهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ مِنْهُ وَاللهُ مِنْهُ وَاللهُ وَلَا وَلهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَلَاللهُ وَلَا وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَلَيْ وَاللهُ وَاللهُ وَلِلْهُ وَاللهُ وَلَيْ وَاللهُ وَاللهُ وَلَا وَاللهُ وَلَا وَلِيْ اللهُ وَاللهُ وَلَهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَلَا وَاللهُ وَاللهُ وَلَا وَاللّهُ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَاللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا وَاللّهُ وَا

7

حاصل كلام: نماز عصرے پہلے میہ چار ركعتیں سنن رواتب (موكدہ سنتیں) نہیں ہیں بلكہ نفل ہیں۔ اس كی فضیلت پر دھم المله امرا كے دعائيہ كلمات دلالت كرتے ہیں كہ جو میہ چار ركعتیں پڑھے اس پر اللہ تعالیٰ كی رحمت ہو۔

حفرت عبدالله بن معفل مزنی بنالله نبی الله است الله است روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا "مغرب سے پہلے نماز پڑھو پھر تیسری مرتبہ فرمایا یہ عکم اس شخص کیلئے ہے جو پڑھنا چاہ "آپ نے یہ اس اندیشہ کے پیش نظر فرمایا کہ لوگ اسے سنت نہ بنالیں۔" (بخاری)

(٢٨٦) وَعَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ مُغَفَّل المُوزَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، عَنِ المُنْبِيِّ قَلْ النَّبِيِّ قَلَا: «صَلُّوا قَبْلَ المَغْرَبِ»، ثُمَّ المَغْرَبِ»، ثُمَّ قَالَ فِي الثَّالِثَةِ: لِمَنْ شَاءَ، كَرَاهِيَةَ قَالَ فِي الثَّالِثَةِ: لِمَنْ شَاءَ، كَرَاهِيَةَ أَنْ يَتَّخِذَهَا النَّاسُ سُنَةً. وَاهُ الْخَارِيُّ.

وَفِيْ رِوَايَةٍ لابْن حِبَّانَ: أَنَّ النَّبِيَّ ابن حبان كى ايك روايت ميں ہے كه في مُنْ اللَّهِمَ نے عَلَيْ مَنْ اللَّهِمَ اللَّهُمَّ مِنْ صَلَّى اللَّهُمَّ مَنْ اللَّهُمَّ مَنْ اللَّهُمِ مَنْ اللَّهُمُ مَنْ اللَّهُمُ مِنْ اللَّهُمُ مِنْ اللَّهُمُ مَنْ اللَّهُمُ مَنْ اللَّهُمُ مَنْ اللَّهُمُ مَنْ اللَّهُمُ مَنْ اللَّهُمُ مِنْ اللَّهُمُ مَنْ اللَّهُمُ مِنْ اللَّهُمُ مَنْ اللَّهُمُ مِنْ اللَّهُمُ مِنْ اللَّهُمُ مِن اللَّهُمُ مِنْ اللَّهُمُ مُنْ اللَّهُمُ مِنْ اللَّهُمُ مُنْ اللَّهُمُ مِنْ اللَّهُمُ مُنْ اللَّهُمُ مُنْ اللَّهُمُ مِنْ اللَّهُمُ مُنْ اللللَّهُمُ مُنْ اللَّهُمُ مُنَالِمُ مُنْ اللَّهُمُ مُنْ مُنْ اللَّهُمُ مُنْ اللَّهُمُ مُنْ اللَّهُمُ مُنْ اللَّهُمُ مُنْ اللَّهُمُ مُنْ اللَّهُمُ مُنْ الللللْمُ مُنْ اللللللِمُ مُنْ الللللْمُ مُنْ الللللْمُ مُنْ الللللْمُ مُنْ الللللْمُ مُنْ الللللْمُ مُنْ اللللِمُ مُنْ اللللللِمُ مُنَالِمُ مُنْ اللللللللْمُ الللللللللِمُ مُنْ اللللللْمُ مُنْ الللل

وَلِمُسْلِم عَنْ أَنَسَ رَضِيَ اللَّهُ اور مسلم میں حفرت انس بنات سے روایت ہے کہ وَلِمُسْلِم عَنْ أَنَسَ رَضِيَ اللَّهُ اور مسلم میں حفرت انس بنات سے روایت ہے کہ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كُنَّا نُصَلِّي رَكْعَتَیْن ہم لوگ غروب شمس کے بعد (فرض نماز سے پہلے) دو بَعْد غُرُوبِ الشَّمْسِ، وَكَانَ النَّبِيُّ رَكِعت بِرِجْتِ شَے اور نمی اللَّهِ ہمیں ملاحظہ فرما رہے بی الله مَنْ مُرْنَا، وَلَمْ يَنْهَنَا. ہوتے شے نہ تو آپ ہمیں اس کا حکم دیتے اور نہ مع فرماتے۔

لغوى تشریح: ﴿ لمدن شاء ﴾ لینی به علم اس محض کیلئے جو پڑھنا چاہ ﴿ کورهبة ﴾ تعلیل کی وجہ مندوب ہے۔ مطلب به ہوا کہ آپ نے لمدن شاء اس لئے فرایا کہ آپ کو به اندیشہ تھا ﴿ ان بیند بینت خدها الناس ﴾ کہ لوگ اسے چھ بنالیں۔ ﴿ سنه ﴾ بیشہ کیلئے مسنون طریقہ اور اسے چھوڑنا ناپند کریں۔ اس سے به مکن نہیں کہ آپ نے اس کے استحباب کو ناپند کیا ہے۔ کیونکہ به ممکن نہیں ہے کہ جو کام مستحب بھی نہ ہو اس کے لئے براگیخۃ کیا جائے اور اس میں ترغیب دی جائے۔ اس حدیث سے بعدمعلوم ہوا کہ نماز مغرب کے فرائض سے پہلے دو رکعت پڑھنامستحب ہے اور به حدیث قولی ہے اور جس روایت کو ابن حبان نے روایت کیا ہے وہ فعلی حدیث ہے اور جو روایت مسلم نے حفرت انس بڑا تی سے بیلے نقل پڑھنا سنت کی تینوں قسموں (قولی فعلی تقریری) سے فات ہے اور صحیح مسلم کے حوالہ سے جو حضرت انس بڑا تی کہ دوایات کے منافی ہے۔ جنہیں ان کے فات کا حکم ہیں دیا تو یہ حضرت عبداللہ بن مغفل بڑا تی کی روایات کے منافی ہے۔ جنہیں ان کے بڑھنے کا حکم ہے۔ مکن ہے کہ حضرت انس بڑا تی کو بیہ حکم کی روایات کے منافی ہو یا ان کا اس سے مراد بڑھے کا حکم ہے۔ مکن ہے کہ حضرت انس بڑا تی کو بیہ حکم کی روایات نہ ملی ہو یا ان کا اس سے مراد تاکیدی حکم ہو۔

حاصل کلام: مغرب کے فرضوں سے پہلے دوگانہ پڑھنا سنن زائدہ میں شار ہوتا ہے۔ سنن موکدہ میں نہیں۔ ان کاپڑھنامتحب ہے۔

راوی حدیث: ﴿ عبدالمله بن مغفل مزنی رفائت ﴾ مزنیه قبیله سے تعلق رکھنے کی بنا پر مزنی کهلائے۔ مغفل میں میم پر ضمه 'غین پر فتح اور ''فاء'' پر فتح اور تشدید۔ بیه اصحاب شجر میں شار کئے گئے ہیں۔ پہلے مدینہ میں رہائش رکھی۔ بعد اذال مصرمیں سکونت افتیار کر لی۔ بیہ ان دس اصحاب میں شامل تھے جن کو حضرت عمر رفائت نے اہل بھرہ کو تعلیم دینے کیلئے بھیجا۔ ۲۰ھ میں وفات پائی۔

(۲۸۷) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت عائشه رُقَهُ الله عَلَمْ اللهُ عَائِمَ عَالَمُ اللهُ عَالَمُ اللهُ تَعَالَى عَنْها فَالَّذَ عَانَهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَمْ اللهُ عَنْها فَالَتُ عَالَى اللَّهِ عَلَيْهِ اللهُ عَنْها فَاللهُ اللَّهِ عَلَيْهِ اللهُ عَنْهُ الرَّكُ عَنْهُ الرَّكُ عَنَيْنِ اللَّمَةِ وَاللهُ اللهُ عَنَيْنِ اللَّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنَيْنِ اللَّهُ اللهُ اللهُ

الصُّبْحِ، حَتَّى إِنِّي أَقُولُ: أَفَرَأَ بِأُمَّ ہِ؟ (بخاری وسلم)

الكِتَابِ؟ مُثَّفَقٌ عَلَيْهِ.

رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حاصل کلام: ان دو رکعتوں میں ان دونوں سورتوں کا پڑھنا مسنون ہے۔ اجاع سنت کے جذبہ کے تحت ان کو پڑھنا چاہئے۔ اس کا بیہ مطلب معلوم نہیں ہوتا کہ دوسری کوئی سور قرپڑھنا ممنوع ہے۔

(۲۸۹) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفَرت عَائَشَهُ رَبَّ اللَّهُ عَائِشَةً بَنِي اللَّهُ عَلَيْهِ جَبِ
نَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُ ﷺ نماز فجرى دو ركعت سنت رِرْه كرفارغ بوت تواپنے
إِذَا صَلَّى رَكْعَتَى الفَجْ ِ ٱصْطَجَعَ وائي پهلوكے بل ليث جاتے ( بخارى )
عَلَى شِقِّهِ الأَيْمَنِ . دَوَاهُ البُخَادِئُ.

لغوى تشريح: ﴿ على شقه ﴾ ببلوك بل-

حاصل كلام: اس حديث سے معلوم ہوا كه نماز فجرسے پہلے دو سنتوں كو اداكر كے آپ اپ داكس بهلو پر تھوڑا ساليث كر اسرّاحت فرماياكرتے تھے بلكه ايك روايت ميں آپ ئے اس كا تھم بھى فرمايا ہے جيسا كه آئندہ حديث ميں آ رہاہے۔

(۲۹۰) وَعَنْ أَبِيْ هُوَيْزَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت الوهرره وَاللَّهُ عَه مُوى ہے كه رسول الله تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ طَهْمَ إِلَى اللهِ عَنْهُ عَلَى اللهِ عَلَى الله

قَبْلَ صَلاَةِ الصَّبْحِ فَلْيَضْطَجِعْ عَلَى ك بل ليك جانا جائد " (اس مديث كو احم ابوداوُد جَنْبِهِ الأَيْمَنِ ٤. وَوَاهُ أَخْمَدُ وَأَبُو وَاوُدَ اور ترندى في روايت كياب اور ترندى في ال صحح قرار وَالتُّرْمِذِيُّ، وَصَحَّحَهُ.

حاصل کلام: ان دو احادیث سے بجری سنتوں کی ادائیگی کے بعد دائیں پہلو پر تھوڑا سالیٹ کر اسراحت عاصل کرنا مسنون فابت ہو تا ہے۔ ایک حدیث سے حضور ماٹھیے کا عمل اور دو سری سے آپ کا حکم فابت ہے۔ اس بنا پر اہل الظوا ہر کے نزدیک مید لیٹنا واجب ہے جو نمازی اس پر دیدہ دانستہ عمل نہیں کرتا اس کی نماز فجر نہیں ہوتی۔ لیکن امام نووی رمالیتہ نے کہا ہے کہ صبح قول میہ ہے کہ میہ سنت ہے۔ بعض نے اسے کمروہ سمجھا ہے گر صحیح حدیث کے مقابلے میں بیر رائے قطعاً درست نہیں۔ حضرت عائشہ بڑھنے سے مصنف عبدالرذاق میں ہے کہ رسول اللہ مالی کا صبح کی سنتوں کے بعد لیٹنا سنت کی بنا پر نہ تھا۔ آپ چونکہ رات كوطويل قيام كرت اس لئے سنوں كے بعد اسراحت كے لئے تھوڑا ساليك جاتے۔ ليكن يہ ان كا قول سندا می نیس ہے۔ اس مسلے پر شارح ابوداؤد مولانا شمس الحق دیالوی رائھ نے "اعلان اهل العصر باحكام ركعتى الفجر" ميں بدى تفصيل سے قابل دير بحث كى ہے بلكہ صبح كى سنتول كے متعلقہ سب مائل کے حل کیلے اس رسالہ سے کوئی صاحب علم بے نیاز نہیں ہو سکتا۔

(٢٩١) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت عبدالله بن عمر يَهُ اللَّهُ روايت كرتے بيل كه رسول الله سلن کیا نے فرمایا "رات کی نماز دو' دو رکعت کی صورت میں (پڑھی جائے) اور جب تم میں خَشِيَ أَحَدُكُمُ الصُّبْحَ صَلَّى رَكْعَةً ہے کی کو صبح کے طلوع ہونے کا خدشہ و اندیشہ لاحق ہونے لگے تو (آخر میں) ایک رکعت پڑھ لے۔ عَلَيْهِ، وِللْحَسْمَةِ - وَصَحَّعَهُ ابْنُ حِبَّانَ - بِلَفْظِ بِيلِم پُولِي اس كي ساري تمازو تر (طاق) بنا دي جائے گی۔" (بخاری و مسلم۔ اور یانچوں (احد' ابوداؤو' ترندی سائی اور این ماجه) مین بھی میہ روایت اس طرح

تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ عَلِيْهُ: «صَلاَهُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى، فَإِذَا وَاحِدَةً، تُوتِرُ لَهُ مَا قَدْ صَلَّى». مُثَفَّنُ اصَلاَةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَثْنَى مَثْنَى، وَقَالَ النَّسَائِيُّ: هَذَا خَطَأً.

اور ابن حبان نے صلاۃ الیل والنهار مثنی مدنسی ''دن رات کی نماز دو دو رکعت ہے۔ ''کو صحیح قرار دیا ہے۔ البتہ نسائی نے کماہے کہ یہ خطاہ۔

لغوى تشريح: ﴿ منسى منسى ﴾ دو دو ركعتين - يعنى جردو ركعت كى ادائيكى كے بعد سلام چيرا جائے - ﴿ توترله ما قد صلى ﴾ اس كى ادا شده نماز وتر (طاق) بنا دى جائے گى۔ ﴿ هذا خطا ﴾ يعنى روايت ميں

دن کا ذکر خطاہے۔ کسی ایک راوی کا وہم ہے۔

حاصل کلام: اُس حدیث سے ایک تو یہ معلوم ہو تا ہے کہ رات کے او قات میں پڑھی جانے والی نماز کو دو دو رکعتوں کی صورت میں پڑھنا چاہئے اور دو کے بعد سلام پھیرنا چاہئے۔ امت کی عالب اکثریت نے اس کو تسلیم کیا ہے۔ دو سری بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ وترکی نماز کی تعداد ایک بھی ثابت ہے بلکہ بعض نے تو یہ کما ہے کہ وترکی نماز کی تعداد ایک ہی ہے۔ لیکن احادیث سے تین 'پانچ' سات' نو اور گیارہ تک کا ثبوت بھی ملتا ہے۔

جمال تک امام نسائی روالتی کے لفظ النمار (یعنی دن) کو خطا کہنے کا تعلق ہے۔ ان کی بیر رائے محل نظر ہے۔ اس لئے کہ امام بخاری روالتی امام ابن حبان روالتی اور بیعتی روالتی وغیرہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور علامہ البانی نے بھی سلسلہ الصحیوں میں اسے ذکر کیا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دن ہویا رات نوا فل دو و دو کو تعداد میں پڑھنا زیادہ تواب کا موجب ہے کیونکہ دو دو رکعتوں کے پڑھنے کی صورت میں درود اور بعد از درود دعائیں زیادہ مرتبہ پڑھی جائیں گی۔ اس لئے تواب بھی زیادہ ہوگا۔ ویسے دن کو دو کو دو کر کے پڑھے یا چار کو چار رکھتیں ایک دو دو کر کے پڑھے یا چار کو چار رکھتیں ایک سلام سے پڑھنا بھی فابت ہے۔

ایک رکعت و تر پڑھنے کی صورت میں تو تشہد ایک ہی مرتبہ پڑھا جائے گا۔ اگر تین بار زائد پڑھے تو کیا صورت ہوگی؟ احمد 'نسائی ' بہتی اور حاکم وغیرہ نے حضرت عائشہ بڑی شاہ ہے جو روایت نقل کی ہے اس میں تو صاف طور پر بیان ہوا ہے کہ آنحضور ملتی جب تین و تر پڑھے تھے تو صرف آخری رکعت میں ہی تشہد پڑھا کرتے تھے۔ اس لئے صحیح بیہ ہے کہ تین رکعت و تر پڑھے جائیں تو درمیان میں تشہد نہ پڑھا جائے گراحناف رات کے و تروں کو مغرب کی تین رکعات پر قیاس کر کے دو مرتبہ تشہد پڑھنے کے قائل جب حالانکہ و تروں کو مغرب کی نماز کی طرح پڑھنے کی ممانعت حدیث سے صراحاً وارد ہے۔

(۲۹۲) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفَرت الوَهِرِيهِ اللَّهُ رَوَايت كَرَتْ بَيْلَ كَهُ رَسُولَ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ الله الله الله الله عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ الله الله عَلَيْهِمْ نَهُ وَمِايًا "فَرْضَ نَمَادَ كَ بَعَدَ افْضَلُ نَمَادُ عَلَى اللهِ اللهُ عَلَيْهِمْ اللهِ يَضَةِ ، رات كَى نَمَادُ هِـ " (مسلم) مَا وَمَنْهُ مَا وَمَنْهُ مِنْ اللهِ عَنْهُ الفَرِيضَةِ ، رات كَى نَمَادُ هِـ " (مسلم) مَا وَمَنْهُ مَا وَمَنْهُ مِنْ اللهِ عَنْهُ اللهِ عَنْهُ مَا وَمَنْهُ مِنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللللّهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ا

صَلاَةُ اللَّيْلِ ». أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ.

حاصل کلام: اس مدیث سے تہدی نمازی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔ اس کی فضیلت پر خود قرآن مجید کی شمادت کا واضح جُوت ہے۔ کتب احادیث میں حضرت ابو ہریرہ رہ اللہ سے منقول ہے کہ نبی کریم سالہ کیا ہے بوچھا گیا کہ فرض نماز کے بعد کوئی نماز افضل ہے؟ فرمایا رات کے آخری حصہ کی نماز۔ ترذی میں عمو بن عبسہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بندہ کو اپنے پروردگار سے تمام اوقات سے زیادہ تقرب رات کے آخری حصہ میں حاصل ہوتا ہے۔ اس لئے بندگان خدا کو چاہئے کہ خواصان خاص کے زمرہ میں شائل

ہونے کیلئے شب بیداری کو اپنا معمول بنانے کی کوشش کریں۔ یہ بارگاہ رب العزت میں عاضری اور سرگوثی و مناجات کا سب سے اچھا موقع ہو تا ہے۔

حضرت ابوابوب انصاری بناللہ سے مردی ہے کہ (٢٩٣) وَعَنْ أَبِيْ أَيُّوبَ الأَنْصَارِيِّ رسول الله ملتي كا ارشاد كرامي ہے كه "وتر ہر رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ مسلمان پر حق ہے (اس کا ادا کرنا ضروری ہے) جے ﷺ قَالَ: «الوثْرُ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ، مَنْ أَحَبُّ أَنْ يُوتِرَ بِخَمْسِ یا پنج و تر پڑھنا پیند ہو تو ایسا کرے اور جسے تین وتر بیند ہوں تو وہ اس طرح کرے اور جے ایک وتر فَلْيَفْعَلْ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوتِرَ بِثَلاَثٍ فَلْيَفْعَلْ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوتِرَ بِوَاحِدَةٍ یر مھنا پیند ہو تو وہ الیا کرے۔" (ترزی کے علاوہ اسے فَلْيَفْعَلْ». رَوَاهُ الأَرْبَعْة إِلاَّ التُّرْمِذِيَّ، وَصَحَّحَهُ چارول نے روایت کیا ہے اور این حبان نے اسے صحیح قرار دیا ہے البتہ نائی نے اس کے موقوف ہونے کو ترجیح دی ابْنُ حِبَّانَ، وَرَجَّحَ النَّسَائِئُ وَقُفَهُ.

7)

لغوى تشريح: ﴿ الوترحق ﴾ ثابت ہے۔ شريعت ميں اس كا جُوت ہے۔ امام ابن تيميہ رطيع ك دادا نے الممنتقى ميں بيان كيا ہے كہ ابن منذر نے اس حديث ك الفاظ يوں نقل كے بيں۔ الوترحق وليس بواجب كه و تر برحق ہے مگرواجب نہيں اور يہ الفاظ اس بات كى واضح دليل بيں كه اس حديث ميں لفظ حق و تركى مشروعيت بردال ہے وجوب بر نہيں۔ النذا جس نے لفظ "حق" كى بنياد برو تركو واجب قرار ديا ہات كا يہ استدلال باطل ہے۔

حاصل کلام: وتر واجب ہے یا سنت؟ اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ امام ابو صنیفہ رائیے اے واجب کہتے ہیں گر جمہور علماء اسے سنت قرار دیتے ہیں۔ "وتر کا پڑھنا حق ہے" کے الفاظ وجوب پر تو دالت نہیں کرتے۔ البتہ اس کی ابمیت پر ضرور دال ہیں۔ ایک دو سری حدیث میں بھی ہے الموتو حق فسن لے یوتو فلیس منا "وتر برحق ہے۔ جس نے وتر نہ پڑھے وہ ہم سے نہیں"۔ اس حدیث میں بھی و ترول کو پڑھنے کی تاکید بیان کی گئی ہے گر وجوب کا بیان نہیں۔ یمی وجہ ہے کہ آپ نے سفرو حضر میں و تر پڑھے ہیں اور سواری پر بھی سفر و حضر میں و تر پڑھے ہیں اور سواری پر بھی سفر کے دوران و تر پڑھے ہیں جو اس کی دلیل ہے کہ و تر واجب نہیں۔ اس حدیث ہیں اور صواری تر براکھا کرنا صحح ہیں علوم ہوا کہ و تر ایک تین و تر پر اکتفا کرنا صحح ہیں علوم موا کہ و تر ایک تین ، پانچ سب درست ہیں۔ احناف کا صرف تین و تر پر اکتفا کرنا صحح ہیں اور صرح روایات کی بنا پر درست نہیں۔

(۲۹۶) وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِيْ طَالِبِ حَضِرت عَلَى بَنِ ابِي طَالَبِ بِنَاتِيْ رَوايت كَرَتْ بِينَ كَهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: لَيْسَ وَرَّ فَرْضُولَ كَى طُرِحَ حَتَى اور لازى نهيں ہے بلكه الوِتْرُ بِحَتْم كَهُ يَعَالَى عَنْهُ وَلَكِنْ سنت ہے جمے رسول الله مِلْهَا الله مِلْهَا فِي مَقْرر فرمايا ہے۔

سُنَّةٌ سَنَّهَا رَسُولُ اللهِ ﷺ: رَوَاهُ النَّسَائِيُ (اسے ترفری اور نسائی نے بیان کیا ہے اور حسن قرار دیا ہے والتّربذِيُّ وَحَسَّنَهُ، وَالمَاكِمُ وَصَحَّحَهُ. اور حاكم نے اس كو صحح كما ہے)

لغوى تشريح: ﴿ ليس بحتم ﴾ حتم ك معنى واجب اور ضرورى ك بير - ﴿ كهيئة المكتوبة ﴾ فرض نماذكي طرح لازى نبير -

حاصل کلام: یہ حدیث جمہور علاء کی دلیل ہے جو وتر کے وجوب کے قائل نہیں۔ امام ترمذی رطابتہ نے اسے حسن اور امام حاکم رطابتہ نے صحیح کما ہے۔ بعض نے کما ہے کہ اس کی سند میں عاصم بن ضمرہ کوئی متکلم فیہ ہے۔ گر حافظ ابن حجر رطابتہ نے تقریب میں اعدل الاقوال ذکر کیا ہے کہ وہ صدوق ہے۔ یمی وجہ ہے کہ یہاں انہوں نے امام ترمذی رطابتہ اور حاکم رطابتہ کی تحسین و تقیح نقل کر کے کوئی کلام نہیں کیا۔

لغوی تشریح: ﴿ المقابلة * ﴾ آئندہ آنے والی رات۔ ﴿ ان یکتب ﴾ فرض قرار دے دی جائے۔
یکتب یمال مجمول واقع ہو رہا ہے۔ یمال ایک اشکال پیدا ہوتا ہے اور وہ یہ کہ شب معراج میں جب
اللہ نے پانچ نماذیں فرض قرار دے کر ثواب بچاس کے برابر رکھا اور فرما دیا کہ میرے فرمان میں تبدیلی
نہیں کی جاتی تو خوف اور اندیشہ کس بات کا لاحق ہوا؟ مصنف علامہ ابن جر عسقلانی رطیقہ نے فتح الباری
شرح بخاری میں اس کے تین جواب دیئے ہیں۔ ان جوابات کا خلاصہ یہ ہے: آپ کو یہ خوف لاحق ہوا کہ
نوافل جن کا رات کے او قات میں ادا کرنا صحیح ہے کہیں الیانہ ہو نماز تجد کو مبحد میں باجماعت ادا کرنا
مقرر کر دیا جائے یا یہ خوف لاحق ہوا کہ قیام اللیل کو فرض غین کی طرح نہ سمی برحال فرض کفایہ کے
مقرر کر دیا جائے یا یہ خوف لاحق ہوا کہ فیام اللیل کو فرض غین کی طرح نہ سمی برحال فرض کفایہ کے
مقرر کر دیا جائے یا یہ خوف لاحق ہوا کہ فیام اللیل کو فرض غین کی طرح نہ سمی برحال فرض کفایہ کے
مقرر کر دیا جائے یا یہ خوف لاحق ہوا کہ فیام رمضان ہر روز تو بار بار نہیں کیا جاتا۔ پھر مصنف نے خود یہ فیصلہ
کیر ہوا کہ قیام رمضان کو خصوصی طور پر فرض نہ کر دیا جائے اور اس صورت میں یہ بائی نمازدن پر ایک
زائد نماز نہ ہوئی کیو کلہ سال بھر میں قیام رمضان ہر روز تو بار بار نہیں کیا جاتا۔ پھر مصنف نے خود یہ فیصلہ
کیا ہے کہ میری دانست میں تیوں جوابات میں سے پہلا جواب ہی توی ہے اور یہ حدیث نماز تراوی کیا ہوائی بیا میں بیا ہونے کہ نمی میں میں۔ مصنف نے اس حدیث کی دیاں یہ بتانے کیلئے بیان کیا ہے کہ و تر واجب نہیں۔
معنا یہ مشرخ ہی مشرخ ہو تا ہے کہ نمی ماڑی علم غیب نہیں رکھتے تھے۔ اگر آپ کو علم غیب ہو تا تو اندیشہ
ضمنا یہ مشرخ ہو تا ہے کہ نمی ماڑی علم غیب نہیں رکھتے تھے۔ اگر آپ کو علم غیب ہو تا تو اندیشہ
ضمنا یہ مشرف ہو تا ہے کہ نمی ماڑی خیاب نہیں رکھتے تھے۔ اگر آپ کو علم غیب ہو تا تو اندیشہ

اور خوف لاحق ہونے کی کیا وجہ ہو سکتی ہے؟ نیز اس حدیث کی روسے آپ نے نماز تراوی صرف ایک ہی روز پڑھائی ہے گر دو سری احادیث میں تین رات۔ بلکہ صحیح ابن حبان میں حضرت جابر بڑاٹھ ہی ہے مروی ہے کہ جن تین راتوں میں آپ نے نماز تراوی پڑھائی ان میں تراوی کی تعداد آٹھ رکعت تھی۔ (۲۹٦) وَعَنْ خَارِجَةً بْنِ حُذَافَةً حَفرت فارجه بن حذاف رالله على عن مروى ہے كه رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسول الله مُنْ آيَا في الله تعالى في ايك اليي رَسُولُ اللهِ ﷺ: ﴿إِنَّ اللَّهَ أَمَدَّكُمْ نَمَاذِ كَ سَاتِهُ تَهَارِي مِدْ فَرَمَانَى جو تَهَارِكَ لِيَّ بِصَلاَةِ هِيَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ حُمْرٍ سرخ اونؤل سے بت بمترہے۔" ہم نے عرض كيا

النَّعَمِ»، قُلْنَا: وَمَا هِي يَا رَسُولَ الساللة كرسول (مَالتَّكَيْم) اوه كونى نماز مج؟ فرمايا اللهِ؟ قَالَ: «الموثرُ، مَا بَيْنَ صَلاَةِ "وتر نماز جو نماز عشاء اور طلوع فجرك درميان

العِشَاءِ إِلَى طُلُوعِ الفَجْرِ». دَوَاهُ ہے۔" (اے نالی کے سوا پانچوں نے روایت کیا ہے اور الخَنْسَةُ إِلاَّ النَّسَانِيَّ، وَصَحَّحَهُ الحَاكِمُ. وَاللَّهُ عَمُو بن شعيب ع وَرَوَى أَحْمَدُ عَنْ عَمْرِو بْن ِ انهول نے اپ باپ کے واسط سے اپ واوا سے اس کی

شُعَيْبٍ عَن أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ نَحْوَهُ. المندروايت نقل كى بے)

لغوى تشريح: ﴿ امدكم ﴾ امداد سے ماضى كا صيغه ہے۔ تهمارى مدد فرمائى ﴿ بصلاة ﴾ ايك نماز سے۔ یعنی تمهارے کئے ایک اور نماز کا اضافہ کر دیا ہے۔ نہی اس کی دلیل ہے کہ وہ نماز لازم نہیں۔ اگر بیہ واجب بوتى تو عبارت بهى وجوب و التزام والى بوتى - ﴿ حصر النعم ﴾ "حا" پر ضمه اور ميم ساكن-احمو کی جمع ہے اور نعم نون اور عین دونول پر فتھ۔ چوپایہ جانور کے معنی میں اور یمال اس سے مراد

اونث ہے اور اہل عرب کے نزدیک اونٹ ان کے اموال میں عزیز ترین اور معزز مال شار ہو تا تھا۔ حاصل کلام: امداد کامطلب یہ ہوتا ہے کہ پہلے سے چیز تو موجود ہے اسے تقویت دیے کیلئے مددی ہے۔ اصل اور امدادی چیز کی شان مکسال تو نہ ہوگی اور نماز کو سرخ اونٹول سے تشبیہہ دی گئ ہے۔

راوى حديث: ﴿ حارجه بن حذاف بناتُهُ ﴾ خارجه بن حذاف قرشى عدوى - (حذاف ك حاء يرضمه اور ذال پر تخفیف)۔ یہ اتنے شجاع سے کہ ایک ہزار سوار کے برابر تھے۔ عمرو بن عاص رہاللہ نے حفرت عمر ر اللہ سے تین ہزار شہ سواروں کی مدد طلب کی تو انہوں نے اس کے جواب میں تین بہادر و شجاع آدمی بھیج دیے جن میں ایک زبیر بن عوام دو مرے مقداد بن اسور اور تیرے خارجہ بن حذافہ عقے۔ عمرو بن

عاص بخاتم کے کہنے پر مصرے قاضی بنے۔ ۲۰ ھ میں رمضان المبارک میں قتل ہوئے۔ انہیں ایک خارجی نے عمرو بن عاص سمجھ کر قتل کیا تھا کیونکہ خوارج نے حضرت علی حضرت امیر معاویہ اور حضرت عمرو بن عاص کو بیک وقت قل کرنے کی سازش کی تھی۔

﴿ عمروبن شعيب ﴾ ابو ابراجيم ان كي كنيت تقى - عمروبن شعيب بن عبدالله بن عمروبن عاص مهى

قرقی مدنی۔ طائف میں رہائش پذیر ہوگئے تھے۔ نسائی نے انہیں ثقہ قرار دیا ہے۔ ۱۸اھ میں وفات پائی۔ ﴿ شعیب ﴾ ثقہ تابعین میں سے تھے۔ کما جاتا ہے کہ ان کے والد جن کا نام محمد تھا ان کے زمانہ صغر سنی میں وفات پا گئے تھے تو ان کی کفالت ان کے وادا عبداللہ بن عمرو بن عاص بڑاتھ مشہور صحابی نے کی۔ اس میں وفات پا گئے تھے تو ان کی کفالت ان کے وادا عبداللہ بن عمرو بن عاص بڑاتھ مشہور صحابی نے کی۔ اس سے ان کا ساع صحیح ہے۔ یہ اساد نہ تو مرسل ہے اور نہ منقطع بلکہ متصل ہے اور حسن کے درجہ سے کم نہیں ہے۔ ان کے دادا کا تعارف پہلے گزر چکا ہے۔

(۲۹۷) وَعَنْ عَبْدِ اللهِ بْنَ بُرَيْدَة، حضرت عبدالله بن بريده اپنے والد سے روايت عن أبيه رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، كرتے بي كه رسول الله الله الله الله و تربر حق قالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ: «الموِثْرُ ہے جس نے وتر نه پڑھے اس كا بم سے كوئى تعلق حقّ، فَمَنْ لَمْ يُوتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا». نهيں ۔ " (ابوداؤد نے اے كرور سند كے ساتھ نقل كيا ہے أخرَجَهُ أبُو دَاوُدَ بِسَنَدِ لَيْنَد، وَصَحَّحَهُ الحَاكِمُ، اور حاكم نے اسے صحح كما ہے احمد كے نزديك اس كا شاہد وَنَهُ شَاهِدٌ صَعِيفٌ عَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةً رَضِيَ اللّهُ تَعَالَى جي جو حضرت ابو بريره والله سے عروى ہے مروى ہے مروه صعیف عَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةً رَضِيَ اللّهُ تَعَالَى جي ہے جو حضرت ابو بريره والله عن عروى ہے مروه صعیف عَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةً رَضِيَ اللّهُ تَعَالَى جي ہے

لغوى تشریح: ﴿ الوتر حق ﴾ حق كے معنى پہلے بيان ہو چكے ہيں كہ يہ لفظ و جوب پر دلالت نہيں كرتا ﴿ فسمن لم يوتر فليس منا ﴾ جس نے و تر نہ پڑھے اس كا ہم ہے كوئى تعلق نہيں۔ بعض نے اس سے و تر كے واجب ہونے پر استدلال كيا ہے گريہ حديث ضعيف ہے۔ اس لئے كہ اس كى سند ميں ابوالمنيب عبدالله بن عبدالله عند كى متعلم فيہ ہے۔ امام بخارى ربيليۃ اور نسائى نے اسے ضعيف قرار ديا ہے بلكہ امام ابن معين ربيلیۃ نے كہا ہے كہ يہ روايت موقوف ہے لینى يہ حضرت بريدہ بڑا تي كا قول ہے مرفوع حديث نہيں۔ جيسا كہ مصنف ربيلیّ نے كہا ہے كوئكہ ظيل بن مرة عن معاوية بن قرة عن ابى ہريرة بڑا تي سائے نہيں۔ جيسا كہ مصنف ربیلیّ نے كہا ہے كيونكہ ظيل بن مرة عن معاوية بن قرة عن ابى ہريرة بڑا تي سنیں۔ اس نے تو ان سے پچھ بھى نہيں مروى ہے اور معاويہ بن قرہ كا حقوم اور تا ہو ہری بڑا تر تو منكر حدیث ہے۔ للذا يہ حدیث اور اس كی شاہ حدیث و دون بى احتجاج كے لائق نہيں اور ان احادیث صححہ كا مقابلہ نہيں كر سكتيں جو و تر كے سنت ہونے پر دلالت كرتى ہیں۔ ابھى ایک حدیث كے تحت "الوتر حق" كے مفوم كى وضاحت ہو چى ہے كہ مونے پر دلالت كرتى ہیں۔ ابھى ایک حدیث كے تحت "الوتر حق" كے مفوم كى وضاحت ہو چى ہے كہ اس سے مراد و تركى ابهيت ہے اس سے وجوب ثابت نہيں ہوتا۔

راوی حدیث : ﴿ عبدالله بن بریده رطیّنه ﴾ ان کی کنیت ابوسل ہے۔ مرو میں منصب قضاء پر فائز رہے۔ مشاہیر اور ثقّه تابعین میں شار کئے گئے۔ تیسرے طبقہ کے مشاہیر میں سے تھے۔ ۱۱۱ھ میں مرو ہی میں فوت ہوئے۔

(۲۹۸) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت عائشه وَ اللَّهُ الله الله تَعَالَثُهُ عَائِشَهُ عَالَثُهُ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا فَالَتْ: مَا كَانَ رَسُولُ اللهُ لِيَّالِمُ رمضان اور غير رمضان مِن گياره ركعات سے

ذا ئد نہیں پڑھتے تھے۔ **چ**ار رکعتیں ایی حسن خوبی اللهِ ﷺ يَزيْدُ فِيْ رَمَضَانَ وَلاَ فِيْ سے ادا فرمائے تھے کہ ان کے حسن اور طوالت کا غَيْرهِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً، کیا کہنا۔ پھر چار رکعات ادا فرماتے بس ان کی خوبی يُصَلِّىٰ أَرْبَعاً، فَلاَ تَسْأَلْ عَنْ حُسْنِهِنَّ اور طوالت کے بارے میں کیا پوچھتے ہو پھر تین وَطُولِهِنَّ، ثُمَّ يُصَلِّى أَرْبَعاً، فَلاَ رکعتیں را معتے تھے۔ حضرت عاکشہ وی ایان ہے تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطُولِهِنَّ، ثُمَّ کہ میں نے عرض کیا یارسول اللہ! کیا آپ وتر ادا يُصَلِّي ثَلاَثاً، قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ: كئے بغير سو جاتے ہيں۔ فرمايا "عائشہ ( رہن ﷺ ) ميرى يَا رَسُولَ اللهِ أَتَنَامُ قَبْلَ أَنْ تُوتِرُ؟ آ تکصیں سوتی ہیں اور دل نہیں سوتا۔" (بخاری و قَالَ: يَا عَائِشَةُ إِنَّ عَيْنَيَّ تَنَامَانِ، وَلاَ يَنَامُ قَلْبِي. مُثَفَقُ عَلَيْهِ.

وَفِيْ رِوَايَةٍ لَهُمَا عَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ اور بَخَارَى و مسلم دونوں كى ايك دو سرى روايت مِن تَعَالَى عَنْهَا كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ہے كه رات كو آپ دس ركعتيں پڑھتے تھے اور بعد عَشْرَ رَخْعَاتِ، وَيُوتِرُ بِسَجْدَةٍ، مِن ايك وتر اور اس كے بعد فجركى دو ركعتيں۔ بيہ وَيَرْكُعُ رَكْعَتَيِ الفَجْرِ، فَتِلْكَ ثَلاَثَ سب الماكركل تيره ركعتيں ہوتيں۔

عَشْرَةً .

لغوى تشریح: ﴿ ما كان يزيد النج ﴾ اس سے تو يمي ثابت ہوتا ہے كہ نماز تراویح كى ركعات كى تعداد
گيارہ ہى مسنون ہے اور بس۔ تہد اور تراویح دونوں ایک ہى چیز ہے۔ ﴿ يبصلى اربعا ﴾ بظاہر الفاظ
سے تو يمي معلوم ہوتا ہے كہ چاروں ركعتوں كو مسلسل ایک ہى سلام سے پڑھتے تھے۔ لیکن بیہ صحیح نہیں۔
آپ دو و دو دكعت پڑھتے۔ چار كے بعد پچھ توقف كرتے اس لئے انہیں چار سے تعبيركيا گيا ہے۔ پہلے گزر
چكا ہے كہ آپ نے فرمایا رات كى نماز دو و دو ركعت ہے تو اس كے علاوہ ديگر احاديث سے بھى اس كى
تاكيد ہوتى ہے۔ ﴿ فلا تسال عن حسنهن و طولهن ﴾ دريافت كرنے ہے منع كر ديا گيا اور يمال نهى
مقصود نہيں ہے بلكہ مقصود نماز كى تعريف كرنا ہے اور يہ انتمائى عمدہ و بهترین اور طوالت سے كنايہ ہے۔ ﴿
اتنام قبل ان توتو ﴾ اس ميں حمرہ استفہام كيكے ہے۔ گويا آپ آٹھ ركعت نماز پڑھ كر سو جاتے تھے۔ پھر
کھڑے ہو كر تين و تر ادا فرماتے بغيراس كے كہ سونے كے بعد اٹھنے كے وقت وضو فرماتے۔ حضرت عائشہ
کھڑے ہو كر تين و تر ادا فرماتے بغيراس كے كہ سونے كے بعد اٹھنے كے وقت وضو فرماتے۔ حضرت عائشہ
بواب آپ نے ان كو ﴿ ان عينى ﴾ كے فقرے ميں ويا۔ عينى نون پر فتح اور "يا" پر فتح اور تشديد۔
عين كا تنتيہ ہے اور ياء شكلم كى طرف مضاف ہے اور معنى يہ ہيں حدث آگر واقع ہو تو اس كا تعين ہو جاتا عين كا تنتيہ ہے اور ياء شكلم كى طرف مضاف ہے اور معنى يہ ہيں حدث آگر واقع ہو تو اس كا تعين ہو جاتا ہو كے كونكہ ميرا دل بيدار رہتا ہے سوتا نہيں اور مجر نيند ناقض وضو نہيں ہے۔ يہ تو ہوا كے خارج ہونے

نماز کے احکام ______ نماز کے احکام _____

کے احمال کی وجہ سے وضو ٹونے کا گمان ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث ہے کئی مسلے معلوم ہوتے ہیں: (۱) نبی ساتھ کا دل نہیں سوتا صرف آنکھیں سوتی تھیں اور یہ آپ کی خصوصیت تھی بلکہ بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ تمام انبیاء کے دل جاگتے اور آنکھیں سوتی ہیں۔ (۲) گری نیند جس میں دل غافل ہو جائے ناقض وضو ہے۔ (۳) نماز تجد عمدہ طریقے پر ٹھیر کر پڑھنی چاہئے۔ (۳) ثابت ہوا کہ حضور ساتھ کے نماز تراوت کی گیارہ رکعت ہی پڑھی ہے۔ اس سلسلہ میں حضرت عائشہ بڑی تھا کی روایت قابل ترجیح ہے۔ اس لئے کہ آپ یہ نماز گھرہی میں ادا فرمایا کرتے تھے۔ آپ کے وہ اعمال جو آپ عموا گھر میں سرانجام دیتے تھے بالخصوص رات کے ان کی صبح خرائل خانہ ہی کو صبح طور پر ہو سمتی ہے۔

بیں رکعت تراوی کے متعلق ایک بھی صحیح حدیث نہیں ہے۔ عبد بن حمید اور طبرانی نے ابوشیبہ ابراہیم بن عثان عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس کے طریق سے جو روایت نقل کی ہے کہ آخضرت مالیہ کے بین رکعت تراوی پڑھیں وہ تحت ضعیف ہے کیونکہ ابوشیبہ کے بارے میں امام احمد رہائیہ ابن معین رہائیہ امام بخاری رہائیہ امام مسلم رہائیہ ابوداؤد رہائیہ ترفی رہائیہ اور نسائی رہائیہ سبھی کی بیر رائے ہے کہ یہ مخص ضعیف ہے۔ شعبہ نے تو اسے کذاب قرار دیا ہے۔ اس کے مقابل صحیح مرنوع روایات میں آٹھ رکعت تراوی کا ذکر ہے۔ اس لئے تراوی کی مسنون تعداد تو آٹھ رکعات ہے اور اس سے زائد مستحب اور اس سے زائد مستحب اور اس سے زائد مستحب اور نقل ہیں۔ اس طرح علامہ محمد انور کاشمیری رہائیہ سابق شنخ الحدیث دارالعلوم دیوبند نے "عرف مستحب اور کی روایت سے یہ معلوم دیوبند نے "عرف الشدی" میں کہا ہے کہ یہ تسلیم کئے بغیر چارہ نہیں کہ رسول اللہ الشہالے نے تراوی آٹھ رکعت پڑھی ہیں اور کی روایت سے یہ بھی فابت نہیں کہ آپ نے تراوی اور تجد علیحدہ علیحدہ پڑھی ہوں۔ (۵) اس حدیث کے آخری جھے سے یہ بھی فابت نہیں کہ آپ نے تراوی اور تجد علیحدہ علیحدہ بڑھی ہوں۔ (۵) اس حدیث کے آخری جھے سے یہ بھی فابت نہو تا ہے کہ حضور سائیلیم نے نماز تہد کی دس رکعتیں بھی پڑھی معلوم ہوا کہ آپ نے نبی اور آخر ہیں ایک و تر پڑھتے ہی پڑھی ہیں اور آخر ہیں ایک و تر پڑھتے تھے۔ جس بھی پڑھیں ہیں۔ جس میں آٹھ نقل اور پانچ و تر پڑھتے تھے۔

(۲۹۹) وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى حضرت عَائَشَهُ بَنَيْهَا بَي بِهِ رَوايت ہے كه رسول عَنْهَا فَي اللهُ عَنْهَا وَاللهُ عَنْهَا وَاللهُ عَنْهَا وَاللهُ عَنْهَا وَاللهُ عَنْهَا وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ الل

يَجْلِسُ فِيْ شَيْءٍ إِلاَّ فِي آخِرِهَا .

لغوى تشريح: ﴿ لا يجلس في شئى ﴾ كه بانج وتر پر من اور آخرى ركعت كے علاوه كى ركعت كے اور آخرى ركعت كے اس حديث بعد نه بيطة لينى بانچويں ركعت مصل پر من تن درميان ميں تشد نبيں پر من تنے۔ اس حديث سے

احناف کے مذہب کی تردید ہوتی ہے جو صرف تین رکعات کے تعین پر ہی اصرار کرتے اور درمیان میں تشمد راجے ہیں۔ تشمد راجے ہیں۔

(۳۰۰) وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى حضرت عائشه رَفَى الله على على مروى ہے كه رسول الله عَنْهَا قَالَتْ: مِنْ كُلِّ اللَّيْلِ قَدْ أَوْتَرَ اللهٰ اللهِ عَنْهَا قَالَتْ: مِنْ كُلِّ اللَّيْلِ قَدْ أَوْتَرَ اللهٰ اللهِ عَلَيْهُ، وَانْتَهَى وِتْرُهُ إِلَى كَ وتر پڑھنے كى انتا سحر تك تقى دونوں روايوں كو السَّحَرِ . مُثَنَّ عَلَيْهِا .

لغوى تشريح: ﴿ السعو ﴾ سحرے مراو صبح كاذب ہے۔ يه وہ سفيدى ہے جو مشرقی افق ميں طلوع فجرے پہلے سيدھے ستون كى مائند نظر آتی ہے۔

حاصل کلام: اس مدیث سے ثابت ہوا کہ حضور سلی اللہ فیل نے ور رات کے شروع اور وسط شب اور رات کے آخری حصہ میں پڑھے ہیں۔ ور رول کا وقت عشاء کی نماز کے بعد سے شروع ہو کر طلوع فجر تک رہتا ہے جو لوگ نماز تجد کے عادی ہوں انہیں ور رات کے آخری حصہ میں پڑھنے چاہئیں اور جو سحری کے وقت اٹھ نہ کتے ہوں وہ نماز عشاء کے بعد پڑھیں۔ کی مجبوری اور عذر کی وجہ سے اگر وقت پر ور نہ پڑھے جا سکیں تو فجر کی جماعت کھڑی ہونے تک انہیں پڑھ لے۔ ہاں! اگر سو جائے یا اسے یاد ہی نہ بڑھ جا سکیں تو قبری وقت ہے۔ ہاں! اگر سو جائے یا اسے یاد ہی نہ رہے تو جس وقت ہے۔ ہاں کا یمی وقت ہے۔

(٣٠١) وَعَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرِو حَفرت عبدالله بن عمرو بن العاص الله على سے مروى بن العاص رضي الله تعالَى عَنْهُمَا ہے كه رسول الله الله الله الله الله الله على الله الله عَلَم نه بو جانا كه وه قيام قَالَ: قَالَ لِيْ رَسُولُ اللهِ ﷺ: "يَا عبدالله! فلال آدمى كى طرح تم نه بو جانا كه وه قيام عَبْدَ اللهِ الله تكن مِنْلَ فُلاَن ، كَانَ الليل كرتا تقا پيربعد بين اسے ترك كرديا ." (بخارى يَقُومُ مِنَ اللّيل . فَتَرَكَ قِيَامَ اللّيل ». وسلم )

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حاصل کلام: یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ قیام اللیل واجب نہیں مندوب ہے اور عمل خرپر مداومت اور عمل خرپر مداومت اور بھتی بیندیدہ اور بهترین عمل ہے۔ نیزیہ بھی معلوم ہوا کہ ایک آدی جب کسی متحب و مندوب عمل کی عادت بنالے تو پھراس میں غفلت ' تسامل اور سستی کا مظاہرہ نہیں کرنا چاہئے' اس پر ہمیشہ عمل پیرا رہنے کی کوشش کرنی چاہئے۔ نبی کریم ماڑیکیا کی عادت مبارک تھی کہ جب کوئی عمل شروع فرما لیت تو اس پر دوام کرتے خواہ عمل معمولی سا ہو تا۔

اس حدیث سے بیہ سبق بھی حاصل ہو تا ہے کہ جب کسی کی بری عادت کسی دو سرے کے سامنے بیان کرنی ہو تو اس کا نام پس پردہ رکھا جائے۔ حضور ساڑیجا نے لاتسکن فسی مشل فسلان فرمایا' اس شخص کا نام نہیں لیا۔ اس آدمی کا نام ظاہر نہ فرما کر پردہ پوشی فرمائی ہے۔ (٣٠٢) وَعَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِب مصرت على بن ابي طالب بن في روايت كرت بي كه رضي الله تعالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسول الله سَيْنِيمُ في في الله عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسول الله سَيْنِيمُ في فرمايا "اے قرآن والو! و تر برها رَسُولُ الله عَنْهُ: «أَوْتِرُوا يَا أَهْلَ كرو الله خود بهي و ترب اور و تركو پيندكر تا ہے " المُواوَدُ الله وَفُرٌ ، يُحِبُّ المُوتُو " (اسے پانچول (احم البوداؤد ' ترذی ' نائی ' ابن ماجه نے الله وَنْرٌ ، يُحِبُّ المُوتُو " روايت كيا به اور ابن خريمه نے اسے صحح قرار ديا به روَاهُ الخَنْسَةُ ، وَصَحْمَهُ ابْنُ خُزَيْمَةً .

لغوى تشريح: ﴿ اوتروا ﴾ يعنى و تربر هو - بيد امروجوب كيليك نهيل بلكه ترغيب كيلك ب- ﴿ بداهل القرآن كو بالخصوص اى في سه مراد حفاظ قرآن بين اور بيه قرينه به كه و تر واجب نهين ورنه محض ابل القرآن كو بالخصوص اى كي برهن كا حكم نه ويا جاتا ـ و تر سه مراد يمال قيام الليل به اور و تر بول كر اطلاق قيام الليل پركيا كيا به كونكه وه تمام نماذول كر آخر مين برهم جاتے بين اور و تر باقی سارى نماذ كو بھى و تر طاق) بنا ديتے بين واصل كلام: اس حديث سے حفاظ قرآن كو ترغيب به كه وه قيام الليل كا ابتمام كرين كيونكه اس سے قرآن ياد ركھنے مين مدد ملتى به -

(٣٠٣) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت ابن عمر اللَّهُ عَرِق ہے کہ فی الْآلِامِ نے تَعَالَى عَنْهُمَا، عَنِ النَّبِيِّ عَلِيْهُ قَالَ: فرمایا "اپنی رات کی آخری نماز کو وتر بناؤ۔" (بخاری «اجْعَلُوا آخِرَ صَلاَتِکُمْ بِاللَّيْلِ اور مسلم)

وِتْراً». مُثَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حاصل کلام: اس حدیث میں رات کی نماز کا آخری حصہ وتر بنانے کا امر وجوب کیلئے نہیں بلکہ مندوب ہے۔ اگر کمی نے رات کے اول حصہ میں وتر پڑھا ہے پھر رات کے درمیان میں یا رات کے آخری حصہ میں جاگ اٹھا تو وہ جو چاہے پڑھے وتر کو نہ پڑھے لیعنی جوڑا (شفع) بنانے کی کوشش نہ کرے بلکہ اگر کوئی وتر کے ادا کرنے کے بعد دو رکعت پڑھ لے تو کوئی مضاکقہ نہیں اس لئے کہ صحیح مسلم میں حضرت عائشہ وقائظ سے منقول ہے کہ نبی کریم ماتھیا وتر کے بعد دو رکعت بیٹھ کر پڑھتے تھے۔

(٣٠٤) وَعَنْ طَلْقِ بَنِ عَلِيّ حفرت طلق بن على بن على بن الله عن موى ہے كه ميں رضي الله تعَالَى عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ نَهُ رسول الله الله الله الله عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ نَهُ رسول الله الله الله عليه ورسيد ورسيد ورسيد ورسيد ورسيد الله عليه يَقُولُ: لاَ وِثْرَانِ فِي رات مِن دو مرتبه ورسيد ورسيد "(اے احد نے اور تنوں لَيْلَةِ. رَوَاهُ أَخْمَدُ وَالنَّلاَنَةُ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ (رَهْدَى نَائَى ابن ماجه) نے روایت کیا ہے اور ابن حبان خِان دوایت کیا ہے اور ابن حبان حِان دوایت کیا ہے اور ابن حبان دوایت کیا ہے دوایت کیا ہے

حاصل كلام: اس مديث سے معلوم ہوا كه ايك رات ميں دو بار وتر نہيں پڑھنے چائے۔ بعض حضرات بواس بات كے قائل ہيں كه اگر اول رات ميں وتر پڑھے ہوں پھر رات كے آخرى حصہ ميں بيدار ہو تو

پہلے ایک رکعت پڑھ کر شفع بنا لے پھر نفل پڑھ کر آخر میں وتر پڑھ لے۔ یہ عمل اس حدیث کے خلاف ہے۔ مزید تفصیل کیلئے امام مروزی رہالٹیہ کی ''قیام اللیل'' ملاحظہ ہو۔

وَلأَبِيْ دَاوُدَ وَالتَّرْمِذِيِّ نَحْوُهُ عَنْ ابوداؤد اور ترذى نے حفرت عائشہ رَجَّ اَفِهُ كَ حواله عَائِشَة وَ وَالتَّا الله عَنْهَا، ہے اس طرح روایت نقل کی ہے اور اس روایت وَفِیْهِ: كُلُّ سُورَةٍ فِی رَكْعَةٍ، وَفِی مِن ہے كہ ہرركعت مِن ایک سورة تلاوت فراتے الأَخِیْرَةِ «قُلْ هُوَ اللّه أَحَدٌ» شے اور آخری ركعت مِن قبل هو الله احد اور وَ «المُعَوِّذَيَيْنِ».

لغوى تشریح: ﴿ كل سود ، ﴾ ہر ركعت ميں ايك سود ة - لين ايك ركعت ميں "سبح اسم دبك الاعلى" اور دوسرى ميں "قل يايها الكفرون" كمل سورت برطے ﴿ في ركعة ﴾ سمراد بهلى اور دوسرى ميں ﴿ قل يايها الكفرون" كمل سورت برطے ﴿ في ركعة ﴾ سمراد قل اعوذ دوسرى ركعت ميں ﴿ المعوذتين ﴾ تعويز سے مغوذ اسم مفعول كا صيغه ہے -اس سے مراد قل اعوذ بوب الناس ہے - ان بوب الفلق اور قل اعوذ بوب الناس ہے - معوذتين كا اضافه بهلى روايت كے ظاف نهيں ہے - ان دونوں صورتوں كو مختلف او قات بر محمول كيا جائے گا كه بهى صرف سوره افلاص براھ ليت اور بهى معوذتين بهى شامل فرما ليتے .

حاصل کلام: حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول الله طاقیا تین و تر ادا فرمایا کرتے تھے۔ ہر رکعت میں سور مَ فاتحہ کے ساتھ دو سری سورت بھی پڑھتے تھے اور آخری رکعت میں قرآن مجید کی آخری تین سورتیں پڑھتے لیکن اس سے یہ طابت نہیں ہوتا کہ تین و تر دو تشد سے پڑھتے تھے۔ اگر احناف نے الی احادیث سے استدلال کیا ہے تو یہ استدلال واضح نہیں ہے۔

راوی حدیث: ﴿ ابسی بن تحصب رِفاتِنْهُ ﴾ ابو منذر ان کی کنیت تھی۔ انصار کے قبیلہ خزرج کی شاخ نجار سے ہونے کی وجہ سے انصاری' نجاری خزرجی کملائے۔ قراء کے سربراہ تھے اسی وجہ سے سید القراء کے لقب سے مشہور ہوئے۔ کاتبین وحی میں سے تھے اور ان خوش قسمت لوگوں میں سے تھے جنہوں نے جمع قرآن کا شرف بایا۔ عمد رسالت مآب طافی کیا میں فتوئی کے فرائض بھی انجام دیتے تھے۔ بیعت عقبہ ٹانیہ میں شریک تھے۔ بدر اور بعد کے غزوات میں شریک رہے۔ ان کی وفات کے من میں اختلاف ہے۔ 19ھ سے لے کر ساسھ کے درمیان میں کوئی وقت ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(٣٠٦) وَعَنْ أَبِيْ سَعِيْدِ الخُدْرِيِّ حَفْرت ابوسعيد خدرى بِثَاثِثَةِ سے مروى ہے كہ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رسول الله ما ليُّما نے فرمایا کہ ''وتر صح ہونے سے قَالَ: «أَوْتِرُوا قَبْلَ أَنْ تُصْبِحُوا». يبل يره لياكرو" (ملم)

اور ابن حبان میں ہے کہ "جس کسی نے صبح تک

اهٔ مُشلِمٌ. وَلاِبْن ِ حِبَّانَ: مَنْ أَدْرَكَ الصُّبْحَ وتر نہ پڑھے اس کا کوئی وتر نہیں ہے۔" وَلَمْ يُوتِرْ، فَلاَ وِتْرَ لَهُ.

حاصل كلام: يه حديث اس كى دليل ب كه وتركاونت مج ك نمودار مونے سے پہلے تك ب- جب فجر طلوع مو گئی تو ادائیگی و ترکا وقت نکل گیا "الا و تو له" کے معنی ہیں که اس کا و تر ادا نہیں مو گا۔ رہا اس کی قضاء کا سئلہ تو وہ جب اور جس وقت جائے پڑھ سکتا ہے جس پُر آئندہ آنے والی حدیث دالات كرتى ہے۔ وتر ہروقت ادا کرنے کی بنا پر ہی آپ نے حضرت ابو ہریرہ رالتہ سے فرمایا تھا کہ سونے سے پہلے وتر پڑھ لیا کرو۔ اس لئے کہ جو لوگ صبح اٹھ نہ سکیں انہیں چاہئے کہ عشاء کی نماز کے ساتھ و تربھی پڑھ لیا

(٣٠٧) وَعَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ حفرت ابوسعید خدری رہالتہ ہی سے مروی ہے کہ رسول الله ملتَّالِيم نے فرمايا "جو سو جائے بغيرو تر پڑھے عَظِيد: «مَنْ نَامَ عَنِ الوِتْرِ أَوْ نَسِيهُ، فَلْيُصَلِّ إِذَا أَصْبَحَ أَوْ ذَكَرَ". رَوَاهُ یا اسے یاد نہ رہے ہوں تو اسے چاہئے کہ صبح کے الخَمْسَةُ إِلاَّ النَّسَائِيُّ. وقت يرم لے يا جرجب اسے ياد آئے۔" (اسے نمائی

کے علاوہ پانچوں نے روایت کیا ہے)

حاصل كلام: اس مديث سے معلوم ہوا كہ جب وتركى بھى صورت پڑھنے سے رہ جائيں تو انسيل بمرصورت پڑھنا چاہئے۔ اس سے بھی نماز وترکی بڑی اہمیت معلوم ہوتی ہے۔

(٣٠٨) وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت جابِر بِنَاتَّذِ ہے مروی ہے کہ رسول الله طَالِيَام تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ نَ فرملاً "وجس سى كويد انديشه اور خوف لاحق مو ﷺ: «مَنْ خَافَ أَنْ لاَ يَقُومَ مِنْ آخِرِ كه وه رات ك آخرى اوقات ميس بيدار نهيل مو اللَّيْلِ ۚ فَلْيُوتِرْ أَوَّلُهُ، وَمَنْ طَمِعَ أَنْ سَكَحَ كَا اسے چاہئے كہ رات كے پہلے حصہ ہيں ہى يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُوتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ، فَإِنَّ وتريرُه لے اور جے يہ توقع اور امير ہو كہ وہ بيدار صَلاَةَ آخِر اللَّيْلِ مَشْهُودَةٌ، وَذَلِكَ ہو جائے گا تو اے رات كے آخرى حصہ ميں وثر

أَفْضَلُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

پڑھنے چاہئیں کیونکہ رات کے آخری حصہ کی نماز میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور یہ بہت بہتر ہے۔" (مسلم)

لغوى تشريح: ﴿ مشهودة ﴾ يعنى رات كى نمازك وفت شب و روزك ملائكه حاضر ہوتے ہيں۔ حاصل كلام: اس حديث سے معلوم ہوا كه فرشتے بھى مخلوق ہيں۔ وہ اپنے فرائض كى انجام دہى كرتے ہيں اور ان كى ڈيوٹياں بھى بدلتى رہتى ہيں۔ نيز ثابت ہو تا ہے كه وتر آخرى ركعت ميں پڑھنے افضل ہيں بشرطيكه شب بيدارى كى عادت ہو ورنہ بہلى رات پڑھ كرہى سونا چاہئے۔

(٣٠٩) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت عبدالله بن عمر شَيَّظَ سے مروی ہے کہ نبی تعالَى عَنْهُمَا، عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْ قَالَ: طَلَقِطِ نے فرمایا "جب فجر طلوع ہو جائے تو پھر رات کو «إِذَا طَلَعَ الفَجْرُ، فَقَدْ ذَهَبَ وَقْتُ پڑھی جانے والی جرنماز کاوتروں سمیت وقت چلاجاتا کُلِّ صَلاَةِ اللَّيْلِ، والوِيْرِ، فَأَوْيَرُوا ہے (حتم ہو جاتا ہے) لاذا تم طلوع فجر سے پہلے پہلے مَبلے پہلے قَبْلَ طُلُوعِ الفَجْرِ». دَوَاهُ النَّرْمِذِيُ. وَتَرَيْهِ ليا کرو۔" (ترذی)

لغوى تشريح: ﴿ كل صلاه الليل ﴾ رات كى جر نماز سے مراد وہ نوافل بيں جو مشروع بيں يعنى جن نوافل كو اداكيا جانا شريعت محميه سے ثابت ہو۔ ﴿ والوس ﴾ بير رفعى صورت بيں ہے۔ اس كا عطف دكل " پر ہوگا يعنى رات كى جر نماز اور وتر بھى۔ يمال وتر كے مزيد مقام و مرتبہ كى بنا پر يمال خاص كاعام پر عطف سے۔

(٣١٠) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت عَائَشَه بِنَّ آفِيا ہے مروی ہے کہ رسول الله تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللهِ طَلَّيْكِم مَازَ ضَىٰ (چاشت كى نماز) چار ركعات پڑھا يَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللهِ طَلَّيْكِم نماز ضَىٰ (چاشت كى نماز) چار ركعات پڑھا يُصَلِّى الله چابتا زيادہ بھى كرتے تھے۔ شَصَاءَ اللَّهُ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وَلَهُ عَنْهَا أَنَّهَا سُئِلَتْ: هَلْ كَانَ اور مسلم بى مين حضرت عائشه وَيُهَيَّا كى روايت مين رَسُولُ الله عَنْهَا أَنَّهَا سُئِلَتْ: هَلْ كَانَ الرسلم بى مين حضرت عائشه وَيُهَيَّا كيا رسول الله طَلْهَيِّا رَسُولُ الله طُلْهِيِّا فَا الله طُلْهِيِّا فَا الله طَلْهِيِّا فَا الله طَلْهِيِّا فَا الله طَلْهِيِّا فَا الله طَلْهِيِّا فَا الله طَلْهِيَّا فَا الله طَلْهُ فَا لَهُ اللهُ اللهُ عَنْهَا لَهُ سَمِ عَنْ مَا وَاللهُ عَنْهَا فَا الله عَلْهُ اللهُ ا

وَلَهُ عَنْهَا: مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى مِينَ مِينَ مُعَلَى مُنْ اللهِ مَا وَكُهُ عَلَى م عَلَى يُصَلِّي سُبْحَةَ الضَّحَى قَطُّ، وَإِنِّي ہے کہ میں نے رسول الله مالی اِلله مالی کو نماز ضحی پڑھتے لاُسبِّحُهَا. ہول۔

لغوى تشريح: ﴿ كان يصلى الصحى ﴾ اس مقام يركان التمراركامعنى نيس دے رہاكه آپ نماز صفیٰ ہمیشہ بلناغہ ادا فرماتے رہے۔ یہاں تو صرف اتنا بتانا مقصود ہے کہ نبی کریم ملی کیا جب نماز صفیٰ کے نوا فل پڑھتے تو ان کی تعداد چار ہوتی جمال تک نماز صحیٰ کا تعلق ہے وہ تو نفل نماز ہے' مستحب ہے جو چاشت کے وقت اداکی جاتی ہے۔ اس کی کم از کم رکھتیں دو ہیں اور زیادہ سے زیادہ کے بارے میں نبی الصحى ﴾ سين يرضمه اور "با" ساكن ليني نماز صحى ك نوا فل ﴿ وانبي السبحها ﴾ تتبيح سے ماخوذ ب یعن میں صلاة صلی روحتی ہوں۔ حضرت عائشہ ری کھنا کا یہ عمل باوجود یکہ انہوں نے نبی ماٹیا کم روحت نہیں دیکھا اس کا سبب بیہ ہوگا کہ حضرت عائشہ رہی کھنے کو نبی ماٹھیا کے ارشاد گرامی سے اس نماز کی نضیلت معلوم ہوگئ ہوگی یا پھر انسیں یہ بات پینی ہوگ کہ آپ نے یہ نماز پڑھی ہے۔ رؤیت کی عدم موجودگی اس کو تو متلزم نہیں ہے کہ آپ نے اس کو مطلقاً پڑھا نہیں۔ یوں بیہ حدیث پہلی دونوں احادیث کے معارض نہیں ہے اور ان کے در میان تطبیق کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ کہلی حدیث تو مطلقاً اثبات پر دلالت كرتى ب العنى آپ نے يہ نماز پڑھى ب) اور تيسرى مطلقاً نفى پر دلالت كرتى ب يعنى آپ نے يہ عمل كيا ہی نہیں اور دو سری حدیث سفرے واپس کی قیدسے مشروط سے لیعنی سفرسے واپسی کے وقت پڑھی ہے۔ ان کے درمیان جمع کی صورت یہ ہے کہ تیسری حدیث میں سبب کی کوئی قید نہیں ہے اور کیلی حدیث سبب کے ساتھ مقید ہے اور وہ ہے سفرے والسی - جمع کی یہ صورت پہلی سے بمتر اور اولی ہے۔ اس باب کی آخری صدیث بھی اس پر دلالت کرتی ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ آپ میہ نماز پڑھا کرتے تھے۔ حاصل كلام: نماز اشراق 'صلاة صحىٰ اور صلاة اوابين تين الك الك نمازير بين يا ايك بي نماز كاتين الفاظ ہے ذکر کیا گیا ہے۔ عربی زبان کا دامن بہت وسیع اور کشادہ ہے اس میں ایک ہی چیز بے شار الفاظ سے تعبیر کی جا سکتی ہے۔ چنانچہ طبرانی کی ایک ردایت سے معلوم ہو تا ہے کہ آنخضرت سکتا ہے اپنی چیا زاد بس ام ہانی بڑی آھیا کے گھر نماز پڑھی اور ام ھانی بڑی آھا کو بلا کر بتایا کہ یہ اشراق کی نماز ہے اور حضرت انس بٹائٹر کی ایک روایت میں اس کا نام صلاة صحیٰ معلوم ہو تا ہے۔ یہ نماز طلوع آفتاب سے لے کر دن کے چوتھائی حصہ تک پڑھی گئی ہے اور اوابین کی نماز کا وقت جب آفاب کی تمازت سے زمین گرم ہو جائے کہ او نٹنی کا بچہ گرمی محسوس کرنے گلے۔ اونٹ کا بچہ معمولی حرارت کی پروا نہیں کرتا بلکہ ذرا تپش زیادہ ہو تو وہ گرمی محسوس کرتا ہے۔ گویا اس نماز کا وقت سورج کے کافی اور چڑھنے کے بعد ہے۔ اس طرح بعض کے نزدیک میوں نمازیں دراصل ایک ہی ہیں نام مختلف ہیں۔ لیکن ایک رائے یہ بھی ہے کہ اشراق اور ضی ایک ہی نماز کے دو نام ہیں البتہ صلاة اوابین ان سے الگ ہے۔ اب رہایہ مسلد که نماز صحیٰ کی رکعت کتنی ہیں؟ تو اس کی کم از کم دو اور زیادہ سے زیادہ بارہ رکعات کا حدیث سے ثبوت ملتا ہے۔ (۳۱۱) وَعَنْ زَیْدِ بْنِ أَرْفَمَ رَضِيَ حضرت زید بن ارقم بن اترقم بن اترق موی ہے کہ رسول اللّه تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ الله الله الله الله عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ الله الله عَنْهُ کے نیج تیش و حرارت اور گری محسوس قال: «صَلاَةُ الأَوَّابِينَ حِينَ تَرْمَضُ جب او مَنْ کے نیج تیش و حرارت اور گری محسوس الفِصَالُ». رَوَاه النَّرْمِذِيُ .

لغو کی تشریخ: ﴿ الاوابین ﴾ اواب کی جمع ہے۔ اس میں ''واو'' پر تشدید ہے معنی اس کے بکثرت رکوع کرنے والے ہیں۔ ﴿ حین ﴾ وقت کے معنی میں۔ یہ جب جملہ کی طرف مصاف ہو تو اکثر و بیشتر مبنی بر فتح ہوتا ہے ﴿ تومض ﴾ سمع یسمع باب میں۔ یہ جب جملہ کی طرف مصاف ہو تو اکثر و بیشتر مبنی بر فتح ہوتا ہے ﴿ تومض ﴾ سمع یسمع باب سورج کی اور تمازت کی وجہ ہے جلن محسوس کرے اور یہ کیفیت اس وقت ہوتی ہے جب سورج کافی او نچا ہو اور نصف النمار کے قریب گرم شعاعیں زمین پر پڑتی ہیں اور یہ وہی وقت ہے جب سورج کافی او نچا ہو اور نصف النمار کے قریب پہنچ چکا ہو ﴿ المفصال ﴾ "فا" کے نیچ کسرہ فصیل کی جمع ہے۔ او نٹنی کے بچہ کیلئے یہ لفظ استعال ہوتا ہے گویا کنایہ مقصود ہے کہ صلا ہ اوابین کا وقت اس وقت ہوتا ہے جب او نٹنی کے بچھوٹے بیچ دن کی حرارت و تمازت ہے جلن اور تپش محسوس کریں اس وقت پڑھی جانے والی نماز کا نام صلا ہ اوابین اس حرارت و تمازت ہے کہ اس وقت طبیعت انسانی آرام و استراحت اور سکون کی جانب ماکل ہوتی ہے گریہ نماز پڑھنے والی نفس کی مراد پوری کرنے کی بجائے اللہ تعالی کی طرف رجوع کرتا ہے۔

حاصل کلام: یہ حدیث جے امام ترمذی روایتی نے غریب کما ہے۔ اس سے نماز صلی کی نضیلت ثابت ہوتی ہے۔ اس کے علاوہ اور بھی احادیث اس کی نضیلت میں منقول ہیں مگروہ بھی ضعیف ہیں۔

(٣١٣) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت عائشه رَنَّهُ الله عائشه موى ہے كه رسول الله تعالَى عَنْهَا قَالَتْ: دَخَلَ رَسُولُ اللهِ طَلَّيْلِاً مِيرِكَ كَلَّمِ مِينَ تشريف لائ اور نماز مى كى آثمه عَلَيْ مَيْنَ مَنْهَا فَيْ مَيْنَ اللهِ عَلَيْنَ مَانِيَ مَرَكَ تَعْمَد (ابن حبان نے اے اپی صحح میں رکھاتِ ، دَوَاهُ ابْنُ جَبَّانَ فِي صَجِنِهِ . دوايت كيا ہے)

حاصل کلام: اس مدیث سے حضور کا حضرت عائشہ کے جمرے میں آٹھ رکھت نماز صنی پڑھنے کا ثبوت ملتا ہے، ممکن ہے اس نماز سے مراد سفر سے واپسی پر پڑھی گئی نماز ہو۔ نماز صنی کا بڑا فائدہ مسلم کی روایت

میں منقول ہے کہ انسان کے ہر جوڑ پر ایک حق واجب ہے' انسان کے جمم میں تین سو ساتھ جوڑ ہوتے ہیں۔ اس نماز کی دو رکعت ادا کرنے سے وہ حقوق ادا ہو جاتے ہیں جو ان تمام جوڑوں پر واجب ہوتے ہیں۔

## . · بَابُ صَلاةِ الجَمَاعَةِ وَالإِمَامَةِ ثَمَازُ بِإِجَمَاعَت اور امامت كے مسائل كابيان

(٣١٤) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ حَفْرت عَبِدَاللهُ بِن عُمْرَ عَبُولِ اللهُ مَثْلَيْمُ مِن عَمْرَ ثَنَا اللهُ اللهُ عَلَيْمُ مِنْ عَبُدُ اللهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللهُ عَلَيْمُ مِنْ فَمِايًا "باجماعت نماز پڑھنا تنما نماز اللهِ ﷺ قَالَ: صَلاَةُ الجَمَاعَةِ أَفْضَلُ پڑھنے سے ستاکیں گنا زیادہ فضیلت رکھتی ہے۔" مِنْ صَلاَةِ الفَذُ بِسَبْعِ وَعِشْرِينَ (بَخاری ومسلم)

دَرَجِةً». مُنْفَقْ عَلَيْهِ. الله جريره رفاتَّهِ الله جريره رفاتُّهِ سے

وَلَهُمَا عَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ: "بِنَحْمُسِ مروی ہے کہ "پیکیس گنا زیادہ تواب ملتا ہے" اور وَعِشْرِینَ جزءًا» وَکَذَا لِلْبُخَارِیِ عَنْ بخاری میں حضرت ابوسعید خدری بڑاٹئر سے روایت اَبِیْ سَعِیْدِ، وَقَالَ: "دَرَجَةً».

حاصل کلام : اس مدیث سے بظاہر ان حضرات کی تائیہ ہوتی ہے جو کتے ہیں کہ نماز باجماعت پڑھنا

واجب نہیں کیونکہ انفرادی اور اجھاعی میں مختلف اسباب کی وجہ سے درجات میں کی و بیشی ہوتی ہے تو گویا منفرد کی بھی نماز ہوگئ خواہ مراتب اور درجات کم ہی ہوں۔ اگر جماعت نماز واجب ہوتی تو پھر منفرد کی نماز تو جائز نہ ہوتی حالانکہ ایبانہیں ہے۔ للذا معلوم ہوا کہ نماز جماعت سے پڑھنا سنت مؤکدہ ہے۔

حضرت الوہریہ بڑا تھ مروی ہے کہ رسول اللہ اللہ اللہ خوایا "اس ذات گرای کی فتم جس کے قضہ قدرت میں میری جان ہے! میں نے ارادہ کیا کہ میں لکڑیوں کے جمع کرنے کا حکم دوں پھر نماز کیلئے اذان کا حکم دوں پھر کسی کو نماز پڑھانے کیلئے اذان کا حکم دوں پھر کسی کو نماز پڑھانے کیلئے میں شریک نہیں جوت ان کے گھروں جاؤں جو نماز میں شریک نہیں ہوتے ان کے گھروں کو ان پر آگ لگا موجود کر جلا دوں۔ فتم اس ذات گرامی کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ ان میں سے کسی کو قدرت میں میری جان ہے کہ اس کو گوشت سے پر موثی اگر سے علم ہو جائے کہ اس کو گوشت سے پر موثی اگر سے علم ہو جائے کہ اس کو گوشت سے پر موثی مثن مدیث کے الفاظ بخاری کے ہیں)

ہیں۔ کیونکہ اس میں چکنائی ہوتی ہے۔ اس کی وجہ سے اس کے چبانے میں رغبت زیادہ ہوتی ہے ﴿
مرماتین ﴾ مرماۃ کا تنثنیہ ہے۔ میم کے پنچ کس ہے اور کبھی فتح سے بھی پڑھا گیا ہے۔ بکری کا کھریا وہ
گوشت جو دونوں کھروں کے درمیان میں ہوتا ہے۔ اس صدیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ نماز جماعت
کے ساتھ پڑھنا واجب ہے۔ کیونکہ اس قتم کی سخت و شدید وعید تو صرف واجب کے ترک پر ہوتی ہے
اور جس نے اس وعید کو زجر و تو بخ پر محمول کیا ہے اور واجب شلیم نہیں کیا ہے اس نے تاویل سے کام
لیا ہے۔ اس کی حقیقت یہاں مراد نہیں۔

حاصل کلام: اس حدیث ہے یہ سمجھاگیا ہے کہ جماعت کے ساتھ نماز ادا کرنا فرض مین ہے۔ فرض کفالیہ یا سنت مؤکدہ نہیں ہے۔ اس کی دلیل ہے ہے کہ تارکین جماعت کیلئے اتن سخت اور شدید وعید اور دھم کی نہ دی جاتی اگر یہ فرض مین نہ ہوتی۔ ظاہریہ 'عطاء' اوزائی' امام احمد' ابوتور' ابن خزیمہ ' ابن منذر اور ابن حبان رحم اللہ وغیرہ کا یمی موقف ہے کہ جماعت کے ساتھ نماز اداکرنا فرض ہے۔ مگرامام شافعی روایتی فرض کفالیہ کہتے ہیں کہ بچھ لوگ اگر جماعت کے ساتھ اداکر لیس تو باتی لوگوں سے عدم ادائیگی کی باز پرس نہیں کی جائے گی۔ متعدمین شافعیہ اور بعض احناف اور مالکیہ کا بھی یمی قول ہے البتہ صاحبین اور امام ابو صنیفہ روایتی کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔ فرض کفالیہ تو اس لئے نہیں کہ جب بچھ لوگ جماعت میں شامل بوگے پھر شامل نہ ہونے والوں کے گھروں کو آگ لگا کر جلا دینے کی کیا ضرورت تھی؟ فرض کفایہ تو

(٣١٦) وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَضَرت ابو بريره بِنَاتِمْ سے مروى ہے كه رسول الله قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: أَنْقَلُ طُنَّكِمْ نَ فَرَمَايِا "مَنَافَقَين پر سب سے ثقبل و بو جَسَل الصَّلاَةِ عَلَى المُنَافِقِينَ صَلاَةُ العِشَاءِ نَمَازِينَ نَمَاذَ عَثَاء اور نَمَاذُ فَجَر بِينِ اگر ان كو علم بو وصَلاَةُ الفَجْرِ، وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا جَائِكَ كه ان دونوں مِن حاضر بونے كاكتنا (عظيم) وَصَلاَةُ الفَجْرِ، وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا جَائِكَ كه ان دونوں مِن حاضر بونے كاكتنا (عظيم) فيهِ مَا لاَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبُواً». مُتَقَنَّ عَنَهِ. اجرو ثواب ہے تو يہ لازما ان مِن شامل ہوتے خواہ ان كو گھڻوں كے بل گھنٹ كر آنا يڑا۔ " (بخارى و تواب کے بل گھنٹ كر آنا يڑا۔ " (بخارى و

سلم)

لغوى تشریح: ﴿ لاتوهما ﴾ اس میں لام تاكید كیلئے ہے یعنی ضرور آتے اتبان سے ماخوذ ہے "ولو حبوا" خواہ انہیں گھنوں پر گسٹ كرى آنا پڑے۔ جو "حا" پر فتح اور "با" ساكن ہے۔ بچ كا اپنی المقوں اور گھنوں كے بل گھشنا اور ایک قول یہ بھی ہے كہ بچ كا اپنی سرین پر گسٹ كر آگے بڑھنا۔ حاصل كلام: ان دونوں نمازوں كو نمایت ہو جھل اور بھاری كما گیا ہے۔ عشاء تو اس لئے تقبل ہے كہ اس وقت تھے ماندے لوگ سو جانے كی كوشش كرتے ہیں یا اكیلے ہی نماز اداكر كے سو جاتے ہیں۔ جماعت كو خاص اہميت ہی نمین دیتے اور فجراس لئے گراں ہوتی ہے كہ شیطان نیند كے مارے ہوكے لوگوں كو

نماز کے احکام ______ نماز کے احکام _____

المضنے ہی نہیں دیتا۔

(۳۱۷) وَعَنْهُ قَالَ: أَتَى النَّبِيَ ﷺ حَفْرت الو مريه وَلَّتْ سے مروی ہے کہ ايک نابينا رَجُلٌ أَعْمَى فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

(مسلم)

لغوى تشریح: "دجل اعمى" نابینا آدى سے یمال مراد عبدالله بن ام مکتوم نالله بیں۔ غالبًا اس ارشاد کے بعد مجد میں اتن باقاعدگی سے حاضری دی کہ بالآ خر مجد کے منصب اذان پر مقرر ہونے کا شرف حاصل ہوا۔ ﴿ قائد ﴾ وہ آدى جو نابینا کا ہاتھ تھام کر جمال وہ جانا چاہے وہال اسے لے جائے ﴿ ولى ﴾ تولیت سے ماخوذ ہے۔ والی ہوا۔ والی جانے کیلئے مڑا اور اپنا رخ پھیرا۔ ﴿ السداء ﴾ اذان ﴿ فاجب ﴾ اجابه سے امر کا صیغہ ہے۔ یعنی اذان کا جواب دے۔ اس سے مراد نماز باجماعت ادا کرنا ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ اذان کی آواز سننے کے بعد معذور آدمی کو بھی مجد میں آنا چاہئے۔ معذور کی نماز گھر پر پڑھنے سے ادا تو ہو جائے گی گر جماعت کا ثواب تو نہیں ملے گا۔ نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اذان کی آواز نہ سننا قابل قبول عذر ہے۔ سننے کے بعد یہ عذر باتی نہیں رہتا۔ بارش' سخت آندھی' باد صرر' شدید بھوک' قضائے حاجت' بیاری اور دسمن کا خوف وغیرہ ایسے عذرات بیں جنہیں جماعت میں عدم شمولیت کیلئے تنلیم کیا گیا ہے۔ اس حدیث سے جماعت میں شمولیت کو فرض مین کہنے والوں نے اس حدیث کو تاکید میرید بر محمول کیا ہے۔ دونوں کیلئے اپنے انظریہ کی رو سے گنجائش موجود ہے۔

(٣١٨) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسِ رَضِيَ حضرت ابن عباس رَبَيْ الله عَنَ ابْنِ عَبَّاسِ مُوى ہے كه نبى الله الله الله تعَالَى عَنْهُمَا ، عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْ فَيْ فَمَا الله عَنْهُمَا ، عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْ فَيْ فَرَايا "جو شخص اذان سے اور پھر نماز باجماعت قالَ: «مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ فَلَمْ بَأْتِ مِي شَامل نه ہو اس كى كوئى نماز نهيں؛ الآيه كه كوئى فَلاَ صَلاَةَ لَهُ إِلاَّ مِنْ عُذْرٍ» . رَوَاهُ ابْنُ عذر مانع ہو۔" (اسے ابن ماج، وارقطنی، ابن حبان، حاكم فكر صَلاَةً لَهُ إِلاَّ مِنْ عُذْرٍ» . رَوَاهُ ابْنُ عذر مانع ہو۔" (اسے ابن ماج، وارقطنی، ابن حبان، حاكم

مَاجَهٔ والدَّارَقُظنیْ وَابْنُ حِبَّانَ وَالحَاكِمُ، وَإِسْنَادُهُ نے روایت کیا ہے اور اس کی شد مسلم کی شرط کے مطابق عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ، لَكِن رَجَّعَ بَعْضُهُمْ وَقْقَهُ. ہے ليكن بعض نے اس كے موقوف ہونے كو ترجيح دى ہے) حاصل کلام: اس مدیث سے بھی نماز باجماعت ضروری معلوم ہوتی ہے۔ ابوداؤر میں ای حدیث کے آخر میں ہے کہ صحابہ کرام نے عرض کیا وہ عذر کیا ہے؟ آپ نے فرمایا "خوف اور بماری" نیزاس میں لا صلا آ کی بجائے یہ ہے کہ اللہ تعالی اس کی وہ نماز قبول نہیں کر تا تگر اس کی سند میں ضعف ہے۔ باد و بارال' باد صرصر اور خوف وغیرہ کے ساتھ سے عذر بھی حدیث سے ثابت ہو تا ہے کہ جس نے کیا پیاز' لسن مولی اور گندنا وغیرہ تازہ ہی کھائے ہوں تو وہ مسجد میں نہ آئے کیونکہ ان کے استعال سے منہ میں ایسی ناخوشگوار بساند پیدا ہو جاتی ہے جو ملائکہ اور نمازیوں کیلئے باعث اذبیت ہوتی ہے۔ اس طرح تمباکو نوش بھی کم از کم نماز کے او قات میں تمباکو نوثی سے مکمل پر ہیز کریں' تا کہ خدا کی مخلوق کو اذبت دینے کا موجب نه بنیں۔

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّهُ صَلَّى مَعَ ن رسول الله النَّهِ اللَّهِ عَالَمُ صَبَّح كَي تماذ يؤهى-رَسُولَ ِ اللهِ ﷺ صَلاَةَ الصُّبْحِ ، فَلَمَّا جب رسول الله النَّائِيمُ نماز رِرْه عِيك تو وو اليح صَلَّى رَسُولُ اللهِ ﷺ، إِذَا هُوَ آدميول ير نظريرى جنول نے نماز (آپُّ كے ساتھ) برَجُكُيْنِ لَمْ يُصَلِّياً، فَدَعَا بهما، نمين يرهى- آپ ف دونول كو اپ پاس بلوايا-فَجىءَ بهما ، تَرْعَدُ فَرَائِصُهُمَا ، فَقَالَ وونول آب كي خدمت مين طضرك ي ق و (خوف لَهُمَا: ﴿مَا مَنَعَكُمَا أَنْ تُصَلِّيا مَعَنَا»؟ كمارك الل كشاف كان رب تهد آپ ف قَالاً: قَدْ صَلَّيْنَا فِيْ رِحَالِنَا، قَالَ: وريافت فرمايا "تهيس مارے ساتھ نماز رِعے سے «فَلاَ تَفْعَلاً، إِذَا صَلَيْتُمَا فِي كس چيزنے روكا؟" دونوں نے عرض كيا: بم اين رِ حَالِكُمَا ثُمَّ أَذْرَكْتُمَا الإِمَامَ وَلَمْ كُول رِنْماز رِرْه بِي بِي. فرمايا "ايبامت كياكرو يُصَلِّ فَصَلِّياً مَعَهُ، فَإِنَّهَا لَكُمَا الرَّتم آئِ كُون رِنماز رِه حِي بو پرتم امام كو پالو مَا فِلَةٌ » . رَوَاهُ أَخْمَدُ، وَاللَّفْظُ لَهُ، وَالنَّلانَةُ، اور المم نے ابھی نمازنہ پڑھی ہو تو اس کے ساتھ تم نماز رِر هو' یہ تمہارے لئے نفل ہو جائے گی۔'' (اے احمد نے روایت کیا ہے۔ متن حدیث کے الفاظ بھی ای کے -ہیں۔۔ اس کے علاوہ تینوں (ترندی سائی اور ابن ماجه) نے بھی اے روایت کیا ہے۔ ترفدی اور ابن حبان نے اے صحیح قرار دیا ہے)

(۳۱۹) وَعَنْ يَزِيْدَ بْنِ الأَسْوَدِ حَفْرِت يزيد بن اسود بناتِذ سے مروی ہے کہ انہوں وَصَحَّحَهُ التُّرْمِذِيُّ وَابْنُ حِبَّانَ. لغوی تشریخ: ﴿ اذا هو ﴾ هو سے یمال مراد نبی ملیّ ایس میں "فا" تعقیب کے لئے اور "جئی" فعل ماضی لوگوں کے آخر میں بیٹے ہوئے تھے ﴿ فجئی ﴾ اس میں "فا" تعقیب کے لئے اور "جئی" فعل ماضی ہے ' صیغہ مجمول ہے معجبہ ہے۔ معنی ہے ان دونوں کو لایا گیا ﴿ ترعد ﴾ صیغہ مجمول۔ معنی ہیں مضطرب ہونا' کانپنا' خوف اور ڈر کی وجہ سے لرزہ براندام ہونا ﴿ فرائصهما ﴾ جمع فریصہ " اس گوشت کو کہتے ہیں جو پہلو اور بازو کے درمیان ہو تا ہے۔ ان کے لرزہ براندام ہونے اور کانپنے کی وجہ سے رسول اللہ ملیّ کی عظمت و ہیہت ہے' عالانکہ آپ کی طبیعت میں تواضع' نرمی اور شفقت تو کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی تھی ﴿ دِحالیٰ ﴾ رحل کی جمع ہے "راء" پر فتح اور "حاء" ماکن ہے۔ معنی جائے سکونت گھر کے ہیں۔ ﴿ فیلا تفعیلا ﴾ ایسا نہ کرنا یا ایسا تمہیں نہیں کرنا چاہئے۔ لیخی ابھی جو جماعت میں طاخر ہونے کے باوجود تم نے ترک جماعت کا عمل کیا ہے (یہ نہ ہونا چاہئے۔ لیخی ابھی جو جماعت میں اس سے وہ نماز مراد ہے جو انہوں نے امام کے ساتھ ادا کی تھی۔ اس لئے کہ فرض نماز تو پہلی نماز کی صورت میں ادا ہوگئ' اب فرض نماز تو کوئی باتی رہی نہیں جو ادا کی جاتی الذا دو سری نماز تو کہلی نماز کی سے دہ نمام کے ساتھ جو نماز پڑھی وہ فرض می دو ادا کی تھی وہ نفل نماز کی ہوگی وہ نفل ہوگی۔ مگریہ روایت ضعیف ہے اور یزید بن اسود کی اس صحیح حدیث دولان ہے۔ کا خلاف ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کوئی شخص پہلے نماز پڑھ چکا ہو اور پھر جماعت کے ساتھ شامل ہونے کا موقع بھی میسر آجائے تو اسے جماعت کے ساتھ شامل ہونا چاہئے خواہ کوئی نماز ہو۔ امام شافعی ریافتیہ کا کی قول ہے۔ اس کے بر عکس امام ابو حفیفہ ریافتیہ کے نزدیک صرف ظہر اور عشاء دو نمازوں میں کر سکتا ہے باتی میں نہیں 'لیکن جب دوبارہ نماز پڑھنے کی دلیل کی حدیث ہے تو پھر صبح کی نماز دوبارہ کیوں نہیں پڑھ سکتا؟ اس لئے امام شافعی کا موقف ہی درست ہے۔

راوی حدیث: ﴿ يزيد بن اسود رفائد ﴾ ان کی کنيت ابوجابر سوائی عامری ہے۔ان کے قبيلے کے قريش سے حليفانه تعلقات تھے۔ مشہور صحابی ہیں۔ طاکف میں فروکش ہوئے۔ ان سے صرف يمي ايک حديث مروی ہے۔ ان سے ان کے لڑکے جابر روائلي نے اس روایت کوبيان کيا ہے۔

(۳۲۰) وَعَنْ أَبِيْ هُوَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت ابو ہریرہ بٹاٹھ سے مروی ہے کہ رسول اللہ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ اللَّهِ اللهِ اللهِ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

نماز کے احکام ______نماز کے احکام _____

اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ " فَقُولُوا: «اللَّهُمَّ رَبَّنَا تَك كه امام ركوع نه كرے اور جب امام سمع لك الحد الحد كو اور جب امام سمع لك الحد الحد كو اور جب وہ سجدہ كرے تو تم بحل سجدہ وَلاَ تَسْجُدُوا حَتَّى يَسْجُدَ، وَإِذَا الحد له الحد كو اور جب وہ سجدہ كرے تو تم بحى سجده صحبہ وہ سجدہ كرو اور اس سے پہلے سجدہ نه كرو تاوقتيكه وہ سجدہ قاعداً فَصَلُّوا قَعُوداً أَجْمَعِينَ ". رَوَاهُ كرے اور جب امام كھڑا ہوكر نماز پڑھے تو تم بحى قاعداً فَصَلُّوا قُعُوداً أَجْمَعِينَ ". رَوَاهُ كرے اور جب امام كھڑا ہوكر نماز پڑھے تو تم بحى أبُو دَاوُدَ، وَمَذَا لَفُظُهُ، وَأَصْلُهُ فِي الصَّحِيْنَ فِي كُونِ عَلَى بَيْمُ كَر پڑھو۔ " (اسے الوداؤد نے روایت كيا ہے۔ متن حدیث کے الفاظ الوداؤد کے ہیں اور اس کی اصل محین (بخاری و مسلم) میں ہے)

لغوی تشریح: ﴿ لمبوته ﴾ تا که اس کی اتباع و پیروی اور افتدا کی جائے ﴿ حسی بسر کسع ﴾ اس کامطلب یہ ہے کہ رکوع میں جھک جائے 'یہ معنی نہیں کہ رکوع بورا کرے (پھرتم رکوع کرو) ﴿ واذا قال سمع الله النخ ﴾ بعض علائے احناف نے اس سے استدلال کیا ہے کہ سمع الله لمن حمدہ کے اور مقتدی صرف حدو ثا کرے لیکن یہ حدیث اس بارے میں واضح نہیں ہے' بلکہ صیح بخاری میں ہے کہ رسول الله طلی ماز پڑھاتے ہوئے سمع الله لمن حمدہ کے بعد ربنا لک الحمد بھی کہتے تھے۔ اس طرح مقتدی کا سمع الله لمن حمده کمناً بھی درست ہے کیونکہ بیہ وظیفہ انقال ہے۔ اس حدیث میں دراصل امام اور مقتدی کو آگاہ کرنا مقصود ہے کہ وہ امام کی اقتدا کس طرح کرے۔ راوی حدیث حضرت ابو ہریرہ راہ راہ می مقتدی كيلي تتبيع و تحميد برصن كو جائز سجهت تھے۔ علامہ سيوطي راييد نے اس پر مستقل رسالہ كھا ہے جو ان كے فاوئ الحادي ميس مطبوع ہے۔ ﴿ فصلوا قعودا ﴾ توتم بھي بيٹ كرنماز يرهو ـ امام شافعي رالله وغيره نے كما ہے کہ یہ محکم نی مالی کی مرض کے دوران نمازے منسوخ ہو چکا ہے اس لئے کہ آپ نے اس وقت امام کی حیثیت سے بیٹ کر نماز ادا فرمائی تھی اور باقی سب نمازیوں نے کھڑے ہو کر' لیکن امام احمد رطاللہ وغیرہ فرماتے ہیں کہ یہ تھم اپنے حال پر باقی ہے 'منسوخ نہیں۔ جب امام کے عذر کے دور ہونے کی توقع نہ ہو تو اس وقت مقتديون كو بيه كر نماز برهني جائع بشرطيكه قبله كاامام مستقل مو اور نمازك ابتدا بير كركرتا مو-ورند مقتدیوں کیلئے قیام ہی متعین ہے۔ مولانا صفی الرحمٰن مبارک بوری راید نے کما ہے کہ امردراصل وجوب کیلئے ہے۔ اگر تھم کو اس بارے میں کھڑے ہونے پر محمول کریں تو پھراس میں کوئی شک نئیں کہ آپ کے آخری عمل سے بیہ منسوخ ہے اور رہا اس کا مندوب ہونے پر محمول کرنا اور مذکورہ شرائط کی قید لگانا تو پھر صدیث سے ایس کوئی دلیل نہیں کہ نی مالیا کے جب اس کا تھم ارشاد فرمایا اس وقت خود ان شرائط كو المحوظ ركها- بلكه ثي التيكيم كا ارشاد "واذا صلى قاعدا فصلوا قعودا اجمعين" مطلق تحكم كا مقتضی ہے اور شرائط مذکورہ کی بھی کوئی قید نہیں۔ للندا اس تھم کے منسوخ ہونے اور مقتربوں کیلئے قیام کی

تعین میں ایک راستہ باقی رہ جاتا ہے۔ لینی ہے تھم منسوخ ہوگیا اور مقتریوں کیلئے قیام کرنا جائز ہے۔ حاصل کلام: اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ مقتریوں کو امام کی پیروی و اتباع کرنی چاہئے۔ کسی چیز میں امام سے آگے نہ بڑھے۔ تئبیر تحریمہ سے لے کر سلام پھیرنے تک امام کے پیچھے پیچھے رہنے کی کوشش کرے۔ صحابہ فرماتے ہیں کہ جب آپ سجدہ میں سر مبارک رکھ لیتے تو ہم سجدہ کیلئے بھکتے تھے۔ البتہ امام جب سمع اللہ لمن حمدہ کیے تو مقتری ربنا لک الحمد کمیں۔ امام ابو حنیفہ رباٹیے کی کی رائے ہے اور احناف کا کسی مسلک ہے، لیکن امام ابو حنیفہ رباٹیے کے شاگر دان رشیدان صاحبین اور اہل حدیث اور امام شافعی ربالیہ کتے ہیں کہ مقتری بھی سمع اللہ کمہ کر ربنا لک الحمد النح سمیں۔

(۳۲۱) وَعَنْ أَبِي سَعِیْدِ الخُدْرِيِّ حضرت ابوسعید خدری بٹاٹٹر سے مروی ہے کہ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ رسول الله طُلْمَائِلِم نے اپنے صحابہ کو بیچھے ہے ہوئے وَشِي اللَّهُ تَعَالَى فَيْ أَصْحَابِهِ تَأْخُراً، فَقَالَ ریکھا تو فرمایا "آگے آجاؤ اور میری بیروی کرو اور «تَقَدَّمُوا، فائْتَمُّوا بِیْ، وَلْیَأْتُمَّ بِکُمْ تَمارے بیچھے والے تماری بیروی کریں۔" (ملم) مَنْ بَعْدَکُمْ». رَوَاهُ مُسْلِمْ.

لغوى تشریح: ﴿ تاخوا ﴾ پیچے رہ جانا' دور رہ جانا۔ لینی وہ آپ کے قریب نہیں پیچے دور ہو کر کھڑے تھے۔ آپ نے آگے بوضے کا خم فرمایا۔ ﴿ فات موابی ﴾ میری اقدا کرو یہ اتمام سے امر کا صیغہ ہے۔ اقداء' پیروی اور اتباع کے معنی ہیں۔ "ولیا تہ" اس میں لام امر کا ہے۔ یہ گرائمر کے اعتبار سے ساکن بھی ہو سکتا ہے اور مسور بھی ﴿ من بعد کہ ﴾ تمہارے پیچے والے۔ لینی تم پہلی صف والے امام کے افعال ' حرکات و سکنات اور احکام نماز کو پہلے نبی ملتی ہے صاصل کر لو پھر بھی افعال و احکام اور آداب و صفات نماز تم سے بعد والے لینی تحجیلی صف میں شریک نمازیوں سے ان آداب و صفات کی تعلیم حاصل کر لیں۔ علی هذا میں شریک نمازیوں سے ان آداب و صفات کی تعلیم حاصل کر لیں۔ علی هذا القیاس۔

حاصل کلام: اس حدیث سے پہلی بات تو یہ معلوم ہوئی کہ نماز باجماعت میں پہلی صف کا درجہ اور مرتبہ دوسری صفوں سے زیادہ ہے اور افضل ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ پہلی صف والوں کو امام کی اقتذاء کرنی چاہئے۔ اس ضرورت کیلئے امام کو دیکھنا جائز ہے اور دوسری صف والوں کو پہلی صف کے مقذیوں کی اس طرح اقتداء کرنی چاہئے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو نمازی براہ راست امام کو نہ ویکھ سکتا ہو اور نہ اس کی آواز سن سکتا ہو تو وہ دوسرے مقتدی کی بیروی کرے۔ اس سے اشار تا یہ بھی مسئلہ نکلتا ہے کہ جس کے پاس براہ راست کسی چیز کاعلم نہ ہو تو اسے دوسرے صاحب علم سے معلوم کر لینا چاہئے۔

(٣٢٢) وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتِ رَضِيَ حَضرت نيد بن ثابت بِن ثَابِت رَوايت كرتے ہيں كه الله تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: ٱحْتَجَرَ رَسُولُ رسول الله الله الله عَنْهُ قَالَ: ٱحْتَجَرَ رَسُولُ رسول الله الله عَنْهُ عَالَى

نماز کے احکام _____ نماز کے احکام

اللهِ ﷺ حُجْرَةً مُخَصَّفَةً، فَصَلَّى سے ایک چھوٹا (خیمہ نما) ججرہ بنایا اور اس میں نماز فیمہ نما) ججرہ بنایا اور اس میں نماز فیمہ، فَنَتَبَعَ إِلَيْهِ رِجَالٌ، وَجَاءُوْا پِرْضِے لگے۔ لوگوں کو جب معلوم ہوا تو وہ آئ اور یُصَلُّونَ بِصَلاَتِهِ، ٱلْحَدِیْثَ. وَفِیْهِ: آپ کے ساتھ نماز میں شامل ہوگئے۔ اس صدیث «أَفْضَلُ صَلاَةِ المَرْءِ فِیْ بَیْتِهِ، إِلاَّ میں یہ بھی ہے کہ مردکی اپ گرمیں نماز افضل المَکْتُوبَةَ». مَنْفَنْ عَلَيْهِ، إِلاَّ میں یہ بھی ہے کہ مردکی اپ گرمیں نماز افضل المَکْتُوبَةَ ». مَنْفَنْ عَلَيْهِ.

لغوى تشريح: ﴿ احتجر ﴾ حجره كى طرح كا ايك فيمه سا بنايا ﴿ محصفه آ ﴾ تحصيف سے اسم مفعول ہے۔ چنائى سے بنایا ہوا۔ ﴿ فتتبع المبه رجال ﴾ لوگ تلاش كى جبتح اور كاوش كركے اس جگه بہنچ گئے جمال آپ نماز اوا فرما رہے تھے۔ حدیث سے فابت ہوتا ہے كہ نفل نمازكى جماعت كرانا مشروع

حاصل کلام: یہ اہ رمضان کا موقع تھا کہ آپ نے اپنے لئے مبجد میں الگ ہے ایک مخضری مخصوص جگد بنا لی۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ مقتریوں اور نمازیوں کیلئے ایسا کرنا باعث ضرر اور تکلیف نہ ہو تو مسجد میں مخصوص جگہ بنائی جا سکتی ہے۔ مکمل روایت کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی ساتھیا جب نماز پڑھتے تھے تو صحابہ کرام کو علم ہوا تو انہوں نے آپ کے پیچھے نماز پڑھنا شروع کر دی۔ آخضرت ساتھیا ایک رات در سے اس جمرہ سے باہر نکلے اور فرمایا ''میں نے تمہارا حال دکھے لیا ہے اپنے گھروں میں نماز پڑھو کیونکہ فرض نماز کے علاوہ مردوں کی نماز گھر میں افضل ہے۔ ''

حضرت جابر بری ایش سے مروی ہے کہ حضرت معاذ بری ایش نے اپنے مقتد ایوں کو عشاء کی نماز پڑھائی۔ انہوں نے قرات کمی کر دی۔ نبی ماٹی ایش نے قرایا ''اے معاذ! کیا تو نمازیوں کو فتنہ میں مبتلا کرنا چاہتا ہے۔ جب تو لوگوں کو امامت کرائے تو والمشمس وصحاها اور سبح اسم ربک الاعلی (سورة شمس وسورة شمس وسورة تاعلی) واقواء باسم والملیل اذا یعشی (سوره علی و سوره لیل) پڑھنی چاہئیں۔'' (بخاری و ملم علق و سوره لیل) پڑھنی چاہئیں۔'' (بخاری و ملم دونوں نے اے روایت کیا ہے۔ متن صدیث کے الفاظ مسلم دونوں نے اے روایت کیا ہے۔ متن صدیث کے الفاظ مسلم

(٣٢٣) وَعَنْ جَابِر رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: صَلَّى مُعَاذٌ بِأَصْحَابِهِ العِشَاءَ، فَطَوَّلَ عَلَيْهِمْ، بِأَصْحَابِهِ العِشَاءَ، فَطَوَّلَ عَلَيْهِمْ، فَقَالَ النَّبِيُ ﷺ: «أَتُرِيْدُ أَنْ تَكُونَ يَا مُعَادُ فَتَّاناً؟ إِذَا أَمَمْتَ النَّاسَ فَاقْرَأُ مُعَادُ فَتَّاناً؟ إِذَا أَمَمْتَ النَّاسَ فَاقْرَأُ مُعَادُ فَتَّاناً؟ إِذَا أَمَمْتَ النَّاسَ فَاقْرَأُ وَبِالشَّمْسِ وَضُحَاهَا» وَ«سَبِّع اسْمَ رَبِّكَ» رَبِّكَ الأَعْلَى» وَ«آقْرَأُ بِاسْمِ رَبِّكَ» (وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى» مَتَّفَقْ عَلَيْه، وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى» مَتَّفَقْ عَلَيْه، وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى» مَتَّفَقْ عَلَيْه، وَاللَّيْلُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُلِمِ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى الللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى الللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى الْم

کے ہیں)

لغوى تشريح: ﴿ فطول ﴾ تطويل (باب تفعيل) سے ماضى كاصيغہ ہے "فا" برائے تعقيب ہے۔ يعنی قراء ت لبي كر دى۔ صحح بخارى ميں ہے كہ حضرت معاذ راللہ نے سورة بقرہ كبلى ركعت ميں اور سورة نساء

دوسری رکعت میں بڑھی۔ ﴿ اتسوید ﴾ حمزہ اس میں سوالیہ ہے (استفہام کیلئے ہے) اور استفہام بھی انکاری ﴿ فتانا ﴾ فا ير فتحد اور "تا" ير تشديد لعنى تو عذاب اور آزمائش ميس متلاكرنے والا ہے ﴿ امست ﴾ بهلى میم پر فتحہ اور دو سری میم ساکن۔ باب نصر بنصر معنی بد ہوئے کہ جب لوگوں کی امامت کر رہے ہو۔ حاصل كلام: اس حديث سے ايك تو يه معلوم جواكه امام كو قرأت اتن كميى اور طويل نيس كرني چاہئے کہ نمازی نگ آجائیں اور جماعت سے گریز کریں گراس کا یہ مطلب نہیں کہ قرآت اتی کم ہو کہ مقصد قرأت ہی فوت ہو جائے بلکہ ادائیگی ار کان اور تلاوت کلام مجید میں اعتدال اور توازن ہونا چاہئے اور مسنون طریقے سے نماز پڑھانی چائے۔ طویل قرأت بھی جائز ہے ' جبکہ نمازی متحمل ہوں۔ حضرت معاذ پڑاللہ کی نماز کا واقعہ بخاری نے اس طرح بیان کیا ہے کہ ایک روز حضرت معاذ بٹاٹنہ عشاء کی نماز پڑھا رہے تھے اور انہوں نے قراءت معمول سے زیادہ لمبی کر دی۔ ایک راہ چلنا مسافر جس کے پاس دو او نتیاں بھی تھیں وہ اپنی او نشیال باہر چھو ڑ کر نماز میں شامل ہوگیا جب اس نے دیکھا کہ قراءت بست طویل ہے تو اس نے نماز تو رئر الگ بغیر جماعت کے نماز پڑھی اور اپنی راہ لی۔ حضرت معاذ بڑاٹنے کو معلوم ہوا تو کہا کہ یہ منافق ہے۔ وہ محض نبی کریم ملی ایم کی خدمت میں حاضر ہوا اور حضرت معاذ را اللہ کی شکایت کی۔ حضور اکرم ملی الم ، نے معاذ رہاتھ کو بلوایا اور مذکورہ بالا حدیث کے الفاظ سے نصیحت فرمائی۔ فتنہ میں مبتلا کر دینے کا مطلب سے ہے کہ مقتدیوں میں ہر قتم کے لوگ ہوتے ہیں۔ بو ڑھے کزور و ناتواں 'ضرورت مند' تھے ماندے وغیرہ تو ان سب کا لحاظ ملحوظ خاطر رکھنا امام کیلئے ضروری ہے ایسا نہ ہو کہ لوگ اکٹا کر نماز باجماعت سے گریز کرنے لگیں۔ دو سری حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت معاذ رہاٹٹہ فرض نماز پہلے نبی کریم ماٹھیا کی امامت میں پڑھ کر پھر جاکر محلّہ کی معجد میں نمازیوں کو فرض نماز پڑھاتے اور خود نفل ادا کرتے تھے۔ عبدالرزاق ' شافعی اور طحاوی نے حضرت جابر بڑاٹھ سے صبح سند کے ساتھ یہ بیان کیا ہے کہ معاذ بڑاٹھ کی یہ (دو سری) نماز نفل ہوتی تھی۔ ایک مسلد بیہ بھی طابت ہوا کہ امام اور مقتدی کی نیت اگر مختلف ہو تب بھی دونوں کی نماز صحح ہوگی۔ مثلاً امام کی نیت نفل پڑھنے کی ہے اور مقتدی کی فرض کی یا امام نماز ظهراور مقتدی نماز عصر کی نیت کرے یا اس کے برعکس تو دونوں صورتوں میں دونوں کی نماز جائز ہوگی۔ امام شافعی رواتی بھی اسی کے قائل ہیں۔ اس مدیث سے یہ بھی اشار تا نکاتا ہے کہ مقتری اگر امام کاکوئی نعل ناپند سمجھتا ہے اور نماز تو ٹر کر الگ اپنی نماز ادا کر لیتا ہے (اس جگہ) تو اس کی نماز ہو جائے گی۔ اگر نہ ہوتی تو حضور کی جا اے ضرور تنبیہہ فرماتے کہ آئندہ ایسامت کرنا اور نماز بھی دوبارہ پڑھو۔ ایسا چونکہ نہیں فرمایا اس لئے یہ جائز

ُ (٣٢٤) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت عَائَشَهُ مِينَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَمْنَ مِن مِن اللَّهُ اللهُ عَنْهَا، فِيْ قِصَّةِ صَلاَةِ رَسُولِ فراتى بِن جو انهول نے لوگول کو اس حالت میں اللهِ ﷺ بِالنَّاسِ وَهُوَ مَرِيْضٌ، پڑھائى کہ آپ يَار شے کہ آپ النَّاسِ وَهُوَ مَرِيْضٌ، پڑھائى کہ آپ يَار شے کہ آپ اللَّاسِ وَهُوَ مَرِيْضٌ، پڑھائى کہ آپ يَار شے کہ آپ اللَّهُ اور

قَالَتْ: فَجَاءَ حَتَّى جَلَسَ عَنْ يَسَادِ حَفْرت الوكر مِنْ كَا بَاسَ جَانِ بِيهُ گَتَد لِى آپُ الْبِي بَكُو، فَكَانَ يُصَلِّيْ بِالنَّاسِ لوگول كو بيٹے بيٹے نماز پڑھا رہے تے اور حفرت أبي بَكُو، فَكَانَ يُصَلِّيْ بِالنَّاسِ الوكول كو بيٹے بيٹے نماز پڑھا رہے تے اور حفرت الوكر أبي اللَّه اللَّه كَالِسا، وَأَبُو بَكُو تَعَد حضرت الوكر أبي اللَّه اللَّه كُو بِيصَلاَةِ النَّبِيِّ يَعَلِيْهُ، وَيَقْتَدِي اقْتَدَاكر رہے تے اور لوگ الوكر كى بيروى (مِن نماز النَّاسُ بِصَلاَةِ أَبِيْ بَكْدٍ. مُنْفَقُ عَلَيْهِ. پڑھ رہے تھے (بخاری مسلم)

لغوى تشريخ: ﴿ وَهُو مريعُ فَي يَهَال ''واوَ ' عاليه ہے۔ اُيى عالت مِن تشريفُ لائے جَبَد آپ يار تھے اور يہ مرض الموت كا واقعہ ہے اور غالب كمان ہے كه رسول الله التي الله التي كي يہ آخرى نماز ہے جو آپ نے باجماعت لوگوں كو پڑھائى۔ اس كے بعد مرض كى شدت كى وجہ سے گھر سے باہر تشريف نہيں لا سكے اور يہ نماز ظهر تھى۔ نبى ما تھ يكو نكه امام نماز ظهر تھى۔ نبى ما تھ يكو نكه امام سے كونكه امام كے محل و مقام پر كھڑے تھے اور يہ حديث ان حضرات كى دليل ہے كه كھڑے ہوكر نماز پڑھنے والے كى افتدا ميں جائز ہے۔

حاصل کلام: یہ حدیث رسول اللہ سالی کے مرض الموت کے موقع پر نماز پڑھانے کے بارے میں ہے۔ واقعہ کی مخترصورت یہ بھی کہ آپ پیار ہوگئے۔ بیاری نے شدت اختیار کی۔ اس اثناء میں آپ ہی کے ارشاد کے بموجب حضرت ابو بکر بھاٹھ لوگوں کو نماز پڑھانے پر مامور ہوگئے۔ ایک دن آپ کو قدرے افاقہ ہوا تو آنجناب ملٹھیا دو آدمیوں کے سمارے مجد میں تشریف لائے۔ حضرت ابو بکر بھاٹھ امامت کے فرائش انجام دے رہے تھے۔ آپ معض ابو بکر بھاٹھ کے بائیں جانب بیٹھ گئے اور نماز پڑھانا شروع کی۔ آپ امام تھے اس لئے بائیں طرف بیٹھ اور ابو بکر بھاٹھ مقتدی تھے اس لئے دائیں جانب رہے۔ بیاری کی وجہ سے کروری زیادہ ہوگئی تھی اس لئے تکبیروں کیلئے آواز بلند نہیں نکلی تھی۔ حضرت ابو بکر بھاٹھ کہر کا کام دیتے تھے اور اب کی تکبیروں کو بائی آواز بلند نہیں نکلی تھی۔ حضرت ابو بکر بھاٹھ کہر کا کام دیتے تھے اور آپ کی تکبیروں کو بائد آواز ہے لوگوں کو پنچاتے تھے تو وہ ارکان نماز اواکرتے تھے۔ اس حدیث سے شوافع نے استدلال کیا ہے کہ راتب اور افضل امام کے آنے پر دو سرے امام کو ابنی جگہ دے دی چاہئے۔ گرائن عبدالبرنے اسے آخضرت سالی کم کام خاصہ قرار دیا ہے۔

(٣٢٥) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت البو بريره رَفَاتُوَ ہے مروی ہے کہ نبی طَلَّالِمَ نَ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهُ قَالَ: «إِذَا فَرَهَا "جَب تم مِن ہے کوئی لوگوں کی امامت کے أُمَّ أَحَدُكُمُ النَّاسَ فَلْيُخَفِّفْ، فَإِنَّ فَرائَضْ انجام دے تواہے قراءت مِن تخفیف کرنی فِیهِمُ الصَّغِیرَ وَالحَبِیرَ وَالضَّعِیفَ وَذَا چاہے۔ اس لئے کہ مقدیوں میں بجے 'بوڑھے' الکَحَاجَةِ، فَإِذَا صَلَّى وَحْدَهُ فَلْيُصَلِّ مُرُور اور حاجت مند لوگ ہوتے ہیں ہاں جب تنا الحَاجَةِ، مُنْفَذَ عَلَيْهِ اللهِ جب تنا مَنْفَذَ عَلَيْهِ ...

حاصل کلام: اس مدیث سے معلوم ہوا کہ ایک آدی جب فرائض امامت ادا کر رہا ہو تو اس وقت نماز

مین لمبی لمبی قراءت سے احتیاط کرنی چاہئے اس لئے کہ اس میں ہر قتم کے لوگ شریک ہوتے ہیں۔ سب کی ضروریات و حاجات پیش نظر رکھنی چاہئیں۔ البتہ جب ایک آدمی اکیلا نماز پڑھتا ہے تو اسے اسپنے اشغال ' ضروریات اور حالات کا اچھی طرح علم ہو تا ہے تو ایسے آدمی کو فرصت اور قوت کے او قات میں جمتنی چاہے کمبی قراءت کرے اسے اختیار ہے گر بیاری اور ضرورت کے وقت اپنے آپ کو ہلاکت میں والناکمی صورت میں بھی درست اور جائز نہیں۔ شریعت نے نفس کا بھی حق رکھا ہے۔

حضرت عمرو بن سلمہ ری ایکا سے مروی ہے کہ میرے (٣٢٦) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ سَلْمَةَ والد نے اپنی قوم سے کہا کہ میں تمہارے پاس قَالَ: قَالَ أَبِيْ: جِئْتُكُمْ مِنْ عِنْدِ رسول الله ملتی اے بال سے حق لے کر آرہا ہوں النَّبِيِّ عَلِيْ حَقا، قَالَ: «فَإِذَا حَضَرَت الصَّلاَةُ فَلْيُؤَذِّن أَحَدُكُمْ، ان كا ارشاد كراى ب كه "جب نماز كا وقت مو وَلْيَوْمُكُمْ أَكْفَرُكُمْ قُرْآناً"، قَالَ: جائ توتم مين سے كوئى ايك اذان كے اور امامت اليا مخص كرائے جو قرآن حميد كا زيادہ عالم ہو۔"عمرو فَنَظَرُوا ، فَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَكْثَرَ قُرَآناً نے کما (میری قوم نے دیکھا میرے سوا کوئی دو سرا مُّنِّي، فَقَدَّمُوْنِي، وَأَنَا ابْنُ سِتُّ أَوْ قرآن کاعالم نہیں ہے تو انہوں نے مجھے آگے کر دیا۔ سَبْع ِ سِنِيْنَ. رَوَاهُ البُخَارِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ اس وقت میری عمرچه 'سات برس کی تھی۔) (بخاری' وَالنِّسَائِيُ.

ابوداؤد اور نسائی)

لغوى تشرق : ﴿ قَالَ ابِي : جَنْتَكُم مِن عند النبي صلى الله عليه وسلم حقا ﴾ يه صاحب فح كمه كے بعد اپني قوم كے آنے والے وقد ميں ني كريم التي كيا كي خدمت ميں عاضر ہوئے ہے اور يہ لوگ دائرہ اسلام ميں داخل ہونے كيلے فخ (فئح كمه) كااى طرح انظار كر رہے تھے جس طرح باتي ماندہ عرب منظر تفاكہ اس معركہ آرائى كااون كس كروٹ بيٹھتا ہے۔ پس جب فئح كمه كاعمل اپنا انجام كو پہنچ گيا (كمہ فئے ہو گيا) اور اہل عرب كو خوب معلوم ہوگيا كہ رسول الله مالي اپنام كے كر تشريف لائے ہيں مبنى بر صدافت اور سراسر حق ہو تھ لوگ پ دربے اسلام لائے كيلے آپ كي خدمت ميں عاضر ہونے كيك ﴿ فلم بحن احد اكثر قوآنا منى گا۔ اس كاسب فلم بكن احد اكثر قوآنا منى ﴾ ان ميں مجھ سے ذيادہ ايك بھى قرآن كاعالم نہيں تھا۔ اس كاسب اس نے يہ بيان كيا ہے كہ ہم لوگ آپ كي خدمت ميں حاضر ہونے كيلے جا رہے تھے كہ راستہ ميں ہمارے پاس سے لوگ گزرتے تھ اور ہميں يہ اطلاع ديتے تھے كہ رسول الله مالي تي يوں ارشاد فرايا ' اس طرح فرمایا۔ بيں چو نکہ ابھى بچہ تھا ان كى ذبان سے س س كر قرآن مجيد كا كافى حصہ ازبر كر چكا تھا اس كے ميرے قافلہ والوں نے جھے اپنے لئے بطور امام ختن كيا۔ يہ حديث ديل ہے كہ نابائع فرض نمازوں كى امامت كرا سكتا ہے۔ جب فرض نماز كى امامت درست اور صحح ہے تو نوا فل كى جماعت بالاولى كرا سكتا كى امامت كرا سكتا ہے۔ جب فرض نماز كى امامت درست اور صحح ہے تو نوا فل كى جماعت بالاولى كرا سكتا

حاصل كلام: اس حديث في امام كيلي ايك اصول مقرر كيا ب كه جو قرآن مجيد زياده جانا موا امامت کے منصب کیلئے ای کا انتخاب کیا جائے۔ جیسا کہ عمرو رہاٹھ کو اس کی قوم کے لوگوں نے منتخب کیا۔ اس حدیث سے ایک بات یہ بھی واضح ہوتی ہے کہ امامت کامنصب اذان کے منصب سے افضل ہے اس لئے كه مؤذن كيلية كى فتم كى شرط نهيل لكائى كى صرف حسن صوت اور بلند آواز والا مونا چاہئے۔ چھ سات سالہ بچے کو امام مقرر کرنا صرف ای وجہ سے تھا کہ اسے دو سرول کے مقابلہ میں قرآن زیادہ یاد تھا۔ حسن بقرى رطنتيه 'امام شافعي رطنتيه 'ابن راهويد رطنت اور المحديث اس كے قائل بين كه نابالغ الرك كي امامت میں برے بو رضعے لوگوں کی نماز درست ہے گر امام مالک رائلتے اور امام توری رائلتے وغیرہ اسے مروہ سجھتے ہیں۔ امام احمد رطاقیہ اور امام ابو حنیفہ رطاقیہ سے دو قول منقول ہیں دونوں میں مشہور قول ہیہ ہے کہ بچہ (تابالغ) کی امامت میں نفل نماز درست ہے اور فرض نماز جائز نمیں۔ بیہ حضرات کہتے ہیں کہ عمرو بن سلمہ کو امام نہ تو حضور ملٹائیا کے فرمان کے تحت مقرر کیا گیا اور نہ ہی آپ سے بوچھ کر اس کا انتخاب کیا گیا۔ بہ ولیل اٹنی وزنی نہیں کہ اسے درخور اعتنا سمجھا جائے۔ اس کا تقرر و انتخاب آگر درست نہ ہو تا تو نبی ساتھیا بذریعہ وی لازما اے آئندہ کیلئے روک دیتے گرایا نہیں ہوا۔ چونکہ اس کا تعلق اسلام کے برے اہم ر کن نماز سے ہے اس لئے اگر بیہ درست نہ ہو تا تو اسے ضرور ممنوع قرار دے دیا جاتا یا پھر نفلی اور فرضی امامت کی وضاحت کر دی جاتی کہ نفل میں اس کی گنجائش ہے اور فرض میں نہیں۔ ایسابھی کہیں نہیں للذا قرین صواب میں ہے کہ ضرورت کے وقت ایبا کرنا بلا کراہت درست ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ راوی حدیث: ﴿ عمروبن سلمه مُن الله على الله ك الم ك ينج كرو ، جرم قبيله س مونى كى وجہ سے جرمی کہلائے۔ ابویزید یا ابوبرید کنیت تھی۔ اپنے والد کی معیت میں رسول اللہ ماٹھیے کی خدمت میں حاضر ہوئے' اس وقت ان کی عمر چھ سات برس تھی۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ حضور سالیا کی خدمت میں حاضر نہیں ہوئے۔ عمرو بن سلمہ اور قبیلہ بنو سلمہ کے علاوہ باقی تمام جگہ سلمہ کے لام پر فتہ ہے اور ان دونوں پر لام کے ینچے کسرہ ہے۔

حفرت ابن مسعود بناتی سے مروی ہے کہ رسول (٣٢٧) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ الله مالية الله عليه فرمايا "لوگول كا امام اليها آدمي ہو جے اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «يَؤُمُّ القَوْمَ أَقْرَؤُهُمْ لِكِتَابِ اللهِ قرآن حمید کا علم زیادہ ہو۔ اگر اس وصف میں لوگ مساوی ہوں پھر وہ امام بنے جسے سنت نبوی مانگایم کا تَعَالَى، فَإِنْ كَانُوا فِي القِرَاءَةِ سَوَاءً علم زیادہ ہو اور اگر سنت کے علم میں بھی لوگ فَأَعْلَمُهُمْ بِالسُّنَّةِ، فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ سُوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هِجْرَةً، فَإِنَّ مساوی موں تو چروہ امام بنے جس نے ہجرت پہلے کی كَانُوا فِي الهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ - اگر اس وصف مین سب برابر مون تو پھروہ امام بے جس نے پہلے اسلام قبول کیا ہو اور ایک روایت سِلْماً - وَفِي رِوَايَةِ (سِنا) - وَلاَ يَوُمَّنَّ مین سلما (اسلام) کی بجائے سنا (عمر) کا لفظ بھی ہے لیعنی اگر مذکورہ بالا اوصاف میں سبھی برابر ہوں تو پھران میں جس کی عمر زیادہ ہو اسے امام بنایاجائے۔ کوئی آدمی کسی آدمی کے دائرہ افتدار میں امامت نہ کرائے اور نہ گھر میں اس کی مخصوص نشست (بستر) یر اس کی اجازت کے بغیر بیٹھے۔ " (معلم)

الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ، وَلاَ يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ، إِلاَّ بِإِذْنِهِ».

لغوى تشريح: ﴿ افروهم لكساب الله ﴾ اس جمله كا ظاهرى مفهوم تويى ب كه ايا آدى امام ب عند قرآن كا زياده حصد حفظ مو اور بعض نے كما ہے كه اس سے مراديه بے كه قرآن كو زياده جانے والا يعنى ادکام شریعت سے زیادہ واقف ہو لیکن ﴿ فان کانوا فی القراة سواء فاعلمهم بالسنة ﴾ سے پہلے مفہوم کی تائیر ہوتی ہے۔ ﴿ سلما ﴾ سین کے نیچ کرہ اور لام ساکن۔ اسلام کے معنی ﴿ وفی دوایت سنا ﴾ ایک دو سری روایت میں سلماکی جگه لفظ "سنا" بھی منقول ہے ﴿ ولا یومن ﴾ امامت سے ماخوذ ہے صیغہ مجمول ہے اور نون اس جگہ نون تاکید ہے (یعنی نون تقیلہ) ﴿ السرجل السرجل ﴾ بہلا الرجل فاعل ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے اور دو سرا مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔ ﴿ فَي سَلَطَانَه ﴾ اس کے دائرہ افتدار میں' ہ کی ضمیراس میں دوسرے آدمی کی طرف راجع ہے اور اس طرح (فی بیشه) اور ﴿ فَي تَكُومَتُه ﴾ ك قول مين بهي ه كي ضميروو سرے مخص كي طرف جاتى ہے ﴿ السَّكومَة ﴾ "تا" رٍ فتحه 'كاف ساكن اور "را" يركسوه- اي بسروغيره اور تلك جو صاحب خاند كيك مخصوص موت بيل ﴿ الا باذنه ﴾ بظامريد استناء دونول صورتول كيلي ب المست اوربسر مخصوص پر بيشنا اجازت ك ساته مشروط ہے اگر اجازت مل جائے تو دونوں جائز ہیں۔

حاصل كلام: اس حديث كى رو سے امامت ايسے فخص كے سپردكى جانى جائے جو قرآن كو زيادہ ياد ركھتا ہو' سنت سے باخبر ہو' دین کی خاطر ترک وطن کی سعادت' قبول اسلام میں اولیت رکھتا ہو اور عمر رسیدہ ہو کیونکہ زیادہ امید ہے کہ جس کی عمر دراز ہوگی اس کے اعمال حسنہ بھی زیادہ ہول گے۔

(٣٢٨) وَلاِبْنِ مَاجَهُ مِنْ حَدِيْثِ ابن ماجه ميں حفرت جابر بناٹھ سے مروی ہے کہ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ؛ «وَلاَ "كُونَى عُورت كى مردكى امام نه بن اور نه كوئى تَوْمَّنَ امْرَأَةً رَجُلاً، وَلاَ أَعْرَابِي بدوى ديهاتي كي مهاجركي المحت كرائ اورنه كوئي مُّهَاجِراً، وَلاَ فَاجِرٌ مُؤمِناً»، وَإِسْنَادُهُ فاجر كى مومن كالهام بند" اس روايت كى سند (واه)

لغوى تشريح: اس روايت مين ديماتي و بدوى كامماجركي امامت كي ممانعت كو كرابت ير محمول كيا كيا ب کیونکہ بدوی لوگ اہتداء اسلام میں مهاجرین کے مقابلہ میں قرآن کی تعلیم اور علم دین ہے کم واقف تھے

نماز کے احکام ______نماز کے احکام

﴿ واسنادہ واہ ﴾ واہ کامعنی منیعف و کمزور ہے۔ اس کئے کہ اس کی سند میں ایک راوی عبداللہ بن محمد عدوی الیا ہے جے وکیج نے وضع حدیث کے الزام سے متھ کیا ہے اور عبداللہ بن محمد کے شخ استاد علی بن زید بھی ضعیف ہیں یہ روایت ایک اور سند سے بھی منقول ہے مگران میں ایک راوی عُبدالملک بن حبیب الیا ہے جے احادیث کی چوری کرنے اور سندوں کو خلط طط کرنے کے الزام سے متھ کیا گیا ہے۔

حاصل کلام: یہ روایت نہایت ہی کرور سند سے منقول ہے' اس لئے اس سے مسائل کا استباط کرنا درست نہیں۔

(٣٢٩) وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت الْس رَفِيَ عَرْقَ اللَّهِ عَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَ عَلَيْهِ اللَّهُ عَالَ: ارشاد گرامی ہے ''اپنی صفول کو مضبوطی سے ملاؤ اور (رُصُوا صُفُوفَکُمْ، وَقَارِبُوا بَیْنَهَا، ان کے درمیان فاصلہ کم رکھو اور اپنی گردنول کو وَحَاذُوا بِالأَعْنَاقِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ایک محاذ پر رکھو (برابر برابر رکھو) '' (اسے ابوداوَد' وَاللَّسَانِيْ، وَصَعْمَهُ ابْنُ حِبَّانَ.

(-4

لغوى تشریح: ﴿ رصوا ﴾ "را" پر ضمه اور صاد پر تشدید "رص المجدار اوالبناء" سے امرہے بینی دیوار یا عمارت کی ایک این کو دو سری کے ساتھ ملا کریا جوڑ کر اس طرح مضبوط اور پختہ کیا جائے کہ در میان میں کوئی خلا اور خالی جگہ نہ چھوڑی جائے۔ اس سے "رص المصف" ہے جس کا مطلب ہے کہ نمازی اپنی صفول کو ایک دو سرے سے قدم سے قدم اور کندھے سے کندھے کو طاکر در میان میں کوئی خلا اور خال جگہ نہ چھوڑ کر ایسی مضبوطی سے بناکیں کہ چنی ہوئی مضبوطی اور پختہ دیوار معلوم ہوں ﴿ وقار الموا بینها ﴾ بایس طور کہ دو صفول کے در میان ضرورت سے زیادہ فاصلہ نہ چھوڑیں ﴿ وحاذوا بالاعناق ﴾ گردنوں کو ایک دو سرے کے بالمقابل رکھیں۔ بایس طور پر کہ سب نمازیوں کی گردنیں ایک ہی صف میں سیدھی معلوم ہوں۔ ایبا نہ ہو کہ کی نمازی کی گردن امام کی طرف نکلی ہوئی معلوم ہو اور کسی کی پیچھے سیدھی معلوم ہوں۔ ایبا نہ ہو کہ کسی نمازی کی گردن امام کی طرف نکلی ہوئی معلوم ہو اور کسی کی پیچھے سیدھی معلوم ہوں۔ ایبا نہ ہو کہ کسی نمازی کی گردن امام کی طرف نکلی ہوئی معلوم ہو اور کسی کی پیچھے

حاصل کلام: اسلام میں صف بندی اور شیرازہ بندی کی بردی تاکید اور اہمیت ہے۔ اس کی تربیت و ٹریننگ اسلام کے اہم ترین بنیادی رکن' نماز میں صف بندی کے ذریعہ سے دی گئی ہے۔ جہاد میں نبیان مرصوص کی جتنی ضرورت و اہمیت ہے۔ اس کے بیان کرنے کی اس مقام پر چندال ضرورت نہیں' اشارہ ہی کافی ہے۔ صف بندی میں اگر رخنہ پڑ جائے یا صفول میں خلل واقع ہو جائے تو باہمی ربط و ضبط اور محبت میں ہمی خلل پڑ جاتا ہے۔ اسلام دلوں کو جو ٹرنے اور باہمی تعلقات کو استوار کرنا چاہتا ہے اور اسلامی برادری میں مساوات کے ذریعہ ایک ہی صف میں محمود و ایاز کو کھڑا کرنا چاہتا ہے۔ شیطانی دخل اندازی سے اس

پچانا اور محفوظ رکھنا چاہتا ہے۔ چنانچہ محیحین میں روایت ہے کہ نماز کھڑی ہونے کے موقع پر نبی کریم ماٹیکیا نے نمازیوں کی طرف رخ موڑ کر فرمایا کہ "اپنی صفوں کو سیدھا کرو ورنہ اللہ تعالی تہمارے دلوں میں بجی و ٹیمڑھ اور مخالفت ڈال دے گا۔ " راوی کا بیان ہے کہ میں نے نمازیوں کو دیکھا کہ جماعت میں اپنا کندھا دوسرے کے کندھے ہے اور اپنا قدم ساتھ والے کے قدم ہے ملایا کرتے تھے۔ آنحضور ساتھ اس فتم کھا کر فرمایا "فتم ہے اس ذات اقدس کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ میں دیکھا ہوں کہ شیطان صفول کے درمیان بھیڑ کے بچہ کی صورت میں گھس جاتا ہے" یعنی وہ نمازیوں کے دلول میں وسوسہ ڈالٹ ہے۔ خثوع و خضوع ہے بیگانہ کر دیتا ہے۔ توجہ الی اللہ سے ہٹانے کی کوشش کرتا ہے۔ نماز میں صفول کی درسگی کے بارے میں اور بھی بہت ہی احادیث منقول ہیں الغرض نماز باجماعت کی صورت میں صف بندی کی بہت تاکید ہے۔ مل کر کھڑا ہونا چاہئے اور درمیان میں قطعاً جگہ نہیں چھو ڈنی چاہئے۔

(۳۳۰) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت ابو ہریرہ وَ اللهٔ عَنْهُ عَنْ مُروی ہے کہ رسول الله تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ اللهٰ اللهُ اللهٰ ا

لغوى آشری : ﴿ اولها ﴾ پہلی صف سے مراد وہ صف ہے جو امام کے مصل ہوتی ہے۔ ﴿ وشرها آخوها ﴾ جس میں خیر و بھلائی اور اجر و تواب کم ہو وہ صف ہے جو سب سے آخر میں ہے۔ اس سے یہ مراد نہیں کہ جو اس صف میں شامل ہوگا وہ گناہ گار ہوگا۔ آخری صف کو شرالصفوف اس وجہ سے قرار دیا گیا ہے کہ پہلی صف میں شریک نمازی سے اس کا معالمہ بر عکس ہوتا ہے اور خوا تین کی آخری صف کو بہترین اور خیر و بھلائی والی صف قرار دیا گیا ہے بر عکس مردوں کی صفوف کے کیونکہ خوا تین کا آخری صف بہترین اور خیر و بھلائی والی صف قرار دیا گیا ہے بر عکس مردوں کی صفوف کے کیونکہ خوا تین کا آخری صف میں ہونا مردوں سے دور رہتی ہیں۔ میں ہونا مردوں سے دور رہتی کاموجب ہے نیز ان کے دیکھنے اور ان کی گفتگو سننے سے دور رہتی ہیں۔ حاصل کلام: جماعت میں مردوں اور عورتوں کی صفوں میں تفاوت اپنے اندر بھلائی اور بہتری کے کئی پہلو صف میں شریک نمازی عمواً وہی ہوں گے جو مبحد میں پہلے آئے ہوں۔ مبحد میں پہلے آئے ہوں۔ مبد میں پہلے آئا بھی باعث ثواب ہے نیز پہلی صف میں شامل لوگ صاحب علم ' بزرگ اور دینی فہم زیادہ رکھنے والے ہوں گے۔ امام کے دو سرے نمازیوں کی بہ نبست زیادہ قریب ہونے کی وجہ سے براہ راست فائدہ اٹھاتے ہیں۔ خوا تین سے دور رہنے کی وجہ سے براہ راست فائدہ اٹھاتے ہیں۔ خوا تین سے دور رہنے کی وجہ سے خلل انداز ہونے والے وسوسوں اور برے خیالات سے نیچ رہتے ہیں۔ مردوں کی سب سے بھیلی صف میں شریک نمازی ان سے وسوسوں اور برے خیالات سے نیچ بیں۔ مردوں کی سب سے بھیلی صف میں شریک نمازی ان سے وسوسوں اور برے خیالات سے نیچ بیں۔ مردوں کی سب سے بھیلی صف میں شریک نمازی ان سے خوا تیں سب سے بھیلی صف میں شریک نمازی ان سے

محروم رہتے ہیں۔ اس لئے اجر و تواب میں کی واقع ہو جاتی ہے کیونکہ برائی اور بھلائی دونوں نہتی معاملات ہیں۔ خواتین کی سب سے آخری صف اس لئے بہتر ہے کہ ایک عور تیں دیر سے مبعد میں آئیں گ۔ مردوں سے دور ہوں گی کیونکہ مرد و زن کا اختلاط انتھے نتائج و ثمرات بر آمد نہیں کرتا۔ یہ تھم ایک صورت واقعہ کیلئے ہے جہاں مردوں اور عورتوں کی صفیل آگے چیچے ہوں ورنہ اگر عورتیں الگ جگہ میں ہوں تو پھر ان کی بھی پہلی صف بہتر شار ہوگی یا یہ صورت ہو کہ عورتوں کی جماعت الگ سے ہو اور ان کی امامت (پہلی صف بہترین اجر و ثواب کی مستق ہے اور آخری کم ثواب کی۔

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ ايك رات رسول الله النَّيْلَ عَالَى عالَمَ مَاز اداكى مِن نَا اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ ايك رات رسول الله النَّيْلَ عَنْهُمَا قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ ايك رات رسول الله النَّيْلَ عَنْهُمَا قَالَ: صَلَّيْهُم نَا وَالله الله الله الله الله عَلَيْلَ الله عَلَيْلَ الله الله الله عَلَيْلَ عَن يَسَارِهِ، فَأَخَذَ رَسُولُ الله عَلَيْ عَنْ كَمْرًا كَرليا - (بخارى وملم)

بِرَأُسِيْ مِنْ وَرَائِيْ، فَجَعَلَنِيْ عَنْ كَمْرًا كَرليا - (بخارى وملم)

يَمِينِهِ، مُثَقَنْ عَنْهِ.

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر جماعت سے نماز پڑھنے والے دو ہی شخص ہوں تو مقتری کو امام کے دائیں طرف کھڑا ہونا چاہئے اور اگر غلطی و نادانی سے مقتری بائیں طرف کھڑا ہو جائے تو امام اسے اپنے دائیں طرف کھڑا ہونا چاہئے اور اگر غلطی و نادانی سے مقتری بائیں طرف کھڑا ہو جائے تو امام اسے اپنے دائیں طرف کھڑا ہو جائے تو امام فعل بھی نماز ہی کیلئے کیا گیا ہے۔ نماز سے باہر کے کسی کام کیلئے نہیں۔ مقتری کو بھی فور انتمیل کر کے بائیں سے دائیں جانب آجانا چاہئے۔ تبدیلی مکان و جگہ سے نماز فاسد نہیں ہوتی جو تبدیلی نماز کی اصلاح و در سکی کسلئے کی گئی ہو۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جماعت دو افراد سے بھی ہو جاتی ہے۔ گویا دو کی تعداد جماعت کی تعریف میں آجاتے ہیں۔ مزید برآل یہ بھی معلوم ہوا کہ نظل نماز کی جماعت بھی جائز ہے۔

حاصل کلام: اس مدیث سے بھی ہابت ہوا کہ نفل نماز کی جماعت جائز ہے۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عورت اگر اکیلی ہو تو وہ اکیلی ہی صف میں کھڑی ہوگ۔ مردوں یا بچوں کے ساتھ کھڑی نہیں ہوگ۔ مرد پہلے، بعد میں بچوں کی صف اور آخر میں عورتوں کی صف ہونی چاہئے۔ البتہ ایک آدمی ہو تو بچے کو

(٣٣٣) وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّهُ ٱنْتَهَى حضرت ابوبكم والله سے نے بتایا كه وہ نبى طَلَيْهَا كَ الله الله وقت پنج جبكه آپ ركوع فرما رہے أَنْ يَصِلَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُو رَاكِعٌ، فَرَكَعَ قَبْلَ پاس عين اس وقت پنج جبكه آپ ركوع فرما رہے أَنْ يَصِلَ إِلَى الصَّفَ وَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ ركوع كر ليا۔ نبى طَلَيْهَا نے فرمایا "الله تعالى تيرى الله الله تعالى تيرى لَهُ النَّبِيُّ - ﷺ -: «زَادَكَ اللَّهُ حرص وطمع ميں اضافه فرمائے آئندہ ايبا مت كرنا" حرصاً، وَلاَ تَعُدْ». رَدَاهُ البُعَارِيُ، وَزَادَ (بخارى)

حِرْصًا ، وَوَ لَعَدَّ ، رَوَهُ الْبَعَوِي ، وَرَاءَ ﴿ الْمِولَ لَهُ اثنا اضافَهُ نَقَلَ كَيَا هُ كَهُ انْهُول نَ أَبُو دَاوُدَ فِيهِ : «فَرَكَعَ دُوْنَ الصَّفَ ، ابوداؤد نَ اثنا اضافَه نقل كيا هم انهول نَ نُمَّ مَشَى إِلَى الصَّفِّ ». ركوع بي مِن چل كرصف مِن شامل بوئ . ركوع بي مِن چل كرصف مِن شامل بوئ .

لغوی تشریح: ﴿ ولا تعد ﴾ بظاہر ہے ''عود'' ہے ماخوذ معلوم ہو تا ہے جس کے معنی ہیں کہ آئندہ الیا مت کرنا۔ اس حدیث ہے استدالل کیا گیا ہے منفرد کی نماز صف کے پیچھے پڑھنا جائز ہے کیونکہ ابو بکرہ نے اپنی نماز کا آغاز صف میں شامل ہونے ہے پہلے ہی کر لیا تھا۔ گر نی سائیل نے ان کو نماز دوبارہ پڑھنے کا حکم نہیں دیا۔ لیکن ہے درست نہیں کیونکہ حضور سائیل کا ارشاد لا تعد اس فعل کی عدم صحت پر دلالت کرتا ہے اور رہا ہے معالمہ کہ آپ نے اے نماز کے لوٹانے اور دوبارہ پڑھنے کا حکم نہیں دیا تو وہ اس لئے نہیں دیا کہ اس وقت وہ اس کی حکمت نہیں جانتا تھا اور کی چیز کا علم نہ ہونا عذر تسلیم کیا جاتا ہے۔ اگر بایں صورت نماز صحح ہوئا۔ اس فتم کے معمولی ہے فعل کو تو درگزر اور نظرانداز کر دیا جاتا ہے بالخصوص جبکہ دوڑ کر کوشش سے پہلی صف میں داخل ہونے کی نبیت پہلی مرتبہ کی ہو اور جب فعل ہمیشہ بالخصوص جبکہ دوڑ کر کوشش سے پہلی صف میں داخل ہونے کی نبیت پہلی مرتبہ کی ہو اور جب فعل ہمیشہ درست اور حمیح ہو کوئی ضروری اور لازی نہیں کہ اس کو باتی رکھنا بھی صحیح ہو۔ بہت می احادیث اس پر درست اور حمیح ہو کوئی ضروری اور لازی نہیں کہ اس کو باتی رکھنا بھی صحیح ہو۔ بہت می احادیث اس پر درست اور حمیح ہو کوئی ضروری اور لازی نہیں کہ اس کو باتی رکھنا بھی صحیح ہو۔ بہت می احادیث اس پر معلوم ہو تا ہے۔ اس حدیث ہے بھی استدالل کیا گیا ہے کہ جس آدی نے امام کے ساتھ رکوع پالیا اس بات کا معلوم ہو تا ہے۔ اس حدیث ہی مائیل ہونے دالے کی رکعت اس نے رکعت پالی کیونکہ نی مائیل ہونے والے کی رکعت اس کے حضرت ابو بکرہ وی ٹیٹھ اس مسللہ ہونے والے کی رکعت اس کے کہ حضرت ابو بکرہ وی ٹیٹھ اس مسللہ ہے بخوبی آگاہ ہوں کہ رکوع میں شامل ہونے والے کی رکعت

نماز کے احکام ______نماز کے احکام _____

نہیں ہوتی اور یوں انہوں نے رکعت پوری کر لی ہو تو اس صورت میں نماز کو دہرانے کا تھم دینے کی ضرورت ہی نہیں تھی۔

(٣٣٤) وَعَنْ وَابِصَةَ بْنِ مَعْبَدِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ يَعَلِيْ رَأَى رَجُلاً يُصَلِّيْ خَلْفَ الصَّفَّ وَحَدَهُ، فَأَمَرَهُ أَنْ يُعِيْدَ الصَّلاَةَ. رَوَاهُ أَخْمَدُ وَأَبُو دَاؤُدَ وَالتَّرْمِذِيُّ، وَحَسَّنَهُ، وَصَحَّحَهُ أَخْمَدُ وَأَبُو دَاؤُدَ وَالتَّرْمِذِيُّ، وَحَسَّنَهُ، وَصَحَّحَهُ أَنْ يَعِبْدَ

حضرت وابصہ بن معبد رہافتہ ہے مروی ہے کہ رسول اللہ ملی اللہ کے نظر ایسے آدی پر بڑی جو صف کے پیچھے تنما کھڑا نماز بڑھ رہا تھا۔ آپ نے اسے نماز کو دوبارہ بڑھنے کا حکم ارشاد فرمایا۔ (احمد ابودادد ادر تندی نے اس کو حسن ترزی نے اس کو حسن قرار دیا ہے اور ابن حبان نے اس صحح کما ہے)

بِسَ عِبِهِ. وَلَهُ عَنْ طَلْقٍ : لاَ صَلاَةَ لِمُنْفَرِدٍ خَلْفَ الصَّفِّ. وَزَادَ الطَّبْرَانِيُّ فِي حَدِيْثِ وَابِصَةَ: أَلاَ دَخَلْتَ مَعَهُمْ أَو اجْتَرَرْتَ رَجُلاً؟

اور اس طرح طلق بن علی بناللہ سے روایت ہے کہ صف کے پیچھے اکیلے آدی کی نماز نہیں ہوتی اور طبرانی نے وابصہ کی حدیث میں اتنا اضافہ بھی نقل کیا ہے کہ "تو ان کے ساتھ ہی داخل کیوں نہ ہو گیا یا پھر تو کی نمازی کو پہلی صف میں سے پیچھے تھنچ

لغوى تشریح: "الادخلت" همزه استفهام كاب ساته بى معنی نفی كادے رہاہے یا پھر همزه پر فتہ ہے اور الم پر تشریح بے اس صورت میں اسے حرف تخصیص قرار دیا گیا ہے۔ ابھارنے اور برانگیخة كرنے والا حرف ﴿ اجتورت رجلا ﴾ اگلی صف میں سے ایک آدی كو تھینج كر اپنے ساتھ كھڑا كر لیتا۔ يہ دونوں احادیث صف كے بیچھے تنا نماز پڑھنے والے كی نماز كو باطل قرار دیتی ہیں۔

حاصل کلام: اس مسلہ میں اختلاف ہے کہ صف کے پیچے منفرد (اکیلے) آدی کی نماز درست ہے یا نہیں۔ امام احمد رطائیہ اور بعض دیگر اہل علم کے نزدیک صف کے پیچے اکیلے آدی کی نماز نہیں ہوتی۔ دلیل اس کی یمی حدیث ہے کہ جس میں حضور طائیہ نے ایسے آدی کو دوبارہ نماز پڑھنے کا ارشاد فرمایا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ ایسے محض کی نماز ہو جاتی ہے۔ اس آدی کو تو آپ نے بطور سنبیہہ نماز دوبارہ پڑھنے کی تلقین فرمائی تھی۔ اس بارے میں صحح احادیث سے جو معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ اگلی صف کو ممل اور پوراکیا جائے اگر پہلی صف میں جگہ نہ ہو تو اکیلے ہی پڑھ لو کیونکہ درمیان میں سے آدی کو تھنے کر ایپ ساتھ ملانے کی صورت میں پہلی صف میں خلا پیدا ہو جائے گا جے پر کرنے کیلئے نمازیوں کو حرکت کرنا ایپ ساتھ ملانے کی صورت میں پہلی صف میں خلا پیدا ہو جائے گا جے پر کرنے کیلئے نمازیوں کو حرکت کرنا پڑے گی اور ایک کنارے سے آدمی کو تھنے کر لائے گا تو نماز کی حالت میں اتنا چلنا بہتر معلوم نہیں ہوتا۔ پر بہ بہتر بہی ہے کہ وہ اکیلا ہی پڑھ لے۔ اٹمہ دیلئے میں سے امام مالک دیلئے۔ نام ابو حنیفہ دیلئے اور امام بین تیمیہ دیلئے میں سے امام مالک دیلئے۔ نام ابو حنیفہ دیلئے اور امام بین تیمیہ دیلئے کی بی رائے ہے اور قبی الاسلام امام ابن تیمیہ دیلئے میں اس کو ترجے دی ہے۔ طرانی وغیرو شوقی دیلئے کی بی رائے ہے اور قبی الاسلام امام ابن تیمیہ دیلئے نے بھی اس کو ترجے دی ہے۔ طرانی وغیرو

میں جو پہلی صف سے آدمی تھینچنے کا تھم ہے وہ سندا ضعیف ہے۔

(٣٥٥) وَعَنْ أَبِيْ هُوَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت الو بريه بِاللَّهُ عَنْ اللَّهِ آبِي هُوَيْرَةً نِي اللَّهِ اللهِ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْ قَالَ: كه آبُّ نے فرایا "جب تم نمازكى اقامت سنو تو «إِذَا سَمِعْتُمُ الإِقَامَة فَامْشُوا إِلَى نمازكى طرف اطمینان وسكون اور وقارك ساتھ چل الصَّلاَةِ، وَعَلَیْكُمُ السَّكِیْنَةُ وَالوَقَارُ، كر آو' جلدى اور عجلت مت كرو جتنى نماز جماعت وَلاَ تُسْرِعُوا، فَمَا أَدْرَكُتُمْ فَصَلُوا، كَ ساتھ پالواتىٰ پڑھ لواور باتى جو رہ جائے اسے وَلاَ تُسْرِعُوا، فَمَا أَدْرَكُتُمْ فَصَلُوا، كَ ساتھ پالواتىٰ پڑھ لواور باتى جو رہ جائے اسے وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُوا، مُنْفَقَ عَلَيْهِ وَاللّهُ (بعد مِن) پوراكر لو۔ " بخارى و مسلم متن حدیث كومَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُوا»، مُنْفَقَ عَلَيْهِ وَاللّهُ الله الله الخارى عن بن

لغوى تشریح: ﴿ السكينة ﴾ لينى حركات مين سكون مو اور عبث حركات سے اجتناب مو ﴿ والوقار ﴾ وقار كامعنى سكينت كے قريب قريب ہے۔ وقار انسان كى بيئت مين موتا ہے۔ مثلاً اپنے دائيں بائيں التفات كے بغير نگابيں بچاتے موك دهيى آواز سے گفتگو كرنے اور چال دُھال مين شريفاند انداز اختيار كرنے كو وقار كتے ہيں۔

حاصل کلام: اس حدیث کی رو سے نمازی جب معجد میں نماز باجماعت کیلئے آئے تو بڑے آرام و سکون، وقار و عزت کے ساتھ آئے۔ دوڑتا ہوا نہ آئے۔ چلتے ہوئے نگاہیں نیچی رکھے۔ بولنے کی ضرورت ہو تو دھیں اور پست آواز سے بولے۔ یوں اطمینان سے آنے کے بعد امام کو جس حالت میں پائے نماز میں شریک ہو جائے باتی نماز کو بعد میں کھڑا ہو کر پورا کر لے۔ ایسی صورت میں مقتری نے جو نماز امام کے ساتھ پڑھی وہ اس نمازی کی پہلی رکعتیں شار ہوں گی یا بچھلی۔ اس میں انمہ روایت کی اختلاف ہے امام ابوضیفہ روایت کے نزدیک اس مقتری کی بچھلی رکعتیں شار ہوں گی، جبکہ امام شافعی روایت کی مسئلہ مختلف فیہ کی بید پہلی شار ہوں گی۔ یہی بات حدیث کے الفاظ "فات موا" کے موافق ہے۔ نیز یہ بھی مسئلہ مختلف فیہ کی بید پہلی شار ہوں گی۔ یہی بات حدیث کے الفاظ "فات موا" کے موافق ہے۔ نیز یہ بھی مسئلہ مختلف فیہ ہے کہ رکوع میں شامل ہونے والے کی بید رکعت شار ہوگی یا نہیں۔ مختلط ترین اور قرین صواب بات یہ کہ رکوع میں شامل ہونے والے کی بید رکعت شار ہوگی یا نہیں۔ محتاط ترین اور قرین صواب بات یہ کہ رکوع میں شامل ہونے والے کی بید رکعت شار ہوگی یا نہیں۔ محتاط ترین اور قرین صواب بات یہ کہ رکوع میں شامل ہونے کی صورت میں سورۂ فاتحہ اور قیام کی ادائیگی نہیں ہو پاتی ، یہ دونوں فرض ہیں۔ دونوں کے فقدان سے نماز کیے ہوگی؟

 رَسُولُ اللهِ ﷺ: "صَلاَةُ الرَّجُلِ مَعَ ساتَهُ مَل كُر نماز پڑھنا تَمَا نماز پڑھنے ہے كہيں زيادہ الرَّجُلِ أَذْكَى مِنْ صَلاَتِهِ وَحْدَهُ، بِاكِيزہ اور اجر و ثواب كا موجب ہے اور دو آدميوں وصَلاَتُهُ مع الرَّجُلَيْنِ أَذكى من كے ساتھ مل كر نماز پڑھنا (پہلى صورت سے بھى) صلاته مَعَ الرَّجُلِ ، وَمَا كَانَ أَكْثَرُ زيادہ اجر و ثواب كا باعث ہے۔ اى طرح جَتے افراد فَهُو أَحَبُ إِلَى اللهِ عَزَّ وَجَلَّ». دَوَاهُ زيادہ ہوں اتنا ہى الله تعالىٰ كے ہاں زيادہ محبوب أَبُو دَاوُد وَالنَسَانِيُّ، وَصَعْمَهُ ابْنُ حِبَانَ.

## حبان نے اسے صحح قرار دیا ہے)

لغوى تشریح: ﴿ الرَّكَى ﴾ اطمر كے معنى بين نهايت پاكيزه اور بهت بى اجر و ثواب كاموجب اس حديث ك معلوم بو تا ہے كه جماعت كى كم از كم تعداد دو ہے۔ ايك امام اور دو سرا مقترى (اور زياده كى كوئى حد نہيں)

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہو تا ہے کہ جماعت میں نمازیوں کی تعداد جتنی زیادہ ہوگی اتنی ہی وہ نماز اللہ کے نزدیک محبوب ہوگی اور اجر و ثواب بھی زیادہ ملے گا۔

(٣٣٧) وَعَنْ أُمِّ وَرَقَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت ام ورقد رَفَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ عَنْ اللَّهُ عَلَم اللَّهِ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ أَمَرَهَا أَنْ السَالِ الله عَلَم فرايا تقال عَنْهَا، أَنَّ النَّبِيَ عَلَيْهِ أَمَرَهَا أَنْ السَالِ الله عَلَم فرايا تقال عَلَم عَنْهَا، وَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَصَحْعَهُ (اسے ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ نے صحح ابن خزیمہ نے ابوداؤد سے ابوداؤد سے ابوداؤد نے دوایت کیا ہے اور ابن خزیمہ نے صحح ابوداؤد نے دوایت کیا ہے اور ابن خزیمہ نے صحح ابوداؤد نے دوایت کیا ہے اور ابن خزیمہ نے صحح ابوداؤد نے دوایت کیا ہے اور ابن خزیمہ نے صحح ابوداؤد نے دوایت کیا ہے اور ابن خزیمہ نے صحح ابوداؤد نے دوایت کیا ہے دور ابوداؤد نے دور نے دور ابوداؤد نے دور نے دو

حاصل کلام: اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ عورت فرائض امامت انجام دے عتی ہے گرکن کی؟ اس بعض لوگوں کو مغالطہ ہوا ہے کہ گھر کے افراد میں تو مرد بھی ہوتے ہوں گے۔ للذا اس ہے تو عورت کا مرد کی امام بننا بھی ثابت ہوتا ہے۔ گریہ قطعاً درست نہیں۔ اولاً تو اس حدیث کا راوی عبدالرحمٰن بن خلاد مجمول ہے۔ ثانیا بعض روایات میں "نساء اھل دادھا" کی صراحت ہے کہ گھر کی عورتوں کو نماز پر مھائے۔ مردول پر فرض نماز کیلئے مجد میں حاضری ضروری ہے۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے اس لئے یہ کیسے باور کیا جا سکتے ہوں۔ مردول اور عورتوں کی صفول میں فاصلہ والی حدیث بھی اس کی تائید میں ہے کہ مردوں کا عورتوں سے دور رہنا ہی بھتر ہے۔ نیز حضرت انس بڑائیڈ اور بیٹیم اور ام سلمہ بڑی تھا کو جب آپ نے جماعت کرائی تو امامت کیسے کو اور ام سلمہ بڑی تھا کو جب اپنے گخت جگر کے ساتھ کھڑی نہیں ہو کہ عقت مرد امام کی طرح الگ صف میں ہو کھڑی نہیں ہو کھڑی نہیں ہو کہ عورت کی امامت کے وقت مرد امام کی طرح الگ صف میں تنا کھڑی نہیں ہوگئی تو امامت کیسے کرائے گی۔ عورت جماعت کی امامت کے وقت مرد امام کی طرح الگ صف میں تنا کھڑی نہیں ہوگی بنیں ہوگی بلکہ بقول امام شوکانی روائی عورتوں کے ساتھ ہی پہلی صف میں وسط صف میں کھڑی ہوگی۔ حضرت عائشہ صدیقہ بڑی تھول امام شوکانی روائی عورتوں کے ساتھ ہی پہلی صف میں وسط صف میں کھڑی ہوگی۔ حضرت عائشہ صدیقہ بڑی تھول امام شوکانی روائی عورتوں کے ساتھ ہی پہلی صف میں وسط صف میں کھڑی ہوگی۔ حضرت عائشہ صدیقہ بڑی تھول امام شوکانی روائی عورتوں کے ساتھ ہی پہلی صف میں وسط صف میں کھڑی ہوگی۔ حضرت عائشہ صدیقہ بڑی تھول امام شوکانی روائی عالیہ کی خورت عائشہ میں عالیہ کی عملیہ عورت امام کی طرح نماز بڑھاتی تھیں۔

راوی حدیث: ﴿ ام ورقه رُی اَهُ ﴾ بنت نو فل یا بنت عبدالله بن حارث. انسار میں سے تھیں۔ انہوں نے سارا قرآن سینے میں جع کر رکھا تھا۔ غزوہ بدر میں شریک ہونے کی آپ سے اجازت طلب کی گر آپ کے ان کو اجازت نہیں دی کیونکہ ان کو اپنے گھر ہی شہادت کا مرتبہ ملنے والا تھا۔ آپ اس سے طا قات کیلئے تشریف لے جایا کرتے تھے۔ آپ نے ان کو شہید کے نام سے موسوم کر رکھا تھا۔ اس کے دو غلام (غلام اور لونڈی) تھے جن کو انہوں نے مدبر کر رکھا تھا (ان کی موت کے بعد از خود آزاد ہو جائیں گے) گر ان دونوں نے مل کر رات کے وقت ان کے گلے میں چادر کا پھندا ڈال کر مار دیا اور خود راتوں رات فرار میں مدنوں میں سے سلے میں سے حضرت عمر جائی ہے۔ حضرت عمر جائی نے ان کو گر فرار کو وال اور دونوں کو سول برح ہا دیا۔ مدند منوں میں سے سلے میں سے حضرت عمر جائی ہے۔

ہوگئے۔ حضرت عمر رخاتف نے ان کو گرفتار کروایا اور دونوں کو سولی پر چڑھا دیا۔ مدینہ منورہ میں یہ پہلے مصلوب ہیں۔ یہ خاتون تھیں جو حضور ملتھیا کی اجازت سے اہل محلّہ کی امامت کراتی تھیں۔ اس لئے کہ ان کو قرآن مجید ازبر تھا۔

(٣٣٨) وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ حضرت الس بِنَاتِدَ ہے مروی ہے کہ نبی اللَّهِ اللهِ عَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَخْلَفَ ابن ام مَتُوم بِنَاتُدَ کو اپنا نائب بنایا وہ لوگول کی امامت ابن أُمَّ مَكْتُوم، يَوُمُّ النَّاسَ وَهُو كراتے شے جبکہ وہ نابينا شے۔ (اس روایت کو احمد أَعْمَى. رَوَاهُ أَخْمَدُ وَابُو دَاوُدَ، وَنَحُوهُ لاِبْنِ ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے بھی ای طرح جبان عَنْ عَائِشَةً کے حوالہ ہے نقل کی ہے) کی صدیث معزت عائشہ بُنی تَقْدَ کے حوالہ ہے نقل کی ہے)

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کو اپنا نائب مقرر کرنا جائز ہے جو لوگوں کو نماز پڑھائے۔
دو سرا مسئلہ یہ ثابت ہوا کہ نابینا کی امامت درست اور جائز ہے۔ تیسرا یہ بھی معلوم ہوا کہ نابینا دو سرول
کی بہ نسبت علم شریعت کا زیادہ عالم ہو سکتا ہے۔ نیزیہ بھی معلوم ہوا کہ افضل کی موجودگی میں دو سرا بھی
نائب مقرر کیا جا سکتا ہے۔ یہ نابینا صحابی عبداللہ بن ام مکتوم بڑاٹھ تھے۔ ابن ام مکتوم بڑاٹھ کو رسول اللہ ساٹھیا کے
نائب مقرد کیا جا سکتا ہے۔ یہ نابینا صحابی عبداللہ بن ام مکتوم بڑاٹھ کو حضرت علی بڑاٹھ کو
انتظامی امور وغیرہ کیلئے اپنا نائب مقرد فرایا اور عبداللہ بن ام مکتوم بڑاٹھ کو حضرت علی بڑاٹھ کی موجودگی میں انتظامی امور وغیرہ کیلئے اپنا نائب مقرد فرایا اور عبداللہ بن ام مکتوم بڑاٹھ کو حضرت علی ہڑاٹھ کی موجودگی میں

نماذ کی امامت کیلئے مقرر فرمایا۔

الله، وصلوا حدم من فان و إنه عن ال على الله الله وصلوا على بره يوسط الله الله الله الله الله كا قرار كرايا خواه وه نيك مويا بد لغوى تشريح: ﴿ صلوا على من ... المنع ﴾ جس آدى في لا الله الا الله كا قرار كرليا خواه وه نيك مويا بد

سوی سرم : ﴿ صلواعلی من ... المع ﴾ • س ادی سے لا اللہ الا اللہ ٥ افرار سرمیا مواہ وہ میں ہو یا بد اس کی نماز جنازہ پڑھو اور اس طرح ہر اس مخض کے پیچھے نماز پڑھ لو جس نے کلمہ سادت کہا۔ حدیث سند کے اعتبار سے اگرچہ کمزور اور ضعیف ہے گر محققین کے نزدیک اس پر عمل کرنا قابل ترجیح ہے۔ اس کے کہ اصول اور روایات اس کی صحت کی تائید کرتی ہیں کہ جس محض کی نماز صحیح ہے، اس کی امامت بھی صحیح ہے۔ حضرت ابن عمر روائی افیا نے تجاج بن یوسف کے پیچھے نماز پڑھی ہے۔ ہاں یہ مناسب ہے کہ فاجر آدمی کو امامت کیلئے آگے نہ کیا جائے کیونکہ اس کے مکروہ ہونے پر سب کا اتفاق ہے۔ بخاری میں حضرت عبداللہ بن عمر رہی تھا کا جاج بن یوسف کے پیچھے نماز پڑھنا ثابت ہے۔

حاصل كلام: اس حديث سے ثابت ہو تا ہے كہ فرائض كى پروانہ كرنے والے كلمہ كو آدى كى نماز جنازہ درست ہے۔ امام ابو حنيفہ دوليَّة اس كے تو قائل ہيں مگر را بزن اور باغى كى نماز جنازہ كے قائل نہيں۔ بسرحال علماء اور بزرگ لوگوں كو فاسق و فاجر اور خود كئى كرنے والے كى نماز جنازہ نہيں پڑھنى چاہئے۔ نبى كريم اللَّه الله نوكشى كرنے والے محفى كى نماز جنازہ نہيں پڑھى تھى۔ البت صحابہ كرام عسے فرمایا كى نماز جنازہ پڑھ لو۔ "

(٣٤٠) وَعَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِيْ طَالِبِ حضرت على بن ابى طالب بن لِمْ سے مروى ہے كه رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسول الله الله الله الله علی "جب تم میں سے كوئى نماز رَسُولُ اللهِ ﷺ: ﴿إِذَا أَتَى أَحَدُكُمُ بِرُضَ كِيلِ آئِ تَوَ امام كو جس طالت میں پائے اى المصَّلاَة، وَالإِمَامُ عَلَى حَال، میں امام کے ساتھ شامل ہو جائے۔ "(ترذی نے اسے فلیصنع كما يَصْنعُ الإِمَامُ». رَوَاهُ ضعف سند كے ساتھ روايت كيا ہے)

التُرْمِذِيُّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيْفٍ.

حاصل کلام: اس مدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ امام کے ساتھ بعد میں شامل ہونے والا نمازی جس حاصل کلام: اس مدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ امام اگر رکوع میں ہے تو اسے بھی رکوع میں الله اکبر کہ کر چلے جانا چاہئے اور کر چلے جانا چاہئے اور کر چلے جانا چاہئے اور امام کو سجدہ کی حالت میں پائے تو اس کو سجدہ میں الله اکبر کہ کر چلے جانا چاہئے اور اگر امام بیٹھا ہو تو مبوق کو بھی ای حالت میں بیٹھ جانا چاہئے۔ ترذی کی بیہ حدیث گو سند ا ضعیف ہے گر دوسری صحیح احدیث سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

# ١١ - بَابُ صَلاَةِ المُسَافِرِ والمَريض

(٣٤١) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: أَوَّلُ مَا فُرِضَتِ اللَّهُ الصَّلاَةُ رَكْعَتَانِ، فَأُقِرَّتْ صَلاَةُ الصَّفِر، وَأُتِمَّتْ صَلاَةُ الحَضرِ. مُتَفَنِّ عَلاه.

مسافراور مریض کی نماز کابیان

وَلِلْبُخَارِيِّ: ثُمَّ هَاجَرَ، فَفُرِضَتْ اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ پھر آپ نے أَرْبَعاً، وَأُقِرَّتْ صَلاَةُ السَّفَرِ عَلَى جَرِت کی تو چار رکعت فرض کر دی گئیں اور سفر کی اللَّوَ لَا . فَا لَهُ مَا لَهُ كُلُو اللّٰ عَلَى اللّٰ اللّٰ عَلَى اللّٰ اللّٰ عَلَى اللّٰ اللللّٰ اللّٰ الللّٰ اللّٰ الللّٰ اللّٰ الللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ الللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ ال

وَزَادَ أَحْمَدُ: إِلاَّ المَعْرِبَ، فَإِنَّهَا احمد في اتنا اضافه كيا ہے "سوائے نماز مغرب كو وَتُو النَّهَارِ، وَإِلاَّ الصُّبِحَ، فَإِنَّهَا كيونكه وه دن كو وتر بين اور بجر صحى كى نماز كو تُطُوَّلُ فِيْهَا القِرَاءَةُ.

لغوی تشریح : ﴿ اول ما فرهنت المصلاة ﴾ حصر و سفر دونول بیل دکھتان دو' دو رکعتیں مغرب کی نماذ کے علاوہ۔ گرائمر کے اعتبار ہے اول مبتداء ہے اور دکھتان اس کی خبر ہے اور ایک نسخہ بیل رکعتین کے علاوہ۔ گرائمر کے اعتبار ہے اول مبتداء ہے اور دکھتان اس کی خبر ہے اور ایک نسخہ بیل رکعتین ہو رہا ہے۔ ﴿ فَاقْرَت ﴾ اقرار ہے ماخوذ ہے' صیغہ مجبول' معنی ہے کہ ان کو دو رکعت کی حالت پر برقرار رکھا گیایا ان کو ان کی حالت پر چھوڑ دیا گیا۔ ﴿ وانست ﴾ یہ بھی صیغہ مجبول ہے۔ یعنی مکمل کردی گئ۔ ﴿ صلاۃ المحصر ﴾ حضر کی نماذ بیل دو رکعتوں کا اضافہ کر دیا گیا اور وہ چار پوری ہو گئیں۔ الحفر بیل "حا" اور "ضاد" دونوں پر فتح ہے۔ سفر کے مقابلہ بیل حضر کما جاتا ہے۔ اس حدیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ سفر بیل قمر کرنا فرض ہے اور اسے پورا پڑھنا جائز نہیں بعینہ جس طرح حضر بیل چار رکعت پر اضافہ دونوں الفاظ اس پر دلالت کرتے ہیں کہ دو رکعتیں فرض ہیں رخصت نہیں اور فرائض بیل کئی' برقرار رکھی گئی کیونکہ یہ کرنا جائز ہے اور نہ اس کمی نظر ہے کیونکہ سے کرنا جائز ہے اور نہ اس بیل کو تعرب کیونکہ ہے کرنا جائز ہے اور نہ اس بیل کی داخل کی تغیر اس کرنا جائز ہے اور نہ اس بیل کوئی دلیل میں نظر ہے کیونکہ یہ تو تعیر کے انواع بیل ہے اور قست یا عز بیت کی طرف بیا جاتا ہو' خود حضرت عائشہ رہی تھا جو اس حدیث کی انواع بیل ہے ایک نظر ہی کوئی اشارہ رخصت یا عز بیت کی طرف بیا جاتا ہو' خود حضرت عائشہ رہی تھا جو اس حدیث کی دادیہ ہیں انہوں نے سفر بی انہوں نے سفر نماز نمازہ کی بی بیا میں ہیں۔

حاصل کلام: اس حدیث سے ثابت ہو تا ہے کہ ابتدا میں حفرو سفر کی نماز دو' دو رکعت فرض تھی' بعد میں سفر کی نماز کو علی حالہ رکھا گیا البتہ حفر کی نماز میں دو رکعتوں کا مزید اضافہ کر دیا گیا۔ قرآن مجید میں نماز قصر کا جو بیان ہے اس سے معلوم ہو تا ہے کہ سفر میں قصر نماز پڑھنا جائز ہے واجب نہیں۔ امام ابوطنیفہ دیاتی کا مسلک ہے کہ سفر میں قصر واجب ہے جبکہ امام احمد رطیقیہ' امام شافعی دولیے وغیرہ اسے سنت قرار دیتے ہیں اور اسے رفعت پر محمول کرتے ہیں اور اسی قول رائے ہے۔ دار قطنی میں حضرت عائشہ رہی تھا سے بند میں موی ہے کہ دوران سفر میں نے بوری نماز پڑھی۔ آپ کو اس کی خبردی تو آپ نے میری شحسین کی۔ شخ الاسلام ابن تیمیہ رطیقہ کی اتباع میں حافظ ابن قیم رطیقہ اور دیگر متاخرین نے اس حدیث کو ضعیف کی۔ شخ الاسلام ابن تیمیہ رطیقہ کی اتباع میں حافظ ابن قیم رطیقہ اور دیگر متاخرین نے اس حدیث کو ضعیف

قرار دیا ہے جو صحیح ہے جبکہ امام دار قطنی ریافیہ نے اسے حسن کماہے۔

(٣٤٢) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت عَائَشَه رَفَيْتَهٰ بيان كُرْتَى بين كه نبى اللَّهُ عَفر اور اتمام دونوں پر عمل فرماتے تھے نيز روزه في السَّفَرِ وَيُتِمَّ، وَيَصُومُ وَيُفْطِرُ. رکھتے بھی تھے اور افطار بھی کر ليتے تھے۔ (دار قطنی) رَوَاهُ الدَّارَ فَطَنیُ، وَدُواتُه بِقَاتُ، إِلاَ أَنَّهُ مَعْلُولُ، اس كے راوى ثقة بين مرحديث معلول ہے اور وَالمَخفُوطُ عَنْ عَائِشَةَ مِنْ فِعْلِهَا، وَقَالَتْ: إِنَّهُ لاَ حَضرت عائشَه رَفَى آهَا كَ وَاتى فعل كی صورت ميں وَالمَخفُوطُ عَنْ عَائِشَةً مِنْ فِعْلِهَا، وَقَالَتْ: إِنَّهُ لاَ حَضرت عائشَه رَفَى آهَا كَ وَاتَى فعل كی صورت ميں وَالمَخفُوطُ عَنْ عَائِشَة رَفَى آهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَنْ عَائِشَة رَفَى آهَا لَهُ وَقَالَتْ وَقَالْتُهُ وَقَالَتْ وَقَالْ وَقَالَتْ وَقَالِهُ وَقَالَتْ وَقَالِقُولُ فَا وَقَالَتْ وَقَالَتُ

(-4

لغوى تشریح: ﴿ يقصر ﴾ قعر فرمات ـ يعنی بهی چار رکعتول والی نماز ' دو رکعتيں بی ادا فرمات ـ قصر ، يقصر ـ باب نصرينصر كے وزن پر ہے ـ ﴿ ريسم ﴾ پوری نماز ادا فرمات ـ يعنی چار رکعتيں پوری ادا فرمات ـ ويصوم ﴾ سفر ميں بھی بھی بھی روزہ رکھت اور ﴿ يفطر ﴾ بھی افطار فرما ليت ـ اس مديث سے فرمات ہوا كہ نماز قعر كرنا اور روزہ افطار كرنا مسافر كيك دونوں طرح رخصت ہے اور اسے افتيار ديا گيا ہے كہ چاہ سفر ميں قعرو افطار پر عمل كرے چاہ نہ كرے ـ امام دار قطنی روائي اور بيعقی روائي نے اس صحح كما ہے ـ عافظ ابن جر روائي نے اس كے راويوں كو ثقة قرار ديا ہے البتہ فرمايا ہے كہ يه معلول ہے ـ غالبًا علمت يہ ہے كہ سيح بخارى ميں ابن عمر رفين كی حدیث اس كے معارض ہے كہ آپ سفر ميں دو ركعتوں سے زيادہ نہيں پڑھتے تھے ـ يہ علت سے حجے نہيں دونوں ميں تطبيق ممكن ہے كہ بھی اتمام كرتے اور اكثر و يہ شرح قمر كرتے ـ وليت بھی طے شدہ اصول ہے كہ مثبت 'نانی پر مقدم ہو تا ہے ـ واللہ اعلم ـ

حضرت ابن عمر شی الله تعالی کو بید اسی طرح بیند ہے کہ جن کاموں میں اس نے رخصت عنایت فرمائی ہے، جن کاموں میں اس نے رخصت عنایت فرمائی ہے، ان میں رخصت پر عمل کیا جائے، جس طرح اسے بید نابیند ہے کہ محصیت والے کاموں کو کیا جائے۔ " (اسے احمد نے روایت کیا ہے۔ ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اسے صحح قرار دیا ہے) اور ایک روایت میں ہے کہ اس کے تاکیدی احکام (فرائض) کو اوا کیا جائے۔ " اس کے تاکیدی احکام (فرائض) کو اوا کیا جائے۔"

(٣٤٣) وَعَن ابْن عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ يَجِبُّ أَنْ تُؤْتَى رُخَصُهُ، كَمَا يَكُرهُ أَنْ تُؤْتَى مَعْصِيتُهُ اللهُ خَرَبَهُ أَنْ تُؤْتَى وَابْنُ خَرَبَهُ أَنْ تُؤْتَى وَابْنُ خَرَاهُ أَنْ تُؤْتَى وَابْنُ خَرَاهُ أَنْ تُؤْتَى وَابْنُ خَرَاهُ أَنْ تُوتَى وَابْنَ خَرَاهُ أَنْ تُوتِي وَابِيَّةَ (كَمَا يُحِبُ أَنْ تُوتَى عَزَائِهُهُ اللهُ عَرَائِهُهُ اللهُ عَرَائِهُهُ اللهُ اللهُ

لغوى تشریح: ﴿ ان توتى ﴾ گرائمریل به مجمول واقع ہوا ہے اور ﴿ رخصه ﴾ فاعل ہونے كى وجہ سے مرفوع ہے اور " دا" پر ضمہ اور " خا" پر فتح ' رخصه كى جمع ہے ' يعنى جن امور ميں رخصت كى گنجائش دى گئى ہے ان ميں رخصت پر عمل كيا جائے۔ ﴿ عزائمه ﴾ عزيمه آكى جمع ہے اور يه رخصت كى بلقابل ہے۔ رخصت كا مفهوم به ہے كه شارع نے بعض واجبات كى اوائيگى ميں شدت اور تكليف كى وجہ سے يا كى عذر كى بنا پر چھوڑنے كى اجازت دے دى ہے اور بعض محرمات كو ضررو تا مباح قرار دے ديا ہے اور عض محرمات كو ضررو تا مباح قرار دے ديا ہے اور عربيت ' رخصت كے مقابلے ميں بولا جاتا ہے۔

حاصل کلام: اس مدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ سفر میں نماز قصر کر کے پڑھنا بہتر ہے۔ عملاً یہ اگرچہ تعداد میں مکمل چار رکعتیں پڑھنے سے کم ہے گرافضل ہی دو رکعتیں ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی رخصت کو قبول کرنا اللہ کے ہاں ای طرح محبوب ہے جیسے عزیمت پر عمل کرنا محبوب اور پسندیدہ ہے۔

مُسْلِمٌ.

لغوی تشریح: ﴿ امسال او فواسخ ﴾ اس حدیث کے سند کے ایک راوی شعبہ نے ''او'' بیان کرکے اپنے شک کا اظمار کیا ہے ورنہ ایسا نہیں ہے کہ مختلف احوال بیان کرنا مقصود ہے۔ "امسال" میل کی جمع ہے۔ میل کی مقدار کیا ہے' کتی ہے اس بارے میں اختلف پایا گیا ہے۔ اس بارے میں تین اقوال مشہور ہیں۔ پہلا قول ہے ہے کہ اس سے مراد چھ بڑار ہاتھ جتنی مسافت ہے۔ دو سرا قول ہے ہے کہ چار بڑار ہاتھ اور ایک ہاتھ کی لمبائی ان دونوں اقوال میں۔ چوہیں انگشت ہے اور تیسرا قول ہے ہے کہ تین بڑار ہاتھ کر برابر اور ہاتھ کے مراد ہے بیش انگشت۔ دو سرے اور تیسرے قول میں کوئی نمایاں فرق نہیں۔ تقریباً ایک اور بی مقدار بنتی ہے۔ فقط تعبیر کا فرق ہے۔ رہا ''فرائے'' تو یہ فرٹخ کی جمع ہے۔ ایک فرٹخ تین میل کا ہو تا ہے اور بین فرٹخ ساڑھے چوہیں کلومٹر کے مساوی ہوتے ہیں۔ جب بم کہتے ہیں کہ ویک میلی چھ بڑار ہاتھ کا ہو تا ہے یا جب بم ہے کتے ہیں کہ وہ چار بڑار ہاتھ کا ہوتا ہے یا جب بم ہے کتے ہیں کہ وہ چار بڑار ہاتھ کا ہوتا ہے یا جب بم ہے کتے ہیں کہ وہ چار بڑار ہاتھ کا ہوتا ہے یا جب بم ہے کتے ہیں کہ وہ چار بڑار ہاتھ کا عور مرک کا فاصلہ پونے سرہ کلومٹر فاصلہ کے مساوی بنتا ہے۔ یہ فاصلہ کا تعین انداز آ ہے کا عزم کیا ہو اس کیلئے قعر نماز پڑھنا تھے ہے۔ وہ مسافت جی رہ نمن نماز قعریر ھی جائے کے بارے میں بہت کا عزم کیا ہو اس کیلئے قعر نماز پڑھنا تھے ہے۔ وہ مسافت جیار برد ہے (اڑ تالیس میل) اس کی دلیل اختلاف پایا جاتا ہے۔ اکثریت کی رائے ہے ہے کہ وہ مسافت چار برد ہے (اڑ تالیس میل) اس کی دلیل آئندہ آئے گی۔ رہی ہے صدیف تو اس کے مطابق کی فقیہہ کا قول ماری نظر سے نہیں گزرا۔ اگر کوئی

فقیہہ اس طرف جاتا تو اس کیلئے بری قوی وجہ موجود تھی۔ ہارے زمانے کے علماء اہلحدیث کی اکثریت اس طرف گئ ہے کہ نو میل کی مسافت پر قصر کرنا جائز ہے۔

(٣٤٥) وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حضرت الس والتَّهِ بِي سے مروی ہے کہ ہم نے قالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ مِنَ رسول الله طَلَيْ اللهِ عَلَيْ كَا سَرَ هُلَ كَر مدينه سے مكه تك المَدِيْنَةِ إِلَى مَكَّةَ، فَكَانَ يُصَلِّي كاسفركيا آپ مدينه والسي تك دو دو ركعتيں بي ادا ركعتين إلى فرمات رہے : (بخاري و مسلم - البته متن مديث كے الفاظ المَدِيْنَةِ مَنْ عَدَيْهُ وَاللّهُ لِلْبُخَارِيِّ . خَتَى رَجَعْنَا إِلَى جَارى كِيْنِ)

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب ایک آدی اپنے گھرسے سفر کی نیت سے نکل پڑے تو وہ مسافر کی تعریف میں آجاتا ہے۔ حدود شہر یعنی موجودہ اصطلاح میں میونسپلٹی کی حدود سے نکلنے کے بعد خواہ ایک میل کاسفر طے کیا ہو نماز قصرادا کرنا شروع کر سکتا ہے اور واپسی تک دوگانہ نماز پڑھ سکتا ہے۔

(٣٤٦) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسِ رَضِيَ حَفْرت ابْنِ عَبَاسِ رُمَيْ رَوَايت كُرتِ بِي كَه نِي اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: أَقَامَ النَّبِيُّ مِلْمَائِكِمْ نِي اوروز قيام فرمايا آپُ قصرى فرمات رہے اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: أَقَامُ وَفِيْ اور ايك روايت مِن ہے كه مكه مِن ١٩ روز قيام

لَقْظِ : «بِمَكَّةً ، تِسْعَةً عَشَرَ يَوْماً ». فرمايا - (بخارى) اور الوداؤدكى روايت مين اروز بح رَوَاهُ البُخَارِيُ. وَفِي رَوَايَةِ لأَبِي دَاوُدَ: «سَنِمَ اور ايك دوسرى روايت مين ١٥ روز ب-

عَشْرَةً ، وَفِيْ أَخْرَى: ﴿ حَنْسَ عَشْرَهُ ، الله واور ابو واؤد میں بی عمران بن حصین بالله سے ہے

وَلَهُ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنِ : كه آپ كى مدت قيام المحاره دن تحى اور اسى ميں الله عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنِ : كه آپ كى مدت قيام المحاره دن تحى اور اسى ميں الله عَمْرَةَ ». وَلَهُ عَنْ جَابِرِ : أَقَامَ حَفْرَتَ جَابِرِ بْنَاتُمْ كَا قُولَ ہے كه آپ نے تبوك ميں بِتَبُوكَ عِشْرِيْنَ يَوْماً يَقْصُرُ الصَّلاَةَ . بين دن قيام فرمايا اور نماز قصرادا كرتے رہے اس وَرُوانَهُ يُقَاتُ ، إِلاَّ أَنَّهُ اخْتُلِفَ فِي روايت كے راوى ثقه بين مراس كے موصول وَرُوانَهُ يُقَاتُ ، إِلاَّ أَنَّهُ اخْتُلِفَ فِي روايت كے راوى ثقه بين مراس كے موصول

وَصْلِهِ. مُوتْ مِينَ اختلاف م -

حاصل كلام: كمه مين مدت قيام ك بارك مين جو مختلف روايات منقول بين كه آب ايك روايت كى رو سے وہاں 19 روز یا ۱۸ روز اور ایک روایت کی رو سے ۱۷ روزیا پندرہ روز قیام پذیر رہے۔ ان میں سے ہر مت قیام کے حق میں کچھ نہ کچھ لوگوں کی رائے ہے۔ یہ ذہن نشین رہے کہ مدت قیام میں اختلاف فتح كمه ك موقع كا ب حجمة الوداع كم موقع كانمين ب كونكه تحقيق سے يه ثابت بكك ده أو صرف دس روز تھا۔ ان روایات میں جمع و تطبیق کی صحیح صورت یہ معلوم ہوتی ہے کہ ۱۹ روز والی روایت وو سری روایات کے مقابلہ میں صحیح ترین اور قوی ترین ہے۔ اس کی تائید اہل مغازی کا وہ بیان ہے کہ نبی سالیجا مکہ میں بروز منگل صبح واخل ہوئے وہ رمضان کی سترہ تاریخ تھی اور حنین کی جانب بروز ہفتہ چھ شوال روانہ ہوئے۔ پس ان ایام کی تعداد' وخول اور خروج کے ایام سمیت ۱۹ روز بنتے ہیں اور ۱۸ روز والی روایت تو اینے ضعف کی وجہ ہے اس کامقابلہ نہیں کر سکتی۔ اس احمال کے باوجود کہ راوی کے ذہن میں راتوں کی تعداد ہو' دنوں کی تعداد نہ ہو کیونکہ آپ کمہ میں داخل تو دن کو ہوئے تھے اور یال سے نکلے رات کو تھے۔ یوں ۱۹ دن کی تعداد پوری ہو گئی اور راتوں کی تعداد ۱۸ ہوئی۔ اس طرح ان دونوں میں کوئی فرق اور منافاۃ باقی نہ رہا اور اس تاویل کی تائیہ اس طرح بھی ہوتی ہے کہ ۱۸ شب والی روایت میں لفظ لیل (شب) موجود ہے اور سترہ یوم والی روایت کی صورت میں تطبیق اس طرح ہوگی کہ راوی نے مکہ میں وخول اور خروج کے دونوں دن شار نہیں کئے المذا دو يوم انيس ميں سے نكال ديں تو باتی سره بى ره جاتے ہیں اور رہی پیدرہ بیم والی روایت تو وہ روایت شاذ ہے اور ثقہ راویوں کی روایت کردہ روایات کے **خالف ہے ' لذا اس کا کوئی اعتبار نہیں اور اس کا بھی اخمال ہے کہ راوی نے سترہ یوم والی روایت کو** اصل قرار دے کر مکہ میں آپ کے واخل اور خارج ہونے کا دن نکال دیا ہو اس طرح سترہ میں ہے دو نکال دیئے جائیں تو باقی پندرہ دن رہ جاتے ہیں۔ ان روایات سے ہر نماز کی مت کے تعین کا استدلال کرنا بی صحیح نہیں ہے۔ اس لئے کہ بیر سفر تو آپ کا غزوہ اور لڑائی کاسفر تھا۔ محارب کو ہر لحد ایسے مواقع پیش آسکتے ہیں کہ اسے آگے بھی بڑھنا پڑے اور پیچھے بھی ہٹنا اور واپس ہونا پڑے۔ یہ صورت حال بذات خود

نبی ملٹ کیا کو بھی پیش آئی کہ فتح مکہ کے فورا بعد آپ کو ایک چھوٹا سا دستہ مجاہدین کاعزیٰ کے انہدام کیلئے روانه كرنايرًا اور اس دسته كي قيادت اور امارت خالد بن وليد رئالله كي باتقد مين دى - پهر معاً بعد دو سرا دسته سواع بت کے انمدام کیلئے روانہ فرمایا اس لشکر کی قیادت و امارت عمرو بن عاص بن اللہ کے سیرد فرمائی۔ پھر تیسرا دستہ منا ہت کے انہدام کیلئے روانہ فرمایا اس کی امارت پر سعد بن زید کو مقرر فرمایا اور پھرچوتھا دستہ جذیمہ کی طرف روانہ فرمایا اس کی قیادت بھی خالد بن ولید بناٹنز کو تفویض فرمائی۔ اس کے بعد تھوڑا ہی وقت گزرا تھا کہ قبائل ثقیف و هوازن کے اجتماع کی اطلاع ملی تو آپؓ نے خود آگے بڑھ کر ان کا سامناکیا کہ وادی حنین میں ان سے ٹر بھیر ہوگئی۔ یہال پر پھروہ معرکہ آرائی بوئی اور گھسان کا رن بڑا جو مشہور و معروف ہے۔ اس سے بیہ بات واضح ہو گئی کہ مجاهد و سپاہی اگر قیام کا ارادہ کرے خواہ فتح یالی و کامرانی کے بعد ہی ہو اس کی نیت معتبر تسلیم نہیں کی جائے گی۔ بلکہ اس کی تو کیفیت اس مسافر کی سی ہوگی جو اس تذبذب و تردد میں مبتلا ہو کہ آج واپسی ہوتی ہے یا کل۔ پس ایسا متردد و متذبذب مسافر ہمیشہ قصر نماز ہی ادا کرتا رہے گا خواہ یہ کیفیت سالوں اور مبینوں پر محیط ہو۔ پس صحیح بات یی ہے کہ نبی سائیلیا کا فتح مکہ اور غروة تبوك كے مواقع پر قصر نماز اوا فرمانا و قصر نمازى مت متعين پر دلالت ہى نسيس كرتا۔ اس بارے ميں رائح مسلک وہی ہے جنے ائمہ ثلاثہ امام مالک روایتیہ امام شافعی روایتیہ اور امام احمد بن حنبل روایتیہ نے اختیار کیا ہے کہ جو آدمی داخل اور خارج ہونے کے دونوں ایام کو چھوڑ کر صرف چار روز قیام کا ارادہ رکھتا ہو اسے پوری نماز پڑھنی چاہئے۔ یہ اس بنیاد پر ہے کہ نبی التھایا نے حجمہ الوداع کے موقع پر مکہ اور گردو نواح میں دس دن گزارے تھے تو آپ ان ایام میں قصر نماز ادا فرماتے رہے۔ آپ کمہ میں ذی الحجہ کی چار تاریخ کو صبح داخل ہوئے اور مکہ سے آٹھ ذی الحجہ کے شروع دن سے نکلے تھے۔ اس دوران آپ ایک جگہ سے دو سری جگہ منتقل ہوتے رہے کہ مناسک کی سیحیل فرمالی۔ اس اعتبار سے آپ کے قیام کی مت صرف تین دن بنتی ہے داخل ہونے اور وہاں سے نکلنے کے دو دن اس سے خارج ہیں۔ آپ کے عمل سے یہ فابت نمیں ہے کہ آپ نے اس مت سے زیادہ قیام فرمایا ہو اور آپ نے قصر نماز ادا کی ہو' یا اس سے کم مدت قیام فرمایا ہو اور قصر نماز ادانہ فرمائی ہو۔ مناسک حج کی میکیل کے بعد حضور ماٹیکیا کا مهاجرین کو مکہ میں تین دن سے زائد قیام کرنے سے منع فرمانا بھی ان کی دلیل ہے کہ مسافر اگر چار دن کا ارادہ كرے كا تو مقيم سمجما جائے كا نيز ان كا استدلال اس سے بھى ہے جو امام مالك روايلي نے بيان كيا ہے كه حضرت عمر بنالتر نے جب میود کو مجازے جلا وطن کیا پھر ان میں جو تاجر کی حیثیت سے محاز میں آنا جاہے اسے بھی تین دن قیام کی اجازت دی تھی۔ مصنف نے اسے اپنی کتاب النکنیص الجیر میں نقل کیا ہے اور ابوزرعه نے اسے صبیح قرار دیا ہے۔ اس حدیث میں ۱۹ '۱۸ کا اور ۱۵ روز قصر نماز پڑھنے کا ثبوت ملتا ہے۔ اس کی تطبیق اور روایات کے مابین جمع کی صورت تو اوپر مذکور ہے۔ اس لیے مختلف مکاتب فکر کے ہاں مدت قیام بھی مختلف ہے۔ امام مالک روائیہ اور امام شافعی روائیہ کے ہاں تین دن۔ امام ابو حنیفہ روائیہ ک نزدیک ۱۵ دن۔ گرجب مسافر حالت ترود میں مبتلا ہو جائے اور واپسی کا حتمی فیصلہ نہ کریائے تو الی صورت میں بھی اختلاف آراء پایا جاتا ہے۔ امام ابو حذیفہ رطائی اپنے اصحاب سمیت اور ایک قول کی رو سے امام شافعی رطائیہ بھی ای کے قائل ہیں کہ ایسا متردو و متذبذب مسافر تادم زیست یا واپسی تک قصر کر سکتا ہے۔ چنانچہ عبداللہ بن عمر رہی ہے آ ذر بائیجان میں چھ ماہ تک قصر نماز پڑھی اور اسی طرح حضرت انس بڑائر کو خیثا پور سال یا دو سال حالت تردد میں رہنا پڑا تو قصر ہی کرتے رہے۔ اور کچھ صحابہ کرام گو رامر مزمیں نو ماہ تک رکنا پڑا تو وہ قصر ہی کرتے رہے۔ ان واقعات سے یمی مترشح ہوتا ہے کہ تردد اور تذبذب کی حالت مقرر نہیں ہے ' بلکہ جب تک ضرورت کا تقاضا ہو اتنی مت تک قصر جائز ہے۔

حفرت انس بڑگئ سے مردی ہے کہ رسول اللہ طائیلیا جب زوال آفتاب سے پہلے سفر کا آغاز فرماتے تو ظہر کی نماز کو عصر کی نماز تک مؤخر کر لیتے تھے۔ پھر سواری سے نیچے تشریف لاتے اور ظہر و عصر دونوں نمازوں کو اکھی ادا فرماتے اور جب آفتاب آغاز سفر سے پہلے زوال پذیر ہو جاتا تو پھر نماز ظہر ادا فرما کر سوار ہو کر سفرپر روانہ ہوتے۔ (بخاری و مسلم)

اور حاکم کی اربعین میں سند صحیح ہے کہ آپ نے ظہر و عصر کی نمازیں پڑھیں پھر سواری پر سوار ہوئے۔

اور ابولغیم کی "متخرج" میں ہے کہ جب آپ سفر میں ہوتے اور آفآب زوال پذیر ہو جاتا تو آپ ظهر اور عصر دونوں اکٹھی ادا فرماکر وہاں سے کوچ کرتے۔

(٣٤٧) وَعَنْ أَنسِ رَضِيَ إللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ إِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيْغَ الشَّمْسُ، أَخَرَ الظُّهْرَ إِلَى وَقْتِ العَصْرِ، ثُمَّ نَزَل فَجَمَعَ بَيْنَهُمَا، فَإِنْ زَاغَتِ لِنَشَهُمُا، فَإِنْ زَاغَتِ الطَّهْرَ الظُّهْرَ فَيْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَن يَرْتَحِلَ صَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ عَلَيْهِ.

وَفِيْ رِوَايَة الحَاكِم ِ فِي الأَرْبَعِيْنَ

بِالإسْنَادِ الصَّحِيحِ: صَلَّى الظُّهْرَ

وَالعَصْرَ ثُمَّ رَكِبَ.
وَلِأْبِيْ نُعَيْمِ فِيْ مُسْتَخْرَجِ
مُسْلِمٍ: كَانَ إِذَا كَانَ فِيْ سَفَرٍ
فَزَالَتِ الشَّمْسُ صَلَّى الظُّهْرَ
وَالعَصْرَ جَمِيْعاً، ثُمَّ ارْتَحَلَ.

لغوى تشريح: ﴿ ادتحل ﴾ سفر مين آرام اور استراحت كے بعد دوبارہ سفر كا آغاز كرنا۔ ﴿ توبع المسمس ﴾ آقاب كانصف النمار سے مغرب كى جانب زوال پذير ہونا "صلى المظهر نم دكب" بظاہر تو اس سے يمي معلوم ہوتا ہے كہ آپ صرف نماز ظهر اوا فرماتے تھے عمركى نماز كو اس كے ساتھ نهيں ملاتے تھے ليكن حاكم اور ابوقيم كى روايت ميں صاف صاف ذكر ہے كہ آپ نے ظهر و عمر دونوں نمازوں كو ظهركے وقت ميں اكھے پڑھا۔ حاصل كلام: اس حدیث كى روسے سفر ميں ظهر و عمر اور مغرب و عشاء كو جمع كركے پڑھنا جائز ثابت ہوتا ہے۔ اس ميں جمع تقديم ہويا تاخير دونوں طرح ثابت ہوتا ہے۔ اس ميں جمع حقيقى كے قائل نہيں جمع صورى كے قائل ہيں۔ گر ترزى كى حديث سے ثابت ہوتا ہے كہ يہ جمع جمع حقيقى كے قائل نہيں جمع صورى كے قائل ہيں۔ گر ترزى كى حديث سے ثابت ہوتا ہے كہ يہ جمع

صوری نہیں بلکہ جمع حقیقی تھی۔ چنانچہ اس کا مفہوم ہے کہ جب آفاب زوال پذیر ہونے سے پہلے آپ سفر پر روانہ ہوتے تو ظمر کو مؤ خر کر کے عصر کے ساتھ ملا کر دونوں کو اکٹھا اوا فرماتے اور جب سورج ڈھلنے کے بعد سفر کا آغاز فرماتے تو عصر کو ظمر کے ساتھ ملا کر دونوں کو اکٹھا اوا فرماتے۔ ترفدی نے اس روایت کو حسن کما ہے اور متخرج ابو تھیم کی حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے جے مصنف مرحوم نے ذکر کیا ہے۔

(٣٤٨) وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلِ حَفرت معاذ بن جبل بن الله على موى ہے كه ہم رضي الله تعالَى عَنْهُ قَالَ: خَرَجْنَا غزوه تبوك كه موقع پر رسول الله طَهُيَا كَهُ ہمواه مَعَ اللهِ عَنْهُ قَالَ: خَرَجْنَا غزوه تبوك كه موقع پر رسول الله طَهُيَا كه ہمواه مَعَ اللهِ عَلَيْ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ، فَكَانَ فَكُ وَ آپ طَهراور عَمر كى نمازيں اكلمى پڑھتے اور يُصلّى الظّهرَ وَالعَصْرَ جَمِيْعاً. رَوَاهُ مغرب وعشاء اكلمى پڑھتے تھے۔ (مسلم) مُسَلِمَ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلْ عَلَيْ ع

لغوى تشریح: ﴿ بود ﴾ "باء" اور "راء" دونول پر ضمہ ہے۔ برید کی جع ہے۔ ایک برید بارہ میل کا ہوتا ہے۔ لندا چار برد کی مسافت کی مقدار اڑتالیس میل ہوئی۔ ﴿ عسفان ﴾ عین پر ضمہ بروزن عثان ہے۔ بڑا قصبہ ہے مکہ سے تقریباً مو کلومیٹر فاصلہ پر واقع ہے۔ جس آدمی نے استدلال کیا کہ چار برد سے کم فاصلہ پر نماز قصر جائز نہیں اس نے اس حدیث سے احتجاج کیا ہے۔ گراس سے بیہ استدلال صحیح نہیں کیونکہ اس کا راوی عبدالوہاب بن مجاہم متروک الحدیث ہے اور امام ثوری روایت نے تو اسے کذاب تک کہا ہے اور ادری روایت کرنا طال نہیں ہے۔ مزید برآن بیہ کہ اس کا اپنے باپ سے ماع بی ثابت نہیں۔ لندا بیہ حدیث منقطع اور ضعیف ہے اور ناقائل استدلال ہے۔ صحیح بات یمی ہے کہ سے مدیث موقوف ہے لینی عباس محاج کو مکہ اور طاکف کے مابین جتنے فاصلہ پر قصر کرتے تھے۔ نیز مکہ اور عسفان اور مکہ اور جدہ کے مابین جتنے فاصلہ پر بھی قصر کرتے تھے اسے امام مالک روایت نے اپنی مؤطا میں نقل کیا ہے گراس میں موقوف روایت سے فاصلہ کی تعیین نہیں ہوتی۔

(٣٥٠) وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت جابر بِخَالَةً سے موی ہے رسول الله مُنْ اللهِ مُنْ اللهِ مُنْ اللهِ مُنْ اللهِ مُنْ اللهِ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهِ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ الللهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ الللّهُ اللّهِ مِنْ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ الللّهُ اللّهِ الللهِ الللّهُ اللهِ اللّهِ اللّهِ الللّهُ اللّهِ اللّهِ الللّهُ اللّهِ اللّهِ الللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ الللّهُ اللّهِ الللّهِ اللّهِ الللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ الللّهِ الللّهِ اللللّهِ اللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ اللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ اللّهِ اللللّهِ اللّ

تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ فرمایا که "میری امت کے بہترین لوگ وہ ہیں جو ﷺ: ﴿خَیْرُ أُمَّتِی الَّذِینِ إِذَا أَسَاءُوا برائیال کرکے بخشش کے طلبگار ہوتے ہیں اور جب اسْتَغْفَرُوا، وَإِذَا سَافَرُوا قَصَرُوا سَمْرِ ہوتے ہیں تو نماز قصر کا اہتمام کرتے ہیں اور وَأَفْظَرُوا». أَخْرَجَهُ الطَّبَرَائِيُ فِي الأَوْسَطِ روزہ نہیں رکھتے۔" (اے طرانی نے ضعف سند کے باسنادِ ضعف، وَهُوَ فِيْ مَراسِل سَعِندِ بْنِ سَاتُ ابْنَ اوسط میں روایت کیا ہے اور یہ بہتی کے ہاں المُسَتَب عِنْدَ البَهَقِيِّ مُخْتَصَراً.

### مخقربیان کیا ہے )

راوی صدیث: ﴿ سعید بن مسیب رطیقه ﴾ کبار تابعین کے سردار تھے۔ علم کے اعتبار سے ان سب سے وسیع علم رکھتے تھے۔ انہوں نے فقہ ' حدیث' زہد ' عبادت اور تقویٰ و ورع کے بارے ہیں بہت کچھ جع کیا ہوا تھا۔ لیعنی جمع العلوم شخصیت تھے۔ ان کی پیدائش حضرت عمر بڑاٹھ کی خلافت کے دو سال بعد ہوئی تھی اور ۹۰ھ کے بعد فوت ہوئے۔ (مسیب) اس میں "یاء" پر تشدید اور فتحہ اور تشدید اور کسرہ دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔

(۳۵۱) وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنِ حَصْرِنَ حَصْرِنَ حَصَرِنَ مَعْلَى اللّهُ تَعَالَى عَنْهُما قَالَ: كَانَتْ بواسيركا مرض تھا۔ اس صورت ميں ميں نے نبی ماليّ اللّه يَعَالَى عَنْهُما قَالَ: كَانَتْ بواسيركا مرض تھا۔ اس صورت ميں ميں نے نبی ماليّ اللّه يَّ بَوْ اللّهِ عَن سے نماز پڑھنے كے بارے ميں دريافت كيا تو آپ الطّه اللّه ، فَقَالَ: «صَلِّ قَائِماً، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ سكو تو پھر بيٹھ كر پڑھو اور اس كى بھی طاقت و لَمُ تَسْتَطِعْ فَقَاعِداً، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ سكو تو پھر بيٹھ كر پڑھو اور اس كى بھی طاقت و استطاعت نہ ہو تو پھر پہلو كے بل ليك كر پڑھ لو۔ " استطاعت نہ ہو تو پھر پہلو كے بل ليك كر بڑھ لو۔ "

#### بخاری)

لغوى تشريح: ﴿ بواسيو ﴾ يه بهت برا مرض ہے۔ مقعد كے امراض سے تعلق ركھتا ہے۔ مقعد كى ركول كا چيل جانا اس كا سبب ہے اور بسا او قات خون اس ميں سے بہتا ہے۔ بواسير جمع ہے اس كا واحد باسور ہے۔

حاصل کلام: بیٹنے کی صورت بعض کے نزدیک چار زانو ہے اور بعض کے نزدیک تشد کی می صورت۔ دراصل بات یہ ہے کہ مریض جس طرح آسانی سے بیٹھ سکتا ہے اس طرح بیٹھے اسے ہر طرح اجازت ہے۔ چیت لیٹ کر پڑھنے کی بھی مخبائش ہے۔ اگر کسی حالت اور کسی پہلو بھی ممکن نہ ہو تو پھرجو صورت افتیار کر سکتا ہو کر لے۔

(٣٥٢) وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت جابِر بِنَاتِدَ ہے مروی ہے کہ نی النَّایِم نے

تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: عَادَ النَّبِي عِي ايك مريض كى عيادت فرمائى تو ديكها كه وه تكيه ير مَرِيْضاً ، فَرَآه يُصَلِّي عَلَى وِسَادَةٍ نماز پڑھ رہا ہے آپ ؓ نے وہ تکيہ دور پيجينک ديا اور فَرَمَى بِهَا، وَقَالَ: «صَلِّ عَلَى فرالا كه "زين ير نمازيره الرتمار بسي ب الأَرْضِ إِن اسْتَطَعْتَ، وَإِلاًّ فَأَوْمِ ورنه مركح اشاره سے يڑھ لے۔ ہاں اپنے مجدول إِيْمَاءً، وَاجْعَلْ سُجُودَكَ أَخْفَضَ مِنْ كَلِيْحَ رَكُوعَ كَى بِهِ نَبِت زِرا يَنِي جَمَادٍ. " (يَهِقُ نَ رُكُوعِكَ. رَوَاهُ البَيْهَقِيُّ، وَصَحَّعَ أَبُو حَانِم اسے روایت كيا به اور ابوعاتم نے اس كے موقوف مونے کو صحیح قرار دیا ہے)

لغوی تشریح: ﴿ عاد ﴾ عیادت سے ماخوذ ہے۔ عیادت کتے کسی مریض سے ملاقات کرنے یا دریافت احوال کو ﴿ وسادة ﴾ تكيه جو سونے والا اپنے سرك ينچ ركھتا ہے۔ يمي حديث اس سے يمل بھي كزر چكى

حضرت عائشہ و اللہ کا بیان ہے کہ میں نے نبی ساتھ کیا (٣٥٣) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْها قالت: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ کو متربعا (چار زانو) ہو کر نماز پڑھتے دیکھا ہے۔ (اسے نسائی نے روایت کیا ہے اور ماکم نے اس کو صحیح قرار يُصَلِّيْ مُتَرَبِّعاً. رَوَاهُ النَّسَائِيُّ، وَصَحَّحَهُ

لغوى تشريح: ﴿ مسوبعا ﴾ تربع ب ماخوذ ب بيض كى ايك قتم ب وه اس طرح كه ابنا دايال پاؤں اپنی بائیں ران کے پنچے اور ابنا ہایاں پاؤں اپنی دائیں ران کے پنچے بٹھا کر مقعد پر بیٹھنا۔ حاصل کلام: اس سے ثابت ہوا کہ چار زانو بیٹھ کر بھی نماز جائز ہے۔

## ١٢ - بَابُ صَلاَةِ الجُمْعَةِ الْجُمُعَةِ الْجُمُعِةِ الْجُمُعِينِ الْحَلْمُ الْحِلْمُ الْحَلْمُ الْحِلْمُ الْحِلْ

حضرت عبدالله بن عمر رسي الله اور حضرت ابو هرره ومناشد (٣٥٤) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْن عُمَرَ، وَأَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُم، (دونول) سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ملٹا کو منبر کی سیرھیوں پر بیہ فرماتے سا ہے کہ أَنَّهُمَا سَمِعَا رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ "لوگ نماز جعہ چھوڑنے سے باز آجائیں ورنہ اللہ عَلَى أَعْوَاد مِنْبَرهِ: «لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ تعالی ان کے دلول پر مرلگا دے گا پھروہ لازماً غافل عَنْ وَدْعِهِمُ الجُمُعَاتِ، أَوْ لَيَخْتِمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ، ثُمَّ لَيَكُونُنَّ مِنَ لوَّكُول مِن ثار مول كـ " (ملم) الغَافِلِينَ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

لغوى تشريح: ﴿ باب صلاة المجمعة ﴾ جعد كے جيم اور ميم پر ضمه اور ميم پر فتح اور جزم بھى جائز

ہے۔ ﴿ اعواد ﴾ عود کی جع جس کے معنی لکڑی ہیں ' یمال مراد منبر کی لکڑی سے ساختہ سیر هیاں یا ہہ بھی معنی ہو سکتا ہے کہ اس منبر پر تشریف فرما تھے جو عود سے بنا ہوا تھا۔ یہ منبر ہے ہا ہو میں انصاری خاتون کے غلام میمون نامی نے تیار کیا تھا۔ اس کی تین سیر هیاں تھیں۔ پھر بعد میں مروان نے امیر معاویہ برا اور محبد دور امارت میں پہلے منبر کے نچلے حصہ میں چھ سیر هیاں مزید بنا دیں۔ یہ منبر ۱۵۳ھ تک باتی رہا اور محبد نبوی جب ۱۵۳ھ میں آگ گئے سے جل گئی تو یہ منبر رسول سائے کیا بھی اس آگ کی لیسٹ میں آگ خاکشر ہوگیا۔ (بل السلام) ﴿ عن ودعهم ﴾ "واؤ" پر فتح اور "دال" ساکن مصدر ہے اور فاعل کی طرف مطاف ہے۔ ﴿ المجمعات ﴾ اس کا مفعول ہے لینی ان لوگوں کا جمعہ کو چھوڑنے کی وجہ سے ﴿ اولیہ ختمان الله ﴾ اللہ تعالی لازما مرلگا دے گا۔ ﴿ علی قلوسهم ﴾ ان کے دلوں پر بایں طور کہ دلوں پر زنگ چڑھا دے گا تو یہ لوگ جمعہ کے لطف اور اس کی فضیلت کے حصول سے محروم رہ جائیں گے اور پر زنگ چڑھا دے گا تو یہ لوگ جمعہ کے لطف اور اس کی فضیلت کے حصول سے محروم رہ جائیں گے اور ان کے دلوں میں سختی اور سنگ دلی پیدا فرما دے گا۔ ﴿ شم لیکونن ﴾ پیلے نون پر ضمہ اور دو سرے پر تشرید۔ جمع کا صیخہ ہے۔ نون شقیلہ برائے تاکید یعنی "پھروہ لازما ہو جائیں گے۔ "

حاصل کلام: جمعہ کے لغوی معنی ایک جگہ جمع ہونے کے ہیں جے دور جاہلیت میں "عروبہ" کہتے تھے۔ اسلام نے اس کانام جمعہ رکھا کہ مسلمان ایک مخصوص دن میں مخصوص او قات میں عبادت اللی کیلئے مجتمع ہوں اور مل کر سب اسم عبادت کریں اور ایک دو سرے کے حالات سے باخبر بھی ہوں اور اجماعی فیلے بھی کئے جا سکیں۔

اس حدیث سے جمعہ کی فرضیت ثابت ہوتی ہے' اسے بغیر کسی عذر شرعی کے ترک کرنے پر دلوں پر مهریں لگ جاتی ہیں اور آدمی دین سے بے بسرہ ہو جاتا ہے آخر کار منافقین و غافلین کے زمرہ میں شامل ہو کر رہ جاتا ہے۔ گویا نماز جمعہ کو معمولی سمجھ کر اس بارے میں تسائل اور سستی کا مظاہرہ کرنا رسوائی اور خذلان کاموجب ہے اور توفیق اللی سے محروم رہنے کا باعث ہے۔

(٣٥٥) وَعَنْ سَلْمَةَ بْنِ الأَكْوَعِ حَصْرت سَلْمَه بِنِ الْحِوَعِ بِنَاتَّةِ سِے مُروى ہے كہ ہم رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كُنَّا رسول الله طَلْقِيم كے ساتھ جمعہ ادا كرتے ہے۔ جمعہ نُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ الجُمُعَة، سے فارغ ہو كرجب ہم الله گھروں كو جاتے تو اس ثُمَّ نَنْصَرِفُ وَلَيْسَ لِلْحِيْطَانِ ظِلَّ وقت ديواروں كا سابيہ نہيں ہو تا تھا كہ ہم سابيہ ميں نَسْتَظِلُّ بِهِ. مُنَّقَقٌ عَلَيْهِ، وَاللَّفَظُ لِلْهُ عَارِيْ. بين كُور آرام كر ليتے (يا سابيہ ميں چل كر گھر بين جاتے)

وَفِيْ لَفْظِ لِمُسْلِم : كُنَّا نُجَمِّعُ مَعَهُ . ( بخارى و مسلم ) متن حديث كے الفاظ بخارى كے بيں ) إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ ، ثُمَّ نَرْجِعُ ، نَتَنَبَّعُ اور مسلم بيں ہے كه آپ كے ساتھ نماز جمعہ اوا الفَىْءَ .

لغوى تشريح: ﴿ حيطان ﴾ حائط كى جمع ويوارك معنى بين - ﴿ ظل نستظل بـ ه ﴾ ديوارول كا اپنا

اصلی سایہ انا بھی نہیں ہوتا تھا کہ ہم اس میں قدرے آرام کر سکتے۔ اس سے اصل سایہ کی نفی مراد نہیں ہے۔ اس حدیث سے قبل از زوال آفآب نماز جمعہ ادا کرنا صحح فابت نہیں ہوتا۔ ہاں جمعہ کو جلدی ادا کرنے کی دلیل ضرور ہے کہ جو نمی زوال آفآب ہو جمعہ کی نماز ادا کرلی جائے۔ ﴿ کنا نجمع ﴾ تجمع ملز جمعہ ادا کرتے تھے۔ ﴿ الفیشی تجمیع سے ماخوذ ہے ہم نماز جمعہ ادا کرتے تھے۔ ﴿ الفیشی سایہ ایساس لئے ہم کرتے تھے کہ زوال کے آغاز ہی پر جلد ہم نماز ادا کرلیں۔

حاصل کلام: اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ نبی کریم سال کلام: اس حدیث سے نابت ہوتا ہوت ہوت جلد اوا کی جاتی تھی۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز جعہ زوال سے پہلے بسرحال نہیں ہوتا تھا۔ اس کا وقت بھی معلوم ہوا کہ نماز جعہ زوال سے پہلے بسرحال نہیں ہوتا تھا۔ اس کا وقت بھی معلوم ہوا کہ اکثریت اس طرف ہے البتہ امام احمد روایت اور اسمحن بن راھویہ دوایت کے بیاج بھی ہو جاتا ہے۔ نیز امام مالک روایت کے نزویک خطبہ جعہ تو زوال سے پہلے بھی ہو جاتا ہے۔ نیز امام مالک روایت کے نزویک خطبہ جعہ تو زوال سے پہلے جائز ہے گرنماز درست نہیں وہ زوال آقاب کے بعد بی ہے۔ اس دور میں جعہ کی نماز ظهر کی نماز سے بھی زیادہ دیر سے پڑھتے ہیں جو سراسر حضور طاب کے عمل کے مخالف ہے۔ خطباء و ائمہ ساجہ کواس پر غور کرنا چاہئے۔

راوى حديث: ﴿ سلمه بن اكوع والحر ﴾ ابو مسلم ان كى كنيت ہے۔ سلمه بن عمره بن اكوع اور اكوع كا نام سنان بن عبدالله اسلمى مدنى ہے۔ صحابہ كرام ﴿ مِن نمايت بماوروں مِن شار ہوتے تھے۔ است تيز رفمار تھے كه دوڑنے مِن هوڑے سے بھى آگے نكل جاتے تھے۔ بہت سخى ، فاضل اور بھلائى كا پتلا تھے۔ مدينہ منوره مِن سماع هميں وفات يائى۔

لغوى تشریح: ﴿ نقبل ﴾ تیلولہ سے ماخوذ ہے باب صرب یضرب ہے۔ تیلولہ دوپر کے وقت ذرا ستانے اور آرام کرنے کو کہتے ہیں۔ خواہ نیند نہ آئے ﴿ نشغدى ﴾ غداء سے ماخوذ اس کھانے کو کہتے ہیں جو دوپر کے وقت کھایا جاتا ہے۔ اس سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ نصف النمار سے قبل نماز جمعہ پردھنا صبح ہے۔ گراس حدیث میں ایس کوئی دلیل نہیں ہے' اس لئے کہ "قیلولہ" اور "غداء" کا اطلاق زوال کے بعد پر مجازا کیا گیا ہے اور مدینہ و مکہ میں لوگ قیلولہ اور دوپر کا کھانا نماز ظرکے بعد ہی ہوتا نقلہ جسیا کہ ارشاد ہاری سے ثابت ہوتا ہے۔ ﴿ وحین تضعون نیابکم من النظهیرة ﴾ (۲۴/ ۵۸) یعنی جب تم دوپر کو اپنے کیڑے اتار دیا کرتے تھے۔ (بل)

حاصل كلام: اس مديث سے بھى يمى ثابت ہوتا ہے كہ عمد رسالت مآب ملتيليم ميں نماز جعد جلدى ادا كى جاتى تھى۔ صحابہ كرام فنماز جعد كے بعد گھرواپس جاكر دوپسركا كھانا كھاتے تھے بھر دوپسركا آرام (قيلولد) كرتے تھے۔

راوی حدیث: ﴿ سهل بن سعد رفاق ﴾ ان کی کنیت ابوالعباس ہے۔ خزرجی ساعدی انصاری ہیں۔ ان کا اسم گرای حزن تھا۔ اسلام لانے کے بعد آخضرت ملتی ہے ان کا نام تبدیل کر کے مصل رکھ دیا۔ معلوم ہوا کہ برا نام ہو تو اسے بدل دینا چاہئے۔ جب آپ کی وفات ہوئی اس وقت مصل بندرہ برس کے تھے۔ اوس سے آخر میں فوت ہونے والے یمی صحابی تھے۔ ان سے تقریباً ایک سواحادیث مروی ہیں۔

(٣٥٧) وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ حضرت جابر رَبِي كابيان ہے كه في النَّهِ الجمه كا خطبه تعالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْ كَانَ كَرُب ہوكر ارشاد فرمايا كرتے تھ كه شام ب يَخْطُبُ قَائِماً، فَجَاءَتْ عِيْرٌ مِنَ ايك تجارتی قافله آگيا۔ سب لوگ اس قافله كى الشَّامِ، فَانْفَتَلَ النَّاسُ إِلَيْهَا، حَتَّى طرف چصت گئے صرف بارہ آدى خطبہ سننے كيلئے باتى لئم يَبْقَ إِلاَّ اثْنَا عَشَرَ رَجُلاً. دَوَاهُ رہ گئے۔ (ملم)

مُسْلِمٌ.

لغوى تشريح: ﴿ عبر ﴾ عين كے ينچ كره اور "ياء" ساكن- ساز و سامان سے لدے ہوئے اونك- مراد اس جگہ تجارتی قافلہ ہے۔ ﴿ فانفسل ﴾ جلدى سے لوگ اس كى طرف بھاگ گئے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ طاق خطبہ جمعہ کھڑے ہو کر ارشاد فرمایا کرتے تھے۔ مسنون کی ہے اور خطبہ نماز سے پہلے ہوتا تھا۔ نماز کے بعد نہیں۔ نیز ثابت ہوا کہ بارہ افراد بھی ہوں تو جمعہ درست ہے۔ شوافع نے جو چالیس کی تعداد کو ضروری قرار دیا ہے وہ صیح نہیں۔

(٣٥٨) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت ابن عَمر رَبَّ الله عَمر وى ہے كه رسول الله تَعَالَى عَنْهُما قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ طَلَّمَةً فَع فرمایا "جس كى نے نماذ جمعه اور ويگر اللهِ اللهُ اللهُ

لغوى تشريح: ﴿ فليضف ﴾ اضافه ب ماخوز ب- لام اس مين امركاب- مطلب ب كه اب ساته ملا لے ﴿ اخرى ﴾ دو سرى ركعت.

حاصل كلام: اس مديث سے ثابت مو رہا ہے كه جمعه كى ايك ركعت يا لينے والا دو سرى ركعت ساتھ ملا کر دو سری رکعت یوری مکمل کر لے۔ ظاہر ہے جو مخص ایک رکعت ہی یا سکے گااس کا خطبہ جمعہ تو فوت ہوگا۔ مگر جمعہ اس کا صحیح ہوگا۔ امام شافعی رمایتھ اور امام ابو صنیفہ رمایتی دونوں کی یمی رائے ہے۔ خطبہ جمعہ میں شریک ہونا ضروری نہیں۔ مصنف راہی نے کو یہال اس روایت کی سند کو صبح کماہے مگر الکخیص میں اس کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے' لیکن (من ادرک الرکعة فقد ادرک الصلاة) کی صحت میں تو کی کو کلام نہیں۔ جس کے عموم میں جمعہ بھی شامل ہے۔

(٣٥٩) وَعَنْ جَابِرِ بْن سَمُرةً حَفرت جابر بن سموه والله سي موى ب كه نبي الناتيل رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كُرْب بوكر خطبه جمعه ارشاد فرمات بجردرميان مين كَانَ يَخْطُبُ قَائِماً ، ثُمَّ يَجْلِسُ ، ثُمَّ تَعُورُا ما بِيهُ جات پير كري موكر خطاب فرمات. يَقُومُ فَيَخْطُبُ قَائِماً ، فَمَنْ أَنْبَأَكَ أَنَّهُ بِي جس كسى في حميس بيه اطلاع دى كه آب بيره كَانَ يَخْطُبُ جَالِساً فَقَدَ كَذَبَ. كر خطبه ارشاد فرماتے تھے اس نے جموث بولا۔

لغوى تشريح: ﴿ انساك ﴾ انباء (باب افعال) سے ماخوذ ہے۔ جو تهمیں خبردے 'اطلاع دے۔

حاصل كلام: اس حديث سے كى مسك ثابت ہوتے ہيں۔ جمعہ كے دو خطبے ہيں۔ دونوں كے درميان بيشنا مسنون ہے اور آپ وونوں خطبے کھرے ہو کر ارشاد فرماتے تھے۔ شرعی عذر کے بغیران میں سے کسی کی بھی خلاف ورزی اگر مسنون سمجھ کر کی جائے تو بدعت ہوگی۔ ابن ابی شیبہ میں مروی ہے کہ آنخضرت سلَّ يَكِمُ اور الوبكر بناتُهُ و عمر بناتُهُ اور عثمان بناتُهُ و على بناتُهُ سب كفرت مو كرجمعه كا خطبه ارشاد فرمات تقه. بعض احادیث سے آپ کا منبر پر چڑھ کر مقتریوں کے رخ ہو کر السلام علیکم فرمانا بھی ثابت ہے۔

حفرت جابر بن عبداللہ مالٹھ سے مروی ہے کہ رسول الله ملتي لم جب خطبه ارشاد فرماتے تو رخ انور رَسُولُ اللهِ ﷺ إِذَا خَطَبَ ٱحْمَرَّتْ سرخ ہو جاتا۔ آواز بلند ہو جاتی اور بوش بڑھ جاتا عَيْنَاهُ، وَعَلاَ صَوْتُهُ، وَاشْتَدَّ غَضَبُهُ، (جس سے غصہ کے آثار نمایاں ہوتے۔ بس اسی حَقّى كَأَنَّهُ مُنْذِرُ جَيْشِ يَقُولُ: طرح كى كيفيت مو جاتى جيب كسى لشكركو دانث رب ہیں کہ ''دستمن کا کشکر صبح کو پہنچا یا شام کو پہنچا'' اور فرماتے "حمد و صلاۃ کے بعد۔ بہترین بات اللہ کی

(٣٦٠) وَعَنْ جَابِرِ بْن ِ عَبْدِ اللهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُما قَالَ: كَانَ «صَبَّحَكُمْ وَمَسَّاكُمْ»، وَيَقُوْلُ: «أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ خَيْرَ الحَدِيثِ كِتَابُ اللهِ،

وَخَيْرَ الهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدِ، وشَرَّ الأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا، وَكُلَّ بِدْعَةِ ضَلاَلَةٌ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وَفِيْ رِوَايَةٍ لَّهُ: كَانَتْ خُطْبَةُ النَّبِيِّ اللَّهِ يَوْمَ الجُمُعَةِ: يَحْمَدُ اللَّهَ، وَيُثْنِيْ عَلَيْهِ، ثُمَّ يَقُولُ عَلَى إِثْرِ ذَلِكَ، وَقَدْ عَلَا صَوْتُهُ.

وَفِيْ رِوَايَةٍ لَّهُ: «مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَلاَ مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يُصْلِلْ فَلاَ هَادِيَ مُضِلَّ فَلاَ هَادِيَ لَهُ». وَلِلنَّسَائِيِّ: «وَكُلُّ ضَلاَلَةٍ فِي النَّار».

کتاب ہے اور بهترین طریقہ محمد ملٹھایا کا طریقہ ہے۔ کاموں میں بدترین کام نئے کام ہیں (بدعت کے کام) اور ہربدعت گراہی و صلالت ہے۔ (مسلم)

اور مسلم کی ایک روایت میں ہے جمعہ کے روز نبی ملی ہے جمعہ کے روز نبی ملی ہے کہ اللہ کی حمد اور اللہ کی ثابیان کرتے پھراس کے بعد (خطبہ) فرماتے تو آپ کی آواز بلند ہوتی۔

اور مسلم کی ایک روایت میں یہ ہے "جے الله راه بدایت دکھا وے یا جے راه بدایت پر گامزن فرما وے اسے پھر کوئی گراه کرنے والا نمیں۔ جے وه گراه کر دے پھر اسے راه بدایت دکھانے اور چلانے والا کوئی نمیں۔" اور نسائی میں ہے "وکیل ضلالمة" فی النساد" ہر گراہی انجام کار آگ میں داخلہ کا موجب ہے۔

لغوى تشریح: ﴿ كانه مندر ﴾ يعنى اس مخص كى طرح جواني قوم كو لشكر عظيم سے دُراتا ہے جو غارت گرى كرنے والا ہے۔ ﴿ يقول ﴾ وہ دُرانے اور متنب كرنے والا اس قوم سے مخاطب ہے ﴿ صبحكم ﴾ بلب تغيل سے يعنى وحمّن من مع مويرے تم پر بيافار كركے توث پڑے۔ ﴿ مساكم " ﴾ يہ بجى باب تغيل سے يعنى وحمّن شام كے وقت تم پر حملہ آور ہو۔ دونوں كامفہوم ہے كہ بالكل قريب ہے كہ دحمن تم پر نازل ہو جائے۔ ﴿ المهدى ﴾ "هاء " پر فتح اور دال ساكن۔ راستہ اور طربق كے معنی۔ ﴿ محدث اتها پر نازل ہو جائے۔ ﴿ المهدى ﴾ "هاء " پر فتح اور دال ساكن۔ راستہ اور طربق كے معنی۔ ﴿ محدث اتها يعنى بُن بُن بُن بِيْ بِين بُن بِي عليه ﴾ اثنى يدنى باب افعال سے ثناء سے ماخوذ ہے " ياء " پر ضمہ اور نون پر كرو۔ تعریف اجھے اوصاف و اعمال پر بعن آسكا ہے۔ ﴿ من يهد الله ﴾ يہ جملہ آپ بعد خطبہ ارشاد فرماتے " آثر " ممزہ پر فتح بھی ہا اور کرو كل بدعه ، فسلالہ آ ﴾ كے بعد کتے۔ اس مدیث سے یہ تقسیم عابت نہيں ہوتى كہ بعد کتے۔ اس مدیث سے یہ تقسیم عابت نہيں ہوتى كہ بوعت كي دو قسميں بيں ایک بدعت سيء اور دو مرى بدعت حند۔ بلکہ بربدعت ضلالت و گرائى ہى ہے بو خواہ حنہ ہو۔ سطى عقل و خرد كے مالک حفرات كے زديك۔ اس كى بنياد دراصل اللہ اور رسول سائي ہے كيے ہو خواہ حنہ ہو۔ سطى عقل و خرد كے مالک حفرات كے زديك۔ اس كى بنياد دراصل اللہ اور رسول سائي ہے كيے ہو علادہ كى دو مرے كو شارح بنانا ہے اور بو بدعت ہو كيے مكن ہے دو حنہ (يكى و بھائى) ہو۔ سكت مكت ہو كہ دہ دو حنہ (يكى و بھائى) ہو۔

حاصل کلام: یہ وہ خطبہ مسنونہ ہے جو رسول کریم ملی ایک کی زبان مبارک سے ثابت ہے۔ خطبہ کے دوران خطیب پر مختلف واردات ہوتی ہیں جس کی وجہ سے کی وقت چرے پر ایسے آثار نمایاں طور پر محسوس ہوتے ہیں اس سے سامعین کو متاثر کرنا مقصود ہوتا ہے۔ خطبہ میں اللہ تعالیٰ ہی کی حمد و ثنا ہوئی چاہئے۔ خطبہ مختصر گر جامع ہو۔ خطبہ میں ایسا انداز اختیار کیا جائے کہ سامعین اس سے متاثر بھی ہوں اور مخطوظ بھی کین تکلف سے اجتناب کرنا چاہئے۔ خطبہ کو طول دینے سے بھی احتراز کرنا چاہئے۔ اس لئے کہ مختصر گر جامع خطبہ سامعین کی سمع خراثی کا موجب نہیں بنتا بلکہ اسے یاد رکھنا سل اور آسان ہوتا ہے اور اپنا بمترین اثر چھوڑتا ہے۔

(٣٦١) وَعَنْ عَمَّادِ بْنِ يَاسِدٍ حَفرت عَمَارِ بِن اِمرِ بِنَاتُّةِ سَے مُوی ہے کہ میں نے رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رسول الله کوبیه فرماتے ساہے کہ "آدی کی نماز لمبی رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ: "إِنَّ طُولَ اور خطبه مختصراس کی فقاہت کی نشانی ہے۔" (مسلم) صَلاَةِ الرَّجُلِ وَقِصَرَ خُطْبَتِهِ مَئِنَةٌ مِنْ

فِقْهِهِ ﴾ . رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

لغوى تشريح: ﴿ قصر ﴾ قاف كے ينچ كسره اور "صاد" پر فتح ہے۔ مخصر كے معنى ميں ﴿ مند الله مند من من على مند الله عن الله عنه عنه الله عنه ا

حاصل کلام: اس خدیث میں خطیب کی عقلندی کی علامت یہ بیان ہوئی ہے کہ اس کی نماز لمبی اور خطبہ چھوٹا ہوتا ہے۔ مختربات یاد رکھنی' ذہن نشین کرنی آسان ہوتی ہے۔ آ نجناب ساٹھیا کے خطبات جعد عام طور پر مختر گرجامع ہوتے تھے جنہیں یاد رکھنا یا حفظ کرنا زیادہ مشکل نہیں ہوتا تھا' با سانی نوک زبان ہو جاتے تھے۔ گرصد افسوس کہ اس دور میں ہمارے خطباء کی عموماً گنگا الٹی چلتی ہے یعنی خطبہ لمبا اور نماز مختر' خلاف سنت اس طریقہ کی بسرنوع اصلاح ضروری ہے۔

حاصل کلام: اس مدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ خطبہ جمعہ میں سامعین کو قرآن مجید سنانا اور سمجھانا چاہئے۔ اس مدیث میں وارد ہے کہ آپ نے عموماً سورہ ق خطبہ جمعہ میں تلاوت فرمائی۔ یہاں تک کہ حفرت ام مشام رفی افیات من من کر ساری سور از زبانی یاد کرلی۔ اس سور او میں چو نکه موت و قیامت 'جنت ' دون خی اور پند و نصائح کا ذکر ہے اس لئے عموماً آپ اس کی تلاوت کرتے 'تاکه آخرت یاد آئے اور فکر و عمل کی طرف طبیعت ماکل رہے۔ خطبہ میں لا یعنی قصے 'بے مقصد باتیں شعرو شاعری حتی که شرکیہ اشعار مزاج شریعت کے منافی ہے۔ جس سے اجتناب کرنا چاہئے۔

راوی حدیث: ﴿ ام هشام رُقُ اَفِيا ﴾ حارث بن نعمان کی بیٹی عمرہ بنت عبدالرحلٰ کی مال جائی بهن - انسار کے مشہور قبیلہ نجار سے تعلق کی وجہ سے انساریہ نجاریہ کہلائیں - کہتے ہیں کہ یہ خاتون بیعت الرضوان میں شریک تھیں -

وَهُوَ يُفَسِّرُ حَدِيْثَ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي اور بيه حديث حفرت ابو بريره را الله عمروى حديث الصَّحِبْحَيْنِ مَرْفُوعاً: «إِذَا قُلْتَ كَى تَفْيَرَكَتَى ہے جو سَحِيَن مِن مَقول ہے "جب تو لِلصَاحِبِكَ: أَنْصِتْ، يَوْمَ الجُمُعَةِ، نے اپنے ساتھى ہے كما كہ چپ رہ اور امام اس وقت خطبہ جمعہ دے رہا ہو تو تو نے بھى لغو بات كى يا والإِمَامُ يَخْطُبُ، فَقَدْ لَغَوْتَ».

ايناجمعه لغو كرديا ـ

دوران خطبہ گفتگو کا ارتکاب کر کے ثواب اور اجر سے محروم رہ جاتا ہے اور جمعہ کا ثواب اسے نہیں ملتا۔ ﴿ وهو يفسس ﴾ ابن عباس محمدی موی موالی متن والی حدیث حضرت ابو هریرہ بناٹھ سے مروی روایات میں لفظ لغو کی وضاحت کرتی ہے کہ لغو کا کیا معنی ہے۔ ﴿ لغوت ﴾ لیعنی تو نے لغو کام کیا اور بے فائدہ کام کا ارتکاب کیا۔

حاصل کلام: اس حدیث سے خابت ہوتا ہے کہ خطبہ جمعہ نمازیوں کو پورے سکون و اطمینان سے پورے اسماک اور توجہ سے بغور سننا چاہئے۔ کی قتم کی ناروا حرکت نہیں کرنی چاہئے حی کہ اگر کوئی آدی بولنے اور گفتگو کرنے کی حماقت بھی کرتا ہے تو اسے بھی منع نہیں کرنا چاہئے۔ پورا دھیان خطبہ کے مضامین کی طرف ہو۔

(٣٦٤) وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت جابِرِ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت جابِرِ رَالِيُّ كَابِيانَ ہے كه جمعہ كے روز ايك تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: دَخَلَ رَجُلٌ يَوْمَ آدى مَجِد مِن داخل ہوا۔ نبى طَلَيْهِ اس وقت خطبه الجُمُعَةِ، وَالنَّبِيُ وَعَلَىٰ يَخْطُبُ، ارشاد فرما رہے تھے۔ آپ نے آنے والے سے فَقَالَ: «صَلَّنْتَ»؟ قَالَ: لاَ، قَالَ: دريافت فرمايا نماز پڑھى ہے؟ وہ بولا'نہيں۔ آپ نَ فَقَالَ: «مُنَّنْ عَلَهِ فَصَلٌ رَكُعَتَيْنِ ». مُنَفَقَ عَلَهِ.

لغوى تشريح: ﴿ قسم فسل ﴾ قم اور صل دونول امركے صيغ جس آدى نے پہلے دو ركعت نماز نہ پڑھى ہو اسے دوران خطبہ بھى دو ركعت بڑھى چائيں۔ يہ متحب ہيں اور يہ حديث اس كے استحب پر دليل ہے۔ يہ دونول ركعتيں يا جعہ سے پہلے كى ہيں يا پھر تحية المسجد كى۔ اگر يہ تحية المسجد كى شار ہوں تو پھر يہ دليل ہے اس بات كى كہ تحية المسجد كمى كے پہلے بيٹھ جانے سے فوت نہيں ہو جاتيں۔ اس لئے كہ آپ كاس آدى كو فرمانا كہ كھڑے ہوكر دو ركعت نماز پڑھو اس پر دلالت كرتا ہے كہ وہ مخص محبد ميں آكر بيٹھ گيا تھا اور نماز نہيں بڑھى تھى۔

حاصل کلام: معلوم ہوا کہ خطبہ جمعہ کے دوران بھی دو رکعت نماز پڑھی جاسکتی ہے اور اس میں استماع خطبہ کے عام حکم کی تخصیص ہے۔ دو سرایہ بھی معلوم ہوا کہ خطیب خطبہ جمعہ کے علاوہ بھی ضرورت کے دقت بات چیت کر سکتا ہے بلکہ نئے آنے والے کو دو رکعت نماز پڑھنے کی تلقین بھی کر سکتا ہے۔ احناف ان دو رکعتوں کے قائل نہیں۔ یہ حدیث ان کی تردید کرتی ہے۔

(٣٦٥) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسِ رَضِيَ حَفرت ابن عباس بَهُ اللَّهِ عَد كَم مَهُ وَي ہے كَه فِي طَلَّيْكِمُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْ كَانَ عَمُواً جَعَه كَى نَمَادُ مِيْنِ سُورة جَعَه اور سورة منافقين يَقْرَأُ فِي صَلاَةِ الجُمُعَةِ سُوْرَةَ بِرُهَا كُرْتُ تَقْد (مَلَم) الجُمُعَةِ وَالْمُنَافِقِيْنَ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وَلَهُ عَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيْرِ كَانَ اور مسلم بى كى روايت مِن بَس كے راوى نعمان يَقْرَأُ فِيْ العِيْدَيْنِ وَفِيْ الجُمُعَةِ بن بشر بِنْ الشَّرَ بِينَ آبُ مَاز عيدين اور جعه كى نماز مِن السَّبِّحِ السَّمَ رَبَّكَ الأَعْلَى "وَهَلْ سبح اسم ربك الاعلى (سورة اعلى) اور وهل أَنَاكَ حَدِيث العالمية (سورة عاشيه) يرطق تقد

حاصل کلام: اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ بعض نمازوں میں آپ بالعموم مخصوص سور تیں تلاوت فرایا کرتے تھے۔ حضور ساتھ کے اسوہ کی پیروی میں وہی سور تیں انہیں نمازوں میں پڑھنی چاہئیں۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان سورتوں کے علاوہ دو سری سور تیں پڑھنی ممنوع ہیں۔ فدکورہ بالا سورتوں کا نماز عیدین اور جعہ میں پڑھا جانا اپنے اندر بہت می حکمتیں پنال رکھتا ہے۔ ان سورتوں میں سے سورہ جعہ کا پڑھنا یہ حکمت رکھتا ہے کہ اس میں نماز جعہ کیلئے آنے کی سعی و کوشش کرنے کی ترغیب ہے جو جعہ کی بڑھنا یہ حکمت رکھتا ہے کہ اس میں نماز جعہ کیلئے آنے کی سعی و کوشش کرنے کی ترغیب ہے جو جعہ کی ایمیت پر دلالت ہے۔ نماز جعہ میں مخلص مسلمانوں کے ساتھ منافقین بی آتے تھے اس لئے ان کی گوشالی کیلئے سورہ منافقین پڑھتے تھے۔ کہ ان کی ڈانٹ ڈپٹ ہو۔ نیز سورہ اعلیٰ اور سورہ عاشیہ میں احوال و اموال آئزت بکڑت بیان ہوئے ہیں۔ آخرت کی یادہ بانی تازہ کرنے کیلئے پڑھتے تھے۔ سورہ جعہ میں نبوت کی فضیلت اور اس کی چار حکمتیں بھی فدکور ہیں اور امت پر حضور ساتھ کے احسان کی یادہ بانی کرائی گئی ہے۔ فضیلت اور اس کی چار حکمتیں بھی فدکور ہیں اور امت پر حضور ساتھ کے احسان کی یادہ بانی کرائی گئی ہے۔ نیز ذکر اللی کی طرف متوجہ کیا گیا ہے اور اور سورہ منافقین میں نفاق پر زجر و تو بخ کے ساتھ صدقہ و خیرات کینے کیا گیا ہے۔

راوی حدیث: ﴿ نعمان بن بسنسر رہ اُن کی کنیت ابوعبدالله ، انسار میں سے تھے ، ہجرت کے ۱۳ ویں مینے انسار میں پیدا ہونے والا پہلا بچہ ۔ شام میں سکونت اختیار کی ۔ پھران کو کوف کا والی بنایا گیا اس کے بعد محص کا ۔ ۱۳۲۵ سادت پر فائز کیا۔ بعد محص کا ۔ ۱۳۲۵ وَقَلْ کر کے منصب شمادت پر فائز کیا۔ (۳۶۱) وَعَنْ زَیْدِ بْنِ أَرْفَمَ رَضِي حضرت زید بن ارقم بخات سے مروی ہے کہ نبی ملی اللّه تَعَالَی عَنْهُ قَالَ : صَلَّی النّبِی ﷺ نے نماز عید پڑھی اور جمعہ کے بارے میں رخصت و العَیْدَ، نُمَّ رَخَصَ فِیْ الجُمُعَةِ، اجازت دے دی اور فرمایا ''جو پڑھنا چاہے پڑھ

فَقَالَ: «مَنْ شَاآءَ أَنَّ يُصَلِّي فَلْيُصَلِّ». لے " (اے پانچوں نے روایت کیا ہے۔ بجز ترندی کے روایت کیا ہے۔ بجز ترندی کے رواہ النزمذِيُّ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ خُوَيْمَةَ. اور ابن خزيمہ نے اے صحح قرار دیا ہے)

حاصل کلام: اس مدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر ایک ہی دن میں جعد اور عید آجائیں تو آپ نے نماز عید اور عید آجائیں تو آپ نے نماز عید ادا فرمائی اور جعد کو ہر آدمی کی صوابدید پر چھوڑ دیا۔ ابوداؤد میں حضرت ابوھریرہ ملڑائیم کی روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا "اس دن دو عیدوں کا اجتماع ہوگیا ہے پس جو چاہے عید کی نماز کو کافی سمجھ لے البتہ ہم جعد ضرور ادا کریں گے۔" اس میں یہ دلیل ہے کہ اگر عید کے روز جمعہ ہو تو عید پڑھنے کے بعد جمعہ ادا کرنا فرض نہیں رہتا بلکہ ظہر کی نماز پڑھی جا سکتی ہے۔ مگر احناف اس کے قائل نہیں۔ نیز عوام

کالانعام کابیہ تصور کہ عید اور جمعہ اکٹھے ایک ہی دن آجائیں تو ہر سر اقتدار حکومت کا زوال ہو تا ہے تو بیہ سراسر وہم پر مبنی ہے۔ آپ نے تو اسے دو عیدوں کا دن قرار دیا ہے مگر بے خبری میں عوام اس سے بدشگونی لیتے ہیں جو قطعاً غلط ہے۔

(٣٦٧) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت الوَجَرِيهِ رَبِّالِّذِ ہِ مُوی ہے کہ رسول اللہ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ طُلِّيَا ہِ فَرَایا "جب تم میں ہے کوئی جمعہ پڑھے تو عَلَیْ : "إِذَا صَلَّى أَحَدُکُمُ الْجُمُعَةَ اللَّهِ عَلَا إِلَا رَكْتَيْنَ پڑھے۔" (مَلَم)

فَلْيُصَلِّ بَعْدَهَا أَرْبَعاً». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حاصل کلام: اس حدیث سے ثابت ہو تا ہے کہ جمعہ کے بعد چار رکھتیں پڑھنی چاہئیں۔ امام شافعی رہائیے' امام احمد رہائیے بلکہ اکثر علماء رہائیے کا یمی قول ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ جمعہ کے بعد آپ سائیے اور رکھتیں پڑھتے تھے۔ اس سے شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ رہائیے نے کہا ہے کہ گھر پر جمعہ کے بعد دو اور مسجد میں چار رکھتیں پڑھی جائیں۔ حصرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنما بھی یوں ہی کرتے تھے۔ احمناف جمعہ کے بعد چھ رکھتوں کے قائل ہیں گرکمی بھی صبح مرفوع روایت سے یہ ثابت نہیں۔ واللہ اعلم۔

(٣٦٨) وَعَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيْدَ حَفْرت سَابُ بِن يِزِيْدَ حَفْرت اللهِ بِن يَزِيد رَالِيَّ كَا بِيانَ ہِ كَه حَفْرت أَنَّ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ معاوید رَالِیَّ نے فرمایا جب تم نماز جع پڑھو تو پھر لَهُ: إِذَا صَلَیْتَ الجُمُعَةَ فَلاَ تَصِلْهَا ووسری کوئی نمازاس کے ساتھ نہ ملاک تاوقتیکہ تم سے بِصَلاَةِ حَتَّى تَتَكَلَّمَ أَوْ تَخْرُجَ، فَإِنَّ كُوئی بات كر لے يا وہاں سے نكل جائے۔ كيونكہ رَسُولَ اللهِ عَلَيْهِ أَمَرَنَا بِذَلِكَ: أَنْ لاَ رسول الله طَيْقِ اللهِ عَمْدِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

لغوى تشريح: "فلا تصلها" "وصل" ، واخوذ ، باب ضرب يفرب ، نه ملا اس ك ساته فرض جعه ك ساته . "تخرج" فكل جار اس س يه بهى مراد بو سكتا ، كم مسجد ، بابر فكل جا اور يه بهى بو سكتا ، كم جمال فرض نماذ اواكى ، اس جكه ب دو سرى جكه منتقل بو جا.

حاصل کلام: اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز جعد کے بعد ای جگہ فورا کھڑے ہو کر سنتیں نہیں پڑھنی چاہئے۔ یہ محم صرف جعد کے ساتھ ہی مخصوص نہیں ہے بلکہ ہر نماز کے نفل اور فرض میں فرق بزریعہ انقال جگہ یا گفتگو کر لینی چاہئے۔ تاکہ نفل کا فرض پر اشتباہ نہ ہو۔ نبی ساتھ نوافل و سنن بالعوم گھر پر ادا فرمایا کرتے تھے اور بہتر بھی ہی ہے۔ نوافل و فرائض ایک ہی جگہ نہ پڑھنے کی حکمت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ مختلف جگموں پر نماز پڑھنا نامہ اعمال میں درج ہو جائے اور اجر و ثواب بھی زیادہ کے۔

(٣٦٩) وَعَنْ أَبِي هُوَيْرَةَ وَضِيَ اللَّهُ حضرت الوجريره بِن اللَّهِ عَنْ أَبِي هُويْرَةَ وَضِيَ اللَّهِ عَنْ أَبِي هُويْرَةً وَضِيَ اللَّهِ عَنْ اللهِ عَنْ أَلَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ وَسُولُ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ اللهِ عَنْ اللهُ اللهُ اللهِ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الل

لغوى تشریح: "ما قدر له" تقدیر سے ماخوذ ہے۔ صیفہ مجمول ہے یعنی نماز پڑھے جتنی اللہ اسے توفیق دے اور اس کے مقدر میں ہو۔ "انصت" فعل ماضی۔ خاموش رہا۔ جمهور کے نزدیک صغائر گناہوں کی بخشش مراد ہے کیونکہ کبائر توبہ سے معاف ہوتے ہیں۔

حاصل کلام: اس حدیث میں نماز جعد کی بری ترغیب ہے۔ جو مخض عسل کر کے آئے خطیب کے آئے سے پہلے ذکر و عبادت میں مصروف رہے۔ امام خطبہ شروع کرے تو خاموثی سے خطبہ سے اور نماز جعد پڑھے تو اس کے جعد سے جعد تک کے تمام صغیرہ گناہ معاف کر دیۓ جاتے ہیں۔

ر (٣٧٠) وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَ مِديث بَحَى حَفْرت ابو بريه بِخَاتِهُ ہِ مُروى ہِ اللَّهُ وَمُولَ اللهِ عَنْهُ اللَّهِ عَنْهُ اللهِ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ الله

اور مسلم کی مروی روایت میں ہے کہ وہ وقت خفیف ساہو تاہے

لغوى تشريح: "يقللها" تقليل سے ماخوذ ہے۔ قلت وقت كي جانب اشاره فرما رہے تھ "خفيفه" كے معنى بھى قليل 'تھوڑاسا۔ وہ گھڑى بہت ہى مخترى ہے جس ميں دعاكى قبوليت ہوتى ہے۔

حاصل کلام: اس مدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ کے روز ایک مخصوص وقت ایبا ہے جس میں بندے کی ہر دعا (بجز قطع رحی اور گناہ) شرف قبولیت سے جمکنار ہوتی ہے۔ نبی سٹھائیا نے اس کی تعیین بیان نہیں فرمائی۔ اس گھڑی کو بھی شب قدر کی طرح مخفی اور پوشیدہ رکھا تا کہ لوگ اس کو تلاش کرنے میں اپنا زیادہ سے زیادہ قیمتی وقت صرف کریں۔ اس طرح ان کا شوق جبتو برھے اور ان کی نیکیوں میں اضافہ ہو۔

(۳۷۱) وَعَنْ أَبِيْ بُرُدَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت الوبرده رَالْتَهُ فَرَايِ والد سے بيان كيا كه تعالَى عَنْهُ، عَنْ أَبِيْهِ، قَالَ: سَمِعْتُ ان كه والد ف قرابا كه ميں نے رسول الله التَّهٰيَمُ كو رَسُولَ اللهِ يَعْلَيْهِ يَقُولُ: «هِيَ مَا بَيْنَ يه فرماتے سا ہے كه "وه گھڑى امام كے منبر پر بیم فظن أَنْ يَجْلِسَ الْإِمامُ إِلَى أَنْ تُقْضَى كه وقت سے لے كرافتام جماعت تك كے دوران أَنْ يَجْلِسَ الْإِمامُ إِلَى أَنْ تُقْضَى كه وقت سے لے كرافتام جماعت تك كے دوران الصّلاقُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَرَجَّعَ الدَّارَفُظنِيُ أَنَّهُ مِيں ہے۔ "(مسلم) اور دار قطنی نے تو اس كو ترجيح دى مِنْ قَوْل آبِ بُرْدَةَ.

وَفِيْ حَدِيْثِ عَبْدِ اللهِ بْنِ سَلاَم، اور عبدالله بن سلام بن الله عابن ماجه نے اور جابر عِنْدَ ابْنِ مَاجَهُ، وَجَابِرِ عِنْدَ أَبِيْ بِنَ لَلهُ سَ ابوداؤد اور نسائی نے روایت نقل کی ہے داوُد وَ النَّسَائِيِّ: أَنَّهَا مَا بَیْنَ صَلاَةِ کہ وہ گھڑی نماز عصر سے غروب آفتاب تک کے العَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ. درمیانی عرصہ میں ہے۔

وَقَدِ اخْتُلِفَ فَيْهَا عَلَى أَكْثَرَ مِنْ اس مِن مُخْلَفَ عَلَاء كَ جَالِيس اقوال ہيں۔ ميں نے أَرْبَعِيْنَ قَوْلاً أَمْلَيْتُهَا فِي شَرْحِ ان سب كوفتح البارى شرح بخارى ميں لكھ ديا ہے۔ البُخَادِيِّ .

لغوى تشریح: ﴿ هي ﴾ اس سے مراد جمعہ کے روز اليي گھڑي ہے جس ميں دعائيں شرف قبوليت سے جمكنار ہوتى ہيں۔ ﴿ امليتها ﴾ يہ سارے اقوال ميں نے وہاں تجرير کر ديئے ہيں "املاء" دراصل اس کو کہتے ہيں کہ ايک آدمی لکھوائے اور دو سرا اسے لکھے۔ اس گھڑی کے بارے ميں دو اقوال ذيادہ مشہور ہيں (۱) عصر سے لے کے غروب آقاب تک کے وقت ميں (۲) آغاز خطبہ سے اختتام نماز کے دوران وہ گھڑي ہو سکتی ہے۔ پھر اس ميں بھی اختلاف ہے کہ ان دونوں اقوال ميں سے قابل ترجيح کونيا قول ہے؟ بعض نے ان کے مابين بايں طور پر جمع و تطبق کی بھی کوشش کی ہے کہ يہ گھڑی ان دو وقوں ميں باری باری منتقل ہوتی رہتی ہے۔ جمع و تطبق کی صورت ميں يہ تطبق سب سے اچھی ہے۔ ليكن جمع و تطبق کی اس صورت ميں مثال بي پيش آتی ہے کہ ان او قات ميں تو نماز پڑھنا ممنوع ہے اور گذشتہ حديث ميں ﴿ وهو قائم ميں مشكل بي پيش آتی ہے کہ ان او قات ميں تو نماز پڑھا اس کا جواب بيہ ہے کہ نماز کا انتظار کرنے ميں سے ليک کے الفاظ ہيں کہ وہ اس وقت نماز پڑھ رہا ہو تو گويا اس کا جواب بيہ ہے کہ نماز کا انتظار کرنے ميں سے ليک کے الفاظ ہيں کہ وہ اس وقت نماز پڑھ رہا ہو تو گويا اس کا جواب بيہ ہے کہ نماز کا انتظار کرنے

والا گویا نماز ہی میں ہو تا ہے۔ جیسا کہ حدیث میں آیا ہے۔

راوى حديث: ﴿ ابوبرده وللله ﴾ عامر بن ابى موى اشعرى مشهور و معروف تابعين ميس سے بيں ۔ انهوں نے اسى برس سے زياده عمريا انهوں نے اپنے والد اور حضرت على وفائد اور عبدالله بن عمر وفائد سے حدیث سی ۔ اسى برس سے زیادہ عمریا کر ۱۰۰س ميں فوت ہوئے۔ برده کا اعراب ۔ ''با'' پر ضمہ اور ''را'' ساکن ۔

﴿ عبد الله بن سلام برائر ﴾ ان كى كنيت ابويوسف ہے۔ علماء يبود ميں سے برے معتبر عالم تھے۔ حفرت يوسف عليه السلام كى اولاد ميں سے تھے۔ بنو قينقاع سے تعلق تھا۔ مدينه منورہ ميں نبى سلي الله الله كى تشريف آورى پر ہى اسلام قبول كرليا تھا۔ يہ ان خوش بخت و خوش قسمت افراد ميں سے ہيں جنہيں دنيا ميں ہى جنت كى بشارت دى گئى۔ مدينه منورہ ميں ١٣٣ھ ميں وفات پاكر جنت ميں آرام فرما رہے ہيں۔

(٣٧٢) وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ حضرت جابر را اللَّهُ عند اللهِ عَنْهُ قَالَ: مَضَتِ السُّنَّةُ أَنَّ جارى را الله كه جاليس يا اس سے پچھ اوپر كى تعداد في كُلِّ أَرْبَعِيْنَ فَصَاعِداً جُمُعَةً. رَوَاهُ پر جمعہ ہے۔ (اسے دار قطنی نے ضعیف و كزور سند سے الدَّارَ فُظنيُ بِإِسْنَادِ صَعِیْف دِ كَرُور سند سے الدَّارَ فُظنيُ بإِسْنَادِ صَعِیْف دِ .

لغوى تشریح: ﴿ مضت السنه ﴾ سنت طریقه جاری ہے نافذ چلا آرہا ہے۔ ﴿ فصاعدا ﴾ چالیس کی تعداد سے زائد ﴿ باسناد ضعیف ﴾ یہ سند اس لئے ضعیف ہے کہ اس میں ایک رادی عبدالعزیز بن عبدالرحمٰن ضعیف ہے۔ امام احمد رطالتے نے اس سے مردی احادیث کے متعلق کما ہے کہ ان پر کیر پھیردو۔ اس لئے کہ وہ جھوٹ کا بلیدہ ہیں اور اس کی اپنی گھڑی ہوئی ہیں (موضوع ہیں) نسائی نے کما ہے کہ یہ رادی ثقہ نہیں اور دار قطنی نے اسے منکر حدیث قرار دیا ہے۔ ابن حبان نے کما کہ اس کے ساتھ احتجاج ہی جائز نہیں۔ جب تجھے یہ معلوم ہوگیا تو جمعہ کیلئے کوئی متعین مقدار کی شرط لگانا ایسی حدیث کے ذرایعہ جائز بی نہیں۔

حاصل کلام: نماز جعد کیلے نمازیوں کی تعداد کے بارے میں کی صحیح حدیث میں کوئی ذکر نہیں۔ اس لئے علماء کے اس بارے میں مختلف اقوال ہیں۔ مثلاً کی نے چار' کی نے سات اور کی کے نزدیک نو' بارہ اور کی نے ہیں ور چاپس اور بچاس اور سرکی رائے دی ہے۔ ان میں سے کی کی بنیاد و اساس مرفوع حدیث صحیح پر نہیں ہے۔ جماعت تو دو آدی بھی کر سکتے ہیں چنانچہ آپ کا ارشاد ہے کہ سفر میں دو آدی ہوں تو ایک اذان کے اور جو زیادہ علم شریعت اور قرآن زیادہ جانتا ہو وہ جماعت کرائے۔ امام شافعی رہائید کے نزدیک امام کے علاوہ کے نزدیک نماز جعد کیلئے چاپس کی تعداد ہونا ضروری ہے اور امام ابو صنیفہ رہائید کے نزدیک امام کے علاوہ دو مزید آدمیوں کا ہونا کافی ہے۔ البتہ وہ جمعہ کیلئے برے شہر کی شرط عائد کرتے ہیں جو قطعاً صحیح نہیں۔ اسلام میں پہلا جعد جواثی بہتی میں ادا کیا گیا جو بڑے شہر کی تعریف سے خارج ہے۔

(٣٧٣) وَعَنْ سَمُرةَ بْنِ جُنْدُب صحرت سموه بن جندب بناتم سے مروی ہے کہ نبی

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ عَيَّا اللَّبِيِّ عَيَّا اللَّهِ اللَّهَ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهَ عَلَيْهُ اللَّهَ عَلَيْهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللْمُ اللللْ

حاصل کلام: اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ خطیب کو جعد میں اپنے لئے اور دو سرے مسلمان مردول اور عورتوں کیلئے دعاء مغفرت کرنا مسنون و مشروع ہے۔ اس کی سند میں یوسف بن خالد کہتی ضعیف ہے جسے بعض نے کذاب بھی کہاہے۔

(٣٧٤) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ حَضرت جابِرِ بِنْ سَمُونَ جَابِرِ بِنْ سَمَره بِنَاتَّةِ سَے مُروى ہے كہ في النَّهِ اللهِ وَخِي اللهِ اللهِ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قرآن حميدكي چند آيات خطبہ جمعہ ميں تلاوت فرماكر كانَ فِيْ الخُطْبَةِ يَقْرَأُ آيَاتٍ مِّنَ لُوكُول كو تصبحت فرماتے تھے۔ (ابوداؤد اور اس كي اصل القُوْآنِ ، يُذَكِّرُ النَّاسَ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، مسلم ميں ہے)

وَأَصْلُهُ فِي مُسْلِمٍ .

حاصل کلام: اس مدیث سے معلوم ہوا کہ خطبہ جمعہ میں قرآن مجید کی آیات پڑھنی مسنون ہیں۔ خطیب کو ان آیات کے ذریعہ دنیا سے بے رغبتی اور آخرت کی ترغیب' اخلاق و کردار کی در نظی کی طرف توجہ دلانی چائے۔ جتنی اصلاح آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ کے ذریعہ سے ہو سکتی ہے اور کسی ذریعہ سے نہیں ہو سکتی۔ اس سلسلہ میں موضوع احادیث' من گھڑت قصوں کہانیوں سے اجتناب کرنا چاہئے۔

(۳۷٥) وَعَنْ طَارِقَ بْنَ شِهَابِ حَضَرَتُ طَارِقَ بِن شَمَابِ بِنَاتُّةَ ہے مُروَى ہے كه رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ رَسُولَ اللهِ مَتَّالِمُ نَ فَرَایا كه "جمعہ كو باجماعت اوا يَشِي اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ وَاجِبٌ عَلَى كُرنا بِرَمُهُم پِر واجب ہے مَّر چار فَتْم كَ لوگ اس كُلِّ مُسْلِم فِي جَمَاعَةِ، إِلاَّ أَرْبَعَةً: ہے مَتَّاقًى بین علام عورت بچہ اور مریض۔ "كُلِّ مُسْلِم فِي جَمَاعَةِ، إِلاَّ أَرْبَعَةً: ہے مَتَّاقًى بین علام عورت بچہ اور مریض۔ "مَمْلُوك، وَامْرَأَةٌ وصبي وَمَريضٌ وواه (اے ابوداؤد نے روایت كیا ہے اور ماتھ ہی ہے ہی كما ہے ابو داود وفال: لَمْ يَسْمَعْ طَارِقٌ مِنَ كَ طارِق براہ راست نِي مَنْ اِللهِ عَن كَم طارق براہ راست ني مَنْ اللهِ على مَن دِوَايَةِ طَارِقَ كَى مِن روایت مالم نے ابوموی كے دوالہ ہے ذكرى ہے) النّبِی ﷺ، وَانحور عَن أَبِي مُؤسَى.

حاصل کلام: اس حدیث سے ثابت ہوا کہ غلام' عورت' بچہ اور مریض پر جعہ فرض نہیں۔ اگر پڑھ لیں تو پھران کو ظهر نہیں پڑھنا پڑے گی۔ ورنہ نماز ظهرادا کریں گے۔

راوی حدیث: ﴿ مار بَن مُب راللهُ ﴾ یه کوف کے باشندے تھے۔ قبیلہ بجیلہ سے تعلق تھا اس لئے کونی اور بچل کملائے۔ نبی ماٹھیا کی زیارت ہوئی گر آپ سے بچھ سا نہیں 'حضرت ابو بکر رواللہ و عر رواللہ کے دور

خلافت میں ۳۳ یا ۳۴ غزوات میں شریک ہوئے۔ ۸۲ھ میں وفات پائی۔ انہوں نے دونوں دور پائے۔ دور جاہلیت بھی اور دور اسلام بھی اس لئے ان کو مخضرم کہا جاتا ہے۔

ُ (٣٧٦) وَعَنِ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حُفرتُ ابن عَمر رَيَّتَ ہے مروی ہے کہ رسول اللہ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ مَلْيَا ہِ فَرَالِا "کی مسافر پر جمعہ نہیں۔" (طرانی نے عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ مَلْيَا ہِ فَرَالِا "کی مسافر پر جمعہ نہیں۔" (طرانی نے ایک مسافر جمعه الله مسافر جمعه الله مسافر جمعه الله مسافر جمعه الله مسافر من الله من الله مسافر من الله مسافر

رَوَاهُ الطَّبَرَانِيُّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيْفٍ.

حا**صل کلام:** اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسافر پر بھی جعہ فرض نہیں۔ بیہ حدیث گو سند اُ ضعیف ہے گراس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ آنخضرت ملٹائیل نے دوران حج جعہ نہیں پڑھا۔ (سبل)

(۳۷۷) وَعَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ حضرت عبدالله بن مسعود باللهِ سے مروی ہے کہ رضي الله تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كَانَ رسول الله طَلْقَيْم جب منبر پر كھرے ہو جاتے تو ہم رَسُولُ اللهِ ﷺ إِذَا اسْتَوَى عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى طرف موڑ ليتے۔ (اے تذى نے المِنْبَرِ، اسْتَقْبَلْنَاهُ بِوُجُوهِنَا. وَوَاهُ ضعيف سندے روايت كيا ہے۔ اس كا شاحد ابن فزيمه مِن النّويذي بإسناد صَعِف. وَ وَحِدِهِ اللهِ اللهُ ال

البَرَاءِ عِنْدَ ابْن خُزَيْمَةً.

حاصل کلام: اس مدیث کی رو سے سامعین کو اپنا رخ خطیب کی طرف کرنا چاہئے۔ قبلہ کی طرف فروری نہیں۔ اس مسلم میں کی کاکوئی اختلاف نہیں ہے۔ بلکہ اس پر اجماع ہے۔ (سبل) اس مدیث کے ضعف کی وجہ یہ ہے کہ اس کی سند میں محمد بن فضل بن عطیہ ایسا راوی ہے جے متروک الحدیث قرار دیا گیاہے گر خود مصنف نے ذکر کیا ہے کہ اس کا شاہد موجود ہے اور اس پر اجماع بھی ہے۔

(٣٧٨) وَعَنِ الْحَكَمِ بْنِ حَزْنِ حَفْرت عَمَ بن حزن بِلَا سے موی ہے 'ہم نبی رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: شَهِدْنَا اللَّهِيَمُ كَ سَاتِهَ جَعَد مِينَ طَاضَر تَهِ ـ آپُ لاَشَى يَا الْجُمُعَةَ مَعَ النَّبِيِّ عَنْهُ قَالَ: مُتَوَكِّنًا كَمَان كاسمارا لے كر كھڑے ہوئے ـ (ابوداؤد)

عَلَى عَصاً أَوْ قَوْسٍ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حاصل كلام: اس حديث كى رو سے خطيب خطبہ جمعہ كے وقت كى چيز كاسمارا لے سكتا ہے۔ يہ متحب ہے۔ حكمت اس كى بيہ ہے كه بولنے والے كيلئے وُھارس كاكام ديتا ہے۔ ہاتھ بے فائدہ حركت كرنے سے پچ رہتے ہیں اور آدى میں تھكاوٹ كا احساس بھى پيدا نہیں ہوتا۔

راوی صدیث: ﴿ حکم بن حزن ر الله ﴾ تھم میں "حا" اور "کاف" دونوں پر فقہ۔ بن حزن "حا" پر فقہ اور "زا" ساکن۔ ان کا پورا نام یہ ہے تھم بن حزن بن ابی دھب مخزوی۔ ان کے اسلام کے بارے میں

ایک قول یہ ہے کہ جنگ یمامہ سے پہلے اسلام قبول کیا اور صحیح یہ ہے کہ انہوں نے فتح مکہ کے موقع پر اسلام قبول کیا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہو رہاہے کہ انہوں نے نبی ساتھیا کی امامت میں نماز جمعہ اداکی

## نماز خوف كابيان

١٣ - بَابُ صَلاَةِ الخَوْفِ

حضرت صالح بن خوات ہلاتئہ نے ایسے شخص سے (٣٧٩) عَنْ صَالِح بْن خَوَّاتِ رحمه الله، عَمَّنْ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ روایت کیا ہے جس نے ذات الرقاع کے دن نی مالیم کے ساتھ صلوۃ خوف پڑھی تھی۔ اس شخص نے بیان کیا کہ ایک گروہ نے آپ کے ساتھ نماز كيلئے صف بندى كى اور ايك دوسرا گروہ دشمن كے مقابلہ کیلئے اس کے روبرو صف بند ہوگیا۔ آپ سے ان لوگوں کو جو آپ کے ساتھ صف باندھ کر گھڑے تھے ایک رکعت را ھائی اور آپ سیدھے کھڑے رہے اور انہوں نے اپنے طور پر باقی نماز کمل کر لی اور چلے گئے۔ جا کر دسمن کے سامنے صف بند ہوگئے۔ پھر دو سرا گروہ آیا۔ آپ نے اسے باقی اپنی ایک رکعت پڑھائی اور بنیٹھے رہے انہوں نے اس دوران میں اسیے طور پر نماز مکمل کرلی پھر آپ نے ان کے ساتھ سلام پھیرا۔ (بخاری و مسلم۔ گر متن مديث ك الفاظ مسلم كي بين - ابن منده كى "المعرفة " میں ہے کہ صالح بن خوات اینے والد سے بیان

يَومَ ذَاتِ الرِّقَاعِ صَلاَةَ الخَوْفِ: أَنَّ طَائِفَةً صَفَّتْ مَعَهُ، وَطَائِفَةً وِجَاهَ الْعَدُوِّ، فَصَلَّى بِالَّذِيْنَ مَعَهُ رَكْعَةً، ثُمَّ ثَبَتَ قَائِماً، وَأَتَمُّوا لِأنْفُسِهِمْ، ثُمَّ انْصَرَفُوْا، فَصَفُّوا وِجَاهَ العَدُوِّ، وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الأُخرَى، فَصَلَّى بِهِمُ الرَّكْعَةَ الَّتِيْ بَقِيَتْ، ثُمَّ ثَبَتَ جَالِساً، وَأَتَمُّوا لِأَنْفُسِهِمْ، ثُمَّ سَلَّمَ بِهِمْ. مُتَّفَقُ عَلَيْهِ. وَهَذَا لَفْظُ مُسْلِمٍ. وَوَقَعَ فِيْ المَعْرِفَةِ لابْنِ منْدَه: عَنْ صَالِحِ بْنِ خَوَّاتٍ، عَنْ أبيْهِ .

لغوى تشريح: ﴿ باب صلاة المحوف ﴾ كا مطلب يه بح كه خوف كى حالت ميں نماز پڑھنا۔ اس كى صورت یہ ہے کہ مسلمانوں کا لشکر کفار کے لشکر کے بالمقابل ہو۔ ہنوز باہمی جنگ و جدال شروع نہ ہوئی ہو۔ نیزے بھیکننے اور شمشیر زنی کی نوبت نہ آئی ہو۔ رہی یہ صورت کہ فریقین میں مدبھیڑ ہو چکی ہو' بندو قوں کے منہ کھل گئے ہوں' تو پوں کے دھانے گولوں کی آگ اپنے دھانوں سے اگل رہے ہوں۔ ٹینک گولے برسا رہے ہوں۔ جنگی طیاروں کے ذریعہ بم گرائے جا رہے ہوں۔ توالیے وقت میں مخصوص طریقہ

سے نماز ادا کرنا ضروری نہیں بلکہ اس وقت تو جس طرح ٹولیوں کی صورت میں یا تن تناجس طرح ممکن ہو کھڑے ہو کر' چلتے ہوئے اور سوار ہو کر نماز پڑھی جا سکتی ہے۔ ﴿ عسمن صلى المنح ﴾ جس نے آپ ً ك ساته نماز اداكى- اس سے كون فخص مراد ب- مسلم كى روايت ميں تو سحل بن الى حثمة ،والله كانام آيا ہے اور یہ بھی قول ہے کہ راوی کاباپ خوات ہوالتہ ہی مراد ہے جیسا کہ مصنف نے ابن مندہ کے حوالہ ے حدیث کے آخر میں نقل کیا ہے اور یمی صحح ہے۔ اس لئے کہ اس وقت مصل ابھی بچہ ہی تھا۔ غروات میں شریک ہونے کے قابل ہی نہیں تھا۔ ﴿ ذات الرقاع ﴾ "راء" کے یتیج سرہ اور قاف مخفف۔ ﴿ نبجید ﴾ میں غلفان کے علاقہ میں ایک جگہ کا نام ہے۔ یہ غزّوۂ جیسا کہ صیح روایت میں مذکور ے عصر میں غزوہ خیبر کے بعد واقع ہوا ہے۔ اس کو ذات الرقاع کمنے کی وجہ ایک قول کے مطابق سے مقی کہ مسلمان مجامدین کے پاؤں ننگے ہونے کی وجہ سے زخمی ہو گئے تھے۔ انہوں نے جوتوں کی جگہ پاؤں پر پٹیاں باندھ کی تھیں۔ ﴿ وجاہ المعدو ﴾ "واؤ" کے پنچے کسو۔ دشمن کے روبرو' بالمقابل۔ دشمن کے سامنے۔ واتسواو الانفسسهم اپنے طور پر نماز بوری کی لینی دوسری رکعت بوری کرے سلام پھیرا۔ حاصل کلام: صلاۃ خوف کی طریقہ سے پڑھی گئی ہے جیساموقع محل ہوتا تھااس کی مناسبت سے نماز ادا کی گئی۔ نہ کورہ بالا حدیث میں وہی صورت ذکر ہوئی ہے جسے قرآن مجید میں بیان کیا گیا ہے لیعنی امام نے ہر ایک گروہ کو ایک ایک رکعت پڑھائی اور ایک' ایک رکعت انہوں نے اپنے طور پر پڑھی۔ پہلے گروہ نے تو خود سلام پھیرا مگر دو سرے گروہ نے نبی سائیل کے ساتھ۔ امام ابو حنیفہ رواید، امام شافعی رواید، امام احمد رواید اور جہور کے نزدیک خوف کی صورت میں سفرو حضر دونوں میں نماز خوف پڑھنا جائز ہے۔ امام مالک ملاتیہ صلاة خوف كيليّ سفركي شرط لكات بير قرآن مجيد سے معلوم ہوتا ہے كد آيت "اذا صربت في الارض .....الاید " میں دو شرطیں ہیں۔ ایک سفر اور دو سری خوف دسمن۔ گر جمهور کا مسلک بد ہے کہ نماز خوف اور نماز قصر دونوں الگ الگ نمازیں ہیں۔ سفر میں قصر کیلئے خوف دسمن کی شرط نہیں اور صلاۃ خوف كيلئے سفر كى شرط نىيں۔ دونوں نمازوں كے ساتھ كوئى شرط لگانا بے معنى ہے۔

راوى حديث: ﴿ صالح بن خوات ﴾ خوات بن جبير بن نعمان انصارى مدنى - "خا" پر فتح اور واو پر فتح اور واو پر فتح اور تشديد - مشهور و معروف تابعين ميں سے جيں - بست سے صحابہ كرام اسے حديث سن ہے - يہ حديث انہوں نے يا تو حضرت سل بن ابی حثم روائد صحابی اسے سن ہے يا چر اپ والد سے - جس طرح اس حديث كے آخر سے واضح ہو رہا ہے -

﴿ حوات بناتُر ﴾ جليل القدر صحابي بيس بهلا غزوه جس ميس بيه شريك بوئ غزوه احد به اور ايك قول كم مطابق غزوه بدر ميس بهي شريك تقصد ١٩٠٥ هي مدينه منوره ميس وفات پائي اور ايك قول بيه بهي به كه ١٩٠٥ كا بعد فوت بوئ بيس اس وقت ان كي عمر ١٤٠ يا ١١ سال كي تقي -

(٣٨٠) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ خَفْرَتَ ابْنِ عَمْرِينَ اللَّهُ عَفْرَتَ ابْنِ عَمْرِينَ اللَّهُ عَفْرَتَ ابْنِ

طرف نی ملتی الله معیت میں کی غزوہ میں گیا۔ ہم دشمن کے بالکل مقابل صف بست تھے کہ رسول الله ملتی الله علی الله علی اور ہمیں نماز بر هائی۔ ایک جماعت نماز ادا کرنے آپ کے ساتھ کھڑی ہوگئی اور ایک جماعت دشمن کے ساتھ کھڑی ہوگئی اور ہوگئی۔ جو جماعت آپ کے ساتھ ایک رکوع اور دو تھی اس نے آپ کے ساتھ ایک رکوع اور دو تھی اس نے آپ کے ساتھ ایک رکوع اور دو تھی اس نے آپ کے ساتھ ایک رکوع اور دو تعدے کئے اور اس گروہ کی جگہ واپس چلی گئی جس نے ابھی تک نماز نہیں پڑھی تھی۔ اس جماعت کے افراد آئے آپ نے ان کو بھی ایک رکعت پڑھائی دو تعدوں کے ساتھ۔ پھر آپ نے سلام پھیر دیا مگر دونوں گروہوں نے اٹھ کر الگ الگ اپنی رکعت پوری کی۔ دبخاری دوسلم۔ متن حدیث کے الفاظ بخاری

رَسُولِ اللهِ ﷺ قِبَلَ نَجْدٍ فَوَازَينَا اللهِ اللهُ وَسَافَهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ وَصَافَهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الل

تَعَالَى عَنْهُما قَالَ: غَزَوْتُ مَعَ

کے ہیں)

لغوى تشریح: ﴿ قبل ﴾ قاف کے کرہ اور فتحہ دونوں ہے۔ طرف 'جت کے معنی میں۔ ﴿ نجد ﴾ بلاد عرب کی سطح مرتفع ہو تجاز کے مشرق میں واقع ہے۔ ﴿ فوازینا ﴾ مقابلہ پر آئے۔ بالمقابل ﴿ فصاففنا ﴾ صف بندی کی ہم نے۔ ہم دو صفوں میں کھڑے ہوئے اور یہ موقع نماز عصر کا تھا ﴿ ثم انصر فوا الله الله علی کہ ایمی دو سری رکعت نہیں پڑھی تھی اور سلام بھی نہیں پھیرا تھا اور اس وقت نی سائیلیا سیدھے کھڑے رہے ﴿ فجاووا ﴾ اس گروہ کے لوگ آئے ہو پرہ دے رہے تھے دمنین کے ساخ یا حفاظت کر رہے تھے ﴿ ثم سلم ﴾ پھر نی سائیلیا نے تنا سلام پھیرا۔ ﴿ فقام کل واحد الله الله الله الله الله الله اس ہو باہم ہو تا ہے کہ انہوں نے اپنی بقیہ رکعت واحد سے الح پوری کی اور ابوداؤد میں عبداللہ بن مسعود بڑا تھ کی روایت ہے معلوم ہو تا ہے کہ واپس کے لوری دونوں رکعتوں کو طاکر آئے ہے پڑھ لیا۔ پھر پہلے گروہ کی جگد پر چلا گیا اور پہلا دو سرے گروہ کی جگد پر چلا گیا اور پہلا واپس آیا اور اس نے ایک رکعت مزید پڑھ کر سلام پھیرا اس طرح اس کی بھی نماز کی دو رکعتیں پوری واپس آیا اور اس نے ایک رکعت مزید پڑھ کر سلام پھیرا اس طرح اس کی بھی نماز کی دو رکعتیں پوری واپس آیا اور اس نے ایک رکعت مزید پڑھ کر سلام پھیرا اس طرح اس کی بھی نماز کی دو رکعتیں پوری

حاصل کلام: امام احد رواللہ کے بقول نماز خوف کے سلسلہ میں چھ یا سات صیح احادیث بھی ثابت ہیں۔ ان میں سے جس کے مطابق پڑھی جائے جائز ہے۔ کوئی مخصوص طریقہ نہیں۔ حالات کے مطابق جس طور رِ پڑھنا ممکن ہو پڑھ لی جائے۔ اس نماز کے مسنون و مشروع ہونے میں کوئی اختلاف نہیں۔ شوکانی رملیٹیہ نے نیل الاوطار میں اور صاحب زاد المعاد نے بھی اس نماز کی چھ کیی کیفیتیں بیان کی ہیں اور جن حضرات نے اس سے زیادہ کی ذکر کی ہیں۔ انہوں نے جہال کہیں بیان واقعہ میں اختلاف دیکھا اسے الگ شار کر لیا۔ حقیقت میں وہ الگ نہیں۔ حافظ ابن حجرر ملیٹیہ نے بھی اسی قول کو قابل اعتاد قرار دیا ہے۔

آمال وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت جابِرِ بَنْ اللَّهِ عَنْهُ قَالَ: شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ طَنْهَ اللَّهِ عَلَيْ عَنْهُ قَالَ: شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ طَنْهَ اللَّهِ عَلَيْ عَنْهُ قَالَ: شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللهِ عَفْل بِنَامِيلِ ایک صف رسول الله اللَّهِ اللهِ عَلَیْ صَفَیْنَ ، صَفَّ حَلْفَ رَسُولِ اللهِ کَمْرِی ہوئی جبکہ دشمن ہمارے اور قبلہ کے درمیان صفَّ حَلْف رَسُولِ اللهِ کَمْرُی ہوئی جبکہ دشمن ہمارے اور قبلہ کے درمیان النَّهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

وَفِيْ رِوَايَةِ؛ ثُمَّ سَجَدَ، وَسَجَدَ مَعَهُ الصَّفُ الأَوَّلُ، فَلَمَّا قَامُوْا سَجَدَ الصَّفُ الثَّانِيْ، ثُمَّ تَأَخَّرَ الصَّفُ الثَّانِيْ، ثُمَّ الصَّفُ الثَّانِيْ، ثُمَّ الصَّفُ الثَّانِيْ، وَتَقَدَّمَ الصَّفُ الثَّانِيْ، وَدَكَرَ مِثْلَهُ، وَفِي آخِرِهِ: ثُمَّ الثَّانِيْ، وَذَكَرَ مِثْلَهُ، وَفِي آخِرِهِ: ثُمَّ سَلَّمَ النَّبِيُّ عَيَّلَا، وَسَلَّمْنَا جَمِيْعاً. وَنَاهُ مُسْلِمٌ، وَلِأَبِيْ دَاوُدَ عَنْ أَبِي عَيَّاشِ الزُرَقِيْ فِئْلُهُ، وَزَادَ: إِنَّهَا كَانَتْ بَعْشَفَانَ.

ایک روایت میں ہے کہ پھر آپ نے سجدہ کیاتو آپ

عماتھ پہلی صف نے بھی سجدہ کیا اور جب یہ
سب کھڑے ہوگئے تو دو سری صف سجدے میں چلی
گئی اور پھر پہلی صف پیچھے ہٹ گئی اور دو سری صف
آگے آگئی اور پہلے کی طرح ہی ذکر کیا اور آخر پر نبی
ماٹھائیا نے سلام پھیرا اور ہم سب نے بھی سلام پھیر
دیا۔ (مسلم)

اور ابوداؤد نے ابوعیاش زرقی سے اس طرح روایت نقل کی ہے لیکن اس میں یہ اضافہ ہے کہ ''وہ عسفان مقام پر(ادا کی گئی) تھی۔'' وَلِلنَّسَائِيِّ مِنْ وَجُهِ آخَوَ عَنْ جَابِرِ ، اور نسائی نے حضرت جابر بڑا ﷺ مِنْ وَجُهِ آخَوَ عَنْ جَابِرِ ، اور نسائی نے حضرت جابر بڑا ﷺ صَلَّی بِطَائِفَةِ مِّنْ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ نبی اکرم سُلُیْ اِن السَّامَ ، ثُمَّ اصحاب کے ایک گروہ کو دو رکعتیں پڑھائیں پھر سلام صَلَّی بِآخَرِیْنَ أَیْضاً رَخْعَتَیْنَ ، ثُمَّ پھیرویا پھرایک دو سرے گروہ کو ای طرح دو رکعات سَلَّمَ ، وَمِثْلُهُ لِأبِیْ دَاوُدَ عَنْ أَبِیْ پڑھا کر سلام پھیردیا۔ ابوداؤد میں حضرت ابو بحرہ بڑھا کر سلام پھیردیا۔ ابوداؤد میں حضرت ابو بحرہ بڑھا کر سلام پھیردیا۔ ابوداؤد میں حضرت ابو بحرہ بڑھرہ بڑگرہ ، بگرہ ، مُن ایک روایت ہے۔

لغوى تشريح: ﴿ صف خلف رسول الله والله ﴿ ثم انحدر ﴾ پُهر بھکے مجدہ کرنے کیلئے۔ ﴿ والصف الذي بلینه ﴾ پُھروہ صف مجدہ کیلئے بھی جو آپُ کے قریب تھی اور پہلی تھی ﴿ فعی نحوالعدو ﴾ وشمن کے مقابل میں کھڑی ہوگئی۔ ہرچیز کا اول حصہ اس کا نح کملاتا ہے یہ دشمن جمینہ قبیلہ کے افراد تھے ﴿ فلما قضی السبحود ﴾ جب تجدہ پورا کرلیا اور صیح طور پر ادا کر لیا ﴿ فَدْكُو ﴾ راوى حديث نے ذكر كيا۔ ﴿ الحديث ﴾ ذكر كا مفعول بے يعني سارى حدیث بیان کی اور اس میں ہے کہ دوسری صف سجدے میں گر گئی۔ ﴿ بعسفان ﴾ عسفان بروزن عثمان۔ غروہ عسفان ۲ھ میں عمرہ حدیبیہ کے موقع پر واقع ہوا اس میں لڑائی کی نبوت نہیں آئی۔ مشرکین نے بیہ کوشش کی کہ وہ رسول اللہ ملتی اور مسلمانوں کو بیت اللہ سے روکیں۔ چنانچہ انہوں نے خالد بن ولید بناٹھ کو دو سو گھوڑ سواروں کا وستہ دے کر بھیجا اور وہ مکہ کے راستہ میں حائل ہوگیا۔ انہوں نے مسلمانوں کو نماز ظهرمیں دیکھاتو سوچا کہ اب مسلمان اس وقت بے خبری کے عالم میں ہیں۔ کاش! ہم ان پر حملہ آور ہوئے تو کامیاب ہو کر ان کو قتل کر سکتے ہیں چر نماز عصر میں بھی ججوم بر قرار رہا تو اللہ تعالیٰ نے نماز خوف کا تھم نازل فرمایا اور بوں خالد بن ولید کو تحملہ کرنے کا موقع نہ مل سکا۔ رسول اللہ ملی این راستہ بی تبدیل کر لیا اور حدیبید کے مقام پر بہنچ گئے۔ اس مقام پر صلح ہوئی۔ جے صلح حدیبید کہتے ہیں۔ پس عسفان وہ پیلا غزوہ ہے جہال نماز خوف پڑھی گئی اور پہلی نماز جو اس جگہ نماز خوف کی صورت میں اوا کی گئی وہ نماز عصر تھی جس کا مذکورہ بالا حدیث میں ذکر ہوا ہے۔ ﴿ من وجه آخر ﴾ دو سری سند سے ﴿ صلی بطائفہ ﴾ لینی ایک جماعت نے فرض ادا کئے اور دو سری نے نفل۔ اس سے بھی یہ ثابت ہو تا ہے کہ مفترض کے پیچیے متنقل کی نماز جائز ہے اور بیہ نماز ندکورہ نماز کے علاوہ دوسری نماز ہے۔ یہ نماز تو عسفان کے موقع پر پڑھنی گئی اور بیہ بطن نخلہ میں۔ نماز خوف کی صور تیں احوال کے مختلف ہونے کی وجہ سے مختلف ہیں۔ خوف کے موقع پر ان انواع میں سے جس نوعیت کی نماز پڑھے' جائز ہوگی۔

حاصل کلام: اس حدیث میں نماز خوف کی ایک اور صورت ہے۔ ہم پیلّے ذکر کر آئے ہیں کہ نماز خوف اقوال کے مختلف ہونے کی وجہ سے مختلف طریقوں سے پڑھی گئی ہے۔ نسائی میں حضرت جابر بڑاٹئر سے مروی روایت کی رو سے رسول اللہ طریقیا نے دونوں جماعتوں کو الگ الگ دو' دو رکعتیں پڑھائیں۔ اس طرح آنجناب سائیلیا کی چار رکعتیں ہوئیں۔ تو گویا آپ نے دو تو فرض پڑھے اور دو نفل ہوں گے۔ کیونکہ دو مرتبہ دو' دو فرض تو نہیں ہوتے۔ اس سے بیہ معلوم ہوا کہ نفل پڑھنے والے امام کے پیچھے مقتدی فرض پڑھ سکتے ہیں۔ احناف نے اس مقام پر انصاف سے کام نہیں لیا بجائے اس کے قیاس کو چھوڑ کر حدیث صحیح کا اتباع کرتے بلکہ طحادی ایسے صاحب علم و فضل نے تو الٹا اس حدیث کے منسوخ ہونے کا دعویٰ کر دیا۔ طالا تکہ اس کے منسوخ ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔

راوی حدیث: ﴿ ابو عیاش زرقبی ﴾ ان کا نام زید بن ثابت ہے انساری زرقی مشہور ہیں۔ زرقی کے "زا" پر ضمہ اور "را" پر فتحہ ہے۔ ان سے ایک جماعت نے روایت کیا ہے۔ ۱۹۸۰ کے بعد وفات پائی۔

(٣٨٢) وَعَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت مذيفه بِن اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَن حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت مذيفه بِن اللَّهِ عَلَى اور ان كو بھی ایک بی تعالَی عَنهُ، أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ صَلَّى ان كو بھی ایک رکعت پڑھائی اور ان كو بھی ایک بی صلاَةَ الحَدُوفِ بِهِ وَلاَءِ رَكْعَةً، رکعت انهول نے نماز كو پورا نهیں كيا - (اے احم وَهُولًا ءِ رَكْعَةً، وَلَهُ يقضُوا . رَوَاهُ ابوداؤد اور نمائی نے روایت كیا ہے اور ابن حبان نے اے اخت وَ وَادُ مَا وَادُهُ وَاللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى مَا مَا عَلَى عَالَى عَواللّه ہے اللّهُ مَا اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

وَمِنْلُهُ عِنْدَ ابْنِ خُزَيْمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسِ رَضِيَ مِمْ الله طرح كى صديث نقل كى سم) الله تَعَالَى عَنْهُمَا.

حاصل کلام: یہ دونوں احادیث اس پر دالت کرتی ہیں کہ نماز خوف کم از کم ایک رکعت ہے۔ سلف میں ے ایک گروہ اس نظریے کا قائل ہے۔ تابعین میں سے حسن بھری رطابقہ، ضحاک رطابقہ، ابن راھویہ رطابقہ، عطاء رطابقہ، طاؤس رطابقہ اور مجاحد رطابقہ، حکم بن عتیبہ رطابقہ، قادہ رطابقہ اور توری رطابقہ صحابہ کرام میں سے ابن عباس بی اور توری رطابقہ صحابہ کرام میں سے ابن عباس بی اور توری رطابقہ کا اور موسی اشعری رطابقہ اس کے قائل ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ شدت خوف کے وقت اشاروں سے صرف ایک رکعت بڑھی جائے گی۔ ان کے نظریے کی تائید ابن عباس بی مدیث کی حدیث

وقت اسارول سے طرف ایک ربعت پر بی جائے ہو۔ ان سے سری میں بی بی ارواں کے ماروں کے اس میں اللہ تعالی نے تمهارے نبی سے ہوتی ہے۔ جے مسلم اور ترندی کے علاوہ باقی پانچوں نے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالی نے تمهارے نبی ساتھ کیا کی زبان مبارک پر حضر میں چار رکعتیں اور اور سفر میں دو رکعتیں اور خوف کے وقت ایک رکعت فرض فرمائی ہے۔ گرجمور علاء اور ائمہ اربعہ کہتے ہیں تعداد رکعات میں خوف کی کوئی تاثیر نہیں۔

ان حفرات نے پہلی احادیث کی بہت دور کی تاویلات کی ہیں گر الفاظ حدیث ان کی تردید کرتے ہیں۔ جہور کہتے ہیں جس حدیث میں ایک رکعت کا ذکر ہے اس کا معنی ہے ہے کہ انہوں نے دونوں رکعتیں امام کے ساتھ پوری نہیں کیں' بلکہ ایک رکعت اکیلے اکیلے پڑھی اور دو پوری کرلیں۔

(٣٨٣) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت ابن عمر بَيْ اللهِ روايت كرتے بيں كه رسول تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ الله الله الله الله الله عَنْهُمَا وَمُعَالَ خُوفُ ايك ركعت بى بِ يَعَالَى عَنْهُمَا أَلَا الخَوْفِ رَكُعَةٌ عَلَى أَيِّ جَس طرح بهى ادا به و جائے۔" (اے بزار نے ضعیف اللہ الحَوْفِ رَكُعَةٌ عَلَى أَيِّ جَس طرح بهى ادا به و جائے۔" (اے بزار نے ضعیف

وَجْمِ كَانَ. رَوَاهُ البَرَّارُ بِإِسْنَادِ ضَعِيْفٍ. مند ع روايت كيا ب)

حاصل کلام: اس حدیث کی رو سے بعض حضرات امام اور مقتدی دونوں کیلئے ایک ہی رکعت کے قائل ہیں۔ چنانچہ سفیان اس کے قائل ہیں۔ مگریہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں محمد بن عبدالرحمٰن الیمانی راوی سخت ضعیف ہے۔ اس حدیث میں "جس طرح بھی ادا ہو جائے گی" سے مراد ہے قبلہ رخ ہو سکے یا نہ ہو سکے۔ سوار ہویا پیدل۔

(٣٨٤) وَعَنْهُ مَرْفُوعاً: لَيْسَ فِي حَصْرت ابن عَمر بَيْنَظَا سِ مرفوعاً مروى ب كه نماز صَلاَةِ الخَوْف ِ سَهْوٌ. أَخْرَجَهُ الدَّارَتُظنِيُ خُوف مِين سَجِدة سهو نهين. (اسے دار قطنی نے ضعیف سند سے نکالا ہے)

لغوى تشریح: ﴿ باسناد ضعیف ﴾ ضعیف سند كے ساتھ كيونكه به روايت عبدالحميد بن السرى سے موى جو اور وہ ضعیف ہے۔ امير اليمانى نے ذكر كيا ہے كه علاء ميں سے كوئى بھى اس كا قائل سيں۔ (السبل)

# ١٤ - بَابُ صَلاَةِ العِيدَين عليان

(٣٨٥) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت عَائَشَه وَ وَاللَّهُ عَائِشَةً وَصِلَ اللهُ عَائَشُه وَ وَاللَّهُ عَائِشَهُ وَ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللهِ طَلْحَالًا عَلَمْ اللهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ

لغوى آشرى: ﴿ باب صلاۃ المعیدین ﴾ عیدین ہے مراد عید قیان اور عید فطرہ۔ عید عربوں کے ہاں اظمار مرت کیلئے ہر موسی اجتماع کو کھتے ہیں۔ عید اے اس لئے کما جاتا ہے کہ یہ ہر سال کے بعد واپس لوٹ کر آتی ہے اور بار بار آتی رہتی ہے یا پھر یہ معنی ہیں کہ اس کے واپس آنے کی وجہ سے مسرت و سرور لوث آتا ہے۔ دراصل عید' عود سے ماخوذ ہے۔ عید کے عین کے نیچ کمرہ اور "یا" ساکن ہونے کو وجہ سے اس کے ماقبل کسرہ واقع ہے (تو ایس عواؤ کو "یا" میں بدل کر دیا گیا"یا" کے ساکن ہونے کی وجہ سے اس کے ماقبل کسرہ واقع ہے (تو ایس خیل کریاں ہو تا ہے کے اور اعید کے ورمیان فرق واقع ہو جائے (اور لوگوں کے ذہن نشین بھی رہے) عید الفطر کا آغاز تھ میں ہوا اور عیدالاضی جیسا کہ ایک قول ہے کہ اس کی ابتدا بھی تاہ میں ہوئی۔ ترخی واد مند احمد میں ابن عمر شکھ سے مروی ہے کہ رسول اللہ سائ ہیا نے مدینہ میں دس سال قیام فرمایا۔ قربانی کرتے رہے۔ یہ حدیث تو اس کی مقتنی ہے کہ قربانی کا آغاز جمرت کے پہلے سال سے بی ہوا ہے لیکن کرتے رہے۔ یہ حدیث تو اس کی مقتنی ہے کہ قربانی کا آغاز جمرت کے پہلے سال سے بی ہوا ہے لیکن کرتے رہے۔ یہ حدیث تو اس کی مقتنی ہے کہ قربانی کا آغاز جمرت کے پہلے سال سے بی ہوا ہے لیکن کرتے رہے۔ یہ حدیث تو اس کی مقتنی ہے کہ قربانی کا آغاز جمرت کے پہلے سال سے بی ہوا ہے لیکن کرتے رہے۔ یہ حدیث تو اس کی مقتنی ہے کہ قربانی کا آغاز جمرت کے پہلے سال سے بی ہوا ہے لیکن کرتے رہے۔ یہ حدیث تو اس کی مقتنی ہے کہ قربانی کا آغاز جمرت کے پہلے سال سے بی ہوا ہے لیکن کرتے رہے۔ یہ حدیث تو اس کی مقتنی ہوا ہے کہ قربانی کا آغاز جمرت کے پہلے سال سے بی ہوا ہو لیکن کی تو تو اس کی مقتنی ہوا ہے لیکن کو تو اس کی مقتنی ہوا ہے لیکن کو تو اس کی مقتنی ہوا ہو لیکن کو تو اس کی مقتنی ہو ہو کے کہ قربانی کا آغاز جمرت کے پہلے سال سے بی ہوا ہو کر کی مقتنی ہو ہو گور ہے کہ قربانی کا آغاز جمرت کے پہلے سال سے بی ہوا ہے لیکن کرتے رہے۔ یہ دیث کی ہوا ہے لیکن کی ہو اس کی ہو اس کیک سے کہ قربانی کی ہو ہو کیک کی ہو کی ہو کیا گور کی ہو کر کی ہو کی ہو کی ہو کی کی ہو کی ہو کر کیا گور کی ہو کی ہو کی کی ہو کی ہو کی ہو کی ہو کی ہو کی ہو کر کی ہو کر کی ہو کر کی ہو کر کی ہو گور کی ہو کر کی ہو گور کی ہو کی کی ہو کر کی ہو کی ہو کر کی ہو گور کی ہو کر کی ہو کی ہو کر کی

اس کا بھی اختال ہے کہ لفظ عشر بطور غلب بولا گیا ہے۔ واللہ اعلم۔ ﴿ يفطر الناس ﴾ افطار ہے ماخوذ ہے۔ بب افعال ہے بہاں عيدالفطر کو بطور عير بنانا مقصود ہے۔ ﴿ يضحى الناس ﴾ يضحى الناس ﴾ يضحى دن کو عير بنانا مقصود ہے۔ ﴿ يضحى الناس ﴾ يضحى دن) کو عير بنانے کيلئے بغير کی شرط کيلئے استعال ہو تا ہے۔ مطلب بيہ ہوئے کہ عيدالفطراور عيدالاضحٰ وہ دن ہوں گے جن ميں لوگ بيہ دونوں عيديں منائيں گے۔ بالفاظ دير مغنى بيہ ہوئے کہ اگر لوگ چاند ديكھنے ميں غلطى يا خطاکر جائيں تو پھر رمضان اور ذوالقعدہ دونوں کی تعداد تميں دن مکمل کر ليں۔ پھر عيدالفطراور عيدالاضحٰ کيلئے باہر نگليں اور مناسک جج بھی انمی تين دنوں کے حساب ہے اداکريں۔ اس کے بعد اگر ان عيدالاضحٰ کيلئے باہر نگليں اور مناسک جج بھی انہی تين دنوں کے حساب ہے اداکريں۔ اس کے بعد اگر ان اگرچہ ٢٦ روز کا پورا ہوگيا ہو تو ايی صورت ميں ان پر کوئی گناہ اور عماب نہيں ہے بلکہ وہ صحیح ہے۔ اللہ کرند کے دو کوئی ہونے کی بنادور کیلئے تخفیف اور نری ہے اور بی کوئی تناہ اور عمل نہیں مرف اس ایک کی مخص واحد نے اپنے طور پر عيد کا چاند دیکھے ليا تو قاضی صرف اس ایک کی شمادت پر فيصلہ نہيں کرے گا اور نہ افطار کرے گا اور نہ قربانی کرے گا۔ بلکہ ان تمام امور ميں وہ عام لوگوں کے مناتھ ہی دو کو بی تاب اکثریت کے ساتھ ہی دے کی بنیاد پر کوئی عمام لوگوں کے مناتھ ہی رہے گا یا پھر غالب اکثریت کے ساتھ دے گا۔ بلکہ ان تمام امور میں وہ عام لوگوں کے حساب خاتی دے قاتی طور پر بیتین ہو اس کے مطابق وہ اس بارے میں فیصلہ کرے گا۔

حاصل کلام: اس مدیث سے پہلی بات تو یہ معلوم ہوئی کہ اہل اسلام کی صرف دو ہی عیدیں ہیں۔ عيدالفطراور عيدالاضي۔ ان دونوں كے علاوہ تيسري يا چوتھي كسي عيد كاتصور اور نشان اسلام ميس كهيس دور دور تک بھی نہیں پایا جاتا۔ بعض مسلمانوں نے جو اور عیدیں منانا شروع کر رکھی ہیں ان کی شریعت اسلامیہ میں کوئی حیثیت نمیں ہے۔ دوسری بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ عیدیں اجتماعیت کا سبق دیتی ہیں۔ اسلامی عبادات میں اجتماعیت کا تصور ہے۔ تنما ایک آدمی جاند دیکھ کر کوئی عید اپنے طور پر نہیں منا سکتا۔ بلکہ اسے عیدالفطراور عیدالاضی ادا کرنے میں لوگوں کی غالب اکثریت کی موافقت کرنی چاہئے اور اگر اسے یقین کامل ہو جائے تو پھر بھی عیدین کی نماز عام لوگوں کے ساتھ ہی ادا کرے گا البتہ روزہ افطار کر سکتا ہے۔ حفرت ابو عمیر بن انس رہالٹھ نے اپنے ایک چیا صحابی (٣٨٦) وَعَنْ أَبِي عُمَيْرِ بْن ِ أَنَسٍ، عَنْ عُمُومَةٍ لَّهُ مِنَ الصَّحَابَةِ، ۖ أَنَّ سے روایت کیا ہے کہ چند سوار آپ کی خدمت رَكْباً جَاءُوا، فَشَهِدُوْا أَنَّهُمْ رَأَوْا میں آئے اور انہوں نے شمادت دی کہ انہوں نے کل شام جاند و یکھا تھا۔ آپ ؓ نے حکم دے ویا کہ الهِلاَلَ بِالأَمْسِ، فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ "روزه افطار كر دو اور كل صبح نماز عيد كيليّ عيد كاه أَنْ يُفْطِرُوْا، وَإِذَا أَصْبَحُوا أَنْ يَغْدُوا إِلَى مُصَلاًّ هُمْ. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ، وَهَذَا میں آجاؤ۔" (اسے احمر ابوداؤد نے روایت کیا ہے یہ الفاظ

لَفْظُهُ، وَإِسْنَادُهُ صَحِيْحٌ.

## ابوداؤد کے ہیں اس کی سند صحیح ہے)

لغوى تشريح: ﴿ عمومه ﴿ ﴾ عم كى جمع ب- جس كے معنى چچاكے جي ﴿ من المصحابه ﴾ صحابه بيل عمومه كى صفت واقع ہو رہا ہے ليعنى يہ چچا صحابى تقے۔ يه حديث مصل ب اس كى سند ميں كى قتم كا ضعف نهيں۔ وحابى كا نام نه لينا نقصان دہ نهيں۔ ﴿ ركبا ﴾ "دا" پر فتح اور كاف ساكن " داكب كى جمع ہے سوارول كى جماعت ﴿ يعدوا ﴾ "يا" پر فتح عليں دن كے اول حصه ميں۔

صاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر ۲۹ رمضان کو ایس جگہ چاند نظر آجائے جمال کا مطلع عظف نہ ہو تو دو سرے روز قبل اعتبار ذرائع سے اطلاع ملنے پر روزہ ای وقت افطار کر دیا جائے گا۔ اگر قبل از زوال خر کی تو اس روز نماز عیر بھی ادا کر لی جائے ورنہ دو سرے روز عیر کی نماز ادا کی جائے گا۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز عید عیدگاہ میں پڑھنی چاہئے اور اجتماعی طور پر پڑھنی چاہئے۔ اس حدیث سے یہ بھی اشارہ ملتا ہے کہ چاند کی رؤیت کا اعلان سرکاری طور پر بھی کیا جا سکتا ہے۔ اعلان کیا جا بھی بچانی شخصیت کے توسط سے کیا جانا چاہئے۔ نی زمانہ شہادتوں کے بعد ریڈیو' ئی۔ وی سے اعلان کیا جا سکتا ہے۔

راوی حدیث: ﴿ ابو عمیر بن انس رطفت ﴾ ان کانام عبدالله بن مالک الانصاری تھا۔ انس کی اولاد پی سب سے بوے تھے۔ صغار تابعین میں شار ہوتا ہے' ثقد تھے۔ چوتھ درج کے راوی ہیں' اپنے باپ کے بعد کافی دیر زندہ رہے۔

(۳۸۷) وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ حَفَرت الْسَ رَفَاتُهَ عَموى ہے كہ رسول الله طَهَائِكِمَ الله عَنهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ ثماذ عيد فطر كيلئ نكلنے سے بملے چند كھجوريں تناول لاَ يَعْدُو يَومَ الفِطْ حَتَّى يَأْكُلَ فَرايا كرتے تَے اور طاق عدد مِن كھجوريں كھايا كرتے تَے اور طاق عدد مِن كھجوريں كھايا كرتے تَے اور طاق عدد مِن كھجوريں كھايا كرتے تَے اور ايك مطلق تَمَرَات يِ يَأْكُلُهُنَّ وِنْرَاتٍ. أَخْرَجَهُ تَحْد (اسے بخارى نے روايت كيا ہے اور ايك مطلق البُخارِئ، وَفِيْ دِوَايَة مُمَلَّفَة - وَوَصَلَها أَحْمَدُ -: روايت مِن بھى ايبا ہے) اور احمد نے موصول روايت مِن بَعى ايبا ہے) اور احمد نے موصول روايت مِن وَرَادَائ .

## کے تناول فرماتے تھے۔

حاصل کلام: اس مدیث سے کئی مسائل ثابت ہوتے ہیں۔ (۱) نماز عید کیلئے باہر جانا مسنون ہے۔ (۲) عید الفطر کیلئے جانے سے پہلے مجبوریں طاق صورت میں کھانی مسنون ہیں۔ (۳) محبوروں کو ایک ایک کر کے کھانا چاہئے۔ ایبا نہیں کرنا چاہئے کہ زیادہ محبوریں منہ میں ٹھونس لی جائیں یہ تو تہذیب و اخلاق کے منافی ہے۔ اگر کسی کو محبوریں دستیاب نہ ہو سکیں تو پھر کوئی میٹھی چیز طاق صورت میں استعال کر لینی چاہئے۔

تھجوروں کو ایک ایک کر کے کھانے میں یہ حکمت معلوم ہوتی ہے کہ آدمی حریص و لالچی نہ ہے اور الله

تعالیٰ کی وحدانیت کی طرف بھی اشارہ نکلتا ہے کہ اللہ تعالیٰ وتر ہے اور طاق ہی کو پیند کرتا ہے۔ طبی اعتبار سے بھی ایک ایک کو خوب اچھی طرح چبا چبا کر لعاب دہن شامل کر کے نگلتے' تا کہ نظام انہضام میں معاون و مددگار ثابت ہو۔

(٣٨٨) وَعَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ حضرت ابن بريده النه والد سے روايت كرتے بيں أبيهِ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ عَيَّلَةُ لاَ كه انهوں نے فرمایا كه رسول الله ملتَّ إلَّمَ نماز عيد فطر يَخُوبُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ، وَلاَ كَيلِحَ بَهِ نَه يَهُ كُمُ اللهِ عَيل اللهِ عَيل اللهُ عَيل اللهُ عَيل يَطْعَمُ يَوْمَ الْفَصْحَى حَتَّى يَطْعَمَ، وَلاَ كَيلِحَ بَهُ فَانِ كَ وَن جب تَك نماز اوا نه فرما ليت بَهُ تَاول يَطْعَمُ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يُصَلِّي. قربان كے ون جب تك نماز اوا نه فرما ليت به تاول رَوَاهُ أَخْمَدُ وَالنَّوْمِذِيْ، وَصَحَمَهُ ابنُ حِبَّانَ. نه فرماتے تھے۔ (اسے احمد اور تردی نے روایت كيا ہے اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الله

اور ابن حبان نے اسے صحیح قرار دیا ہے)

لغوى تشرت : ﴿ وَلا يَطِعُمُ يُومُ الاضحى حتى يصلى ﴾ آپ عيدالاطنى كو نماز سے پہلے كھ سيس كھاتے ہے۔ بہتى نے انا اضافہ بھى نقل كيا كہ نماز سے فراغت كے بعد والبي پر آپ اپنى قربانى كى كليمى اور جگروغيره تناول فرماتے۔

حاصل كلام: يه حديث بتاتى ہے كه عيد الفطرك روز نماز سے پہلے كھ كھانا اور عيد قربان كروز بغير كيھ كھائ اور عيد قربان كر روز بغير كيھ كھائے نماز اواكرنا سنت رسول مقبول التي ہم ہے۔ اس حديث سے يہ بھى معلوم ہوتا ہے كہ كھائے ميں كى خاص چيز كى ہدايت نہيں ہے۔ البته كھبوروں 'چھواروں كو مسنون سمجھ كر كھائے تو سونے پر سماگہ ہے۔

(۳۸۹) وَعَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت ام عطیه بنَّ اللَّهُ عَروَى ہے کہ ہمیں تھم تعالَى عَنْهَا قَالَتْ: أُمِرْنَا أَنْ نُخْرِجَ وَلِا كَا كَه ہم جوان لؤكوں اور حالقنه عورتوں كو بھی العَوَاتِقَ والحُيَّضَ فِيْ العِيْدَيْنِ، عيدين ميں ساتھ لے كر نكليں تاكہ وہ بھی مسلمانوں يَشْهَدْنَ الحَيْشَ وَدَعْوَةَ المُسْلِمِيْنَ، كے امور خيراور دعاؤں ميں شريك ہوں۔ البتہ حالقنه وَتَعْتَزِلُ الحُيَّضُ المُصَلَّى. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. عورتيں عيدگاه كے كنارے پر رہيں۔ (نماز ہيں شامل فرتَ الحُيَّضُ المُصَلَّى. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. ورتيں عيدگاه كے كنارے پر رہيں۔ (نماز ہيں شامل فرتَ المُحَلِّى) وَحَالَى وَمَلَى اللَّهُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

لغوى تشريح: ﴿ امرنا ﴾ صيغه مجهول ہے۔ مجهول كا صيغه اس كئے استعال كيا گيا كه تحكم دينے والے كا علم ہو سكے اور وہ رسول الله طالح ہم ہيں اور بخارى كى ايك روايت تو صاف طور پر امرنا نسينا كے الفاظ ہيں۔ يعنى ہمارے نبى طالح ہيں نے ہميں تحكم ارشاد فرمايا ﴿ "ان نسخرج" ﴾ اخراج سے ماخوذ ہے۔ مطلب يہنى جكم انہيں لے كر عيدگاہ كى طرف تكليں۔ ﴿ المعواتق ﴾ نوجوان بالغ لؤكيال۔ جو بالغ ہونے كى عمر كے قريب بہنى چكى ہوں اور يہ عاتق كى جمع ہے اور نخرج كا مفعول واقع ہو رہا ہے۔ ﴿ والمحسف ﴾ "حا" پر ضمه اور "يا" پر فتح اور تشديد 'حائف كى جمع ہے۔ وہ عور تيں مراد ہيں جنہيں ايام حيض آرہے ہوں۔ پر ضمه اور "يا" پر فتح اور تشديد 'حائف كى جمع ہے۔ وہ عور تيں مراد ہيں جنہيں ايام حيض آرہے ہوں۔

نماز کے احکام

عواتق پر اس کا عطف ہے۔ ﴿ یشہدن النحیر ﴾ اس روز کی برکت اور بھلائی اور فضیلت میں حاضر ہو کر حصہ دار بنیں۔ ﴿ ودعوۃ السسلمین ﴾ دعوت کا یہاں معنی دعاکے ہیں کہ سب عورتیں مسلمانوں کی دعامیں شامل ہوں۔ ﴿ وتعسزل ﴾ الگ رہیں۔ جائے نماز سے۔

حاصل کلام: نماز عید کیلئے خواتین کا گھروں سے نکل کر جانا اس حدیث کی رو سے ثابت ہے۔ ابن عباس وہن فرماتے ہیں کہ نبی کریم ملٹائیام خود اپنی ازواج مطسرات اور اپنی بیٹیوں کو عید گاہ میں لے جاتے تھے۔ حضرات ابو بکر بڑاٹھ 'عمر بڑاٹھ اور علی بڑاٹھ خواتین کا نماز عید میں حاضر ہونا واجب سجھتے تھے۔

احناف نے اس حدیث کی تاویل کی ہے اور اسے ابتداء اسلام کا واقعہ بتایا ہے' تا کہ اہل اسلام کی تعداد زیادہ معلوم ہو اور کثرت تعداد اہل کفرو شرک کیلئے باعث اذیت ہو اور مسلمانوں کی دھاک بیٹھ۔
گریہ تاویل جس پر علامہ طحاوی نے بڑا زور قلم صرف کیا ہے' قابل لحاظ معلوم نہیں ہوتی۔ کیونکہ حضرت عبد اللہ بن عباس بھی گا گواہی دیتے ہیں کہ ازواج مطہرات وغیرہ عید پڑھنے جاتی تھیں۔ ابن عباس بھی کا عمر کے تنے ظاہر ہے کہ ان کی یہ گواہی فتح کمہ کے بعد کی ہے جس وقت اظہار قوت کی ضرورت ہی نہیں تھی۔ اس لئے عورتوں کو عید گاہ میں بہرنوع حاضر ہونا چاہئے۔

ر ٣٩٠) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت ابن عَمر بَيْنَ ابن که رسول تعالَى عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ الله طَهْ الله طَهُ الله الله عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ الله طَهُ الله عَلَيْ الله عَنْهُمَا وَعُمر بَاللهُ عَيدِين كَى مَا وَخَطبه وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرَ يُصَلُّونَ العِبْدَيْنِ عَيدِين سے پہلے پڑھتے تھے۔ (بخاری و مسلم) قَبْلَ الخُطْبَةِ. مُنْفَقُ عَلَيْهِ.

حاصل كلام: اس حديث سے معلوم ہو تا ہے كه عيدين ميں نماز پہلے اداكى جائے اور خطبہ بعد ميں۔ بنو اميے دور ميں مروان وہ پہلا حكمران ہے جس نے نماز سے پہلے خطبہ پڑھنے كى بدعت كا آغاز كيا۔ اى وقت حضرت ابوسعيد خدرى والتر نے اس پر احتجاج كيا اور بر ملاكما كه تو نے سنت كے ظاف كيا ہے۔ (صحح مسلم)

(۳۹۱) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسِ رَضِيَ حضرت ابن عباس بَيُ الله عَنْ ابْنِ عَبَّاسِ الله عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نے عيد كے روز دو بى ركفتيں اوا فرمائيں نہ پہلے پھے صلَّى يَوْمَ الور نہ بعد مِن كوئى نماز پڑھی۔ (اے ساؤل (احمرُ صَلَّى يَوْمَ الور نہ بعد مِن كوئى نماز پڑھی۔ (اے ساؤل (احمرُ قَبْلَهُما وَلاَ بَعْدَهُمَا . اَخْرَجَهُ السَّبْعَةُ . خارى مسلم اوراؤد وارد تندى نائى ابن ماجه) نے روایت

کیا ہے)

حاصل كلام: اس حديث كى رو سے عيد گاه ميں سوائے دو ركعت نماز كے اور كوئى نماز كيلے يا بعد پڑھنا حضور ملتھيا سے ثابت نہيں۔ البت واپس جب گھر تشريف لاتے تو دو ركعتيں پڑھتے تھے۔

(٣٩٢) وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حضرت ابن عباس بَيْ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حضرت ابن عباس بَيْ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حضرت ابن عباس بَيْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَعَالَى عَنْهُ

نماز کے احکام _____نماز کے احکام _____نماز کے احکام _____نماز کے احکام ____

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى العِيْد بِلاَ أَذَانِ التَّيَّمُ فَ مَازْ عيد بلا اذان و اقامت ادا فرمائى - (ات وَلاَ إِقَامَةِ . أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَصْلُهُ فِي الوداؤد في روايت كيا ب اور اس كى اصل بخارى ميس ب) البُخَاريُ . البُخَاريُ .

حاصل کلام: اس حدیث سے فابت ہوا کہ نماز عید بغیر اذان و اقامت کے اداکی جائے گی بلکہ عیدین کیلئے اذان و اقامت کو بدعت کما گیا ہے۔ اذان اور اقامت کی قائم مقام کوئی دو سری صورت بھی غیر مسنون ہے۔

(۳۹۳) وَعَنْ أَبِيْ سَعِيْدِ رَضِيَ اللَّهُ حضرت ابوسعيد خدرى را اللهِ سے مروى ہے كه تعالَى عَنْهُ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ لاَ انهول نے بيان كيا كه نبى كريم طَلَيْهِم نماز عيد سے يُصَلِّيْ قَبْلُ العِيْدِ شَيْنًا، فَإِذَا رَجَعَ كِيلَ كُولَى نماز نبيں پڑھتے تھے۔ البتہ جب واپس گر إِلَى مَنْزِلِهِ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ . رَوَاهُ ابْنُ تشريف لے آتے تو دو ركعت نماز نفل ادا فرماتے۔ الجی عَنْدِ دو ركعت نماز نفل ادا فرماتے۔ مَاخَهُ إِلَىٰ مَنْزِلِهِ صَلَّى رَكُعَتَيْنِ . رَوَاهُ ابْنُ تشريف لے آتے تو دو ركعت نماز نفل ادا فرماتے۔ مَاخَهُ إِلَىٰ مَنْدِ حَسَن مَد كے ساتھ روايت كيا ہے)

حاصل کلام: اس سے ثابت ہوتا ہے کہ عیدگاہ میں نہیں البتہ گھر میں دو رکعت نماز پڑھی جا کتی ہے۔

(۳۹٤) وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حضرت ابوسعید خدری بٹاٹٹر ہی سے مروی ہے کہ نبی
قالَ: کَانَ النَّبِیُ ﷺ یَخْرُجُ یَومَ سُٹُولِیَا عیدالفطر اور عید قربان کیلئے عیدگاہ کی طرف
الفِظرِ وَالأَضْحَى إِلَى المُصَلَّى، تشریف لے جاتے اور پہلی چیز جس کا آپ آغاز وَاقَ سُنْ مَنْ عَنْ الصَّلَاةُ، ثُمَّ فرماتے وہ نماز ہوتی۔ اوائیگی نماز کے بعد رخ پھر کر

ینْصَرِفُ، فَیَقُومُ مُقَابِلَ النَّاسِ - لوگول کی طرف کھڑے ہوتے لوگ اس وقت اپنی وَالنَّاسُ عَلَی صُفُوفِهِمْ - فَیَعِظُهُمْ صفول میں بیٹھے رہتے اور آپ ان کو وعظ و تصیحت وَیَأْمُرُهُمْ، مُثَّفَنْ عَلَیْهِ. فرماتے اور نیکی کا حکم کرتے۔ (بخاری و مسلم)

حاصل کلام: اس حدیث سے حسب ذیل باتیں ثابت ہوتی ہیں (۱) عیدین کی نماز سے پہلے کوئی عمل آپ سے ثابت نہیں۔ (۲) خطبہ کا رخ سامعین کی طرف ہونا چاہئے۔ (۳) خطبہ کا رخ سامعین کی طرف ہونا چاہئے۔ (۳) خطبہ کھڑے ہو کر دینا چاہئے نیز خطب کو اپنے خطاب میں وعظ و نصیحت کرنا چاہئے۔ ادھر ادھر کے ب فائدہ قصے کمانیاں بیان نہیں کرنے چاہئیں۔ (۵) سامعین کو اپنی صفول میں بیٹھے رہنا چاہئے اور رخ امام کی جانب ہونا چاہئے۔ (۲) نماز عیدین مسجد میں نہیں بلکہ عیدگاہ میں پڑھنی مسنون ہے۔ آج کل بلاعذر مسجدول عب بونا چاہئے۔ (۲) حضور ساتھیا نے نماز عید میں منبر استعال نہم ہونا چاہئے۔ (۵) حضور ساتھیا نے نماز عید میں منبر استعال نہیں فرمایا۔ صحیح بخاری میں ہے کہ سب سے پہلے مروان نے عیدگاہ میں منبر رکھوا دیا اور اس پر خطبہ دیا۔ الب نبی کریم ساتھیا نے این حبان کی روایت کے مطابق ایک مرتب او نثنی پر بیٹھ کر خطبہ عید ضور ارشاد

نماز کے احکام ______ نماز کے احکام

فرمایا ہے۔ جس سے سواری پر بیٹھ کر خطبہ دینا جائز ثابت ہو تا ہے۔

(٣٩٥) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَبْ ، حضرت عمرو بن شعیب این باپ سے اور وہ اپنے عَنْ جَدِّهِ قَالَ: قَالَ نَبِیُ وادا سے روایت کرتے ہیں کہ نی سُلُیّا نے فرمایا الله ﷺ: «التَّکبِیرُ فِی الفِظرِ سَبْعٌ فِی "عیدالفطر کی نماز کی پہلی رکعت میں سات تحبیری الاُولَی، وَخَمْسٌ فِی الْأُخْرَی، اور دوسری میں پانچ ہیں۔ دونوں رکعتوں میں قراء والمقراءَة بَعْدَهُمَا کِلْتَنْهِمَا». أَخْرَجُهُ أَبُو ت تحبیرات کے بعد ہے۔" (اسے ابوداؤد نے روایت داؤد، وَنَقَلَ النَّرْمِذِي عَن البُخَادِي تَضْعِنَهُ .

نقل کی ہے)

لغوى تشريح: ﴿ سبع فى الاولى ﴾ پهلى ركعت ميس سات تمبيري بيس اور دعاء افتتاح خواه تكبيرات سے پہلے پڑھے يا بعد ميس دونوں طرح جائز ہے۔ ﴿ و خمس فى الاحر ، ﴾ اور دو سرى ركعت ميس بانچ تكبيريں اور قيام كى تكبيران كے علاوہ' اس طرح چھ تكبيريں ہوكيں۔

حاصل کلام: اس مدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ عیدین کی بارہ تجبیریں ذائد ہیں۔ گراس کی سندیس بعض محدثین نے کلام کیا ہے کہ عن اب عن جدہ سے اگر عمرو کا باب شعیب اور عمرو کا دادا محمد بن عبدالله مراد ہے تو یہ روایت مرسل ہے کیونکہ محد بن عبدالله تابعی ہیں اور اگر شعیب کے دادا عبدالله مراد بین توشعیب کا ان سے ساع ثابت نمیں ۔ اس لئے یہ روایت منقطع ہے۔ لیکن یہ بات غلط ہے امام دار قطنی وغیرہ نے تردید کی ہے کہ شعیب کا اپنے دادا سے ساع مابت ہے اور یہال "جدہ" سے مرار شعیب ہی کا داوا ہے۔ جمهور ائمہ جرح و تعدیل اس سند کو صحیح قرار دیتے ہیں۔ امام احمد رطاللہ ' امام علی بن مديني رطينيه امام الطن رطينيه المام ابوعبيده رطينيه المام بخاري رطينيه امام دار قطني رطينيه امام داري رطينيه وغيرون اے صبح کما ہے۔ بلکہ فقهاء اربعہ بھی اس سند سے استدلال کرتے اور اسے صبح کہتے ہیں۔ امام ترزی رطاتیہ سے جو حافظ ابن حجر روالی نے نقل کیا ہے کہ امام بخاری روالی نے اس کو صحیح کما ہے اس کے بارے میں صاحب سبل السلام نے کما ہے کہ امام ترزی واللہ نے اپنی جامع میں عمرو بن شعیب کی روایت ہی نقل نہیں گی۔ معلوم نہیں امام ترمذی رہ اللہ نے کہاں نقل کیا ہے۔ گر مولانا صفی الرحمٰن مبار کیوری نے وضاحت کر دی ہے کہ امام ترفدی رواللہ نے اپنی "العلل الكبير" میں بد روایت نقل كى ہے۔ حافظ زيلعى نے "نصب الرابيه' ص ١٤٤'ج ٢٪ ميں بھی اس کے حوالہ سے به روايت نقل کی ہے۔ اس حديث کی تائيد حضرت عائشہ و کھانیا 'حضرت سعد و الله ' حضرت ابن عباس و کھنٹا وغیرہ صحابہ کسی روایات سے بھی ہوتی ہے مگر ان میں کلام ہے۔ اکثر صحابہ ف و تابعین اور فقهاء مدینہ کے علاوہ امام احد روائلیہ 'امام شافعی روائلیہ وغیرہ کا بھی ای حدیث کے مطابق عمل ہے۔ شارح ترمذی رطیعی علامہ عبدالرحمٰن مبارک بوری کا اس سلسلے میں مستقل رساله "القول السديد فيسما يتعلق بسكبيرات المعيد" قابل دير ، امام ابوحنيف روايُّي اور بعض

نماز کے احکام ______

دیگر فقهاء کوفہ چھ تحبیروں کے قائل ہیں۔ تین پہلی رکعت میں قراءت سے پہلے اور تین دو سری رکعت میں رکوع جانے سے پہلے۔ مراس بارے میں کوئی صبح مرفوع روایت ثابت نہیں۔ جمہور صحابہ و تابعین کا عمل بی رائح اور دلیل کے اعتبار سے قوی ہے۔ امام ابن المنذر روایتے اور امام بیہی روایتے نے کما ہے کہ عیدین کی ذائد تحبیروں میں بھی رفع الیدین مسنون ہے۔

(٣٩٦) وَعَنْ أَبِي وَاقِيد اللَّيْفِيِّ حضرت ابوواقد ليثى نظيَّة ہے مروى ہے كہ نبى مُتَّالِمُهُمُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كَانَ عيدالاضى اور عيدالفطرى نماز ميں سورة ق اور سورة النَّبِيُّ عَلَيْهُ يَقُرأُ فِي الأَضْحَى وَالْفِطْرِ اقْرَبْت الساعة تلاوت فرماتے تھے۔ (مسلم) بد «قَ، وَافْتَرَبَتْ». أَخْرَجَهُ مُنْلِمٌ.

حاصل کلام: عیدین کی نمازوں میں ان سورتوں کو پڑھنا مسنون ہے۔ دو سری سورتیں پڑھنا بھی جائز

(۳۹۷) وَعَنْ جَابِر رَضِيَ اللَّهُ حضرت جابر بن الله عليه مروى ہے كه رسول الله مالية الله مالية الله مالية الله عنه مردى ہے كه رسول الله مالية الله عَمَلَ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْ عَيد كه روز عيدگاه كيلئ جائے اور واليس كيلئ راسته إِذَا كَانَ يَوْمُ العِيْدِ خَالَفَ الطَّرِيْقَ. تبديل كرتے تھے۔ (اے بخارى نے روایت كيا ہے اور الحرة من ابن عمر رضى الله عنما ہے بھى اى طرح روایت الحرة موایت مرضى الله عنما ہے بھى اى طرح روایت نخوهُ.

لغوى تشریح: ﴿ حالف المطربق ﴾ مطلب اس كابيہ كه عيدگاه كو جاتے وقت ايك راسته اختيار كيا جائے اور واپسى كيلئے دوسرا راسته- نبی النظام كى اقتداء میں مسلمانوں كو بھی راستہ تبدیل كر كے آنا جانا چاہئے 'تاكہ اس سے مختلف مقامات ان كى عبادت كے گواہ بنیں اور شوكت اسلام كامظامرہ بھى ہو۔

لغوى تشريح: ﴿ ولهم ﴾ ان كيلي ك مراد الل مينه بيل و يومان ﴾ دو دن عيد ك و فرحت اور مرت كيلي الله مينه بور الله فارى

سے معرب کئے گئے ہیں۔ دراصل پہلا نو روز لینی نیا اور جدید دن۔ اصل ہیئت کے زدیک یہ سمسی سال کا پہلا دن ہو تا۔ اور پہلا دن وہ ہے جس روز سورج برج حمل میں منتقل ہو تا ہے اور دو سرے کلے کی اصل مہر گان ہے لینی گاف کے ساتھ۔ اس سے مراد وہ دن ہے جب سورج برج میزان میں منتقل ہو تا ہے اور اہل فارس نے اس میننے کا اس نام کے ساتھ نام موسوم کر دیا ہے۔ یہ دونوں دن نمایت معتمل ہوتے ہیں' نہ ان میں گری ہوتی ہے اور نہ سردی۔ شب و روز بھی ان دونوں میں مساوی ہوتے ہیں اور یہ دونوں دن فارسیوں کے عید کے روز تھے بلکہ ہنوز بھی عید کے دن ہیں۔ بعض عربوں نے اس بارے میں فارسیوں کی تقلید اور نقالی کی ہے۔ گر شارع علیہ السلام ان دنوں کی عید منانے سے منع فرماتے ہیں کیونکہ کفار کی عید کی تعظیم محمود یا جرام ہے بلکہ بعض نے مبالغہ میں یماں تک کمہ دیا ہے کہ وہ کفر ہے یا پھر کفر کے بالکل قریب ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عیدین کے روز کھیلنا کودنا' اظهار مسرت و فرحت کرنا جائز ہے۔ البتہ مشرکوں اور کافروں کی عیدوں پر خوشی اور مسرت و انبساط کا اظهار کرنا مکروہ ہے یا بقول بعض حرام ہے۔

(٣٩٩) وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ حضرت على بِوَلَّتَهَ فَرَمَايا كَهُ عَيْدُكُاهُ كَي جَانب پِيلُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: مِنَ السُّنَّةِ أَنْ يَخْرُجَ عِلْ كرجانا سنت ہے۔ (اے ترندی نے نقل كيا ہے اور إِلَى الْعِيْدِ مَاشِياً. رَوَاهُ النَّزِيذِيُّ، وَحَسَّنَهُ. حس قرار دیا ہے)

حاصل کلام: اس مدیث سے یہ ثابت ہوا کہ عیدگاہ میں پیدل چل کر جانا مسنون ہے۔ جتنے قدم اٹھیں گے اتنی نیکیاں زیادہ لکھی جائیں گی۔ اگر عیدگاہ دور ہو تو سواری پر جانا بھی ناجائز نہیں۔

(٤٠٠) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت الوہريره رِفَاقَدَ نے بتايا كه ايك موقع ير عيد تعالَى عَنْهُ، أَنَّهُمْ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ فِي كه روز مسلمانوں كو بارش نے آليا تو ني سُلَيَامُ نے يَوْمِ عِيْدِ، فَصَلَّى بِهِمُ النَّبِيُ ﷺ انهيں نماز عيد معجد مِن پڑھائى۔ (اے ابوداؤد نے كرور صَلاَةَ العِيْدِ فِي ٱلْمَسْجِدِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ سندے روايت كيا ہے)

بِإِسْنَادِ لَيْنَرِ .

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ معقول شرقی عذرکی وجہ سے مسجد میں نماز عید پڑھی جا کتی ہے۔ آپ عموا نماز عید باہر عیدگاہ میں جا کر ہی پڑھتے تھے۔ باران رحمت کی وجہ سے مسجد میں پڑھائی۔ مسئلہ کی نوعیت اپنے مقام پر ہے مگراس کی سند میں ایک راوی عیبیٰ بن عبدالاعلیٰ بن ابی فروہ مجمول ہے۔ اس وجہ سے یہ روایت باعتبار سند کمزور ہے۔ علماء میں اختلاف ہے کہ نماز عید وسیع و کشادہ مسجد میں پڑھنا افضل ہے یا باہر نکل کر عیدگاہ میں۔ امام شافعی رہائتے کے نزدیک وسیع و فراخ اور کشادہ مسجد میں پڑھنا افضل ہے اور امام مالک رمائتے کہتے ہیں کہ حضور ساتھ کے نزدیک وسیع و فراخ اور کشادہ مسجد میں پڑھنا افضل ہے اور امام مالک رمائتے کہتے ہیں کہ حضور ساتھ کے نزدیک وسیع و فراخ اور کشادہ مسجد میں افتال ہے اور امام مالک رمائتے ہیں کہ حضور ساتھ کے نزدگی بھر نماز عید باہر عیدگاہ میں اوا فرمائی ہے۔

ہاں ایک مرتبہ بارش کی وجہ سے عذر پیش آگیا تو آپ نے نماز عید مسجد میں پڑھائی۔ اس لئے عیدگاہ میں پڑھنا افضل ہے۔ یہ بھی معلوم حقیقت ہے کہ حضور ملٹھیلم نے حتی الوسع بھیشہ افضل کام پر مداومت و محافظت فرمائی ہے۔ نیز حضرت علی بڑھنا سے منقول ہے کہ وہ نماز عید کیلئے عیدگاہ تشریف لے گئے اور فرایا کہ اگر باہر نکل کر نماز عید پڑھنا مسنون نہ ہو تا تو میں مجد میں پڑھتا۔ اس لئے عیدگاہ میں نماز پڑھنا ہی مسنون اور افضل ہے۔

# ۱۵ - بَابُ صَلاَةِ الكُسُوفِ كابيان (گربن والى نماز)

حضرت مغیرہ بن شعبہ رہالتہ سے مروی ہے کہ عمد (٤٠١) عَن المُغِيْرَةِ بْن شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: رسالت ما ب النهام من جس روز ابراتيم كي وفات ہوئی اس دن سورج گربن لگا۔ لوگوں نے کما کہ ٱنْكَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ سورج گر بن ابراہیم کی وفات کی وجہ سے لگا ہے۔ اللهِ ﷺ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيْمُ، فَقَالَ جس پر رسول الله ملي الله في فرمايا "ممس و قمر الله كي النَّاسُ: ٱنْكَسَفَتِ الشَّمْسُ لِمَوتِ إِبْرَاهِيْمَ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: ﴿إِنَّ نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں۔ ان کو گر بن سمی کی موت و حیات کی وجہ سے نہیں لگنا۔ چنانچہ جب تم الشَّمْسَ وَالقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ (ان کو) اس حالت میں دیکھو تو اللہ تعالیٰ سے دعا کرو اللهِ، لاَ يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلاَ لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَادْهُوا اللَّهَ اور نماز بڑھو یہاں تک کہ سورج گربن کھل وَصَلُّوا، حَتَّى تَنْكَشِفَ». مُثَفَّنْ عَلَهِ. جائے۔" (بخاری و مسلم) اور بخاری کی ایک روایت میں ہے' "نماز برجتے رہو تاوقتیکہ وہ روش ہو وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ: ﴿حَنَّى تَنْجَلِيٍّ ۗ .

لغوی تشریح: ﴿ باب صلاۃ المكسوف ﴾ كسوف كتے ہيں رنگت كى سابى الكل تبديلى كو بسياك كه كما جاتا ہے كما جاتا ہے ﴿ كسفت المسمس والمكسفت ﴾ يعنى سورج بالكل سياه ہوگيا اس كى شعائيں غائب ہوگئيں اور خسوف كے بھى ہيں معنى ہيں۔ اہل لغت نے كما ہے سورج گربن كيك كسوف اور چاند گربن كيك خسوف كا لفظ بولنا زيادہ فصیح ہے۔ ﴿ يوم مات خسوف كا استعال بھى میچے ہے۔ ﴿ يوم مات

ابراهیم (ابراهیم نی کریم سال کے صاحبزادے کا نام ہے۔ اور کہ ویں شوال کا واقعہ ہے۔ نی کریم سال کے عمد مبارک میں جو سورج گربن تھا وہ ای روز ضبح ساڑھے آٹھ بیج لگا تھا۔ ﴿ انکسفت لمصوت ابراهیم () یہ ان کے دور جاہلیت کے نظریہ و تخیل کے مطابق تھا کہ کسوف و خسوف دونوں کی عظیم انسان کی موت یا اس کی ولادت کے موقع پر لگتا ہے۔ ﴿ آیسان () نشانیاں علامات۔ ﴿ من آیسات الله () الله () و نشانیاں جو اس کی قدرت و حداثیت اور عظمت پر دلالت کرتی ہیں یا اپنے بندوں کو رائے ' خوف دلانے کیلئے یا یہ نشانیاں اس پر دال ہیں کہ دونوں کو اس نے اپنی قدرت و طاقت سے مخر کیا ہوا ہے۔ جب یہ دونوں اپنی نفو و نقصان اور دفع ضرر کے مالک و مختار نہیں تو پھردو سروں کو کیا نفع و نقصان اور دوش ہو جائیں اور روش ہو جائیں کہ نقصان اور مرر پنچا سکیں گ۔ ﴿ حسی تسکشف () یہاں تک صاف ہو جائیں اور روش ہو جائیں کہ اس پر وارد کیفیت گربن دور ہو جائے 'زائل ہو جائے۔ ﴿ حسی تسجملی () یہاں تک صاف اور روشن ہو جائے اور و جائے۔ ﴿ حسی تسجملی () یہاں تک صاف اور روشن ہو جائے۔ ﴿ حسی تسجملی () یہاں تک صاف اور روشن ہو جائے۔ ﴿ حسی تسجملی () یہاں تک صاف اور روشن ہو جائے۔ ﴿ حسی تسجملی () یہاں تک صاف اور روشن ہو جائے۔ ﴿ حسی تسجملی () یہاں تک صاف اور روشن ہو جائے۔ ﴿ حسی تسجملی () یہاں تک صاف اور روشن ہو جائے۔ ﴿ حسی یکشف ہوئی یہاں تک صاف اور روشن ہو جائے۔ ﴿ حسی تسجملی () یہاں تک صاف اور روشن ہو جائے۔ ﴿ حسی یک باند ہو جائے اور وُھل جائے۔

حاصل کلام: آفاب و ماہتاب کا گر بن اللہ تعالی کی نشانیوں میں سے دو عظیم نشانیاں ہیں۔ اپنی قدرت کے اظہار اور بندوں کے خوف اور ڈرانے کیلئے آئی بڑی مخلوق کو خدا کے حضور پر مارنے اور جنبش کرنے کی مجال نہیں نہ وہ اپنی آزاد مرضی سے طلوع ہو سکتے ہیں اور نہ غروب۔ وہ ضابطہ خداوندی نمیں جکڑے ہوئے ہیں۔ اس ضابطہ سے سرموانحراف ان کے بس میں نہیں۔ جب ان کی ہے بی کا یہ عالم ہے تو پھر یہ نفع و ضرر کے مالک کیسے بن سکتے ہیں؟ یہ دور جابلیت کے نظریہ و خیال کی تردید ہے۔

اس موقع پر نماز و دعا مسنون ہے نماز کی دو رکعتیں جماعت کے ساتھ آپ سے ثابت ہیں ہر رکعت میں دو رکوع (وافا دایت موھا) اور جب تم انہیں دیھو کے حکم ہے معلوم ہوا کہ یہ نماز او قات کروہہ میں بھی پڑھنا جائز ہے۔ اس صورت کے علاوہ نماز کوف و خوف کی اور بھی کئی صور تیں متقول ہیں۔ یہ نماز سنت ہے یا واجب۔ اس بارے میں ایک رائے تو یہ ہے کہ یہ سنت ہے اور دو سری رائے ہے کہ یہ واجب ہے۔ امام ابو صنیفہ روائی وجوب کے قائل ہیں۔ جمہور علماء کے نزدیک جیسا کہ آئندہ صدیث سے معلوم ہو تا ہے کہ اس کی دو ہی رکعتیں ہیں اور ہر رکعت میں دو قیام ' دو مرتبہ قراء ت اور دو رکوع پہلی رکعت میں سورہ قاتحہ کے پڑھنے میں انقاق ہے گر دو سرے قیام میں انتقاف ہے۔ امام مالک روائی نود مرتبہ قراء ت اور دو رکوع پہلی دو سرے قیام میں بھی فاتحہ پڑھنا واجب قرار دیتے ہیں ورنہ ان کے نزدیک نماز صحیح نہیں ہوگ۔

رہا یہ مسکلہ کہ قراء ت بلند آواز سے کی جائے گی یا آہستہ آواز سے۔ اس میں بھی چار اقوال ہیں۔
ایک قول کی رو سے بلند آواز سے پڑھی جائے گی۔ اس رائے کے حق میں امام احمد رطائیہ انحق بن راھویہ رطائیہ امام ابوطنیفہ رطائیہ ابن خزیمہ رطائیہ اور ابن منذر رطائیہ فیرہ ہیں۔ ایک دو سرا قول یہ ہے کہ دونوں میں آہستہ پڑھ کی جائے یہ رائے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنماکی ہے۔ ایک تیمرا قول ہے کہ دونوں میں اختیار ہے جس طرح چاہے پڑھ کی جائے اور ایک چوتھا قول یہ ہے کہ آفاب کو گربن گے تو آہستہ میں اختیار ہے جس طرح چاہے پڑھ کی جائے اور ایک چوتھا قول یہ ہے کہ آفاب کو گربن گے تو آہستہ

راحی جائے اور اگر ماہتاب کو گر بن لگے تو بلند آوازے پڑھنی چاہے۔

راوی حدیث: ﴿ ابراهیم رفاتُهُ ﴾ رسول الله طَالَيْهِ کَ صاجرادے۔ ان کی والدہ کا نام ماریہ تبطیہ رضی الله عنما ہے۔ رسول الله طَالَيْهِ کَ وَجِهِ مُحرّمه استندریه اور مصر کے حکران نے انہیں حضور طَالَیْهِ کو حدید ویا تھا۔ آپ کے بیٹے ابراهیم جمادی اللولی اس کو پیدا ہوئے اور اٹھارہ ماہ کے بعد ۲۹ شوال اس کو وفات پائی۔ بقیع میں دفن ہوئے۔ رسول الله طَالَيْهِ نے فرمایا کہ "جنت میں ایک دودھ پلانے والی نے اس کی مدت رضاعت کو پورا کیا ہے۔"

(٤٠٢) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت عَائَشَه رَبَيْ اللَّهِ عَائِشَةً عَائِشَةً وَلَتَ مِروى ہے كه في طَيْقِيمُ نَعَالَى عَنْهَا، أَنَّ النَّبِيِّ عَلَيْ جَهَرَ فِي حَرَّى كَى نَمَادَ مِن قَرَات بلند آواز سے بِرُحْى اور دو صَلاَةِ الْكُسُوفِ بِقِرَاءَتِهِ، فَصَلَّى ركعتوں مِن چار ركوع اور چار ہى سجدے كئے۔ أَرْبَعَ رَكَعَات ، فِي رَكُعَتَيْن وَأَرْبَعَ (بخارى وسلم) اور اس مدیث كے الفاظ سلم كے ہيں) اور سَجَدَات ، مُنْفَقُ عَلَيْه، وَمَذَا لَفْظُ مُسْلِم. مسلم كى ايك روايت مِن ہے كه آپ نے منادى سَجَدَات ، مُنْفَقُ عَلَيْه، وَمَذَا لَفْظُ مُسْلِم. مسلم كى ايك روايت مِن ہے كه آپ نے منادى وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ: فَبَعَتْ مُنَادِياً يُنَادِيْ وَالصَّلاة حامقه "كى عَلَيْهِ وَالْكُولُ بَعِيجًا جَو "المَسلاة جامقه" كى جَامِنة ،

لغوى تشریح: ﴿ اربع رکھات ﴾ رکھات ے يمال رکوع مرادين ﴿ في رکھنين ﴾ بررکھت يل دو رکوع شروع ﴿ واربع سجدات ﴾ منصوب ہے اس وجہ ہے کہ اس کا عطف اربع رکھات پر ہے۔ يہ اس بات پر متنبہ کرنے کيلئے ذکر کيا گيا ہے کہ سجود ميں اضافہ و زيادتی شيں ان کی تعداد ہر رکعت ميں دو ہی رہے گی ﴿ المصلا : جامعه ﴾ دونوں مرفوع واقع ہو رہے ہيں ' اس لئے کہ ايک مبتداء اور دو سرا اس کی خبر واقع ہو رہے ہيں ' اس لئے کہ ايک مبتداء اور دو سرا اس کی خبر واقع ہو رہے ہيں ' اس کے کہ ايک مبتداء اور دو سرا اس کی خبر دو آخروا ہو سکتا ہے اور دو سرا پھر طال واقع ہوگا۔ اس سے ثابت ہوا کہ اذان کے علاوہ نماز کوف کيلئے کی اور طرح اعلان کرنا مستحد ہم

حاصل کلام: اس مدیث سے خابت ہوتا ہے کہ نبی ساتھ ان کماذکسوف میں قراء ت بلند آواز سے فرمائی۔ حضرت علی براٹھ سے بھی ایک مرفوع روایت جری (بلند) آواز سے قراء ت کی ہے۔ نیزیہ بھی معلوم ہوا کہ یہ نماز عام نمازوں کی طرح نہیں ہے بلکہ رکوع کا اضافہ ہے۔ اس روایت کی رو سے آپ ایک رکعت میں وو رکوع فرماتے۔ فلاہر ہے ہر رکوع سے اٹھ کر سے سرے سے قراء ت کی ہوگی۔ اس طرح قراء ت کا بھی اضافہ ہوا۔ نیز اس کا خاص وقت مقرر و متعین نہیں ہے 'جب آفاب کو گرئمن ہوگا ای وقت نماز پڑھی جائے گی۔ عام نمازوں کیلئے تو اذان مقرر ہے اور صلا قرکسوف و خسوف کیلئے "المصلاة جامعة "کمنا مشروع ہے۔ نماز کیلئے یہ کمنا فابت نہیں ہے۔

(٤٠٣) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاس دَضِيَ حضرت ابن عباس بَيْ الله عليه الله عباس عباس الله الله الله الله الله الله الله

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: انْخَسَفَتِ الله طافیا کے عمد مبارک میں سورج گربن ہوا۔ آب سے نماز کسوف اوا فرمائی' اس میں سور و بقرہ کی الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ ﷺ فَصَلَّى، فَقَامَ قِيَاماً طَويْلاً نَحْواً مِّنْ تلاوت کے برابر قیام کیا۔ پھر رکوع بھی بہت لمباکیا۔ قِرَاءَةِ سُورَةِ البَقَرَةِ، ثُمَّ رَكَعَ رَكُوعاً پھر کھڑے ہوئے تو قیام بھی طومل کیا مگر پہلے قیام سے طَويْلاً، ثُمَّ رَفَعَ، فَقَامَ قِيَاماً طَوِيْلاً، کم۔ پھر لمبا رکوع کیالیکن پہلے رکوع سے کم 'پھر سجدہ وَهُوَ دُوْنَ القِيَامِ الأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ ریز ہوئے (اس کے بعد) پھر لمبا قیام کیا اور وہ پہلے رُكُوعاً طَوِيْلاً، وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ قیام سے پچھ کم تھا پھرایک لمبار کوع کیا جو پہلے رکوع الأَوَّلِ، ثُمَّ سَجَدَ، ثُمَّ قَامَ قِيَاماً سے کچھ کم تھا پھر (رکوع سے) اپنا سر مبارک اٹھایا طَويْلاً، وَهُوَ دُوْنَ القِيَامِ الأَوَّكِ، اور ایک لمبا قیام کیا جو پہلے قیام سے پھھ کم تھا اس ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعاً طَوِيْلاً، وَهُوَ دُوْنَ کے بعد پھرایک اور لمبا رکوع کیا جو پہلے رکوع سے الرُّكُوعِ الأَوَّلِ، ثُمَّ رَفَعَ، فَقَامَ قِيَاماً کچھ کم (لمبا) تھا' پھر اپنا سر مبارک (رکوع سے) طَوِيْلاً، وَهُوَ دُونَ القِيَامِ الأَوَّلِ، ا شایا۔ پھر سجدہ کیا پھر آخر کار سلام پھیر دیا تو (اس ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعاً طَويْلاً، وَهُوَ دُونَ دوران) سورج روش ہو چکا تھا۔ پھر آپ نے لوگوں الرُّكُوعِ الأَوَّلِ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ، ثُمَّ کو وعظ بھی کیا۔ (بخاری ومسلم اور الفاظ مسلم کے ہیں) سَجَدَ، ثُمَّ انصَرَفَ، وَقَدِ انْجَلَتِ الشَّمْسُ، فَخَطَبَ النَّاسَ. مُتَّفَّقُ عَلَيْهِ، مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ آپ نے سورج

وَاللَّفُظُ لِلْبُخَارِيِّ. گر بن کے موقع پر آٹھ رکوع چار سجدوں کے وَفِيْ رِوَايَةٍ لِّمُسْلِمٍ: صَلَّى حِيْنَ درمیان ادا کئے۔ كُسِفَتِ الشَّمْسُ ثَمَانِيَ رَكَعَاتٍ فِيْ

حضرت علی مناتشہ سے بھی اس طرح روایت ہے۔

اور مسلم ہی کی ایک روایت حضرت جابر رہالتھ سے یوں بھی ہے کہ آپ نے چھ رکوع چار سجدوں کے ساتھ ادا کئے ہیں۔

اور ابوداؤد میں حضرت الی بن کعب رہالٹر سے روایت ہے کہ آپ کے نماز کسوف پڑھی اور پانچ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

أُرْبَعِ سَجَدَاتٍ .

مِثْلُ ذَلِكَ. وَلَهُ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ: صَلَّى سِنَّ رَكَعَاتٍ بِأَرْبَعِ سَجَدَاتٍ.

. وَلِأْبِيْ ۚ دَاوُدَ عَنْ أُبَيِّ بْن ِ كَعْب رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ: صَلَّى، فَرَكَعَ خَمْسَ رَكَعَات، وَسَجَدَ سَجْدَتَيْن، ركوع اور دو تجدے پہلی ركعت میں كے اى طرح وَفَعَلَ فِي النَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ. دو سرى ركعت میں كيا۔

حاصل کلام: تعداد رکوع میں روایات مختلف ہیں جیسا کہ آپ ملاحظہ کر چکے ہیں۔ تمام روایات کو جمع کرنے کے بعد نتیجہ نکلت کہ دو دو در کوع تین تین رکوع چار چار رکوع اور پانچ پانچ رکوع ایک رکعت میں ثابت ہوتے ہیں۔ بعض نے ان کو جمع کرکے اس پر محمول کیا ہے کہ کسوف کی نماز آپ کی ذندگی میں متعدد بار ہوئی ہے اور بعض کا قول ہے کہ کسوف حضور مٹھ کے کہا کہ حیات مبار کہ میں صرف ایک ہی مرتبہ ہوا ہے۔ بعض علائے کرام نے ان احادیث کو رائح قرار دیا ہے۔ جن میں ہر رکعت میں دو رکوع کا ذکر آیا ہے۔ موقع کی مناسبت سے ہم اس جگہ چند امور کا بالاختصار اظہار ضروری سیجھتے ہیں۔ تا کہ صحیح سورت حال واضح ہو جائے اور اس مسئلہ کی تنقیح و تحقیق ہو جائے۔

چنانچہ یہ بات ذہن نشین رہے کہ محقق مؤرخین ' پیچیدہ و باریک سائل کی تحقیق کرنے والے ہیئت دان اور ماہرین فلکیات کا اس پر اتفاق ہے کہ ابراهیم بڑاٹھ جس روز فوت ہوئے وہ اھ ماہ شوال کی ۲۸ یا ۲۹ تاریخ تھی۔ جبکہ انگریزی ۲۳۲ء جنوری کی ۲۷ تاریخ بنتی ہے اور بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ صبح کے ساڑھے آٹھ بلج کا وقت تھا اور اس پر بھی سب متفق نظر آتے ہیں کہ سورج گرہن نی ماٹھیل کی حیات طیبہ میں اس کے بعد پھر نہیں ہوا البتہ اس سے پہلے وقوع کے متعلق محقق کبیر علامہ قاضی محمد سلمان

منصور پوری نے اپنی شہرہ آفاق کتاب سیرت "رحمت للعالمین" " میں ذکر کیا ہے کہ سورج گر ہن کی تعداد نبی ساتھیا کے تکی و مدنی دور اور بالخصوص ہجرت کے بعد دس بنتی ہے۔ اس میں وہ سورج گرہن بھی شامل ہے جو آپ کے لخت جگر ابراهیم کی وفات کے موقع پر لگا تھا۔ یہ گر بن ان سب کے آخر میں واقع ہوا بے۔ لیکن قاضی صاحب نے نہ تو ان کے او قات کا ذکر فرمایا ہے اور نہ ان جگہوں اور علاقوں کا کہ کمال واقع ہوئے ہیں' تاکہ مدینہ منورہ میں جو سورج گربن ملاحظہ کیا گیا اس سورج گربن سے ممیز ہو جاتا جو وہاں ملاحظہ شیں کیا گیا۔ رہا احادیث کا معاملہ تو مسلم نے عبدالرحمٰن بن سمرہ بڑاٹھ کے حوالہ سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے بتایا کہ میں نے نی سی الم اللہ کی زندگی میں مدینہ منورہ میں اپنے تیروں سے تیز اندازی کر رہا تھا کہ سورج کو گربمن لگ گیا۔ میں نے تیروں کو چھینک مارا اور دل میں کما کہ سورج گربمن کی وجہ سے رسول الله ملتهایم کو جو حادثہ پیش آیا ہے بخدا اسے ضرور میں دیکھوں گا۔ یہ سیاق دلالت کرتے ہیں کہ یہ نبی سال کیلئے ببلا موقع تھا کہ سورج کو گرئن لگا۔ کم از کم اس وقت تک گرئن کے بارے میں کوئی تھم ابت نہیں اور یہ تو معلوم ہے کہ عبدالرحلٰ بن سمرہ را الله فق مکہ کے موقع پر اسلام لائے ہیں۔ یہ بات اس کا تعین تو کر دیتی ہے کہ نبی سے اللے کی زندگی میں پہلی مرتبہ جو سورج گر بن مشاہدہ کیا گیا وہ فتح مکہ کے بعد کا ہے ' پہلے کا نہیں۔ مسلم اور نسائی میں جاہر رہاٹھ کی روایت اس پر دلالت کرتی ہے کہ گر بن کا واقعہ شدید گرمی کے دن ہوا اور ہم ابھی بیان کر چکے ہیں کہ گربن جو اہراهیم کی وفات پر لگا تھا وہ جنوری کے مینے میں لگا تھا اور یہ وہ مسینہ ہے جس میں سردی شدید ہوتی ہے۔ الندایہ اس کا تقاضا کر تا ہے کہ دونوں واقعات الگ بیں اور ایک واقعہ نہیں بلکہ متعدد ہیں۔ اس کے بعد جب ہم فلکیات کے حساب پر نظر ڈالتے ہیں جے علامہ قاضی محمد سلیمان نے تمایاں کیا ہے تو فتح مکہ کے بعد ہمیں تلین مرتبہ گربمن کا ثبوت ملتا ہے بیلا گر بن 9ھ یا ۲۸ رہے الاخر بمطابق ۱۳ اگست ۱۳۰۰ء کو اور اگست کا ممینہ جیسا کہ سب جانتے ہیں سخت گرى كامهينہ ہے اور بارش كى كى كى وجہ سے جزيرة العرب ميں دوسرے مكوں اور علاقوں كے مقابلہ ميں گرمی کی شدت زیادہ ہوتی ہے اور دو سرا گر ہن 9ھ ٢٩ شوال بمطابق فروری ١٦٣ء میں واقع ہوا اور تیسرا گر بن •اھے ۲۸ شوال بمطابق ۲۷ جنوری ۲۳۲ء کو لگا اور جب ہم فلکیات کے حساب اور احادیث میں مذکور كسوف كو باہم ملاتے ہيں۔ تو ثابت ہو تا ہے كه كربن دو ہوئے ہيں جن كاہم نے ذكر كيا ہے۔ ايك كربن تو اگست کے ممینہ میں پہلا گربن میہ شدید گری میں واقع ہوا اور ابراهیم کی وفات پر جو جنوری کے ممینہ میں ہوا وہ تیسرا سورج گرئن ہے اور جو 9ھ شوال کے مہینہ میں (فروری) میں واقع ہوا وہ دوسرا گرئن ہے۔ مگریہ معلوم نہیں ہو سکا کہ مدینہ میں اس گر بن کا ملاحظہ کرنا ممکن بھی تھایا نہیں؟ جو پچھ ہم نے ذکر كيا ہے يہ متعدد مرتبہ كربن كے ہونے كا مقتفىٰ ہے۔ ليكن يه تعدد روايات كے اختلاف اور ركوعات كى تعداد کی تلاش میں سود مند نہیں ہے کیونکہ دونوں واقعات سے متعلقہ روایات ہر رکعت میں دو رکوعوں کی صراحت کرتی ہیں۔ پھر باقی کون سے سورج گر بهن رہ جاتے ہیں جن کی نماز میں تین تین ' چار چار اور یانچ یانچ رکوع کئے۔ ابراهیم کی وفات کے روز گر بن کے بارے میں بھی روایات میں صریح تعارض ہے۔ عام طور پر روایات میں ہے کہ اس روز نماز کبوف ہر رکعت میں دو رکوع سے پڑھی گئی ہے جبکہ مسلم کی روایت سے نماز میں ہر رکعت تین رکوعوں سے پڑھی گئی ٹابت ہے۔ پس احادیث کا باہمی تعارض ، بجر ترجیح کے دور کرنا ممکن ہی نمیں۔ پس ہمارے نزدیک خواہ ہم متعدد واقعات سے تشلیم کریں یا نہ کریں۔ وہ روایات جن میں ہر رکعت میں دو رکوع کا ذکر ہے وہ قوی ترین ہیں سب سے زیادہ ان کا ثبوت ہے اور قطعی طور پر سب سے صبح ہونے کی وجہ سے رائح بھی ہیں۔ امام شافعی روایت کی امام بخاری روایت الاسلام امان تیمید روایت اور متاخرین میں شاہ ولی اللہ روایت کی بھی کی رائے ہے کہ دو رکوع کی احادیث رائح ہیں۔ واللہ اعلم۔

اس حدیث سے بیہ بھی معلوم ہوا کہ نماز کوف کے بعد رسول اللہ ماڑیا نے خطبہ بھی ارشاد فرمایا گر صاحب ہدایہ نے اس کا انکار کیا ہے کہ نماز کسوف میں خطبہ نہیں کیونکہ کسی حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہے۔ حالا نکہ اس حدیث میں صاف طور پر اس کا ذکر موجود ہے کہ آپ نے سامعین کے سامنے خطبہ ارشاد فرماا۔

(٤٠٤) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسِد دَضِيَ حضرت ابن عباس بَيْنَ الله موى ہے كہ جب ہوا اللّه تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: مَا هَبَّتِ تيز و تر چلتى تو ني كريم اللّهُ الله على عَنْهُمَا قَالَ: مَا هَبَّتِ بيرُه كريوں (بارگاه اللّي مِن) عرض كرتے اے اللي الرّيْحُ قَطَّ، إِلاَّ جَنَا النّبِيُ ﷺ عَلَى بيرُه كريوں (بارگاه اللّي مِن) عرض كرتے اے اللي الرحْبَتَيْدِ، وَقَالَ: «اللّهُمَّ اجْعَلْهَا اس ہواكو رحمت بنا عذاب نه بنا (اے ثافی اور رحمت بنا عذاب نه بنا ورائه ورنوں نے روایت كيا ہے)

الشَّافِعِيُّ وَالطَّلَبَرَافِيُّ.

لغوى تشرق : ﴿ هبت ﴾ هبوب سے ماخوذ ہے۔ نصر بنصر باب سے ہ ، اوا كاتيز و تك چلنا ﴿ ربح ﴾ مطلق ہوا كو بھى كتے ہيں يا تيز و تك ہوا كو۔ ﴿ قط ﴾ "طاء" پر تشديد۔ اس پر بميشہ ضمه بى آتا ہے ( بنی بالغم) ہے اور يه ماضى ميں نفى كے استمراركى تأكيد كيلئے آتا ہے جس طرح ابدا كالفظ مستنبل كيلئے آتا ہے ﴿ وَفِ كَ مُوقِع پر اس طرح ﴿ وَفِ كَ مُوقِع پر اس طرح بيا ابنا ہے۔ خوف كے موقع پر اس طرح بيا جاتا ہے۔ خوف كے موقع پر اس طرح بيا جيا جاتا ہے۔

حاصل كلام: اس مدیث بے معلوم ہوا كه اندهرى كے وقت الله تعالى ب وعاكرنى چاہئے كه اك الله! اس مدیث بن محص رحمت بنا باعث عذاب نه بنا۔ ایک دو سرى مدیث بن "رئ" كى بجائے "ریاح" كالفظ بحى آیا ہے كہ یا اللى! اس تیز و تند آندهى كو ریاح بنا دے اور رئ نه بنا كونكه قرآن كى بیان كى روسے ریاح كالفظ رحمت كیلئے ہے اور رئ كالفظ عذاب كیلئے۔ معنى كے اعتبار سے كوئى فرق نہيں دونوں كا معنى ہوا ہے۔

(٤٠٥) وَعَنْهُ رَضِي اللَّهُ تَعَالَى حضرت ابن عباس بَيَةَ بى سے يه صديث بھى مروى

ہے کہ انہوں نے زلزلے کے موقع پر نماز چار عَنْهُ، أَنَّهُ صَلَّى فِي زَلْزَلَةٍ سِتَّ تحدول اور چھ رکوعوں سے پڑھی اور فرمایا کہ آیات رَكَعَاتٍ، وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ، وَقَالَ: اللی کی نماز اس طرح برطی جاتی ہے۔ (اے بیس نے لهَكَذَا صَلاَةُ الآيَاتِ . رَوَاهُ البَيْهَقِيُّ، روایت کیا ہے اور شافعی نے حضرت علی بناٹھ کے واسطہ وَذَكَرَ الشَّافِعِيُّ عَنْ عَلِيٌّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ سے اسی طرح کی روایت ذکر کی ہے البتہ اس میں روایت اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِثْلَه، دُوْنَ آخِرهِ.

#### کے آخری الفاظ نہیں)

لغوى تشريح: ﴿ فِي ذِلْوَلْهُ ﴾ اس مِن في سبب بيان كرنے كيلتے ب ("فاء" سبى ب) معنى ب زلزله ك وجہ سے ﴿ ست رکعات ﴾ و اربع سجدات ﴾ جد رکوع اور چار سجدے لعنی اس طرح نماز برطی کہ ہر ر کعت میں تین ر کوع اور دو تحدے ہوتے تھے ﴿ صلاہ ۚ الابات ﴾ آیات سے یمال مراد ناگهانی اور پریثان کن واقعات ہیں ﴿ دون آخرہ ﴾ لیعنی حدیث کے آخری الفاظ لیعنی "هکذا صلاہ" له الایات"

حاصل کلام: اس مدیث سے معلوم ہوا کہ ناگهانی حادث ارضی و ساوی مصیبت کے نزول کی صورت میں فی الفور نماز روهنی جائے۔ اسے "صلاة الايات" كتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے كه مصيبت اور تکلیف کے دور کرنے کیلیے رجوع صرف اللہ تعالی کی طرف کرنا چاہئے غیر اللہ کی جانب متوجہ ہونا ان کو مصائب و آلام دور کرنے کا ذرایعہ سمجھنا شرک ہے جو ناقابل معافی جرم ہے جس کی بخشش نہیں۔ اس لئے مسلمانوں کو اس کا خاص طور پر خیال رکھنا چاہئے ایسانہ ہو کہ تمام کئے کرائے اعمال اکارت جائیں۔

## نماز استسقاء كابيان

١٦ - بَابُ صَلاَةِ الاستِسْقَاءِ

(٤٠٦) عَنِ ابْنِ عَبَّاسِ رَضِيَ

## (بارش مانگنے کیلئے نماز)

حضرت ابن عباس فی الله سے مروی ہے کہ نبی مالی اللہ بری تواضع کے ساتھ' سادہ لباس میں نہایت عاجزی و ﷺ مُتَوَاضِعاً، مُتَبَدُّلاً، مُتَحَشِّعاً، انكساري بهت خشوع اور بدي زاري ااور تضرع کرتے ہوئے نماز کیلئے باہر نکلے۔ عید کی نماز کی طرح كَمَا يُصَلِّي فِي العِيْدِ، لَمْ يَخْطُبْ لوكوں كو دو ركعات نماز بإهائي. تمهارے خطبه كي خُطْبَتَكُمْ هَذِهِ . وَوَاهُ الحَمْسَةُ ، وَصَحَّحَهُ طرح خطبه ارشاد نهين قرمايا ـ (اس روايت كو يانجول ف روایت کیا ہے اور ترمذی ابوعوانہ اور ابن حبان نے اسے

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهما قَالَ: خَرَجَ النَّبِيُّ مُتَوَسِّلاً، مُتَضَرِّعاً، فَصَلَّى رَكْعَتَيْن ، التَّرْمِذِيُّ وَأَبُو عَوَانَةَ وَابْنُ حِبَّانَ.

صیح قرار دیا ہے)

حاصل کلام: یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ نماز استسقاء رسول اللہ سٹھیل سے ثابت ہے۔ استسقاء کے لغوی معنی پانی کیلئے درخواست کرنا' دعا کرنا۔ شرعی اصطلاح کی رو سے ایک مخصوص کیفیت سے نماز پڑھنا۔ استسقاء کی تین قسمیں ممکن ہیں۔ ادنی' اوسط اور اعلیٰ۔ ادنیٰ کی صورت یہ ہے کہ صرف دعا کی جائے اور اوسط کی صورت یہ ہے کہ فرض نماز کے بعد باجماعت ادا کی جائے اور اعلیٰ کی صورت یہ ہے کہ طلب بارش کیلئے باہر نکل کر عاجزی و انگساری' خشوع و خضوع کی حالت میں نماز استسقاء ادا کی جائے اور خوب عاجزی کے ساتھ گڑگڑا کر دعا کی جائے۔

نبی طلی الله است صرف وعابھی ثابت ہے جیسا کہ خطبہ جمعہ ارشاد فرمانے کے دوران ایک آدمی نے آپ طلی ایک آدمی نے آپ سے بارش کیلئے وعاکی درخواست کی تو آپ منبر پر کھڑے ہوئے اور دعا فرمائی جس کے تتیجہ میں بارش شروع ہوگئی اور آئندہ جمعہ تک مسلسل ہوتی رہی۔ اس سے معلوم ہوا کہ خطیب خطبہ کے دوران دعا کر سکتا ہے اس وقت قبلہ رو ہونا بھی ضروری نہیں۔ خطبہ کے دوران خطیب سے گفتگو ہو سکتی ہے۔ خطیب دو سرے کی درخواست پر عمل کرنے کا مجاز ہے۔

صدیث سے بیہ بھی معلوم ہو رہا ہے کہ آپ نے نماز است قیاء عید کی نماز کی طرح ادا فرمائی۔ اس سے بیہ طابت ہوتا ہے جیسا کہ دار قطنی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنما کے حوالہ سے بیہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ طافی ان نماز استسقاء کی پہلی رکعت میں سات اور دو سری میں پانچ تعبیری بھی کمی تھیں۔ اس روایت کی سند میں اگرچہ محمد اور اس کا والد عبدالعزیز دونوں کو ضعیف قرار دیا گیا ہے گر فروہ بالا صدیث اس کی تائید کر رہی ہے۔

خطبه نماز استنقاء مخفر گر جامع ہونا چاہئے۔ خطیب مقاصد خطبہ سے تجاوز نہ کر جائے۔ ب موقع و

ظاف موقع گفتگو کر کے لمبا اور طویل بھی نہ کرے۔ شاہ ولی اللہ محدث دیلوی دیلی نے اپی شمرہ آفاق کتاب حجمہ الملہ المبالفہ میں کھا ہے کہ نبی ملٹھائیا سے نماز استسقاء ادا کرنے کے کئی طریقے منقول ہیں۔ مسنون طریقہ بیہ ہے کہ سارے لوگ شہرے یا آبادی سے باہر جمع ہوں۔ لباس پھٹا پرانا ہو' ڈرتے ہوئ اللہ کے حضور گریہ و زاری کرے۔ اس کے بعد امام ان کو دو رکعت نماز باجماعت پڑھائے اور قرآت بلند آواز سے کریں۔ اس کے بعد خطبہ پڑھے اور قبلہ رو ہو کر دعا مائے اس دوران چادر کو الٹا کرے۔

(٤٠٧) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت عَائش رضى الله عنها سے مروى ہے كه تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: شَكَا النَّاسُ إِلَى لُوكُول ف رسول الله النَّيْظِ ك پاس بارش ك نه رَسُول ِ اللهِ ﷺ قُحُوطَ المَطَرِ، فَأَمَرَ ہونے کی وجہ سے قط سالی کی شکایت کی۔ آپ کے بِمِنْبَرِ، فَوُضِعَ لَهُ فِي المُصَلَّى، عيدگاه مين منبرك جانے كا علم ارشاد فرمايا. چنانچه وَوَعَدَّ النَّاسَ يَوْماً يَخُرُجُونَ فِيهِ، منبرعيدگاه مين لاكرركه ديا كيا- لوگول سے ايك دن كا فَخَرَجَ حِيْنَ بَدَا حَاجِبُ الشَّمْسِ، وعده كياجس مِن وه سارے باہر تكليں۔ آپُّ خوداس فَقَعَدَ عَلَى المِنْبَرِ، فَكَبَّرَ وَحَمِدَ اللَّهَ، وقت نَكل جب سورج كأكناره ظاهر بوا- تشريف لاكر نُمَّ قَالَ: إِنَّكُمُ شَكَوْنُمُ جَذْبَ آبٌ منبررٍ بيتُه كَ اور الله أكبر كما اور الله تعالى كى حمد و ستائش کی پھر (لوگوں سے مخاطب ہو) کر فرمایا دِيَارِكُمْ، وَقَدْ أَمَرَكُمُ اللَّهُ أَنْ تَدْعُوهُ، وَوَعَدَكُمْ أَن يَسْتَجِيْبَ لَكُمْ، ثُمَّ "م او گوں نے اپنے علاقوں کی خشک سالی کا شکوہ کیا ہے' الله تعالی تو تنہیں یہ حکم دے چکاہے کہ اس قَالَ: ٱلْحَمْدُ اللهِ رَبِّ العَالَمِيْنَ، الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، مَالِكِ يَوْمِ ہے دعا کرو وہ تمہاری دعا کو قبول فرمائے گا" پھر فرمایا' تعریف الله ہی کیلئے سزاوار ہے جو کائنات کا بروردگار الدِّيْنِ ، لاَ إِلَهَ إِلاًّ اللَّهُ، يَفْعَلُ مَا يُرِيْدُ، اللَّهُمَّ أَنْتَ اللَّهُ، لاَ إِلٰهَ إِلاًّ ہے۔ لوگوں کے حق میں بڑا مہرمان اور ہمیشہ ہروقت أَنْتَ، أَنْتَ الفَنيُّ، وَنَحْنُ الفُقَرَاءُ، مہان ہے۔ روز جزاء کا مالک ہے۔ اللہ کے سوا دوسرا أَنْزِلُ عَلَيْنَا الغَيْثَ، وَاجْعَلْ مَا كوئى الله نهيس جو چاہتا ہے كر گزرتا ہے۔ اللي! تو بي أَنْزَلْتَ عَلَيْنَا قُوَّةً وَبَلاَغاً إِلَى حِيْنٍ. اللہ ہے تیرے سوا کوئی دو سرا معبود نہیں۔ تو غنی ہے ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ، فَلَمْ يَزَلُ حَتَّى رُثِيَ اور ہم فقیرو مختاج ہیں۔ ہم پر باران رحمت کا نزول بَيَاضُ إِيطَائِهِ، ثُمَّ حَوَّلَ إِلَى النَّاسِ فرما جو کچھ تو ہم پر نازل فرمائے اسے ہمارے کئے ظَهْرَهُ، وَقَلَّبَ رِدَاءَهُ، وَهُوَ رَافِعٌ روزی اور مدت دراز تک وینچنے کا ذرایعہ بنا۔ اس کے يَدَيْهِ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ، وَنَزَلَ، بعد آنجاب ملی است این این دونوں دست مبارک اور

وَإِسْنَادُهُ جَيِّدٌ.

أَمْطَرَتْ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَقَالَ: غَرِيْبٌ،

وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، فَأَنْشَأَ اللَّهُ تَعَالَى الْحَاكَ كه وه بتدريج آبسته آبسته اور المُصَّح كُ سَحَابَةً، فَرَعَدَتْ، وَبَرَقَتْ، ثُمَّ يمال تك كه آپً كي بغلول كي سفيدي نظر آنے کئی۔ پھر لوگوں کی جانب اپنی پشت کر کے کھڑے مو گئے اور این جاور کو پھیر کر پلٹایا۔ آپ اس وقت اینے دونوں ہاتھ اور اٹھائے ہوئے تھے۔ پھر لوگوں کی جانب متوجہ ہوئے اور منبرسے ینچے تشریف لے آئے اور دو رکعت نماز پڑھائی۔ اس لحہ اللہ تعالی نے آسان پر بادل پیدا کیا وہ بدلی گر جی اور چیکی اور بارش برسنے گلی۔ (اسے ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اسے غریب کما ہے اور اس کی سند نمایت عمدہ و جید ہے)

وَقِصَّةُ التَّخوِيْلِ فِي الصَّحيْحِ مِنْ صحيح بخارى من عبدالله بن زيد في الكل كاروايت من حَدِيْثِ عَبْدِ اللهِ بْنِ زَيْدٍ، وَفِيْهِ: (تبدیلی جادر) کا قصہ اس طرح ہے پھر آپ نے قبلہ فَتَوَجَّهَ إِلَى القِبْلَةِ يَدْعُو، ثُمَّ صَلَّى کی طرف رخ کیا اور وعا فراتے رہے چروو رکعت رَكْعَتَيْنِ ، جَهَرَ فِيْهِمَا بِالقِرَاءَةِ. نماز ادا فرمائی۔ ان میں قرأت بلند آواز سے کی۔ "اور وَلِلدَّارَقُطْنِيِّ مِنْ مُرْسَلِ أَبِي جَعْفَرٍ دار قطنی میں ابوجعفر باقر کی مرسل روایت میں ہے البَاقِرِ: وَحَوَّلَ رِدَاءَهُ لِيَتَحَوَّلَ کہ آپ نے اپنی جادر اس کئے پھیر کربدلی کہ قط القَحْطُ. سالی بھی اسی طرح پھر جائے۔

لغوى تشريح: ﴿ فحوط المعطر ﴾ قموط مين "قاف" برضمه - قحط كى طرح بيه بحى مصدر ب- معنى بندش بارش والله والله عند الله مونا ﴿ ووعد الناس يوما ﴾ يعنى ايك ون مقرر فرما ويا ﴿ بدا ﴾ نملیاں ہونا ظاہر ہے ﴿ حاجب الشمس ﴾ سورج کا ابرو ' سورج کا پہلا حصد ایک کنارہ یا آفاب کی روشن بھی ہو علق ہے۔ ﴿ جدب دیار کم ﴾ اپنے علاقول کی قط سال کی کیفیت ﴿ ان بستجیب لکم ﴾ دعاکو قبول فرماتا ہے اینے ارشاد کے مطابق جس میں ہے ﴿ ادعونی استجب لکم - ۲۰ / ۲۰ ﴾ جم سے ما كلو مين قبول كرول كا تمهاري بيكار وعاكو اور فرمايا ﴿ اجبيب دعوه ٓ المداع اذا دعان : ١٨٦ / ٢ ﴾ مين تو يكارنے والے كى يكار سنتا ہوں جب وہ مجھے يكار تا ہے۔ ﴿ المعيث ﴾ بارش۔ ﴿ بلاغا الى حين ﴾ يعنى اکسی روزی عطاء فرما جو ہمیں لمبے عرصہ تک چلے۔ ﴿ السلاخ ﴾ کے معنی ہیں جو کسی کو اس کے مطلوب و مقصود تک پہنچا دے۔ ﴿ حسى دئى ...الىن ﴾ صيغه مجمول ہے ﴿ الابط ﴾ جو حصه ' جم ' بازو اور كندھے کے نیچے ہے ﴿ حول ﴾ تحول سے ماخوذ ہے معنی ہے کہ اس نے پاٹایا ، پھیرا ﴿ الى الناس ظهره ﴾ لوگوں کی طرف پشت کی اور رخ قبلہ کی طرف ﴿ وقلب ددائه ﴾ لین چادر کی بائیں طرف کو دائیں طرف اور نچلے حصہ کو اوپر کیا اور ظاہری حصہ کو باطن بنایا اور اس کی ہر کیفیت کو ہر عکس بھی کیا۔ کیفیت اس کی بوں ہے کہ اپنے سیدھے ہاتھ (دائیں) ہے بائیں طرف سے پخلی طرف کو پکڑا اور بائیں ہاتھ ہے دائیں طرف کے نچلے حصہ کو پکڑا پھر دائیں ہاتھ سے دائیں کندھے پر لے آئے اور بائیں ہاتھ سے بائیں کندھے پر لے آئے اور بائیں ہاتھ سے بائیں کندھے پر لے آئے اور بائیں ہاتھ ہوئے ہوئے کہ وہو دافع بدید کہ لیعنی جب لوگوں کی طرف پشت کی تو اس وقت اپنے دونوں ہاتھ اوپر اٹھائے ہوئے تھو وہو دافع بدید کہ لیعنی جب لوگوں کی طرف پشت کی تو اس وقت اپنے دونوں ہاتھ اوپر اٹھائے ہوئے تھو ﴿ فَانَدُ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّٰ اللّ

حاصل کلام: اس سے معلوم ہوا کہ نماز عید کے برعکس نماز است قیاء کے موقع پر منبر باہر لے جانا جائز ہے۔ نیز عید کی طرح خطبہ است قاء نماز کے بعد پڑھا گیا اور است قیاء کیلئے دعا میں ہاتھ استے اوپر اٹھائے کہ بقول حضرت انس بڑا تھ میں نے رسول اللہ کو کسی موقع پر اتنے بلند ہاتھ اٹھاتے نہیں دیکھا۔ امام نووی رہا تیا ہے اٹھا کر دعا کرنے کے بارے میں تمیں احادیث جمع کی ہیں۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا بھی مسنون ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خطبہ کا آغاز بسم اللہ سے نہیں بلکہ الحمد للہ سے کرنا مسنون ہے۔ اس کے علاوہ بھی کسی دو سرے لفظ سے آغاز صبح نہیں۔

راوی حدیث: ﴿ ابوجعفر باقر ﴾ ابوجعفر محمد الباقر (قاف کے نیچ کسرہ) کی کنیت ہے۔ محمد بن علی ذین العلدین بن حسین بن علی بن ابی طالب' امامیہ شیعہ کے عقیدے کے مطابق بارہ ائمہ میں سے ان کا پانچوال نمبرہے۔ باقران کو اس لئے کتے ہیں کہ ان کا علم برا وسیع تھا' برے ماہر و متبحر عالم تھے۔ ۵٦ھ میں پیدا ہوئے۔ کااھ میں تریسٹھ برس کی عمر میں وفات پائی اور جنت البقیع کے قبرستان میں دفن کئے گئے۔

آ (٤٠٨) وَعَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ حَفَرَت الْسِ بِنَافَةِ عَمُوى ہے كہ ايك آدى جمعہ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَجُلاً دَخَلَ المَسْجِدَ كے روز مجد ميں داخل ہوا' اس وقت نبى طَيْهِ يَوْمَ الجُمُعَةِ، وَالنّبِيُ عَيَّا قَائِمٌ كَفُرے خطبہ ارشاد فرما رہے تھ 'وہ بولا يارسول الله يَخْطُبُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ! (طَيَّةِ اللهِ! (مَا الله الله الله الله عَمْلَ ہوگئے اور آمدورفت هَلَكَتَ الأَمْوَالُ، وَانْفَطَعَتِ كَراتِ بَنْ ہُوگئے ہیں۔ الله كے حضور دعا فرمائيں السَّبُلُ، فَادْعُ اللَّهُ يُغِينُنَا، فَرَفَعَ كَه وہ جم پر بارش نازل فرمائے۔ آپ نے اس وقت يَدَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ أَغِنْنَا، اللَّهُمَّ اللهُمَّ اللهُمَّ اللهُمَّ اللهُمَّ اللهُمُ اللهُمُ اللهُمَّ اللهُمُ اللهُمُمُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُمُمُ

أَخِفْنَا، اللَّهُمَّ أَخِفْنَا»، فَذَكَرَ سے ہماری فریاد رسی فرما۔ یاالی اِ باران رحت سے الحدیث، وَفِیْهِ الدُّعَاءُ بِإِمْسَاكِهَا. ہماری فریاد رسی فرما۔ ساری صدیث بیان فرمائی۔ اس منتقق علیہ.

(بخاری و مسلم)

لغوی تشریح: ﴿ السبل ﴾ سبیل کی جمع ہے جس کا معنی راستہ ہے۔ "سین" اور "باء" پر ضمہ ہے۔
راستوں کے بند ہونے کا مطلب ہے ہے کہ لوگوں نے بارش نہ ہونے کی وجہ سے سفر کرنا چھوڑ دیا کیونکہ
بارش نہ ہونے کی وجہ سے سواری کے جانوروں کیلئے چارہ پیدا نہیں ہوا تھا اور یہ جانور اشنے کرور ہوگئے
کہ سفر کے قابل بی نہ رہے یا یہ مفہوم ہے کہ بارش نہ ہونے کی وجہ سے وہ چیزیں ہی پیدا نہیں ہوئیں
جنییں اٹھاکر منڈی میں لیا جاتا ہے، جب چیزیں ہی نہیں تو بار برداری کے تمام جانور بے کار ہو کر رہ گئے
اور راستے بے آباد اور آمدورفت سے خالی ہو کر رہ گئے۔ ﴿ یغینا اُل "یاء" پر ضمہ لیحنی ہمیں فوری طور
پر بارش سے نواز دے تاکہ ہماری تکلیف دور ہو۔ ﴿ فوفع یدیه ﴾ بخاری نے اتناضافہ نقل کیا ہے کہ
آپ کے ساتھ لوگوں نے بھی ہاتھ اوپر اٹھاکر دعا ماگی۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہاتھ اوپر اٹھانا آواب دعا
میں شائل ہے۔ ﴿ اغینا ﴾ اغالیہ سے مانوؤ ہے۔ دعائیہ صیغہ ہے۔ معنی ہے کہ ہمیں باران رحمت سے
میں شائل ہے۔ ﴿ اغینا ﴾ اغالیہ سے مانوؤ ہے۔ دعائیہ صیغہ ہے۔ معنی ہو کہ ہمیں باران رحمت سے
بارش مسلسل و لگاتار نازل ہوتی رہی۔ حتی کہ دو سرے جعہ کے روز پھرایک آدمی دوران خطبہ میں کھڑا
بارش مسلسل و لگاتار نازل ہوتی رہی۔ حتی کہ دو سرے جعہ کے روز پھرایک آدمی دوران خطبہ میں کھڑا
نی ساتھ اور کشرت بارش کی وجہ سے اموال کے ہلاک ہونے اور راستوں کے منقطع ہونے کا شکوہ کرنے لگا۔ تو
وفیہ الدعاء باہساکھا ﴾ کے فقرے سے ای طرف اشارہ کیا ہے جس کا مطلب ہے کہ اس
وفیہ الدعاء باہساکھا ﴾ کے فقرے سے ای طرف اشارہ کیا ہے جس کا مطلب ہے کہ اس

حاصل کلام: اس حدیث سے بیہ بات بھی معلوم ہوئی کہ انبیاء کرام اللہ خاتم الانبیاء والرسلین ساتھیا بھی ہر چیزاللہ رب العالمین سے براہ راست طلب فرماتے تھے۔ چھیل کی کو واسطہ یا ذریعہ بنانا صحیح نہیں سجھتے تھے ورنہ نبی کریم ماٹھیا بھی ابوالانبیاء یا ابوالبشر یا کسی دو سرے اولواالعزم پیغیر کا واسطہ دے کربارش طلب فرماتے۔ نیز صحابہ کرام جھی یمی سجھتے تھے کہ نبی اذخود نہیں بلکہ اللہ کے حضور استدعا کرتے ہیں کہ وہ بارش برساکر لوگوں کو قط سالی سے نجات دیں۔ نیزیہ بھی معلوم ہوا کہ نبی ماٹھیا کان وصا یکون کا علم بارش برساکر لوگوں کو قط سالی سے نجات دیں۔ نیزیہ بھی معلوم ہوا کہ نبی ماٹھیا کان وصا یکون کا علم بین سیس رکھتے تھے ورنہ انہیں معلوم ہوتا کہ قحط سالی کی وجہ سے بیرون شہر لوگوں کا کیا حال ہے۔ اس آدی کے بنانے پر معلوم ہوا۔

وہ آدمی کون تھا' اس میں اختلاف ہے کسی نے ابوسفیان بڑا تھ کا نام لیا ہے حالاتکہ ابوسفیان بڑا تھ اس وقت دائرہ اسلام میں داخل ہی نہیں ہوئے تھے۔ انداز گفتگو اور طرز کلام سے محسوس ہو تا ہے کہ سائل ضرور کوئی مسلمان ہے ورنہ آج کل کے نام نهاد مسلمانوں کی طرح آپ کو مشکل کشا سجھ کر آپ ہی ہے درخواست کرتا کہ یارسول الله (سلی آیا)؛ ہمیں قبط سالی کی مصیبت سے نجات دلا، مند احمد میں ہے کہ کعب بن مرہ صحالی بوائٹر تھے۔

اس حدیث سے یہ بھی فابت ہوتا ہے کہ آپ نے صرف دعا ہی فرمائی ہے بارش کیلئے نماز نہیں پڑھی۔ امام ابو حنیفہ رواللہ نے غالبا ای سے استدلال کیا ہے است سفاء کیلئے صرف دعا کرنا سنت ہے گر دو سری احادیث سے نماز استسقاء پڑھنا بھی فابت ہے۔

اس سلسلہ کی تمام روایات کو سامنے رکھا جائے تو معلوم ہو تا ہے کہ آپ نے بارش کیلئے چھ طرح مختلف او قات میں دعاکی ہے۔ (۱) ایک دفعہ تو آپ کو گوں کو عیدگاہ میں لے گئے ' نماز پڑھائی ' خطبہ بھی دیا اور دعا بھی فرمائی۔ (٢) ایک دفعہ خطبہ جمعہ کے دوران ہی صرف دعا ہی منبر پر کھڑے ہوئے فرمائی۔ (٣) ا یک مرتبہ آپ نے باقاعدہ منبر منگوایا اور اس پر بیٹھ کر صرف دعا فرمائی یہ الفاظ مروی ہیں بلکہ حدیث میں اس کے برعکس خطبہ کے لفظ بھی کیے اور نماز نہیں پڑھی۔ (۴) ایک مرتبہ نماز سے فارغ ہو کرسب لوگوں کے ساتھ اجتماعی دعا کی۔ (۵) ایک دفعہ آبادی سے باہر نکل کر اقجار الزیت مقام میں جاکر دعا فرمائی۔ (۲) اور ایک دفعہ جنگ کے دوران بارش کیلئے وعا فرمائی۔ ہر دفعہ الله تعالى نے دعا قبول فرمائی۔ (زاد المعاد ـ السبل) حفرت انس ہناتھ، ہی سے مروی ہے کہ حفرت عمر (٤٠٩) وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى وخالتُهُ جب لوگ قحط میں مبتلا ہو جاتے تو حضرت عباس عَنْهُ، أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بن عبد المطلب مناتفه كو وسيله بناكر بارش طلب فرمات كَانَ إِذَا قَحَطُوا اسْتَسْقَى بِالْعَبَّاسِ اور یول دعا کرتے کہ اے اللہ! ہم تجھ سے تیرے بْنِ عَبْدِ المُطَّلِبِ ، وَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنَّا نبی ملٹھیلے کے واسطہ سے بارش طلب کرتے تھے تو كُنَّا نَسْتَسْقِي إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا فَتَسْقِيْنَا، ہمیں باران رحمت سے نواز دیتا تھا اور اب ہم تیرے وَإِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا فاسْقِنَا، حضور تیرے نبی ملٹاییا کے چیا کو بطور وسیلہ لائے ہیں فَيُسْقَوْنَ . رَوَاهُ البُخَارِئُ. للذا تو ہمیں بارش سے سیراب فرما دے (اس دعاکی

لغوى تشریح: ﴿ قحطوا ﴾ صیغه مجمول وه قحط كا شكار ہوگئد ﴿ يستسقى بالعباس بن عبدالمطلب ﴾ عباس بن الله كو وسيله بناكر اور ان سے شفاعت و سفارش كراكر بارش طلب كرتے تھے اس لئے كه وه نبى سائيل كے بچا شے اور بچا والد كے مثل ہوتا ہے۔ ﴿ اللهم انا كنا نستسقى الله كَ بنينا ﴾ يا الى! ہم نبى سائيل كى زندگى ميں ان سے وعا اور سفارش كے ذرايعہ سے بارش طلب كرتے تھے۔ ان كى ذات سے نميں ﴿ وانا نتوسل السك ﴾ اور اب ان كى وفات كے بعد آپ كے بچا

قبولیت کے نتیجہ میں) ان کو بارش سے سیراب کیا جاتا

عباس بن عبدالمطلب رئالتہ کو وسیلہ بنا کر لائے ہیں۔ حضرت عمر رئالتہ اور حضرت عباس رئالتہ نے اور منزت سے تشریف لے گئے۔ جب حضرت عمر رؤالتہ یہ دعا پوری کر پچکے تو حضرت عباس رؤالتہ نے بارگاہ رب العزت سے عرض کیا۔ اللی! مصیبت اور بلائمیں گناہ کے سبب سے نازل ہوتی ہیں اور توبہ کے بغیروہ دور نہیں ہوتیں۔ اب لوگوں نے تیرے نہا گاڑیا کی جگہ مجھے تیری جناب میں متوجہ کیا ہے' یہ ہمارے ہاتھ تیرے حضور الشھ ہوئے ہیں 'گناہوں سے لبرہز ہیں۔ ہم تیری جناب سے توبہ کے ذریعہ فریاد رسی کے طلبگار ہیں تیرے حضور مرسلیم خم کئے ہوئے ہیں۔ پیشانیاں تیرے آگے جھی ہوئی ہیں۔ للذا ہمیں بارش سے سیراب فرہا دے۔ مرسلیم خم کئے ہوئے ہیں۔ پیشانیاں تیرے آگے جھی ہوئی ہیں۔ للذا ہمیں بارش سے سیراب فرہا دے۔ بس پھر کیا تھا پیاڑوں کی مانند بادل الشھ اور آسان پر چھا گئے۔ خوب بارش بری' ذمین سرسبز و شاداب ہو کر لملمانے لگی۔ لوگوں میں ذندگی آگئی۔ اس واقعہ کو زبیر بن بکار نے اپنی الانساب میں ذکر کیا ہے۔ (مرعاۃ '

حاصل کلام: قبہ و قبر پرستوں نے اس سے بد استدلال کیا ہے کہ وسیلہ پکڑنا جائز ہے۔ صحابہ کرام نے نے بھی حضرت عباس زائر کو طلب بارش کیلئے وسیلہ بنایا اور ان کے توسل سے بارش کیلئے وعا مائلی۔ عالا نکہ یہ سراسر لغو اور مردود ہے۔ اس لئے کہ یہ حضرات تو زندہ و مردہ ' حاضرو غائب بلکہ ان کے ناموں کا بھی وسیلہ پکڑتے ہیں۔ حالانکہ اس حدیث سے تو صرف زندہ انسانوں کی وعاکا وسیلہ پکڑنا ثابت ہوتا ہوتا ہو گا ہے۔ ان کے ناموں کو وسیلہ بنانا ثابت نہیں ہوتا۔ اگر ان حضرات کی طرح وسیلہ اور توسل پکڑنا جائز ہوتا تو پھر نبی کریم طاق کیا اور آپ کے پچاکی عدم موجودگی میں بھی جائز ہوتا حالانکہ ایسا کسی حدیث سے اور قرآن مجید کی کسی آیت سے ثابت نہیں ہوتا۔

یہ حدیث ہارے لئے تین باتوں کا ذکر کرتی ہے ایک تو یہ کہ بارش کی دعاکیلئے خیراور خاندان نبوت کے کی فرد کو جو نیکی و تقویٰ میں نمایاں مقام رکھتا ہو' ساتھ لے جانا چاہئے۔ اس حدیث سے حضرت عباس بوائٹر کی فضیلت و بزرگی نمایاں ہوتی ہے کہ خاندان نبوت میں ان کا مقام و مرتبہ بہت بلند تھا۔ اس حدیث سے یہ بھی واضح ہو رہا ہے کہ حضرت عربوائٹر میں تواضع و انکساری کس قدر پائی جاتی تھی اور اہل بیت کے کتنے قدر شناس و حق شناس تھے۔ نیزیہ بھی اس حدیث سے مترشح ہو رہا ہے کہ ذندہ آدی خواہ فوت شدہ سے مرتبے و منصب میں کم تر ہو' دعا ای سے کرانی چاہئے۔ فوت شدہ کا وسیلہ اور توسل شریعت میں شدہ سے اور نہ ہی معتبرے۔

راوی صدیت: ﴿ حضرت عباس بن عبد المطلب را تحقور کے پچا ان کی کنیت ابوالفضل تھی۔ بیت اللہ کی آباد کاری اور حجاج کو پانی پلانے کا منصب ان کے پاس تھا۔ بیعت عقبہ میں عاضر سے تاکہ انسار کو عمد وفا کرنے کی تاکید کریں۔ اگرچہ اس وقت وہ مسلمان نہ تھے۔ غزوہ بدر کے موقع پر قیدیوں میں شامل تھے۔ فرخ مکم سے تھوڑا ساعرصہ پہلے اسلام قبول کیا اور اس غزوہ میں شریک بھی ہوئے۔ غزوہ مین شریک بھی ہوئے۔ غزوہ مین شریک بھی ہوئے۔ غزوہ مین کے روز فابت قدم رہے۔ ۲۳ھ میں رجب یا رمضان میں وفات پائی اور بقیع کے قبرستان میں وفن کے گئے۔

(٤١٠) وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَفْرت الْسَ رَفَاتُهِ بَى سے يہ حديث بھی مروی ہے قالَ: أَصَابَنَا - وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ كَهِ بِمَ ايك دفعه بارش كى لپيٺ مِن آگے اور رسول اللهِ ﷺ - مَطَرٌ، قَالَ: فَحَسَرَ ثَوْبَهُ الله طَلَيْ لِلْمَ اللهِ ﷺ - مَطَرٌ، قَالَ: فَحَسَرَ ثَوْبَهُ الله طَلَيْ لِلْمَ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ وَوَالًا اللهُ عَلَيْهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ وَوَاللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَوَاللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ ال

مالک کے ہاں سے نئے نئے تحفہ کی صورت میں آرہی ہے۔"(ملم)

لغوى تشریح: ﴿ فحسر ثوبه ﴾ حضور سُلَيْلِم نے اپنے بدن مبارک سے پچھ کیڑا اٹھا لیا۔ ﴿ حتى اصابه من المصطر ﴾ کہ بارش کے پچھ قطرے آپ کے جہم پر پڑ گئے۔ ﴿ حدیث عهد بوبه ﴾ اپنے مالک کے ارشاد کے مطابق نئ نئ نازل ہوئی ہے یا یہ معنی ہے کہ اپنے مالک کے ایجاد کرنے سے بری ہے۔ یعنی بارش رحمت ہے۔ اللہ تعالی نے اسے ابھی ابھی نازل فرمایا ہے۔ للذا اس کے ذریعہ سے برکت حاصل کی جائے۔

حاصل کلام: مدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ بارش عالم قدس سے نازل ہوئی ہے۔ ہنوزیہ ایی حالت میں ہوث ہے کہ کسی گنگار کا ہاتھ اسے نمیں لگا ہے اور نہ ابھی ایسے مقام تک پیٹی ہے جمال لوگ گناہ میں ملوث ہوتے ہیں۔ نیز اس میں خیر اور برکت والی اشیاء سے تمرک حاصل کرنے کی جانب رغبت دلائی گئی ہے۔ بارش کے پانی میں نمانا مفید اور جائز ہے۔

(٤١١) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت عائشه رضى الله عنها عمروى ہے كه نبى تعَالَى عَنْهَا، أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْ كَانَ إِذَا لِللَّهِ جَب بارش كو ويكھتے تو اس طرح وعا مائكتے۔ رَأَى المَطَرَ قَالَ: «اللَّهُمَّ صَيِّباً "اے الله! اس بارش كو منافع بخش و سود مند بنا نافِعاً». أخرَجَاهُ.

لغوى تشريح: ﴿ صيب ﴾ صاد پر فتح "ياء" كے ينچ كسره اور تشديد - بنت بارش - فعل مقدركى وجه سے منصوب واقع ہوا ہے يعنى اس بارش كو نفع بخش بنا دے - ﴿ احسر جاه ﴾ ان دونول سے بخارى و مسلم مراد بس -

یں (۱۲۶) وَعَنْ سَعْدِ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت سعد بن اللَّهُ عَمرت سعد بن اللَّهُ عَهْ عَنْ اللَّهِ عَهِ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ اللَّبِيَّ عَلَيْهِ دَعَا فِي وعاء استشاء میں یہ وعا ما گل۔ "یا اللی! ہمیں ایسے الاستیسقاء: «اللَّهُمَّ جَلِّلْنَا سَحَاباً باول سے جو ساری زمین پر چھایا ہوا ہو' گرا ہو گرا ہ

تُمْطِرُنا مِنْهُ رُذَاذاً، قِطْقِطاً، سَخلاً، به عنه مو عبارش كى باريك بوندي بحت زياده برسا يا ذَا الجَلاَلِ وَالإِحْرَامِ ، رَوَاهُ أَبُو دے اے بزرگی اور عرت كے مالك!" (مند الى عَوَانَةُ فِي صَدِيْدِهِ.

لغوى تشریح: ﴿ جللنا ﴾ تجليل سے ماخوذ ہے۔ دعائيہ صيغہ ہے۔ معنی ہے کہ يہ بادل روئے زمين لغوى تشریح: ﴿ جللنا ﴾ گاڑھا تہ بہ تہ ﴿ قصيفا ﴾ ايسابادل جس کی کڑک شديد ہو۔ يہ زور دار بارش کا پيش خيمہ ہوتا ہے۔ دونوں لفظ فعيل كے وزن پر بيس ﴿ دلوقا ﴾ دال پر فتح اور لام پر ضمہ زور سے برخے والا۔ جيمے كتے بيں سيلاب لوگوں پر ٹوٹ پڑا۔ ﴿ صحوكا ﴾ "ضاد" پر فتح اور "عاء" پر ضمہ ہے۔ چيكے والا۔ جس ميں بحل ہو۔ ﴿ دذاذا ﴾ "راء" پر ضمہ۔ چھوٹے چھوٹے قطرے ' باريك باريك بونديں ﴿ فَطَلَمَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَم وَ الوں كَ فَطَلَم اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ كَلَم واللهِ كَلَم اللهُ كَلَمُ اللهُ كَلَمُ اللهُ كَلَمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ كَلَم اللهُ كَلَم اللهُ كَلَمُ اللهُ كَلَم اللهُ كَلَمُ اللهُ كَلَم اللهُ كَلَم اللهُ كَلَم اللهُ كَلَم اللهُ كَلَم اللهُ كَلَمُ اللهُ كَلَمْ اللهُ كَلَمُ اللهُ كَلَمُ اللهُ صَلَّى اللهُ كَلَمُ اللهُ كَلَم اللهُ كَلَمُ اللهُ كَلَمْ اللهُ كَلَمُ اللهُ كَلَمُ اللهُ كَلَمْ اللهُ كَلَمُ اللهُ اللهُ اللهُ كَلَمُ اللهُ كَلَمُ اللهُ كَلَمُ اللهُ اللهُ كَلَمُ اللهُ اللهُ كَلَمُ اللهُ كَلَمُ اللهُ اللهُ اللهُ كَلَمُ اللهُ كَلَمُ اللهُ الل

حفرت ابو ہررہ و باللہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ (٤١٣) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ من المالي فرمايا كه "حضرت سليمان عليه السلام بارش تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: طلب کرنے کیلئے باہر نکلے تو انہوں نے ایک چیونی کو خَرَجَ سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ السَّلاَمُ يَسْتَسْقِي، یشت کے بل ٹانگیں آسان کی جانب اٹھائے ہوئے فَرَأَى نَمْلَةً مُسْتَلْقِيَةً عَلَى ظَهْرِهَا، ويكها جو بارگاه رب العزت مين عرض كر ربي تهي ـ رَافِعَةً قَوَاثِمَهَا إِلَى السَّمَآءِ، تَقُولُ: اللی ہم تیری مخلوق ہیں تیری دو سری مخلوق کی طرح۔ اللَّهُمَّ إِنَّا خَلْقٌ مِنْ خَلْقِكَ، لَيْسَ بِنَا ہم بھی تیری بارش سے بے نیاز و مستعنی نہیں ہیں۔ غِنِّي عَنْ سُقْيَاكَ، فَقَالَ: «ارْجعُوا یہ س کر حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا چلو فَقَدْ سُقِيتُمْ بِدَعْوَةِ غَيْرِكُمْ». رَوَاهُ أَحْمَدُ واپس چلیں مہیں بارش سے سراب کر دیا گیا عیروں وَصَحَّحَهُ الحَاكِمُ. کی دعاکی بدولت۔ (اے احد نے روایت کیا ہے اور حاکم

نے صحیح قرار دیا ہے۔)

 مجول۔ بارش کے ساتھ سیراب کر دیئے گئے تم لوگ۔

حاصل کلام: اس مدیث سے معلوم ہوا کہ سابقہ پیغیر بھی بارش کی بندش کے موقع پر شہر سے باہر نکل کربارش طلب کرنے جاتے تھے۔ چھوٹی مخلوق کے ذریعہ انسان کو بارش سے سیراب کیا جاتا ہے۔ لنذا دعاء استسقاء یا نماز استسقاء آبادی سے باہر ہی کرنی چاہئے۔ اس طرح آبادی کی گما گہی 'ہنگامہ خیزی اور شور و شخت سے دور توجہ زیادہ ہو جاتی ہے۔

(٤١٤) وَعَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت السَّ بِخَالَتَ عَموى ہے كه نبى الْهَالِمِ نَ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ يَظِيَّةُ آسْتَسْقَى بارش كيلئ وعا فرمائى تو اپنے دونوں ہاتھ التى حالت فَأَسَارَ بِظَهْرِ كَفَيْهِ إِلَى السَمَاءِ. أَخْرَجَهُ مِن آسان كى طرف اٹھا كرارشاد فرمايا۔ (مسلم)

لغوى تشریح: ﴿ اشار بطهر كفيه الى السماء ﴾ ہاتھوں كى پشت چرے كى طرف كى- يہ صورت معمول كے مطابق دعا مائكنے كى صورت كے برعكس ہے- جب كى ضرركو دوركرنا مطلوب و مقصود ہو تو اس طرح دعاكرتے ہيں-

حاصل کلام: اس حدیث میں النے ہاتھوں دعا مانگنے کا ذکر ہے حالا نکہ عموماً آپ سیدھے ہاتھوں سے دعا کرتے تھے۔ ان دونوں میں علاء نے یہ تطبق دی ہے کہ رحمت کی طلب کرنے کیلئے سیدھے ہاتھوں سے دعا کرنی چاہئے اور ضرر و مصیبت کو دور کرنے کیلئے دعا مانگی جائے تو النے ہاتھوں سے کی جائے۔ اس سے تفاءل مراد ہوتا ہے کہ حالت کو اس طرح تبدیل فرما دے۔ دعائے استسقاء کے وقت چادر کو النانے اور پھیرنے میں بھی میں حکمت ہے کہ اللہ تھیاروں کے بنچ کرنے میں بھی میں حکمت ہے کہ اللہ تعالی نے بادلوں کے منہ بھی میں حکمت ہے کہ اللہ تعالی نے بادلوں کے منہ بھی مینے کر دیئے تاکہ بارش خوب برسے اور خشک سالی کو سرسزی سے بدل دیا۔

# لباس كابيان

#### ١٧ - بَابُ اللِّبَاسِ

لغوى تشريح: ﴿ باب اللباس ﴾ لباس جو حرام اور حلال بن ان كابيان ہے۔ اور كتاب الصلوة ميں اس كا ذكر اس ليے كر ديا ہے كه نماز كے ساتھ اس كا برا كرا تعلق ہے۔ ﴿ المحد ﴾ فيخ احمد محمد شاكر نے "الباعث المحديث ص ٣٣" بر لكھا ہے كه "حر" "حا"ك نيچ كرو اور "را" ساكن كى صورت ميں

نماز کے احکام ______نماز کے احکام

زنا کے معنی میں مستعمل ہے۔ لینی بید لوگ زنا کو طلال قرار دیں گے۔ یہ صحیح روایت بخاری وغیرہ کے تمام نسخوں میں موجود ہے۔ بعض نے بید لفظ ﴿ خز ﴾ "خاء" اور "زاء" کے ساتھ بھی نقل کیا ہے۔ جس سے مراد ریشم ہے۔ گرید دراصل حرسے تخفیف ہے۔ جیسا کہ حافظ ابوبکربن عربی نے کما ہے، ملاحظہ ہو: (فتح الباری ج: ۱۰ مستعمل ہے۔ الباری ج: ۱۰ مستعمل ہے۔

الباری ج: ۱۰ س ۱۹۵۰ می ۱۹ ۱۳۹۰ و التحرید ( ریم ی مام اصام یے تریر و قط سس ہے۔
حاصل کلام: اس حدیث میں دو چیزیں حرام کی گئی ہیں ایک ریشم کا پبننا دو سرا زنا و بدکاری کرنا۔ ریشم کا
لباس زیب تن کرنا انسان کے اندر رعونت اور کبر و نخوت پیدا کرتا ہے۔ اور یہ متکبرین کا لباس ہے۔ اس
لئے اسے امت پر حرام قرار دیا گیا ہے۔ نیز یہ زینت و لطافت کا لباس ہے جو مردوں کے برعس عورت کا
لباس شار ہوتا ہے اور مردول کیلئے عورتوں کی مشاہت اختیار کرنا حرام ہے۔ بخاری میں اس کی اصل ہے،
جس کا مطلب یہ ہے کہ بخاری نے اسے معلق روایت کیا ہے۔ معلق بایں طور کہ عبدالرحمٰن جو اس کے
داوی ہیں کوشک و تردد ہے کہ انہوں نے یہ حدیث ابوعام راٹھ سے سن ہے یا ابومالک ہے۔

راوی حدیث: ﴿ ابوعام والسعری رخاتی ﴾ ان کا نام عبداً لله بن هانی یا عبید بن وهب رخاتی ہے۔ شرف صحابیت سے مشرف ہیں۔ شام میں سکونت اختیار کی۔ اموی خلیفہ عبدالملک بن مروان کے دور خلافت میں وفات پائی۔

(٤١٦) وَعَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت حذيفه بن اللَّهُ عَلَيْ ہوں ہے كہ رسول الله تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللهِ عَلَيْ اللَّهِ اللهِ عَلَيْ اور گاڑھا رہم پہنے اور ان پر بیضے سے وَأَنْ نَلْكُلُ وَيْهَا، وَعَنْ لُبُسِ الْحَرِيْرِ مُنْع فرمايا ہے۔ (بخاری) وَالدِّيْبَاجِ، وَأَنْ نَجْلِسَ عَلَيْهِ رَوَاهُ البُحَارِيُ .

لغوى تشريح: ﴿ ديساج ﴾ گاڑھ ريشم كاساخة كيرًا- يهال خاص كاعام ير عطف ،-

(٤١٧) وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت عمر بِنَاتَّة روايت كرتے ہيں كه رسول الله تعالَى عَنْهُ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللهِ ﷺ اللَّه اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ

حاصُلُ كلام: مردوں كيلئے ريثم پننا شرعی طور پر حرام ہے البتہ خارش وغيرہ عذركی صورت میں وقتی اجازت ہے۔ اس كے علاوہ دو' چار انگشت كے برابراگر كسى كيڑك پر ريثم لگا ہوا ہو تو اس كی گنجائش ہے۔ (٤١٨) وَعَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ حضرت انس بنائِز سے مروى ہے كہ نبی سلَّ اللَّهِ اللَّهُ عَمْرت انس بنائِز سے مروى ہے كہ نبی سلَّ اللَّهِ اللَّهُ عَمْرت انس بنائِد سے مروى ہے كہ نبی سلَّ اللَّهِ اللهِ اللهِ عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيُّ وَخَصَ دوران سفر عبدالرحمٰن بن عوف بنائِد اور زبير بن تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيُّ وَخَصَ دوران سفر عبدالرحمٰن بن عوف بنائِد اور زبير بن

لِعَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ عَوْف وَالزَّبَيْرِ فِي عوام واللَّهُ كُو رِيشَى قَيْص بِينَے كى اجازت مرحمت قَمِيْصِ الحَرِيْرِ، فِي سَفَرٍ، مِنْ حِكَّةٍ فرمائى۔ اس وجہ سے كہ ان كو فارش شى۔ (بخارى و كَانَتْ بِهِمَا . مُثَّفَنْ عَلَيْهِ .

لغوى تشریح: ﴿ فَى سَفَر ﴾ غزوه كيلئ جاتے ہوئے دوران سفر ميں من حكه خارش كى وجہ سے "حا" كى ينچ كسره اور كاف پر تشديد - خارش كى ايك قتم - ايك دو سرى روايت ميں ہے كه انهوں نے جو دَل كى شكايت كى تھى تو آپ ئے ريشم زيب تن كرنے كى اجازت عنايت فرما دى اور يہ بھى ممكن ہے كه خارش جو دَل كى وجہ سے ہى ہوتى ہو - ان كو ريشم كى رخصت اس لئے دى كه ريشم ميں نرى اور گداز بن ہوتا ہے جو خارش كى تكليف ميں كى كا باعث ہے نيز اس كپڑے ميں جو كي بھى كم ہى برتى ہيں - گويا دفع ضرركى حد تك ريشم كى اجازت ہے -

راوی حدیث: ﴿ زبير رَفَاتُهُ ﴾ يه زبير بن عوام بن خويلد بن اسد قرش اسدى - رسول الله سُلَيَامِ كَ قربي سائقي ، آپ كى پهو پهى صفيه كے لخت جگر اور عشره ميشره مين سے تھے ـ غزوات مين اسلام كى جرى اور بمادروں مين شار مونا ـ جنگ جمل سے واليي كے بعد ٣٦ه كو فوت موئے ـ

(٤١٩) وَعَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِيْ طَالِبِ حَضِرت عَلَى بِنَاتُرَ سِے مردی ہے کہ نبی مُنْآلَا ہِ نے مجھے رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كَسَانِي سِراء كا پِنْ دار 'ریشی جوڑا عنایت فرمایا۔ میں اسے النَّبِيُ ﷺ حُلَّةَ سِیراء ، فَخَرَجْتُ پین کربابر نكا او میں نے حضور مُنْآلِیم کے رخ انور پر فِیْقا، فَوَأَیْتُ الْعَضَبَ فِیْ وَجْهِهِ ، غصہ اور ناراضگی کے آثار دیکھے تو میں نے اسے فَشِهَا، فَوَأَیْتُ الْعَضَبَ فِیْ وَجْهِهِ ، فصہ اور ناراضگی کے آثار دیکھے تو میں نے اسے فَشَهَقَتُهَا بَیْنَ نِسَائِیْ . مُثَفَّنُ عَلَیْه، وَلَمَذَا کَلُوے کَلاے کرکے اپنی گھریلو خواتین میں تقسیم کر لئظ مُناہِم.

(<u>ر</u>

لغوى تشریح: ﴿ كسانى ﴾ مجھے پہنایا لینی عنایت فرمایا ﴿ حله ﴾ "ماء" پر ضمہ اور لام پر تشدید۔ نیا کپڑا ' نیا لباس۔ حله دراصل ایک رنگ کے دونوں کپڑے ازار (تمبند) اور چاور کو کتے ہیں۔ جو سارے بدن کو دُھانپ لے۔ ﴿ سسراء ﴾ نصب کی صورت میں حله کی صفت ہے اور جر کی صورت میں حله کی جانب مضاف۔ اور سسراء کی سین کے نیچ کسرہ اور "یاء" پر فتحہ چاور جس میں دھاریاں ہوں یا جس میں ریشم استعال ہوا ہو۔ فحوجت فیھا " میں اسے پہن کر باہر نکلا۔ ﴿ فرایت المغضب فی وجھه ﴾ میں ریشم استعال ہوا ہو۔ فحوجت فیھا " میں اسے پہن کر باہر نکلا۔ ﴿ فرایت المغضب فی وجھه ﴾ میں نے آپ کے رخ انور پر غصہ و ناراضگی کے آثار دیکھے اس لئے کہ بیہ حله ریشم سافتہ تھا۔ ﴿ فشق قسم الله والله والله والله والله والله واللہ واللہ

نماز کے احکام ______نماز کے احکام _____

رضى الله عنمن)

حاصل کلام: نبی سائیلیم کو بیہ حلہ تحفہ کے طور پر وصول ہوا تھا۔ آپ نے بیہ حضرت علی بڑاٹھ کو دے دیا۔ جے حضرت علی بڑاٹھ کے نیب تن فرمایا مگر آنحضرت ساٹھیلیم نے اس پر اظمار ناراضی فرمایا۔ صحیح مسلم میں ہے کہ آپ کے فرمایا "میں نے متبس پہننے کیلئے نہیں دیا تھا بلکہ اس لئے دیا تھا کہ گھر کی عور تیں پہن لیں۔" چنانچہ حضرت علی بڑاٹھ نے محکزے محکوت کر کے خواتین میں تقسیم کر دیا۔ اس سے ثابت ہوا کہ بدیہ اور تحفہ قبول کرنا مسنون ہے "خواہ اس کا استعمال مرد کیلئے جائز نہ ہو۔

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَلَيْهُ اللَّهِ اللهِ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَلَيْهُ اللهِ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَلَيْهُ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْهُ مَرَى امت كى عورتول اللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهِ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى الللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الللهُ عَلَى اللهُ عَل

حاصل کلام: اس سے معلوم ہوا کہ عورتوں کیلئے سونا پہننا بصورت زیور و لباس جائز ہے گر ترغیب نہیں' اس طرح خواتین کو ریشم کے استعال کی بھی اجازت ہے۔

(٤٢١) وَعَنْ عِمْرَانَ بُنِ حُصَيْنِ حَصْرَت عَمِران بن حَمِين بِحَالِمَ ہے مروی ہے کہ نجی رَضِيَ اللّهُ تَعَالَى عَنْهُما، أَنَّ النَّبِيَّ مِلْ اللّهِ الله تعالَى كويد پيند و محبوب ہے کہ ﷺ قَالَ: ﴿إِنَّ اللّهَ يُحِبُّ إِذَا أَنْعَمَ جَبِ وَهِ اللّهِ كَى بندے پر انعام فرمائے تو اس نعمت علَى عَبْدِهِ نِعْمَةً، أَنْ بَرَى أَثَرَ نِعْمَتِهِ كَاثُرُ اس پر ديكھا جائے۔ "(بيهنق)

عَلَيْهِ. رَوَاهُ البَيْهَقِيُ.

حاصل کلام: اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ نعتوں کا اظہار ہونا چائے۔ اپنی حیثیت و استطاعت کے مطابق کھانا بینا اور اچھا لباس پہننا تقویٰ کے خلاف نہیں۔ بہترین سواری بھی تنکبر میں شار نہیں بشرطیکہ آدمی دو سروں کو حقیرنہ سمجھے۔

(٤٢٢) وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت عَلَى بِنَاتُدَ ہِ مُوی ہے کہ نبی النَّیْم نے قس تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ نَهَى (شمر کا نام) کے سافتہ کپڑے اور زرو رنگ کے عَنْ لُبْسِ الفَسِّيِّ وَالمُعَصْفَرِ. دَوَاهُ کپڑے پیننے سے منع فرمایا ہے۔ (مسلم)

لغوى تشريح: ﴿ المقسى ﴾ قاف بر فقه سين كے ينچ كسره اور اوپر تشديد اس كے بعد يائے نبتى ہے۔ قس كى طرف منسوب ہے۔ بلاد مصر ميں سے ايك جگه كانام جو ساحل سمندر پر تنبيس كے قريب واقع ہے 'يہ ايسا كپڑا تھا جس ميں ريشم كى دھارياں ہوتى تھيں اور مقام قس ميں تيار كيا جاتا تھا اور ايك قول بيہ بھی ہے کہ یہ "قز"کی طرف منسوب ہے اور یہ ریٹم کا پیکار' بچا کھیا مواد ہو تا ہے۔ "زا" اور سین کے قریب الحق جونے کی وجہ سے "ذا" کو سین میں تبدیل کر دیا اور اس قز سے قس بن گیا۔ ﴿ والمعصفر ﴾ رہای سے اسم مفعول کا صیغہ ہے۔ عصفر سے رنگا ہوا۔ عصفر ہندی ذبان میں کسنبہ کو کہتے ہیں۔ اس کا رنگ سرخی اور زردی کے بین بین ہو تا ہے۔ ہندو کائن' سادھو اور جوگی لوگ پہنتے ہیں۔ ممکن ہے کہ نبی ساتھا کے زمانہ کے کاہنوں کا بھی کی لباس ہو۔ اس بنا پر یہ رنگ پہننے کی ممانعت کی گئی ہے۔ (واللہ اعلم) (٤٢٣) وَعَنْ عَبْدِ اللهِ بْن عَمْرِو حضرت عبداللہ بن عمر گائٹ سے مروی ہے کہ نبی رضي اللّه تَعَالَی عَنْهُمَا قَالَ: رَأَی سُلُیلًا نے میرے جم پر زرد رنگ کے دو کیڑے وَضِي اللّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: رَأَی سُلُیلًا نے میرے جم پر زرد رنگ کے دو کیڑے عَلَی اللّهِ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: رَأَی سُلُیلًا نے میرے جم پر زادہ رنگ کے دو کیڑے عَلَی اللّهِ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: رَأَی سُلُیلًا نے میرے جم پر زادہ رنگ کے دو کیڑے عَلَی اللّهِ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: رَأَی سُلُیلًا نے میرے جم پر زادہ رنگ کے دو کیڑے قَلَی اللّهِ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: رَأَی سُلُیلًا نَدِی مِنْ وَالدہ نے یہ پہننے کا حَمْ دیا فَقَالَ: ﴿ أَمْلُكُ أَمْرَتُكَ بِهَذَا؟ ﴾ . دَوَاهُ ہے؟ " (مسلم)

حاصل كلام: تيرى مان في تخفي بينايا بي كيا؟ يعنى بيد رنگ تو خوا تين بينتى بين اس لئے تيرى مان في تخفي بينا ديا۔ بي غالبًا حضور الله ي بطور سنبيه اور زجر و توجع ارشاد فرمايا۔ صحح مسلم ميں ب كه عبدالله بن عمرو رضى الله عنما في عرض كيا يارسول الله (الله يقيم)! ميں اسے دھو ڈالوں؟ تو فرمايا "دنيس جلاكر خاكستركر دو۔"

حضرت اساء بنت ابی بکر جی افتا نے نبی ساتھ ایم کا ایک چوغہ نکالا جس کی آسٹینوں 'گریبان اور چاک پر دبیر رقیم کا حاشیہ تھا۔ (اے ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس کی اصل مسلم میں ہے۔) مسلم نے اتنا اضافہ نقل کیا ہے کہ وہ جبہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنماکی تحویل میں تھا کہ وہ وفات پا گئیں تو میں نے اسے اپنے قبضہ میں کے لیا۔ نبی کریم ملٹی کیا اسے زیب تن فرمایا کرتے ہے اور شفاء میں لے لیا۔ نبی کریم ملٹی کیا اسے زیب تن فرمایا کرتے ہے اور شفاء طلب کرتے تھے اور شفاء کیا ہے کہ حضور ملٹی کیا الدب المفرد میں یہ اضافہ کیا ہے کہ حضور ملٹی کیا اسے وفود کی آمد پر اور اضافہ کیا ہے کہ حضور ملٹی اسے وفود کی آمد پر اور افراد جمعہ کیلئے بہتے تھے۔

(٤٢٤) وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّهَا أَخْرَجَتْ جُبَّةَ رَسُولِ اللهِ ﷺ وَالْحَدْمِنِ اللهِ ﷺ وَالْحُمَّيْنِ وَالْخُرْجَيْنِ بِاللَّيْبَاجِ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَأَضُلُه فِي مُسْلِمٍ، وَزَادَ: كَانَتْ عِنْدَ عَائِشَةَ رَضِيَ وَأَضْلُه فِي مُسْلِمٍ، وَزَادَ: كَانَتْ عِنْدَ عَائِشَةَ رَضِيَ وَأَضْلُه فِي مُسْلِمٍ، وَزَادَ: كَانَتْ عِنْدَ عَائِشَةً رَضِيَ اللّهُ تَعَالَى عَنْهَا حَتَّى تُبِضَتْ، فَقَبَضْتُهَا، وَكَانَ النَّهُ تَعَالَى عَنْهَا حَتَّى تُبِضَتْ، فَقَبَضْتُهَا، وَكَانَ النَّهُ تَعَلَى بَهِا. وَزَادَ البُخَارِئُ فِي الأَدَبِ المُفْرَدِ: وَنَاذَ البُخَارِئُ فِي الأَدَبِ المُفْرَدِ: وَنَاذَ البُخَارِئُ فِي الأَدَبِ المُفْرَدِ: وَنَاذَ البُخَارِئُ فِي الأَدَبِ المُفْرَدِ:

لغوى تشريح: ﴿ مكفوفة ﴾ منصوب م اور حال واقع مو رہا ہے۔ ﴿ مكفوف ﴾ كامطلب م ايما

حاصل کلام: اس مدیث سے بیہ معلوم ہوتا ہے کہ سربراہ مملکت' امیر اور صاحب منصب و مرتبہ خطیب و امام اور دیگر خاص جمعوں کیلئے عام معمول خطیب و امام اور دیگر خاص جمعوں کیلئے عام معمول سے ہث کر اچھالباس رکھنا جائز ہے اور عمرہ اور اچھا صاف ستھرا لباس زیب تن کر کے باہر نگانا چاہئے۔ بشرطیکہ مدود شرعیہ سے تجاوز نہ کر جائے۔ فخرو ریا اور کبر و نخوت اور شان نمائی نہ ہو۔ ممنوع لباس سے

بشر طیله حدود تنزعیہ سے تجاوز نہ کر جائے۔ محرو ریا اور کبر و تحوت پر ہیزو اجتناب کیا گیا ہو۔

نماز کے احکام



# عتاب الجنائيز جنازے کے مسائل

(٤٢٥) عَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت ابو بريه بطَّة سے مروی ہے کہ رسول الله تعالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ طَيْحَة اللهِ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ طَيْحَة اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهُ اللهِ عَلَيْهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

لغوى تشریح: ﴿ کتاب الحنائز ﴾ جيم پر فتح۔ جنازه کی جمع ہے۔ جنازه کی جیم پر فتح اور کسرہ دونوں اعراب ہیں گر کسرہ زیادہ فصیح ہے۔ چارپائی پر رکھی ہوئی میت اور ایک قول کے مطابق جیم پر فتحہ ہے اس صورت میں اس کا معنی میت کے ہیں اور کسرہ کی صورت میں اس چارپائی کو کمیں گے جس پر میت پڑی ہو اور ایک قول اس کے برعکس بھی ہے لین فقتہ کی صورت میں میت والی چارپائی اور کسرہ کی جملہ میت دو کتاب الصالو ہ "کے معابد کتاب البخائز لانے سے مقصود سے کہ میت کی جمیزہ تعافین کے جملہ امور و افعال میں نماز جنازہ زیادہ اہم ہے۔ للذا اس طرح دونوں میں قریبی مناسبت اور تعلق کی وجہ سے کتاب الصالو ہ کے بعد کتاب البخائز کو رکھا ہے۔ ایک قول کے مطابق جنازہ کی مشروعیت اجمری میں ہوئی۔

(اکشروا) اکثارے امرکا صیغہ ہے۔ زیادہ کرو (هاذم) مضاف ہونے کی بنا پر مجرور ہے اور الانات" کی طرف مضاف ہے۔ "ذال" کے ساتھ ہونے کی صورت میں اس کا معنی کاف ڈالنے والی "وڑ دینے والی۔ اس سے مراد موت ہے۔ جب موت کسی پر وارد ہوتی ہے تو دنیوی لذتوں میں سے کوئی چیز باتی شیں چھو ڑتی سب ختم ہو جاتی ہیں اور آدمی کو دنیا سے بے رغبت کر دیتی ہے اور ایک روایت میں ھادم بھی منقول ہے جو (هدم البناء والجداد) کے محاورہ سے جس کے معنی سے ہوں گے کہ موت کو اکثر یاد رکھو جو دنیوی لذتوں کی محارت کو منهدم کر دینے والی ہے۔ موت جب وارد ہوتی ہے تو لذات دنیوی کی تعیر شدہ عمارت دھڑام سے زمین پر آرہتی ہے۔ (الموت) جر (کرو) کی صورت میں عطف دنیوی کی تعیر شدہ عمارت دھڑام سے زمین پر آرہتی ہے۔ (الموت) جر (کرو) کی صورت میں عطف

بیان ہوگا اور رفعی صورت میں مبتداء محذوف کی خبر جو "ھو" ہو سکتا ہے اور نصب کی صورت میں "اعنی" کو مقدر تسلیم کرنا ہوگا اس صورت میں وہ ھاذم کابیان ہوگا۔

حاصل کلام: موت ایک این حقیقت ہے جس کا ابتدائے آفرنیش سے روز ابد تک کوئی مکر نہیں۔ یہ انسانوں کی مشاہدہ میں آنے والی چیز ہے کہ روز مرہ آکھوں کے سامنے ہرایک کے اعزاء و اقرباء' احباب و رفقاء میں سے کوئی نہ کوئی موت کا جام پیتا ہے' سب اس وقت بے بس ہوتے ہیں۔ ایسے موقع پر قدرتی طور پر دلوں میں نرمی' خوف' محاسبہ اعمال' قیامت کے ہولناک مناظر آکھوں کے سامنے گھوم جاتے ہیں جس سے طبیعت میں قیامت کی تیاری کا داعیہ پیدا ہو تا ہے اور انسان نیک اعمال کی طرف مائل ہو جاتا ہے۔ اس کے موت کو ہیشہ یاد رکھنے کا حکم ہے۔

مجھے وفات دے دے۔" (بخاری ومسلم)

لغوى تشریح: ﴿ لایتمنین ﴾ "تمنی" سے ماخوذ ہے۔ اس میں نون تقیلہ تاکید کیلئے ہے اور نہی کا صیغہ ہے۔ "نفر" ضاد پر ضمہ اور بھی فقہ بھی آجاتا ہے۔ میرے جانی اور مالی نقصان اور ضرر کی وجہ سے ﴿ لابد ﴾ "با" پر ضمہ اور دال پر تشدید۔ ضروری اور لازمی طور پر۔ ﴿ احبینی ﴾ ممزہ اس میں قطعی ہے یعنی باب افعال کا ہے۔ معنی ہے مجھے زندگی عطا فرما ﴿ توفنی ﴾ مجھے وفات دے۔ یہ حدیث دنیوی مصائب و باب افعال کا ہے۔ معنی ہے تک آگر موت کی تمنا و خواہش کرنے کو محروہ قرار دیتی ہے کیونکہ یہ عدم رضا بالقضا کی خبر دیتی ہے اور شمادت فی سبیل اللہ کی خواہش اور دین کے بارے میں خوف کی وجہ سے موت کی تمنا کرنا محروہ و نالبندیدہ نہیں ہے۔

حاصل کلام: ایک سے کے مومن کیلئے زندگی اللہ تعالیٰ کی بری نعت ہے۔ ارشاد نبوی ملتہ ہے کہ صالح آدمی زندگی کی صورت میں اپنے نیک اعمال اور صالح افعال میں اضافہ ہی کرے گا اور سابقہ گناہوں سے اسے تائب ہونے کا موقع نصیب ہوگا۔ اگر آدمی برا ہے ' بدکردار ' بداعمال ہے تو اسے موقع غنیمت کے گا کہ توبہ کر کے اور راہ راست پر گامزان ہو کر اپنی اخروی زندگی سدھار لے۔ اس لئے دنیوی مصائب و آلام ' مفلی' غربت' بیاری وغیرہ سے تنگ آکر موت کی آرزو نہ کرے۔ البتہ رب کائنات سے

ملاقات کے شوق میں موت کی آرزو کمال ایمان کی نشانی اور علامت ہے۔ اگر دین کے بارے میں کسی فتنہ اور آزمائش کا اندیشہ ہو تو اس صورت میں بھی موت و آرزو کی تمنا کی جا سکتی ہے۔ دنیوی مشکلات و شکلیف تو مومن کو اونچا اڑانے کا باعث ہیں مسلم تکالیف تو مومن کو اونچا اڑانے کا باعث ہیں مسلم تو چلتی ہے تو چلتی ہے تو چلتی ہے لئے۔

ر (٤٢٧) وَعَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفَرت بريده بِنَاتَّهُ فَي مُنْ اللَّهُ عَبِيان كياكه آپُّ مَعَالَى عَنْهُ، عَن ِ النَّبِيِّ عَلَيْ قَالَ: فَ فرمايا "مومن كي موت كو وقت اس كي بيشاني پر «المُوفِينُ يَمُوتُ بِعَرَق ِ الجَبِينِ». پينه رونما جو جاتا ہے۔" (اس روایت كو تيوں (ترذی وَاهُ اللَّهَ اَهُ وَصَعْمَهُ ابْنُ جِبُانَ.

نائى اور ابن ماجه) نے روایت كيا ہے اور ابن حبان ف

### اے صحیح قرار دیا ہے۔)

لغوى تشریح: ﴿ بعرق المجبین ﴾ "عرق" پیشه اس پانی كو كتے ہیں جو محنت و مشقت یا گری و حرارت كی وجہ سے جم سے خارج ہوتا ہے۔ ایک قول اس كے متعلق بد ہے كہ بدوہ پانی ہوتا ہے جو مومن كے گناہوں كی تظمیر كیلئے موت كے وقت اس كی پیشانی پر رونما ہوتا ہے اور ایک قول بد بھی ہے كہ طلب حلال موم و صلاۃ كی ادائیگ احكام شرعیہ پر محافظت كے سلسلہ میں جو محنت و مشقت اور كدو كاوش كرنی پرتی ہے تا آئكہ موت واقع ہو جاتی ہے۔

(٤٢٨) وَعَنْ أَبِيْ سَعِيْدٍ وَأَبِيْ حَفْرَتَ البِوسَعِيدِ بِنَاتَّةِ اور حَفْرَتَ البِو بَرِيرِهِ بِنَاتَّةِ كَ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالاً: مروى ہے كه رسول الله طَّقَائِمُ نَهُمَا قَالاً: مروى ہے كه رسول الله طَّقَائِمُ فَرَاياً "قَريبِ قَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ: ﴿ لَقَنُوا مَوْمَا كُمْ الْمُرَّلُ آدَى كُو "لَا الله الله الله" كى تلقين كرو۔" (اے لاَ إِلَٰهُ إِلاَّ اللَّهُ". رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالأَرْبَعَةُ. مسلم اور چاروں (ابوداؤد ' ترنی' نسائی اور ابن ماجہ) نے

#### روایت کیا ہے)

لغوى تشريح: ﴿ لَقَنُوا ﴾ تلقين سے ماغوذ امركا صيغه ہے معنى بين يادد بانى كراؤ - ﴿ موت اكم ﴾ ميت كى جع ہے - جب مرنے والے كا وقت قريب ہو تو اس كو ساتے ہوئے اس كے پاس پڑھا جائے ' تا كه وہ اسے نے اور سمجے اور پر خود بھى پڑھے -

حاصل کلام: اس مدیث میں کو صرف لا اللہ الا اللہ کی تلقین کا ذکر ہے گراس سے مراد پورا کلمہ ہے کہ یوں مرف والا توحید و رسالت دونوں کا اقرار کر لیتا ہے۔ قریب المرگ آدی کے پاس بیٹے ہوئے لوگ بھی اسے پڑھیں اور جب مرف والے کے حواس قدرے ٹھیک ہوں تو اسے بھی پڑھنے کی تلقین کرنی چاہئے۔ نہ تو اسے مرف والے ہی کو تلقین کرنے پر مخصر کیا جانا چاہئے اور نہ اعزاء و اقرباء اور قریب بیٹے ہوئے لوگوں پر۔ نبی ملاقی نے خود ایک قریب المرگ آدی کو لا اللہ الا اللہ پڑھنے کیلئے فرمایا تھا۔ (مند احم) جس سے معلوم ہوا کہ مرف والے کو بھی پڑھنے کیلئے کما جا سکتا ہے۔

(٤٢٩) وَعَنْ مَعْقَلِ بْنِ يَسَارِ حَفْرت مَعْقُل بن يبار بن الله عَقَلِ بن موى ہے كه في رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ عَيْدُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ النَّيْرَا فَ فرمايا "الله تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيّ قَالَ: «اقْرَءُوْا عَلَى مَوْتَاكُمْ يسَ». ليل يرها كرو." (الت ابوداؤد' نبائي في روايت كياب رَوَاهُ أَبُو دَاوُدُ وَالنَّسَانِيُّ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَّانَ. اور ابن حبان نے اے صحح قرار دیا ہے)

لغوى تشريح: ﴿ اقرووا ﴾ امركاصيغه ، جس كامعنى بيرهو، يرهاكرو ﴿ على موناكم ﴾ جس كى موت کا وقت حاضر ہو رہا ہے۔ کما گیا ہے کہ جس کی موت کا وقت قریب ہو اس کے پاس سور ہ یاسین یر سے سے میت سے جان کنی کی تکلیف میں تخفیف کر دی جاتی ہے گریہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ تاہم امت کی اکثریت کااس پر عمل ہے۔

راوى حديث: ﴿ معقل بن يسساد رَفَاتُنه ﴾ معقل مين ميم پر فتح، "عين" پر سكون اور "قاف" بركره ہے۔ مزینہ قبلہ کے محالی تھے۔ حدیبہ سے پہلے اسلام قبول کیا۔ بیت رضوان میں عاضر ہوئے۔ ان کی طرف بھرہ میں ایک سرمنسوب ہے جو انہوں نے حضرت عمر کے تھم سے کھودی تھی اس لیے عربول میں به مثل مشہور ہے کہ "اذا جاء نہو الله بطل نہو معقل" جب اللہ سر(بارش) جاری ہو جاتی ہے تو معقل کی نہر کی کوئی حیثیت نہیں رہتی ہے۔ آپ امیر معاویہ کی خلافت کے آخر دور میں ۲۰ھ میں فوت ہوئے۔ اور بعض کے نزدیک بزید کے دور میں فوت ہوئے۔

حضرت ام سلمہ رضی الله عنهاسے مروی ہے کہ نبی ملی ابوسلمہ وہالتہ کی موت کے وقت تشریف لائے تو ﷺ عَلَى أَبِيْ سَلَمَةً، وَقَد شُقَّ اس وقت ان كي آنكه كلي مولَى تهي آب نے اسے بَصَرُهُ، فَأَغْمَضَهُ، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ بندكرويا اور يُعرفرماياكه "جب روح بدن سے نكل الرُّوْحَ إِذَا قُبِضَ ٱتَّبَعَهُ البَصَرُ»، فَضَعَ جاتى إلى اللهُ الل نَاسٌ مِنْ أَهْلِهِ، فَقَالَ: ﴿ لاَ تَدْعُوْ كَ لُوكَ آهِ وَلِكَا كُرِ فَ كُلُّ عِيْخَ لِكُ لَا آتِ أَنْ فرمایا ''اپنے لئے اچھی اور بھتر دعا کرنا کیونکہ جو کچھ تم کتے ہواں پر فرشتے آمین کتے ہیں" پھر آپ کے قَالَ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأبِنِ سَلَمَةً، دعا فرمائي كه "اللي! ابوسلمه برالتَّهُ كي مغفرت فرما وَارْفَعْ دَرَجَتَهُ فِي المَهْدِيِّينَ، وَافْسَعْ دے برايت بافتر اوگول مين اس كا درجه و مرتب بلند لَهُ فِي قَبْرِهِ، وَنَوِّرْ لَهُ فِيْهِ، وَالْحُلُّفَةُ فرما اور اس كي قبركشاده و وسيع فرما دے اور اسے منور فرما دے اور اس کے پیچھے رہنے والوں میں نائب و قائم مقام موجاد" (مسلم)

(٤٣٠) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: دَخَلَ رَسُولُ اللهِ عَلَى أَنْفُسِكُمْ إِلاَّ بِخَيْرِ، فَإِنَّ المَلاِئكَةَ تُؤَمِّنُ عَلَى مَا تَقُوْلُونَ»، ثُمَّ فِي عَقِبِهِ ؟ . رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرنے والے کی جب روح جد خاکی سے پرواز کر جائے تو اس کی آنکھیں عوماً کھلی رہ جاتی ہیں انہیں فور آبند کر دینا چاہئے کیونکہ جسم شھنڈا ہونے کے بعد آنکھ کابند ہونا دشوار ہو جاتا ہے۔ آنکھیں کھلی رہیں تو مردے سے دہشت و وحشت آنے لگتی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرنے والے کے اہل و عیال اور حتی الامکان اعزہ و اقرباء کو اس کے پاس ہونا چاہئے تاکہ مرنے سے پہلے اگر وہ کوئی بات یا تھیعت کرے تو اس کے گواہ بن سکیں۔ مزید برآل سے بھی معلوم ہوا کہ مرنے والے کیلئے نماز جنازہ سے پہلے مغفرت و بخشش کی وعاکی جا سکتی ہے۔ جیسا کہ حضور ساتھیں نے ابوسلمہ بڑاتھ کیا تھا فرمائی۔ گراس موقع پر ہاتھ اٹھانا اور اجتماعی وعاکرنا ثابت نہیں۔

راوی حدیث: ﴿ ابوسلمه نظیم ﴾ ان کانام عبدالله بن عبداللسد مخودی قرقی ہے۔ رسول الله طیلیم کا پھو پھی ذاد بھائی۔ آپ اور حضرت حمزہ نظیم دونوں کا رضائی بھائی ہے۔ ابولسب کی آزاد کردہ لونڈی نے انہیں اپنا دودھ پلایا۔ جرت اپنی اہلیہ کے ساتھ کی۔ غزوہ بدر میں شریک ہوئے۔ غزوہ احد میں زخی ہوئے۔ زخم پہلے درست ہوگیا گر پھر جاری ہوگیا۔ سمھ جمادی اللوئی میں وفات پائی۔ شوال میں ابوسلمہ رضی الله عنها کی وفات کے بعد رسول الله الله الله الله الله عنها کو حرم نبوی میں داخل فرمالیا۔

(٤٣١) وَعَنَ عائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت عائشہ رضی الله عنهاسے مروی ہے کہ نبی تَعَالَى عَنْهَا، أَنَّ النَّبِيِّ ﷺ حِیْنَ مُنْهِیِّ جب فوت ہوئے تو آپ کو ایک دھاری دار تُوُفِّي، سُجِّيَ بِبُرْدِ حِبَرَةً. مُنْفَقُ عَلَيْهِ. ﴿ وَالرَّسِ وَهَانِ دِیا گیا۔ (بخاری و مسلم) لغوى تشریح: ﴿ سجى ﴾ تسجية لينى باب تفعيل سے - صيفه مجمول ہے ۔ وُھانِني كے معنى يس اُوھانِ ويا گيا۔ ﴿ ببرد حبرة ﴾ اس ميں مضاف اور مضاف اليه كى شكل بھى بنتى ہے اور صفت موصوف كى بھى اور ﴿ ببرد ﴾ كے " با" پر ضمہ ہے اور راء ساكن ہے ۔ چادر يا دھارى دار كيڑا اور ﴿ حبرة ﴾ ميں " ما" كے نينج كمرو بھى جائز ہے اور فتح بھى ۔ بيل بوٹے والى جادر اور يه وُھانِنى كا عمل عنسل سے پہلے تھا۔ حاصل كلام : ميت كو عنسل سے پہلے دھارى دار چادر سے وُھانِ دينا بھى جائز ہے ۔ دو سرا آپ پر بھى موت وارد ہوئى ۔ اس سے حیات النبی كا مسئلہ برى آسانی سے حل ہوگیا كہ اگر آپ نے وفات نہيں بائى تو آپ كے ساتھ وہ عمل كول كيا ہے جو مرنے والوں كے ساتھ كيا جاتا ہے ۔ (عنسل اور تدفين و تجيزوغيره) ﴿ وَعِنَى اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ قَبَّلَ النَّبِيَ ﷺ حضرت عائشہ رضى الله عنها ہے مودى ہے كہ رضي الله تعنها مَنْ قَبَّلَ النَّبِيَ ﷺ حضرت ابو بكر رفائِدَ نے آپ كى وفات كے بعد آپ رُضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ قَبَّلَ النَّبِيَ ﷺ حضرت ابو بكر رفائِدَ نے آپ كى وفات كے بعد آپ رُخْدَ مَوْتِهِ . دَوَاهُ البُحَادِئِ .

بغوی تشریح: ﴿ قبل ﴾ تقبیل یعنی باب تفیل ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ میت کا تعظیم و تکریم کے نقطہ نظرتے ہوسہ لینا جائز ہے۔ کیونکہ کسی ایک صحابی کی ابو بکر رہا تی اس فعل پر اظہار نالبندیدگی منقول نظرتے ہوسہ لینا جائز ہے۔ کیونکہ کسی ایک صحابی کی ابو بکر رہا تی منقول نہیں گویا اس پر صحابہ کرام کا کا اجماع ہے۔ (نیل الاوطار للشوکانی)

(٤٣٣) وَعَنْ أَبِي هُوَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت البو بريه بن اللَّهُ عَفر آبِي هُويْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت البو بريه بن اللَّهِ عَنهُ ، عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْ قَالَ: فرمايا "مومن كى روح قرض كے ساتھ اس وقت انفش المُؤْمِنِ مُعَلَّقَةٌ بِدَيْنِه، حَتَّى تَكَ مَعلق (لكلى) ربتى ہے جب تك اسے اوا نهيں يُقْضَىٰ عَنْهُ». رَوَاهُ أَخْمَدُ وَالنَّوْمِدِيُّ، كرويا جاتا۔ "(احمد اور ترندى نے اسے روايت كيا ہے اور وَحَسَّدُ، وَوَاهُ أَخْمَدُ وَالنَّوْمِدِيُّ، كرويا جاتا۔ "(احمد اور ترندى نے اسے روايت كيا ہے اور وَحَسَّدُ،

لغوى تشريح: ﴿ معلقه ﴾ تعليق تعليق لينى باب تفعيل سے - جن نعتوں اور انعامات كاوه مستحق ہوتا ہے اس كيكے بند كر دى جاتى ہيں - نه اس كى نجات كا فرمان جارى كيا جاتا ہے اور نه اس كى ہلاكت كا ﴿ بدينه ﴾ وال پر فتحه - قرض جس كا اداكرنا مرنے والے كے ذمه واجب ہو - ﴿ حسى يقضى عنه ﴾ صغه بمجول لينى تاوقتيكہ وہ قرض اس كى جانب سے اوا نه كر ديا جائے۔

حاصل کلام: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حقوق العباد مرنے والے سے معاف نہیں ہوتے تاو قتیکہ جس کا حق تھا وہ حق دار اسے از خود معاف نہ کر دے یا کوئی دو سرا اس کی طرف سے ادا نہ کر دے ۔ اس طرح قرض کا بار میت کے ذم ہوتا ہے جب تک اس کی طرف سے وہ قرض ادا نہیں کر دیا جاتا۔ خواہ کوئی رشتہ دار ادا کرے یا احباب و رفقاء میں سے کوئی یا ریاست اپنے شری کی حیثیت سے اس کا قرض ادا کر دے ۔ اس سے ذرا اندازہ لگائیں کہ بیہ مال تو مرنے والے نے مالک کی رضامندی سے واپسی کی نیت سے قرض لیا تھا۔ جب تک اس کی ادائیگی نہیں ہوتی میت اس قرض سے معلق رہتی ہے مگر جن لوگوں نے قرض لیا تھا۔ جب تک اس کی ادائیگی نہیں ہوتی میت اس قرض سے معلق رہتی ہے مگر جن لوگوں نے

ووسروں کی کوئی چیزیا مال فریب و حو کہ یا ڈاکہ ڈال کر حاصل کی ہوگی اس کاکیا حشر ہو گا۔

اگر مرنے والے نے اپنا مال اتنا چیچے چھوڑا ہو کہ اس سے اس کا قرض ادا ہو سکتا ہو تو وارث اس مال میں سے قرض کی ادائیگی کرنے کے پابند ہیں۔ اگر وہ مفلس و غریب تھا اتنا مال ہی تر کہ میں پیچے نہیں چھوڑا تو پھر اسلامی ریاست اس کے قرض اداکرنے کی پابند ہوگی۔ چنانچہ نبی کریم ملتہ ہے فرمایا "مرنے والا جو مال اپنے پیچے چھوڑ کر مرے تو وہ وارثوں کا حق ہے اور جو قرض اس کے ذمہ تھا وہ میرے اور میرے والیان ریاست کے ذمہ ہے۔ ہم اسے اداکریں گے۔" اس سے معلوم ہوا کہ قرض کی معانی نہیں کیونکہ یہ حقوق العباد سے متعلق ہے۔

(٤٣٤) وَعَنِ ابْنَ عَبَّاسِ رَضِيَ حَفرت ابن عباس بَهُ الله عَن مُوى ہے كہ نى الله الله الله تعالَى عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَ ﷺ قَالَ نے اس آدى كے متعلق جو اپنى سوارى سے گر كر في الَّذِيْ سَقَطَ عَنْ رَاحِلَتِهِ، فَمَاتَ: جال بَق ہو جائے فرمایا كه "اسے پانى اور بيرى كے الحسلُوهُ بِمَاءِ وَسِدْرٍ، وَكَفْنُوهُ فِي پُول سے عُسل دو اور اسى كے دو كرُوں ميں كفن فؤبَيْن. مُثَقَنَّ عَلَيْهِ.

حاصل کلام: اس حدیث سے کئی مسائل فابت ہوتے ہیں۔ (۱) عرفات میں سواری پر جانا جائز ہے۔ (۲) اونٹ کی سواری بھی استعال کی جا عتی ہے۔ (۳) حالت احرام میں جو آدمی گر کر فوت ہو جائے اسے بھی پائی اور بیری کے پتوں سے عسل دیا جائے۔ (۳) انہی احرام کے کیڑوں ہی میں اسے دفن کیا جائے۔ نیا کفن خرید نے کی ضرورت نہیں۔ اس کا سر ڈھائکا نہ جائے اور نہ خوشبو ہی لگائی جائے۔ سر نگا رکھنے اور خوشبو نی کی حکمت یہ ہے کہ قیامت کے روزیہ اس حالت میں لبیک اللہم کا تلبیہ پڑھتا ہوا نگے سر اشھ گا۔ (بخاری) بیری کے پتوں میں سے حکمت معلوم ہوتی ہے کہ ایک تو اس سے بدن صاف اور زم بھی ہو جاتا ہے اور دو سرا اس پر خرج کچھ بھی نہیں آتا۔ اس دور میں سے سب سے آسان طریقہ تھا۔ صابن وغیرہ کا استعال غالبانہ ہونے کے برابر تھا۔

(٤٣٥) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت عائشه رضى الله عنهات موى ہے كه جب تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: لَمَّا أَرَادُوا غُسْلَ صحابه كرام في نهي كريم طَلَّيْكِا كو عَسل دين كا اراده النَّبِيِّ عَلَيْقِ ، قَالُوا: وَاللهِ مَا نَدْدِيْ كَيا تو انهوں نے كما الله كى قتم! بميں علم نهيں كه نُجَرِّدُ رَسُولَ الله يَ قَلُوا: وَاللهِ مَا نُجَرِّدُ بَم نِي طَلَّيْكِم كَ كِيرُكِ اتّارين جس طرح بم اپن نُجَرِّدُ رَسُولَ اللهِ عَلَيْ كَيرُكِ اتّارين جس طرح بم اپن مُوتَانَا أَمْ لاَ؟ ٱلْحَدِيْثَ. رَوَاهُ أَحْمَدُ مِنْ وَالوں كَ كِيرُكِ اتّارتِ بِين يا نه اتّارين؟ وَأَهُ وَانُو دَاوُدُونَ عَلَيْكُ مِنْ اللهِ عَلَيْكُ مِنْ اللهِ عَلَيْكُ مِنْ اللهِ عَلَيْكُ مِنْ اللهِ عَلَيْكُ مِنْ اللهُ عَلَيْكُ مِنْ اللهُ عَلَيْكُ مِنْ اللهِ عَلَيْكُ عَلَيْكُ مِنْ اللهُ عَلَيْكُ مِنْ اللهِ عَلَيْكُ مِنْ اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ مَا اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ مِنْ اللهُ عَلَيْكُ مِنْ اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ مِنْ اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ عَلَالُهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَى اللهِ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْ

لغوی تشریح: ﴿ ما ندری ﴾ یعنی ہمیں معلوم نہیں۔ ﴿ نجود ﴾ تجرید سے ماخوذ ہے (باب تفعیل) بدن سے کپڑے اتارنا۔ مصنف مرحوم رواللہ نے اس صدیث کا ابتدائی حصہ نقل کرنے پر اکتفاکیا ہے۔ مکمل صدیث کا فلاصہ یہ ہے کہ ای تذبذب میں صحابہ کرام ﴿ پر غنودگی کی سی کیفیت طاری ہو گئی۔ اس حالت میں انہوں نے کہنے والے سے سنا کہ رسول اللہ سالی کیا ہوں سمیت عسل دو۔ للذا صحابہ کرام ﴿ نے آپ کو بغیر کپڑے اتارے عسل دیا۔ یہ صحابہ ﴿ کا اپنا تردد و تذبذب تھا کہ رسول اللہ سالی کیا ہم وجونکہ دیگر مخلوق پر بغیر کپڑے اتاری یا نہ شرف و بزرگی عاصل ہے۔ اس لئے آپ کے بارے میں انہیں تردد ہوا کہ آپ کے کپڑے اتاری یا نہ اتاری ۔ اتاری ورنہ ان کے ہاں میت کے کپڑے اتار کر عسل دینا بغیر کی شک و ریب کے مشروع تھا۔ البت قابل ستر اعضاء کی پردہ بو دی واجب ہے۔

حفرت ام عطیہ رضی اللہ عنماسے مروی ہے کہ نبی اللہ عنماسے مروی ہے کہ نبی اللہ عنمارے پاس اس وقت تشریف لائے جب ہم آپ کی صاجزادی کو عنسل دے رہی تھیں۔ آپ کے فرمایا "اسے تین یا پانچ مرتبہ یا اس سے بھی زیادہ مرتبہ عنسل دو۔ اگر تم ضرورت محسوس کرو 'عنسل پانی اور بیری کے پتوں سے دو' آخر میں کافور یا فرمایا کچھ کافور ڈالو" جب ہم فارغ ہو کیں تو ہم نے فرمایا کچھ کافور ڈالو" جب ہم فارغ ہو کیں تو ہم نے آپ کو اطلاع بھجوا دی آپ نے اپنا تہ بند آثار کر ہماری طرف بھینک دیا اور فرمایا "اسے جسم کے ماتھ لگا دو۔" (بخاری و مسلم)

اور ایک روایت میں ہے کہ عسل دائیں طرف سے اور وضو کے اعضاء سے شروع کرنا۔ بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ ہم نے اس کے سرکے بالوں کو

(٤٣٦) وَعَنْ أُمُّ عَظِيَّةً رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: دَخَلَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ الْفَيْقُ وَنَيْحُنُ نُغَسِّلُ الْبَنْنَه، فَقَالَ: «اَغْسِلْنَهَا ثَلاَثًا أَوْ خَمْساً أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَٰلِكَ، بِمَاءٍ مِنْ ذَٰلِكَ، بِمَاءٍ وَسِدْرٍ، وَاجْعَلْنَ فِي الأَخِيْرَةِ وَسِدْرٍ، وَاجْعَلْنَ فِي الأَخِيْرَةِ كَافُورِا، أَوْ شَيْئاً مِنْ كَافُورِا، فَلَمَّا وَرَغْنَا اَذَنَّاهُ، فَأَلْقَى إِلَيْنَا حِقْوَهُ، فَقَالَ: أَشْعِرْنَهَا إِيَّاهُ. نَتَقَا عَنْهِ وَفِي فَقَالَ: أَشْعِرْنَهَا إِيَّاهُ. نَتَقَا عَنْهِ وَفِي وَقَالَ: أَشْعِرْنَهَا إِيَّاهُ. نَتَقَا عَنْهِ وَفِي وَقَالًى إِلَيْنَا حِقْوَهُ، وَمَواضِعِ وَقَالًى: أَشْعِرْنَهَا إِيَّاهُ. نَتْقَا الْمُخَارِيِّةِ: «آبُدُأُنَ بِمِيَامِنِهَا، وَمَواضِعِ وَاللَّهُ فَيْ الْفُطْ لِلْلُهُ خَارِيٍّ: وَالْمَا الْمُخَارِيِّةِ: وَقِيْ لَفُطْ لِلْلُهُ خَارِيٍّ:

فَضَفَّرْنَا شَعْرَهَا ثَلاَثَةَ قُرُونٍ،

فَأَلْقَنْنَاهِا خَلْفَهَا.

تین حصول میں تقلیم کر دیا اور ان کو پشت پر ڈال دما۔

لغوى تشريح: ﴿ ونحن نفسل ابنه ﴾ مشهور روايت ك مطابق يه آپ كى صاجزادى ابوالعاص كى الميه حضرت زينب رضى الله عنها تقيس- ان كى وفات ٨ھ كے آغاز ميں ہوكى- ايك قول كے مطابق بيد حضرت عثمان بخاتيرً كى ابليه حضرت ام كلثوم رصى الله عنها تفيس- حضرت ام عطيه رضى الله عنها ان دونول کی وفات کے موقع پر حاضر تھیں۔ بیہ صاحبہ خواتین کی میت کو عسل دیا کرتی تھیں۔ ﴿ ان رایس ذلك ﴾ اگر تم یہ سمجھو کہ تین یا پانچ مرتبہ عسل دینے سے زائد کی ضرورت ہے تو زیادہ مرتبہ عسل دے سکتی ہو۔ ﴿ بماء وسدر ﴾ پانی اور بیری کے پتول کے ساتھ کا تعلق ﴿ اغسلنها ﴾ کے ساتھ ہے یعن عسل پانی اور بیری کے پٹوں کے ساتھ دو۔ ﴿ فَی الاخسِر ۃ کمافورا ﴾ راوی کو تردد ہے کہ رسول اللہ طالجاتیا نے ''کافور''کما ہے یا ﴿ شیشا من کافور ﴾ فرمایا۔ جمهور کے نزدیک اس کا مفہوم یہ ہے کہ آخری دفعہ پانی میں کافوریا کچھ کافور ملالینا۔ امام اوزاعی اور بعض علائے احناف کہتے ہیں کہ اس کامفہوم بد ہے کہ عسل کے بعد جمم پر کافور ڈال دینا۔ نسائی کی حدیث کے الفاظ "واجعلن فعی آخر ذلک کے افودا" بظاہرای کے مؤید ہیں۔ ﴿ آذناہ ﴾ ایدان سے ماخوذ ہے۔ صیغہ جع شکلم ہے۔ لینی ہم نے آپ کو خبردی۔ ﴿ حقوہ ﴾ "حا" پر فتھ اور کسرہ بھی جائز ہے لیعن حاء کے نیچے کسرہ اور قاف ساکن ہے، اس سے مراد تهہ بند ہے۔ وراصل تویہ تبیند باندھنے کی جگہ کو کہتے ہیں۔ گر مجازی طور پر ازار کیلئے بولا جاتا ہے۔ ﴿ اسْعرنها ایاه ﴾ اشعاد سے امر کا صیغہ ہے۔ آپ کے ارشاد کا مطلب یہ تھا کہ میرے اس تبند کو بطور شعار استعال كرو- "شعدد" اس كيڑے كو كيت بيں جو جيم كے ساتھ لگا ہوا ہو- آپ كے اس ارشاد كامقصديد تھا كہ آپ کی صاحزادی کو اس سے برکت حاصل ہو۔ ﴿ ابدان ﴾ آغاز کریں ابتداء کریں ﴿ بمیا منها ﴾ میمنه کی جع ہے لین اس کی وائیں جانب ہے۔ ﴿ فصفونا شعوها ﴾ ﴿ الصفور ﴾ مینڈهی الول کو اس طرح بث دے کریا بن کرایک دو سرے میں داخل کرنا کہ وہ رسی کی مانند ہو جائیں۔ ﴿ ثلاثه قرون ﴾ قرن کی جمع ہے۔ مینڈھیوں کو کہتے ہیں۔ یہ مینڈھیاں بھی نبی سالھیا کے تھم کے تحت بنائی گئیں۔ حاصل كلام: اس واقعه سے معلوم ہوا كه ميت كوكم ازكم تين مرتبه عسل ضرور دينا جائے۔ البتہ بوتت ضرورت اگر زیاده مرتبه عسل دینے کی ضرورت محسوس ہو تو پھربانچ یا سات مرتبہ لیمنی طاق کا لحاظ رکھ کر عسل دینا چاہئے۔ عسل کا آغاز بھی واکیں جانب اور اعضاء وضو سے کرنا چائے۔ عسل کے بعد بھی واکیں جانب اور اعضاء وضو سے کرنا چاہئے۔ عسل کے بعد حصول برکت کی غرض سے کسی بزرگ کا خاص کپڑا پہنانا بھی جائز ہے۔ خاتون میت کے سرکے بالوں کو تین حصوں میں تقسیم کرکے پیچھے ڈال دیئے جائیں۔ انہیں وو حصول میں تقتیم کر کے سینے پر ڈالنے کا کوئی صیح ثبوت نہیں۔ نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم موا کہ میت کو پانی اور بیری کے چوں سے عسل دینا جائے۔ اور آخر میں کافور پانی میں ملا کر جسم پر ڈال دینا

چاہئے یا جمم پر کانور مل دینا چاہئے۔ کانور کے علاوہ خوشبو کا استعمال بھی جائز ہے۔

(٤٣٧) وَعَنْ عَاشِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت عائشه رضى الله عنها سے مروى ہے كه رسول تعالَى عَنْهَا قَالَتْ: كُفُّنَ رَسُولُ اللهِ الله الله الله الله الله عنها قالَتْ: كُفُّنَ رَسُولُ اللهِ الله الله الله عنها كو سحليه كے ساختہ سوتى سفيد رنگ ك الله في ثَلاَئَةِ أَنْوَابٍ بِيْضٍ سِمُولِيَّةٍ تَيْنَ كِرُول مِن كُون ديا كيا تھا. جس ميں تميص اور مِنْ كُوسُفُ، كَيْسُ الله عَنْ كُرْسُف، الله الله عَنْ مَنْ مَنْ عَلَيْهِ قَمِيْصٌ وَلاَ يَكُرى نهيں تھى۔ (بخارى و مسلم) عِمَامَةً. مُنْتُنْ عَلَيْهِ.

لغوى تشریح: ﴿ كفن ﴾ تفین سے ماخوذ ہے ﴿ ثلاثه آلواب ﴾ لین تین گروں میں گفن دیا گیا۔ ﴿ بیض ﴾ "با" کے ینچ کسو ہے ' بیش کی جمع ہے۔ ﴿ سحولیه آ ﴾ "سین " اور "حا" دونوں پر ضمہ اور سید بھی منقول ہے سین پر فقہ اور "حا" پر ضمہ۔ سحول کی طرف منسوب ہے۔ یمن کا ایک قصبہ یا بہتی اور ایک قول ہے بھی منقول ہے سین پر فقہ کی صورت میں بیہ قصار (دھوبی) کی طرف منسوب ہوگا۔ کیونکہ دھوبی کیڑے کو دھو کر صاف کرتا ہے۔ اس اعتبار سے سحولیہ کا معنی تقیہ (صفائی و طمارت اور پاکیزگی و نظامت) کے ہوں گے۔ ﴿ کوسف ﴾ کاف پر ضمہ "را" ساکن اور سین پر ضمہ لیغنی کیاس۔

حاصل کلام: اس حدیث سے ثابت ہو تا ہے کہ میت مرد ہو تو آسے تین کیروں میں کفن دینا چاہئے۔ ان کیروں میں کفن دینا چاہئے۔ ان کیروں میں نہ تو قیص ہو اور نہ ہی بگری اور کفن میں سوتی کیڑا بہتر ہے۔ تین کیروں سے مراد جمہور کے بزدیک تین بردی چادر ہے۔

(٤٣٨) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حَضِرت ابِن عُمرَى اللَّهُ عبرالله بن ابي جب تعالَى عَنْهُمَا، قَالَ: لَمَّا تُوُفِّيَ عَبْدُ فوت بواتواس كابينا رسول الله التَّيَامُ كى خدمت مِن اللهِ بْنُ أُبِيِّ جَاءَ ابْنُهُ إِلَى رَسُولِ اللهِ عاضر بوا اور عرض كيا آبُ اپنى قيص عنايت فرما دين اللهِ بْنُ أُبِيِّ جَاءَ ابْنُهُ إِلَى رَسُولِ اللهِ عاضر بوا اور عرض كيا آبُ اپنى قيص عنايت فرما دين قَصَلُ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ وَلَ وول آبُ لَهُ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ وَلَ وول آبُ لَهُ اللهِ عَنْ اللهِ مَنْ اللهِ عَنْ وَلَ وَلَ مَنْ عَنْهِ اللهِ عَنْ اللهِ مَنْ اللهِ عَنْ وَلَ وَلَ اللهِ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ عَنْ عَلَالِي اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ الللّهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الل

لغوى تشریح: ﴿ فاعطاه ﴾ اپنی قیص عطا فرما دی ۔ بظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ عمل تدفین سے پہلے ہوا ہے ۔ لیکن بخاری میں حضرت جابر بڑاٹھ کی روایت میں ہے کہ اسے قبر میں داخل کر دیا گیا تھا۔ آپ نے اسے باہر نکالے کا حکم دیا ۔ اسے باہر نکالا گیا ۔ پھر اسے اپنی قمیص پہنائی ۔ ممکن ہے آپ نے پہلے قمیص دینے کا وعدہ فرمایا ہو، وفن کے بعد یہ وعدہ جب یاد دلایا گیا تو آپ نے قمیص عنایت فرما دی ۔ آپ نے اپنی قمیص اس لئے عنایت فرمائی تھی کہ غزوہ بدر کے اسران کو آپ نے لباس دیئے تھے اور ان میں نے اپنی قمیص اس لئے عنایت فرمائی تھی کہ غزوہ بدر کے اسران کو آپ نے لباس دیئے تھے اور ان میں حضرت عباس بڑاٹھ بھی قیدی ہو کر آئے تھے ان کا قد لمبا تھا کسی کی قمیص انہیں پوری نہیں آتی تھی ۔ عبداللہ بن ابی نے اپنی قمیص دی تو انہیں پوری آگئے ۔ حضور ماڑ کیا اس احسان کا بدلہ چکانا چاہتے تھے اس کے یہ قمیص اس کو پہنائی ۔

حاصل كلام: اس حدیث سے معلوم ہوا كہ میت كو ضرورت كے وقت قبر میں داخل كرنے كے بعد باہر أكالنا جائز ہے۔ نبى كريم سُن كِيَّا كو انسانوں سے محبت و شفقت كتى تقى اس واقعہ سے اندازہ لگالیں۔ اپنے احباب و اصحاب كى خواہش كاكتنا پاس و لحاظ ركھتے تھے۔ (بلكہ منافق كى خواہش كا بھى احرّام كيا) راہنمايان و ليائر دھنرات كو بھى اپنے ساتھيوں اور كاركنوں كا خيال ركھنا چاہئے۔

راوی صدیث: ﴿ عبدالله بن ابی ﴾ جابلیت میں خزرج کا سردار تھا اور بظاہر اسلام میں داخل ہونے کے بعد منافقین کالیڈر بنا اور رکیس المنافقین کے لقب سے مشہور تھا۔ غزوہ احد کے موقع پر اشکر اسلام کا تمائی صعد کے کروائیں ہوگیا تھا۔ حضرت عاکشہ رضی اللہ عنها کے واقعہ اقل میں مرکزی کردار اس کا تھا۔ سورہ منافقین میں آیت (لشن دجعنا الی المحدینة لینحرجن الاعز منبھا الاذل) اس کا قول ہے۔ 9ھ

میں ذی قعدہ میں فوت ہوا۔ ''ابی'' ہمزہ پر ضمہ اور یا پر تشدید۔ سلول اس کی ماں کا نام تھا۔ ﴿ ابنه ﴾ اس سے عبداللہ بن عبداللہ بن ابی ابن سلول مراد ہیں۔ عظیم صحابہ میں ان کا شار ہو تا تھا۔ تمام غروات میں شریک رہے اور جنگ بمانہ میں شہید ہوئے۔ ان کا رویہ اپنے باپ کے بارے میں بہت شخت تھا۔ جب عبداللہ بن ابی نے لئن رجعن است المنے کما تھا تو انہوں نے اپنے باپ کی گردن اڑا دینے کی اجازت طلب کی تھی۔ جالمیت کے دور میں ان کا نام حباب تھا۔ نبی کریم ملتی کیا نے ان کا نام عبداللہ

(٤٣٩) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسِ رَضِيَ حفرت ابن عباس بَيُ اللَّهِ عَنَهُمَا، أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ فَ فَرَمَا ابن عباس بَيْنَا سَعَ مروى ہے كه في اللَّهِ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَ عَلَيْهِ فَ فَرَمَا اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَ عَلَيْهِ فَ فَرَمَا اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَ عَلَيْهِ فَرَمَا اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِي عَلَيْهِ فَرَالِي اللَّهُ مَا اللَّهُ الللللْمُ الللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللللللْمُ الللللْمُ اللللللللللْمُ اللللللْم

«البسُوا مِنْ ثِيَابِكُمُ البيضَ فَإِنَّهَا مِنْ مرنے والوں كو بھى اس ميں كفن ويا كرو-" (نىائى كے خَيْرِ ثِيَابِكُمْ، وَكَفَنُوا فِيهَا مَوْتَاكُمْ». علاوہ اسے پانچوں نے روایت كیا ہے اور ترندی نے اسے رَوَاهُ النَّسَانِيَ، وَصَحْحَهُ النَّرْمِذِيُّ. صَحِح قرار دیا ہے)

حاصل کلام: اس مدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سفید لباس آنحضور سائی ہم کا پیندیدہ و محبوب لباس تھا۔ گو آپ نے بھی بھی رنگ دار لباس بھی زیب تن فرمایا ہے۔ مرنے والوں کو بھی سفید کفن ہی دینا چاہئے۔ بامر مجبوری دو سرے رنگ کا کپڑا بھی کفن میں استعال کیا جا سکتا ہے۔

ُ (٤٤٠) وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ حَفَرت جَابِرِ نَاتَّةِ سِے مُروَى ہے کہ رسول اللہ اللَّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ نَے فرمایا "تم میں سے جب کوئی اپنے بھائی کو کفن اینا ہے: «إِذَا كَفَّنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ دے تواسے اچھا کفن دینا چاہئے۔" (مسلم) فَلْهُحْسِنْ كَفَنَهُ». رَدَاهُ مُسْلِمٌ،

حاصل كلام: اس حديث سے معلوم ہوا كه ايك مسلمان دوسرے مسلمان كا بھائى ہے۔ اچھا وعمدہ كفن

دینے کا مطلب سے ہے کہ کفن کا کیڑا صاف ستھرا اور عمدہ ہونا چاہئے اور وہ اس قدر ہو کہ میت کے جسم کو اچھی طرح ڈھانپ لے۔ اچھے کفن سے مراد سے نہیں کہ وہ قیمتی ہو۔ قیمتی کفن کی ممانعت آئندہ آرہی ہے۔

الراعع) وَعَنْهُ قَالَ: كَانَ النَّبِيُ ﷺ اور انهی (حضرت جابر رفاشی) سے مروی ہے کہ نی یہ بین الرَّجُلَیْنِ مِنْ قَتْلَی أُحُدِ طَیْجَا شُمداء احد کے دو دو آدمیوں کو ایک لباس میں فی ثَوْبِ وَاحِدِ، ثُمَّ یَقُولُ: ﴿ أَیُّهُمْ جَع کرتے سے پھر فرمایا ''ان میں سے قرآن کی کو اکْثُرُ أَخْداً لِلْقُرْآنِ ؟ فَیُقَدِّمُهُ فِی زیادہ یاد تھا۔ جے زیادہ یاد ہوتا' اسے لحد میں پہلے اللَّحٰدِ، وَلَمْ یُعَسَّلُوا، وَلَمْ یُصَلَّ اتارتے۔ نہ توان شمداء کو عشل دیا گیا اور نہ ہی ان اللَّحٰدِ، وَلَمْ یُعَسَّلُوا، وَلَمْ یُصَلَّ اتارتے۔ نہ توان شمداء کو عشل دیا گیا اور نہ ہی ان عَلَیْهِمْ. دَوَاهُ البُحَادِئُ.

لغوى تشريح: ﴿ قدلى ﴾ قتل كى جمع ب معنى مقتل كى بي بي - ﴿ احد ﴾ "مره" اور "حا" دونول بر ضمه ب اضافت كى وجه س مجرور ب مدينه ك شال مين مشهور و معروف بها ثر كا نام ب غزوة احد اى بها ثر كا نام ب غزوة احد اى بها ثر كا بال اثرا كيا . جو تاريخ اسلام مين معروف ب ي غزوة ساه مين شوال كى ممينه مين بوا تحا جن مين سر صحابه كرام شي نام شادت نوش كيا اور نبى كريم من المجال بهى زخى موك . ﴿ البهم اكشر احدا الملقوان ﴾ جمح قرآن زياده ازبر مو - ﴿ فيقدمه ﴾ تقديم سى ماخوذ ب يعنى اس آگر كها جائد ﴿ اللهد ﴾ ميت كو قبر مين ركھنے كيلئے قبر كے بهلو مين جو شكاف ركھا جاتا ہے اس كد كتے بين .

حاصل کلام: اس حدیث سے کئی مسائل ثابت ہوتے ہیں۔ (۱) ضرورت کے وقت ایک کفن میں دو آدمیوں کو کفانا درست ہے۔ (۲) دو یا اس سے زیادہ میتوں کو ایک ہی قبر میں دفن کرنا بھی جائز ہے البتہ ان میں صاحب قرآن کو پہلے داخل کیا جانا چاہئے۔ (۳) شہداء فی سبیل اللہ کو عسل نہیں دیا جاتا۔ جیسا کہ حضور ملتی ہے نے شمداء احد کے بارے میں فرمایا کہ ''ان کو عسل مت دو۔ ان کا ہر ایک زخم قیامت کے روز مشک کی می خوشبو دے رہا ہوگا۔ '' (۳) شہداء کا جنازہ بھی ضروری نہیں۔ جن روایات میں شہداء احد کی نماز جنازہ پڑھنے کا ذکر ہے اور حضرت مزہ بڑائئ پر ستر تجبیرس کنے کا ذکر ہے' امام شافعی روائیت بیں کہ وہ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے کہ وہ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے مال بعد شہدائے احد کا جنازہ پڑھا۔ امام شافعی روائیڈ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد ان کیلئے دعائے مغفرت ہے۔ ورنہ شہید کی نمازہ جنازہ کے قائل کیوں مغفرت ہے۔ ورنہ شہید کی نمازہ جنازہ کے قائل کیوں نہیں؟

(٤٤٢) وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ حضرت على رفات سه مروى ہے كه نبى اللَّهِ عَلَيْهِ سه تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ فرماتے ساكه (بست) فيمتى كفن نه دياكرو۔ وه تو بست يَقُولُ: «لاَ تَعَالُوا فِي الكَفَن ، فَإِنَّهُ جلد بوسيده ہو جاتا ہے۔ (ابوداؤد)

يُسْلَبُ سَرِيعاً ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

لغوى تشريح: ﴿ لا تعالوا ﴾ معالا ، ع ماخوذ ب يا تغالى عد اس صورت مي ايك "تا" محذوف موكاد اس ك معنى بين "بست فيتى" ﴿ يسلب ﴾ صيغه مجمول - بوسيده مون سے كنايه ب

حاصل کلام: بت قیمی کفن کی میٹ کو ضرورت ہی نہیں کیونکہ وہ دیریا سور بوسیدہ ہو جانا ہے۔ یہ روایت سندا کمزور ہے گر حضرت ابو بر رائلہ کا وفات کے وقت فرمان اس کا مؤید ہے کہ میری چادروں کو دھو کر جھے اننی میں کفن دینا۔ زندہ آدمی نے لباس کا میت سے زیادہ حقد ار ہوتا ہے۔ (بخاری)

(٤٤٣) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت عائشہ رضی الله عنماکا بیان ہے کہ نبی اللَّهِ اللهِ عَنَاکَ مِنَانَ ہِ کہ نبی اللَّهُ عَفرت عائشہ رضی الله عنماکا بیان ہے کہ نبی اللهِ اللهِ عَنْهَا، أَنَّ النَّبِيَ ﷺ قَالَ لَهَا: نے انہیں فرایا کہ "اگر تو مجھ سے پہلے فوت ہو «لَوْ مُتّ قَبْلِيْ لَغَسَّلْتُكِ»، اَلْحَدِیْثُ. جائے تو میں تمہیں عسل دول گا۔" (اے احد اور ابن روائہ اُو مُنْ حَبُانَ. ماجہ نے روائت کیا ہے اور ابن حبان نے اے صحح قرار دیا

(4

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شوہرانی المیہ کو عسل دے سکتا ہے۔ جمہور علاء اس کے قائل ہیں کہ خاوند اپنی بیوی کو عسل دے سکتا ہے۔ گرامام ابوصنیفہ رطائی نے اس کی مخالفت کی ہے۔ لیکن صحابہ کرام ملا کا عمل امام ابوصنیفہ رطائیہ کی رائے کی تردید کرتا ہے۔ مثلاً حضرت علی رطائی المیہ (رسول اللہ علی اللہ عنمانے حضرت ابو بر اللہ عنمانے حضرت ابو بر صدیق بطائی کو خود اپنے ہاتھوں سے عسل دیا اور حضرت اساء رضی اللہ عنمانے حضرت ابو بر صدیق بطائی کو خود عسل دیا۔ جس سے طابت ہوا کہ میاں بیوی ایک دو سرے کو عسل دے سکتے ہیں اور کی بات رائے ہے۔

(٤٤٤) وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسِ حضرت اساء بنت عميس رضى الله عنها سے مروى ہے رضي الله تعالَى عَنْهَا، أَنَّ فَاطِمَةَ كَهُ حضرت فاطمه رضى الله عنها فوديه وصيت كى رضي الله تعالَى عَنْهَا، أَنَّ فَاطِمَةً كَهُ حضرت على بن الله تعالَى عَنْهَا أَوْصَتْ أَنْ تَصَى كه حضرت على بن الله تعالَى عَنْهَا أَوْصَتْ أَنْ تَصَى كه حضرت على بن الله تعالَى عَنْهُ. وارقطنى)

رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ.

حاصل کلام: وصیت کا بورا کرنا اسلام میں نہایت ضروری ہے۔ اس کئے حضرت علی بڑاٹھ نے خود حضرت فاطمہ رضی اللہ عنها کو عسل دیا۔ وصیت بھی بوری ہوگئی اور خاوند کا اپنی بیوی کو عسل دینا بھی ثابت ہوگیا۔ ہوگیا۔

راوکی حدیث : ﴿ فاطمه بنت النب رضی الله عنها ﴾ نبی ملتی الله سب سے چھوٹی لخت جگر تھیں۔ اس امت کی خواتین کی سردار۔ ۲ھ رمضان السبارک میں حضرت علی بن ابو طالب بڑاٹھ نے ان کو اپنی زوجیت میں لیا۔ رخصتی کے وقت ان کی عمر پندرہ سال پانچ ماہ تھی۔ ااھ رمضان السبارک میں نبی ملتی جا

کے چھ ماہ بعد مدینہ منورہ میں وفات پائی۔

(٤٤٥) وَعَنْ بُرِيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت بريده وَ اللَّهُ عَالَم بِهِ عَالَم بِهِ كَ قَصَه مِن مروى بِهِ تَعَالَى عَنْهُ - فِيْ قِصَّةِ الْغَامِدِيَّةِ، جَ رسول الله اللَّهِ اللَّهِ الرَّبَا فَ ارتكاب زناكى باداش مِن النَّيْ أَمَرَ النَّبِيُ عَلَيْهِ بِرَجْمِهَا فِي الزِّنَا رَجَم و سَكَّارى كَا عَمَ دِيا تَمَاكَ آبُ نَ اس كى نماذ - قَالَ: ثُمَّ أَمَرَ بِهَا، فَصُلِّى عَلَيْهَا جنازه اداكرن كا عَمَ دِيا بَهِر خود اس كى جنازه برهى ودُونَ لَا اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

لغوى تشریح: ﴿ فَى قَصِهُ المفامدية ﴾ غاديه غاد كى طرف منوب بون كى وجه سے غاديد كملائى۔ بھيند كى ايك شاخ تقى۔ قصد اس كابيہ به كد اس خاتون نے نبى الله الله كا روبرو خود اس كا اعتراف كيا كد وہ زنا ہے حالمہ ہے۔ للذا نبى مل الله ان كي كا دوده پلائى كا زمانہ گزار كر دوده چھڑانے كے بعد رجم كا فيصلہ فرمايا اور حكم ديا كہ اسے سكار كر ديا جائے۔ رجم كتے ہيں مجرم كو پھروں سے مار مار كر موت كے فيصلہ فرمايا اور حكم ديا كہ اسے سكار كر ديا جائے۔ رجم كتے ہيں مجرم كو پھروں سے مار مار كر موت كے كمات اتار ديا جائے۔ يہ حديث اس كى دليل ہے كہ جے شرعى حد كلى ہو اور وہ جال بحق ہو جائے تو اس كى نماز جنازہ پر حلى جائے گى۔

حاصل کلام: صحح روایات سے بہ ثابت ہے کہ آ نجناب سے بات بنات خود غادید کی نماز جنازہ اوا فرمائی محمل کلام: صحح روایات سے بہ ثابت ہے کہ آ نجناب سے بیارے بیں قاضی محمل کا ارتکاب کرنے والے مثلاً خود کئی کرنے والا زنا کرنے والد وغیرہ کے بارے بیں قاضی عیاض نے کہا ہے کہ علاء کے نزدیک ان کا جنازہ پڑھا جائے گا۔ البتہ امام مالک روایت فراتے ہیں کہ امام اور مفتی کو فاس کا جنازہ پڑھانے سے کریز کرنا چاہئے' تاکہ فساق کو اس سے عبرت حاصل ہو۔

(٤٤٦) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ حَضرت جابر بن سمره بن الله تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: أُتِي كَيْ خَدمت مِن الكِ آدى لايا كيا جس نے تير سے النّبِيُ عَلَيْهِ بِرَجُل قَتَلَ نَفْسَهُ خُودكُي كى تقى ۔ آپ نے اس كى نماز نہ پڑھى۔ النّبِيُ عَلَيْهِ بِرَجُل قَتَلَ نَفْسَهُ خُودكُي كى تقى ۔ آپ نے اس كى نماز نہ پڑھى۔ بِمَشَاقِصَ، فَلَمْ يُصَلُّ عَلَيْهِ . رَوَاهُ (ملم)

مُسْلِمٌ.

لغوى تشریح: ﴿ الله ﴾ صغر مجمول لایا گیا ﴿ بست قص ﴾ مشقص كى جمع مشقص كے ميم كے يغي مشقص كے ميم كے يغي كسرو ہے و دانيزه و الله يعل عليه ﴾ اس پر نماز جنازه ند پڑھى ۔ لينى بطور عبرت اور اس جيسا فعل كرنے والوں كو خوف زده كرنے اور دُرانے و همكانے كيلئے آپ نے نماز جنازه ند پڑھى ۔

حاصل كلام: خود كثى كرف والے كى نمازہ جنازہ ميں اختلاف ہے۔ ايك قول بيہ ہے كہ اس كى نماز جنازہ نبيں پڑھيں گے۔ نبيں پڑھيں گے۔ اللہ عام لوگ پڑھيں گے۔ البته عام لوگ پڑھيں گے۔ البته عام لوگ پڑھيں گے كہ آپ نے فرمايا "هيں اس پر نماز جنازہ نبيں پڑھوں گا۔" بيد اس بات كا قريد ہے كہ صحابہ كرام شن نماز جنازہ پڑھى تھى۔ جيسے ابتداء ميں آپ مقروض كا جنازہ بد اس بات كا قريد ہے كہ صحابہ كرام شن نماز جنازہ پڑھى تھى۔ جيسے ابتداء ميں آپ مقروض كا جنازہ

نهيں پڑھتے تھے البتہ صحابہ الكو فرما ديتے تھے كه تم جنازہ پڑھو۔

(٤٤٧) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفَرَت ابو ہریرہ بِنَاتِدَ ہے اس عورت کے بارے میں تُعالَی عَنْهُ - فِي قِصَّةِ الْمَرأَةِ الَّتِيْ جو مجد میں جھاڑو دیا کرتی تھی' روایت ہے کہ نی کانَتْ تقُمُّ المَسْجِدَ - قَالَ: فَسَأَلَ اللَّهِمُ نَے اس کے متعلق صحابہ کرام سے دریافت عَنْهَا النَّبِيُ ﷺ، فَقَالُوا: مَانَتْ، فرمایا تو صحابہ کرام سے جواب دیا کہ وہ فوت ہو چکی فَقَالَ: "أَفَلاَ كُنْتُمْ اَذَنْتُمُونِيْ؟ - ہے۔ آپ نے فرمایا "تم نے جمجھے اطلاع کیوں نہ فَقَالَ: "مَافَلاً کُنْتُمْ صَغَرُوا أَمْرَهَا - فَقَالَ: دی؟ گویا انہوں نے اس کے معاملہ وفات کو معمولی شکانَهُمْ صَغَرُوا أَمْرَهَا - فَقَالَ: دی؟ گویا انہوں نے اس کے معاملہ وفات کو معمولی شکانَیْ غَلَی قَبْرِهَا»، فَدَلُوهُ، فَصَلَّی خیال کیا۔ آپ نے فرمایا مجھے اس کی قبر کر راستہ بتا دیا۔ عَلَیْهَا. مُنْقَدَ عَلَیْهِ.

مسلم

وَزَادَ مُسْلِمٌ: ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ هَذِهِ اور مسلم نے اتنا اضافہ نقل کیا ہے پھر آپ نے فرمایا القُبُورَ مَمْلُوْءَةٌ ظُلْمَةً عَلَى أَهْلِهَا، "به قبرس اہل قبور کیلئے اندھروں سے بھری ہوئی وَ اللَّهَ بُنَوِّرُهَا لَهُمْ بِصَلاَتِيْ بِين اور ميری نماز سے ان کی قبروں ميں روشنی ہو عَلَيْهِمْ».

لغوى تشریح: ﴿ نقم ﴾ قاف پر ضمه اور میم پر تشدید لینی جھاڑو دیا کرتی تھی۔ کٹریوں کپڑے کے چیتھڑوں کے ذریعہ کو ڑا کرکٹ اور غبار اور بھوسا وغیرہ نکال باہر کرتی تھی۔ بیہ خاتون سیاہ فام تھی اور اس کا نام ام مجن تھا۔ ﴿ آذنت مونی ﴾ اس کی وفات کی جھے اطلاع دیتے کہ میں بھی اس کی نماز جنازہ پڑھتا۔ ﴿ صغووا ﴾ نبی لیا ہے کا محمول اور حقیر شمجھا۔ ﴿ صغووا ﴾ نبی لیا ہے عظمت کے پہلو کے اعتبار سے انہوں نے اس کی وفات کو معمولی اور حقیر شمجھا۔ ﴿ دلونی ﴾ وال پر فتحہ اور لام پر ضمہ دلالت سے دلونی ﴾ وال پر فتحہ اور لام پر ضمہ دلالت سے مام کا صیخہ ہے۔ ﴿ فدلوہ ﴾ وال پر فتحہ اور لام پر ضمہ دلالت سے ماضی کا صیخہ ہے۔ ﴿ فدلوہ کی بنا پر۔

حاصل کلام: اس مدیث ہے کی مسائل ہابت ہوتے ہیں۔ (۱) وفن کرنے کے بعد اس کی قبر پر بھی نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے۔ گو تدفین ہے پہلے بھی اس پر نماز جنازہ پڑھی جا چکی ہو۔ حضرت براء بن معرور بٹاٹھ کی نماز جنازہ بچھی آپ نے ایک ماہ بعد ان کی قبر پر پڑھی تھی کیونکہ ان کی وفات کے وقت آپ کمہ مکرمہ میں تھے۔ (۲) مرنے والے کی قبروہی ہے جہال اسے وفن کیا ہو۔ انہی قبروں کے بارے میں فرمایا ہے کہ ان میں تاریکی ہی تاریکی ہے روشنی نام کی کوئی چیز نہیں۔۔ (۳) مجد کی صفائی کرنے والے کا مرتبہ اور مقام بہت بلند ہے۔ (۵) مجد کو صاف ستھرا اور پاک رکھنا بہت بلند ہے۔ (۵) مجد کو صاف ستھرا اور پاک رکھنا

ضروری ہے۔ صفائی 'جھاڑو سے بھی کی جا سکتی ہے اور کپڑے سے بھی۔ (۱) نبی ساتھیا کی غریبوں سے محبت کا ثبوت بھی ملتا ہے کہ آپ کو اپنے کار کن مرد و عورت دونوں سے کس قدر تعلق اور لگاؤ تھا۔

(٤٤٨) وَعَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت مذيفه رَفَاتُهَ سے مروى ہے كه في التَّفَيْمِ موت تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَ عَلَيْقِ كَانَ يَنْهَى كَ لِمُ كَلِّعُ عَام مناوى سے منع فرمایا كرتے تھے۔ عَن ِ النَّعْي ِ. رَوَاهُ أَخْمَدُ وَالنَّرْمِذِيُّ، (اسے احمد اور ترذى نے روایت كیا ہے اور ترذى نے وَسَنَدُ.

اسے حن قرار دیا ہے۔)

لغوى تشريح: ﴿ السعى ﴾ موت كى اطلاع دينا- مجرد اطلاع دينا- مجرد اطلاع تو ممنوع نهيں ہے بلكہ جابليت كے دور كے طريقے سے منادى ميں نوحه ہوتا اور مرنے والے كے دور كے طريقے سے منادى ميں نوحه ہوتا اور مرنے والے كے افعال حميدہ بيان كئے جاتے تھے۔

(٤٤٩) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت ابو ہریرہ زائِدٌ سے مروی ہے کہ نبی طَّقَیْم نے تَعَالَمٰی عَنْهُ، أَنَّ النَّبِیَّ ﷺ نَعَی خَاشُ کی خَروفات اسی روز دی جس روز وہ فوت ہوا النَّجَاشِیَّ فِی الْیَوْمِ الَّذِیْ مَاتَ فِیْدِ، نَهَا۔ آپ صحابہ کرام "کو لے کر جنازگاہ کی طرف وَخَرَجَ بِهِمْ إِلَی المُصَلَّی، فَصَفَّ تشریف لے گئے۔ صف بندی کروائی اور اس پر چار بِهِمْ، وَکَبَّرَ عَلَیْهِ أَرْبَعاً. مُثِقَقَ عَلَیْهِ. تَعْمِیری کمیں۔ (بخاری و مسلم)

حاصل کلام: اس حدیث ہے کی کی موت کی اطلاع دینا ثابت ہو رہا ہے اور نماز غائبانہ بھی ثابت ہو رہا ہے اور نماز غائبانہ بھی ثابت ہو رہی ہے۔ امام شافعی رہائیے اور امام احمد رہائیے اس کے قائل ہیں۔ گر احناف اور مالکی علاء اسے آپ کی خصوصیت پر محمول کرتے ہیں۔ شخ الاسلام امام ابن تیمیہ رہائیے اور علامہ خطابی رہائیے وغیرہ کا خیال ہے کہ اگر کی نے جنازہ نہ پڑھی ہو تو غائبانہ اس کی نماز جنازہ پڑھنی چاہئے۔ یہ بات کو وزنی ہے گر حافظ ابن حجر رہائیے فرماتے ہیں کہ کی روایت سے یہ ثابت نہیں کہ خجاشی پر جبشہ میں نماز جنازہ نہیں پڑھی گئی تھی۔ رہائیے فرماتے ہیں کہ کی روایت سے یہ ثابت نہیں کہ خواشی ہو تقد میں خاش کی اون پر فقہ۔ حبشہ کے بادشاہ کا لقب۔ جیسا کہ روم کے بادشاہ کو قیصر رہائی کہ بادشاہ کو کسرکی گئے تھے۔ نجاشی کا اصل نام اسم کہ بن ابجر زائیۃ تھا۔ کفار مکہ کے فتنہ سے اپنے دین کو بچانے کیلئے مسلمانوں نے اس بادشاہ کے دور میں حبشہ کی جانب ہجرت کی تھی۔ نبی سڑائیا نے اس نے آپ آخر میں یا محرم سے میں عمرو بن امیہ ضمری بڑائی کے دراچہ اسلام قبول کرنے کی دعوت دی۔ اس نے آپ گنا اور اپنی تخت شاہی سے نینچ از آیا اور حضرت کی متوب گرائی کو بوسہ دیا اور اپنی آئی تھوں کر لیا اور نبی سڑائیل کو یہ ساری صور تحال تحریر کر کے بھوا جعفر بن ابی طالب بڑائی کے ہاتھ پر اسلام قبول کر لیا اور نبی سڑائیل کو یہ ساری صور تحال تحریر کر کے بھوا دی۔ غزوہ تبوک ہو کے بعد ماہ رجب میں وفات پائی۔ پھر نبی سڑائیل کو یہ ساری صور تحال تحریر کر کے بھوا دی۔ غزوہ تبوک ہو کے بعد ماہ رجب میں وفات پائی۔ پھر نبی سڑائیل نے اس کے نائب کو بھی اسلام قبول کرنے کی دعوت دی۔

(٥٠٠) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسِ رَضِيَ حضرت ابن عباس بي الله عن ابن عباس عن الله عن الله عن الله عبل في

نی ماڑیا کو فرماتے سا ہے کہ "کوئی مسلمان نہیں اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيِّ مرتا کہ اس کے جنازے میں ایسے چالیس آدی عَلِيْنَ يَقُولُ: «مَا مِنْ رَجُلِ مُسْلِمٍ شریک ہوں جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی بھی چیز کو يَمُوتُ، فَيَقُومُ عَلَى جَنَازَتِهِ أَرْبَعُونَ رَجُلاً، لاَ يُشْرِكُوٰنَ بِاللهِ شَيْئاً، إِلاَّ شریک نہیں ٹھہراتے۔ گراللہ تعالیٰ اس مرنے والے کے حق میں ان کی شفاعت قبول فرما لیتا ہے۔" شَفَّعَهُمُ اللَّهُ فِيْهِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حاصل کلام: اس مدیث سے کثرت جنازہ کی نضیلت فابت ہوتی ہے۔ اس مدیث میں جالیس موحد لوگوں کی شفاعت کا ذکر ہے کہ بعض دو سری احادیث میں سو کی تعداد بھی ہے اور بعض میں تین صفوں کا ذکر بھی ہے۔ معلوم ہو تا ہے کہ سائلین کے جواب میں موقع محل کے اعتبار سے آپ نے تعداد کا ذکر

(٤٥١) وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبِ حضرت سمرہ بن جندب وٹاٹٹہ سے مروی ہے کہ میں نے نبی النہا کے بیچھے ایک ایسی عورت کی نماز جنازہ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، قَالَ: صَلَّيْتُ وَرَاءَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى امْرَأَةِ مَاتَتْ فِي رِبِرهَى جو حالت نفاس ميں فوت ہوئی تھی۔ آپّ اس نِفَاسِهَا، فَقَامَ وَسُطَهَا. مُثَفَقٌ عَلَيْهِ. کے درمیان میں کھڑے ہوئے تھے۔ (بخاری ومسلم)

لغوی تشریخ : ﴿ فَی نفاسها ﴾ بیچ کی پیدائش کے ایام میں۔ یہ خاتون ام کعب انساریہ رضی اللہ عنما

حاصل كلام: اس حديث سے ثابت ہو تا ہے كه ميت اگر عورت ہو تو امام ميت كے درميان ميں كھڑا ہو كر نماز جنازه پرهائ اور حضرت انس بناتخه سے مند امام احمد ابوداؤد ' ترمذي وغيره ميں ہے كه ميت اگر مرد ہو تو امام کو اس کے سرکے برابر کھڑا ہو کر نماز جنازہ پر حمانی چاہئے۔ امام شافعی روایٹے کا یمی قول ہے بلکہ امام ابو حنیفہ روافتہ سے بھی ایک قول نہی منقول ہے جیسا کہ ہدایہ میں ہے۔ اس کے برعکس علائے احناف عموماً مرد وعورت کے دل کے برابر کھڑا ہو کر نماز جنازہ پڑھاتے ہیں۔ گراس کی کوئی شرعی دلیل نہیں بلکہ نص صریح کے مقابلہ میں محض قیاس پر عمل کرتے ہیں کہ دل منبہ ایمان ہے اس لئے دل کے برابر کھڑا ہونا چاہئے۔ مرب حقیقاً حدیث کے خلاف ہے۔

(٤٥٢) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ خَفْرَتُ عَائَشُهُ رَضَى اللَّهُ عَمْمًا سِے مُروى ہے كہ اللّٰه تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: وَاللهِ لَقَدْ صَلَّى كَى فَتُم! رسول الله النَّالِيَّا فِي بِيضاء كَ دونول بيون رَسُولُ اللهِ عَلَى ابْنَى بَيْضَاءَ فِي كَي نَمَاز جنازه مسجد مين ادا فرمائي- (مسلم) المَسْجِدِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حاصل کلام: مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا نبی ملی آیا کے عمل سے ثابت ہے۔ گرامام ابو حنیفہ رطائیہ اور امام مالک رطائیہ و نونوں مسجد میں نماز جنازہ کو مکروہ سمجھتے ہیں حالا نکہ کوئی شرعی و نفلی دلیل ان کے پاس نہیں۔ بلکہ ابن ابی شیبہ میں ہے کہ خلیفہ اول حضرت ابو بکر رظائیہ کا جنازہ حضرت عمر رظائیہ نے مسجد ہی میں پڑھایا تھا۔ نیز مند سعید منصور میں ہے کہ حضرت عمر رظائیہ خلیفہ راشد دوم کا جنازہ بھی حضرت صهیب رظائیہ نے مسجد ہی میں پڑھایا تھا اور ام المومنین حضرت عاکشہ رضی اللہ عنها نے سعد بن ابی و قاص رظائیہ کا جنازہ مسجد ہی میں پڑھایا تھا۔ اگر ایسا کرنا ناجائز و مکروہ ہو تا تو خلفاء راشدین اس پر عمل نہ کرتے۔ نبی طائیہ کے اپنے عمل سے اور صحابہ شکے اس پر عمل پیرا ہونے کی وجہ سے بغیر کسی قشم کی کراہت کے مسجد میں جنازہ پڑھا جا سکتا ہے۔

راوی حدیث: ﴿بیضاء ﴾ مصل اور سمیل کی والدہ کا لقب ہے۔ ان کا نام دعد بنت جدم فہرید ہے اور ان کے خاوند کا نام وهب بن ربعہ قرقی ہے۔ مصل تو ان لوگوں میں سے تھاجی نے قریش کے اس محیفہ کو پاش پاش کیا تھا جس میں قریش نے بنو ہاشم اور مسلمانوں سے مقاطعہ کی قرار داد کی تھی۔ ایک قول کے مطابق انہوں نے اپنے اسلام کے قبول کا اظہار مکہ ہی میں کر دیا تھا اور ایک قول کے مطابق انہوں نے اپنے اسلام لانے کو چھپائے رکھا۔ اس حالت میں بدر میں حاضر ہوئے۔ مسلمانوں نے اسے بھی انہوں نے اپنے اسلام لانے کو چھپائے رکھا۔ اس حالت میں بدر میں حاضر ہوئے۔ مسلمانوں نے اسے بھی قیدی بنالیا مرحضرت عبداللہ بن مسعود رائٹر نے شاوت دی کہ میں نے ان کو مکہ میں نماز پڑھتے دیکھا ہے قول کی شمادت پر آزادی دے دی گئی۔ انہوں نے مدینہ میں دفات پائی۔ رہے میں۔ بدر اور باقی تمام غزوات میں شامل رہے سے۔ جبشہ کی ہجرت اور ہجرت مدینہ میں دفات پائی۔ بیضاء کے تین بیٹے مشہور تھے۔ دو تو یہ تھے اور تیبرا میں۔ غزوہ بوک وہ کے بعد مدینہ میں دفات پائی۔ بیضاء کے تین بیٹے مشہور تھے۔ دو تو یہ تھے اور تیبرا میں شمادت نوش کیا اور ایک قول یہ بھی ہے کہ انہوں نے نبی ماٹھیلا میں مقوان تھا۔ غزوہ بدر میں قتل ہو کر جام شمادت نوش کیا اور ایک قول یہ بھی ہے کہ انہوں نے نبی ماٹھیلا کی کائی عرصہ بعد دفات یائی ہے۔

(۱۵۳) وَعَنْ عَبْدِ الْرَّحْمٰنِ بْنِ حَضِرَت عبدالرحمٰن بن ابی لیلی سے روایت ہے کہ اَبِی لَیْلی قَالَ: کَانَ زَیْدُ بْنُ أَدْفَمَ زید بن ارقم بِن اُتِیْ مارے جنازوں پر چار تجبیریں کتے یُکَبِّرُ عَلَی جَنَائِزِنَا أَرْبَعاً، وَأَنَّهُ كَبَّرِ شَصِ مَكْر (خلاف معمول) ایک مرتبہ انہوں نے پانچ عَلَی جَنَازَةِ خَمْساً، فَسَأَلْتُهُ، فَقَالَ: تحبیریں کہیں تو میں نے ان سے دریافت کیا انہوں کان رَسُولُ اللهِ ﷺ یُکَبِّرُها. دَوَاهُ نے جواب دیا کہ نی سُلُی کِی پانچ تحبیریں کیتے منظم، والم خاوروں (ابوداؤد ترقمی) نائی اور مُسْلِمَ، وَالأَرْبَعَةُ.

ابن ماجه) نے روایت کیا ہے)

حاصل کلام: اس مدیث سے ابت ہو تا ہے کہ نماز جنازہ میں چار سے زیادہ تجبیریں بھی جائز ہیں۔ نبی کریم ساتھ اور محابہ کرام سے پانچ ، چھ ، سات اور آٹھ تعبیریں بھی منقول ہیں۔ گراکٹر روایات میں چار

تحبیروں کا ذکر ہے۔ بیعقی وغیرہ میں ہے کہ حفرت عمر رفائٹر نے صحابہ کرام سے مشورہ سے چار تحبیریں کہنے کا حکم فرمایا۔ بعض نے اسے اجماع قرار دیا ہے مگر یہ درست نہیں جبکہ حضرت علی رفائٹر وغیرہ سے چار سے خارت کہنے دعا ہوتی ہے۔ تحبیرات سے ذائد تحبیریں بھی ٹابت ہیں۔ چوتھی تحبیر کے بعد کی تحبیرات میں میت کیلئے دعا ہوتی ہے۔ تحبیرات جنازہ میں رفع الیدین صحابہ سے ٹابت ہے۔ امام شافعی روائٹیہ اس کے قائل ہیں بلکہ بعض علائے احناف کا جنیں اس پر عمل ہے۔

راوی حدیث: ﴿ ابن ابسی لیلسی ﴾ انصاری مدنی ہیں۔ پھر کوفہ میں منتقل ہونے کی وجہ سے کوفی کہلائے۔ کبار تابعین میں سے تھے۔ صحابہ ﴿ کی ایک جماعت سے ساع ٹابت ہے۔ ان کی کنیت ابوعیسیٰ ہے۔ حضرت عمر رفاتُد کی خلافت کے اختقام میں ابھی چھ سال باقی تھے۔ جب ان کی پیدائش ہوئی۔ ۸۱ھ میں معرکہ جماجم میں فوت ہوئے اور ایک قول سے ہے کہ سے نہربھرہ میں ڈوب کر جاں بحق ہوئے۔

(٤٥٤) وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت عَلَى رَفِيْ ہِ انہوں نے سل تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّهُ كَبَرِي سَهْلِ بْنِ بن حنيف رَفاقَة كى نماز جنازہ مِين چھ تحبيري كميں اور حُنَيْف سِتًا، وَقَالَ: إِنَّهُ بَدَرِيٌّ. دَوَاهُ فراليا كه وہ بدرى تھے۔ (اسے سعيد بن مصور نے سَعِيْدُ بنُ مَنْصُودِ وَأَصْلُهُ فِي الْبُحَادِيِّ . روايت كيا ہے اور اس كى اصل بخارى ميں ہے۔)

حاصل کلام: اس سے بھی میں ثابت ہو تا ہے کہ چار سے زائد تھبیریں کسی کی بزرگی اور شرف کا لحاظ رکھتے ہوئے کسی جاسکتی ہیں۔

راوی صدیث: ﴿ سهل بن حنیف بناتُر ﴾ حنیف تصغیر ہے حنیف کی۔ انصاری اوی مدنی۔ بدر اور باتی غزوات و مشاعد میں حاضرتے۔ غزوہ احد میں نبی سٹھیا کے ساتھ ابت قدم رہے۔ حضرت علی بناتُر نے ان کو بعرہ پر عامل مقرر کیا اور صغین میں بھی ان کے ساتھ تھے۔ ہجرت مدینہ کے بعد حضرت علی بناتُر اور ان کے مابین مؤاخاة ہوئی۔ ۱۹۸۸ھ میں وفات یائی۔

(٤٥٥) وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت جَابِرِ بَاللَّهُ اللهِ عَنْهُ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَادُول بِر چَار تَجَبِيرِين كَمَا كُرتَ شَجَ اور بِهِلَ عَلَيْ مَكَبِّرُ عَلَى جَنَا فِنِ اللهِ اللهِ عَلَى جَنَا فِنِ اللهِ اللهُ اللهُ

حاصل کلام: اس سے اور آئندہ آنے والی روایت دونوں سے ابت ہوا کہ نماز جنازہ کی پہلی تھبیر میں سور و فاتحہ پڑھنا مسنون ہے۔ اب یہ کمنا کہ قراءت کی نیت سے نہ پڑھے بلکہ صرف دعاکی نیت سے

ردھے۔ محض الی تاویل ہے جس کی پشت پر کوئی شرعی دلیل نہیں۔ نسائی کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ سورۂ عصر کا پڑھنا بھی منقول ہے۔ اس سورۂ میں تو دعا کا کوئی اشارہ اور لفظ تک نہیں۔ امام شافعی دیکتے اور امام احمد دیکتے کے نزدیک تو سورۂ فاتحہ کا نماز جنازہ میں پڑھنا واجب ہے۔ اور بعض حضرات اس کی مشروعیت کے قائل نہیں۔ گراس کی عدم مشروعیت پر کوئی صحح دلیل نہیں۔

(٤٥٦) وَعَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِاللهِ حَضْرَت طَلَح بِن عَبِدالله بن عوف رالله عن مروى ہے بن عوف را الله عن عناز جنازه بن عوف ، قَالَ: صَلَّنْتُ خَلْفَ كَه مِن نَ ابن عباس بَيْ الله عَلَى الله بنازه ابن عَبْس مورة فاتح پڑھی اور فرمایا ابن عَبَّس مورة فاتح پڑھی اور فرمایا فاتِحةَ الکِتَابِ، فَقَالَ لِتَعْلَمُوا أَنَّهَا (مِن نَ اس لِحَ سورة فاتح پڑھی ہے) تا كه تهمیں فاتِحَةَ الکِتَابِ، فَقَالَ لِتَعْلَمُوا أَنَّهَا (مِن نَ اس لِحَ سورة فاتح پڑھی ہے) تا كه تهمیں معلوم ہو جائے كه به سنت ہے۔ (بخاری)

لغوى تشريح: ﴿ لنعلموا انها سنه ﴿ يَاكَم مَهِينُ معلوم هو كه بيه طريقه في النَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّ يمال سنت سے وہ سنت مراد نہيں جو فرض كے مقابله ميں ہوتى ہے۔ بيه فقهاء كرام كى جديد اصطلاح ہے۔ للذابير اس كے وجوب كے منافى نہيں۔

حاصل کلام: ابن عباس می ان سورهٔ فاتحه بلند آواز سے پڑھی اور وجه بھی بیان کر دی که تهمیں بتانے کیا کہ یہ کہیں بتائے کہ یہ مسنون ہے۔ کیا نماز جنازہ میں سورۂ فاتحہ او نچی آواز سے پڑھنا بھی جائز ہے۔

راوی حدیث: ﴿ طلحه بن عبدالله بن عوف ﴾ عبدالرحمٰن بن عوف مشهور و معروف صحابی کے بھائی کے بیٹے تھے۔ طلحہ ندی کے لقب سے مشهور تھے۔ اقتد اور بڑے پاید کے فقیہہ تھے۔ اوساط تابعین میں شار کئے گئے ہیں۔ 92ھ میں 27 برس کی عمریا کرفوت ہوئے۔

(٤٥٧) وَعَنْ عَوْفِ بْن ِ مَالِكِ حضرت عوف بن مالك بناتِش سے مروى ہے كه رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: صَلَّى رسول الله طَيُّكِمْ نَ ايك جنازه ير نماز يرهائي. مين رَسُولُ اللهِ ﷺ عَلَى جَنَازَةِ، نَ آبٌ كي دعامين سے اتا حصه ياد كرليا۔ "اے فَحَفِظْتُ مِنْ دُعَائِهِ «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ، الله! اس كى مغفرت فرما دے 'اس پر رحم فرما' اسے وَارْحَمْهُ، وَعَافِهِ، وَاعْفُ عَنْهُ، عافیت و آرام سے رکھ۔ اس سے در گزر فرما۔ اس کی وَأَكْرِمْ نُزُلَهُ، وَوَسِّعْ مَدْخَلَهُ، وَاغْسِلْهُ مهمان نوازی انجیمی فرما۔ اس کی قبر کشادہ و فراخ کر بالمَاءِ، وَالثُّلْجِ، وَالبَرَدِ. وَنَقِّهِ مِنَ دے' اسے پانی' برف اور ژالوں سے دھو دے الخَطَايَا، كَمَا نَقَيْتَ النَّوْبَ الأَبْيَضَ (بالكل صاف كردے) اسے گناہوں سے ایبا صاف كر مِنَ الدَّنَسِ، وَأَبْدِلْهُ دَاراً خَيْراً مِّنْ دے جیسا کہ سفید کیڑا میل کچیل سے صاف کیا جاتا دَارِهِ، وَأَهْلاً خَيْراً مِنْ أَهْلِهِ، وَأَدْخِلْهُ ہے اور اسے اس دنیاوی گھرسے بمتراور عمدہ گھراور

المَجنّة، وقِهِ فِنْنَةَ المَقَبْرِ، وَعَذَابَ الله وعيال سے بهتر الل وعيال عطا فرما اسے جنت النّارِ». دَوَاهُ مُسْلِمٌ.

میں داخل فرما اسے قبرکے فتنہ و آزمائش اور عذاب دوزخ سے محفوظ رکھ۔ "(مسلم)

لغوى تشریح: ﴿ نزله ﴾ "نون" اور "زا" دونوں پر ضمه اور به بھى ممكن ہے كه "زاء" ساكن ہو۔ خورد و نوش كى مممان كے سامنے پیش كى جانے والى كوئى چيز اور يهال اجر و ثواب مراد ہے۔ ﴿ وسع ﴾ توسيع باب تفعيل ہے۔ كشادہ و وسيع كر۔ ﴿ مدخله ﴾ ميم پر ضمه ' جائے داخلد مراد يهال قبر ہے۔ ﴿ البدد ﴾ "ناف " واف " تاف " تاف " بي تشديد تنقيمه ہے افوذ ہے ' وعاہے كه پاك كر دے صاف سقواكر دے۔ ﴿ المدنس ﴾ والى اور نون دونوں پر فتح ميل كچيل۔ ﴿ المدنس ﴾ والى اور نون دونوں پر فتح ميل كچيل۔ ﴿ المدنس ﴾ والى اور نون دونوں پر فتح ميل كچيل۔ ﴿ المدنس ﴾ والى اور "هاء " ضمير ميت كى طرف راجع كى ہے۔ "قاف " كے نيچ كر ہ ہے۔ و قايم " عافوذ ہے۔ دعا ہے اور "هاء " ضمير ميت كى طرف راجع كى ہے۔ بيااہے ' مفاظت فرما اس كى محفوظ ركھ اسے۔

حاصل کلام: اس مدیث نے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے یہ دعا بھی بلند آواز سے پڑھی تھی۔ تبھی تو حضرت عوف بن مالک بڑا تھے۔ اور کرلیا تھا۔ ابوواؤو وغیرہ میں تو "سمعت" کالفظ صراحاً منقول ہے کہ میں نے یہ دعا آپ سے سی اور یہ بھی امکان ہے کہ راوی نے آپ سے بعد میں پوچھ کریاو کرلیا ہو۔ اکثر فقماء کی رائے ہی ہے کہ دعا آہت مائلی جائے اور بعض با واز بلند کے بھی قائل ہیں۔ بعض نے یہ بھی رائے دی ہے کہ رات کے او قات میں با واز بلند اور دن میں آہت آواز سے مائلی چائے۔ دعا میں چوککہ افضل یہ ہے کہ آہت مائلی جائے اس لئے اکثر فقماء نے آہت پڑھنے کو رائح قرار دیا ہے اور اکثر اوادیث سے ای کی تائیہ ہوتی ہے۔ البتہ حضرت ابن عباس بھائل کی طرح بطور تعلیم اونچی آواز سے پڑھا جائے تو اس میں اعتراض کی مخوائش نہیں۔

راوی حدیث: ﴿ عوف بن مالک راته ﴾ شرف محابیت سے مشرف بیں۔ قبیلہ انجع سے تعلق کی وجہ سے انجع کا علم ان کے ہاتھ سے انجع کا علم ان کے ہاتھ میں تھا۔ شام میں سکونت افتیار کی۔ ۲۷ھ میں فوت ہوئے۔

(80۸) وَعَنْ أَبِيْ هُوَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت الوہريره اللَّهُ عَمُوى ہے كه رسول الله تَعَالَى عَنْهُ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ اللَّهِمَ جب كى نماز جنازه پڑھتے تو يہ دعا مائلتے۔ عَالَى عَنْهُ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ اللَّهِمَ جب كى نماز جنازه پڑھتے تو يہ دعا مائلتے۔ اللی عَلَى عَلَى جَنَازَةٍ، يَقُولُ: "اللی! ہمارے جھوٹوں اور مردوں' ہمارے مردوں اور اللَّهُمَّ اخْفِرْ لِحَيِّنَا، وَمَيِّتِنَا، عَائِب' ہمارے جھوٹوں اور بردوں' ہمارے مردوں اور وَشَاهِدِنَا، وَخَائِبِنَا، وَصَغِيرِنَا، عُورتوں كى مغفرت و بخشش فرما دے۔ اللی! ہم میں وَکَيبِرِنَا، وَذَكُرِنَا، وَأَنْفَانَا، اللَّهُمَّ مَنْ سے جے تو زندہ رکھے اسے اسلام پر زندہ رکھ اور

أَحْبَيْنَهُ مِنَّا فَأَحْبِهِ عَلَى الإِسْلاَمِ، فَي تَو موت و اس ايمان كى موت سے سرفراز وَمَنْ تَوَقَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَقَّهُ عَلَى الإِيمَانِ، فراد اللی! بمیں اس کے اجر و ثواب سے محروم نه اللَّهُمَّ لاَ تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ، وَلاَ تَمُنِنَّا رکھيو اور نه بميں اس کے بعد گراه کرنا۔ (اسے مسلم بعُلَمُهُ، دَوَاهُ مُسْلِمُ وَالْزَبَعَةُ، وَلاَ تَمُنِيْ اللهُ وَالْزَبَعَةُ.

#### کیاہے)

لغوى تشريح: ﴿ شاهدنا ﴾ جو حاضر بين - ﴿ صغيرنا ﴾ كم عمراور چھوٹے عمروالوں كے حق ميں بلندى درجات كى وعايا اس كى وعاكر الله تعالى تكليف و مصيبت كے وقت افعال صالح پر ثابت قدم ركھ - ﴿ فاحيه ﴾ احباء ب ماخوذ ہے - زندگى كى وعا - ﴿ لا تحرمنا ﴾ "تا" پر فتح اور "را" كے ينج كره حمان بي مان به مان به عروم ركھ جميں - ﴿ اجره ﴾ اس كى موت كى وجہ ب جميں جو صدمہ پنچا ہم اس پر مبرك اجر ب - ﴿ لاتفننا ﴾ دو سرك "تا" كے ينج كره اور نون جمع پر تشديد - باب صوب بيضوب به اور فعل كے نون كو نون منظم ميں مدغم كر ديا گيا ہے - يعنى جميں اس كى موت كے بعد فقنه و يقد بين جمين اس كى موت كے بعد فقنه و ين ميں جمين على ميں منهن ميں منهن عبرت بنا وے - يہ حديث مسلم ميں نهيں - گمان غالب يہ كى كاتب كى كرم فرمائى ہے ، مصنف كى نهيں -

(٤٥٩) وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ عَلَىٰ قَالَ: حضرت الع بريره واللهِ سے مروی ہے کہ نبی سُتُقَامِ نے ﴿ وَوَ خُوبِ ﴿ إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى المَنْتِ فَأَخْلِصُوا لَهُ فَرَايا "جب تم کسی میت کی نماز جنازه پڑھو تو خوب الدُّعَاء». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَصَحْحَهُ ابْنُ جِبَّانَ. خلوص دل سے اس کیلئے دعا کرد۔" (اے ابوداؤد نے دوایت کیا ہے اور این حبان نے صحح قرار دیا ہے)

حاصل کلام: نماز جنازہ پڑھنے والے دراصل مرنے والے کیلئے رب کائنات کے حضور اس کی بخش کی سفارش کرتے ہیں۔ ہر سفارش کی خواہش ہوتی ہے کہ اس کی سفارش قبول ہو اس لئے سفارش کرنے والا بڑی آہ و زاری اور درد دل سے سفارش کرتا ہے۔ یہ میت کا آخری وقت ہو تا ہے۔ للذا اس کیلئے جتنے خلوص قلب سے دعا کی جا سمتی ہو کرنی چاہئے۔ لیکن بعض لوگ تو صرف رسم ہی پوری کرتے ہیں۔ خلوص نام کی چیز بہت ہی کم نظر آتی ہے اور دو تین منٹ میں جنازے کا جھٹکا کرکے رکھ دیتے ہیں۔

(٤٦٠) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضِرَت الِوجريره بِنَاتِثَهُ روايت كُرتَ بِيل كَه فِي طَيْنَاكِم تَعَالَى عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ عَظِيْهُ، قَالَ: نے فرمایا "جنازہ لے جانے میں جلدی کیا کرو۔ اس «أَسْرِحُوا بِالْجَنَازَةِ، فَإِنْ تَكُ لِنُ كَه اگر مرنے والاصالح اور نیک آدی تھا تو اس صَالِحَةً، فَخَیْرٌ تُقَدِّمُونَهَا إِلَیْهِ، وَإِنْ کیلئے بهتر ہوگا کہ اسے بهتر جگہ کی طرف جلدی لے تَكُ سِوَی ذَلِكَ، فَشَرٌ تَضَعُونَهُ عَنْ جادَ اور اگر دوسرا ہے (برا آدی ہے) تو اپنی گردن

### سے اتار کررکھ دو۔" (بخاری ومسلم)

رقَابِكُمُ . مُثَّفَقٌ عَلَيْهِ. لغوى تشريح: ﴿ اسرعوا ﴾ موت ك وقوع ك يقينى مونے ك بعد ميت كو جلدى ك جاؤ اور تجميزو محفين میں جلدی کرو ﴿ تضعونه ﴾ وضع سے ماخوذ ہے جس کے معنی اتار کرر کھ دینے کے ہیں۔ یہ حل کے مقابلہ میں بولا جاتا ہے جس کے معنی اٹھانا ہوتا ہے اور میہ کنابیہ" اپنے سے دور کر دینے کے معنی میں مستعمل ہے۔ حاصل كلام: اس مديث سے معلوم ہوا كه ميت كے دفن كرنے ميں بلا ضرورت تاخير كرنا خلاف سنت ہے۔ میت کو جلدی دفن کرنے کی تاکید حضور طال اے حضرت علی زائد کو فرمائی تھی۔ نیز طبرانی میں سند حسن سے ر کھو بلکہ اسے قبری طرف جلدی سے لے جاؤ۔"

حضرت ابو ہرریہ رہا تھ سے مروی ہے کہ رسول اللہ مُنْ اللِّهِ نِهِ فَرَمَاياً ''جو هخص جنازہ کے ساتھ جائے یہاں تک کہ اس پر نماز پڑھی جائے اسے ایک قیراط کے برابر نواب ملے گااور جو مخص دفن ہونے تک عاضر رہے اے دو قیراط اجر لطے گا۔" دریافت کیا گیا کہ رو قیراط سے کیا مراد ہے؟ فرمایا "دو قیراط دو برے ہماڑوں کے برابر۔" (بخاری ومسلم)

اور مسلم کی روایت میں ہے "میت کو قبر میں ا تارے جانے تک حاضررہے۔"

اور بخاری کی روایت میں ہے "جس نے کسی مسلمان کے جنازہ میں ایمان اور حصول ثواب کی نیت سے شرکت کی اور نماز جنازہ کے اختتام تک اس کے ساتھ بھی رہااور تدفین سے فراغت کے بعد واپس لوٹاتو وہ دو قیراط لے کرواپس لوٹا۔ ہر قیراط احد

بیاڑ کی مقدار کے برابر ہے۔"

(٤٦١) وَعَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهُ: "مَنْ شَهِدَ الجَنَازَةَ حَتَّى يُصَلَّىٰ عَلَيْهَا فَلَهُ قِيرَاظٌ، وَمَنْ شَهدَهَا حَتَّى تُدْفَنَ فَلَهُ قِيرَاطَانِ»، قِيْلَ: وَمَا القِيْرَاطَانِ؟ قَالَ: «مِثْلُ الجَبلَيْنِ العَظِيمَيْنِ ». مُتَّفَقُ عَلَيْهِ، وَلِمُسْلِمِ: «حَتَّى تُوضَعَ فِي اللَّحْدِ».

وَلِلْبُخَارِيِّ: «مَنْ تَبِعَ جَنَازَةَ مُسْلِمٍ إيْماناً وَاحْتِسَاباً، وَكَانَ مَعَها حَتَّى يُصَلَّى عَلَيْهَا وَيُفْرَغَ مِنْ دَفْنِهَا، فَإِنَّهُ يَرْجِعُ بِقِيْرَاطَيْنِ، كُلُّ قِيْرَاطٍ مِّثْلُ جَبَل أُحُدٍ».

لغوى تشريح: ﴿ فيسواط ﴾ "قاف" كے ينچ كسره- نصف دانق اور دانق در بم كا چھنا حصه- قيراط سجھ ميں جلدی آجانے والا پیانہ وزن تھااس لئے قیراط بولا گیاہے۔ اس زمانہ میں کام کی اجرت قیراط کی صورت میں دی جاتی تھی۔ مٰدکور قیراط وزن کے اعتبار ہے تو بالکل معمولی اور حقیرہے گراللہ تعالیٰ کے نزدیک قیراط براعظیم ہے اور میں بتانا مطلوب و مقصود تھا کہ اس کو دنیاوی قیراط نہ سمجھنا بلکہ وہ بہاڑوں جتنا عظیم ہے۔ ﴿ ایسمانا و احتساب ﴾ دونوں منصوب ہیں علت کی بناپر یا پھر حال واقع ہو رہے ہیں۔ معنی یہ ہوئے کہ جنازہ ہیں شرکت کے ساتھ طلب اجر و ثواب کی غرض ہو۔ دکھلاوا اور اہل میت کے ہاں حاضری لگوانے کی نیت نہ ہو۔ حاصل کلام: اس حدیث میں جنازہ کے ساتھ چلنے اور نماز جنازہ ادا کرنے کے ثواب کو تمثیل کے رنگ میں بیان کیا گیا ہے۔ مطلب اس کا یہ ہے کہ مومن کی نماز جنازہ پڑھنے کا بہت بڑا ثواب ہے۔ اہل ایمان کو ترغیب دلائی گئی ہے کہ جنازہ میں شرکت کا اہتمام کریں۔ اس روایت میں لفظ "قیل" سے مراد حضرت ابو ہریرہ بڑا شرب جیس میں کہ انہوں نے یہ سوال آپ سے کیا تھا کہ قیراط کیا ہے؟

(٤٦٢) وَعَنْ سَالِم عَنْ أَبِيْهِ، أَنَّهُ حَضرت سَالَم اپ والد سے روایت کرتے ہیں کہ رَأَى النَّبِیَّ ﷺ وَأَبَا بَكُو وَعُمَرَ، انهول نے نمی مِنْ الله علی حضرت الویكر وَالله و عمر وَالله و عمر وَالله و عَمَر وَالله و عَمر وَالله و مَن الله و مَن وَاعِد و الله و الله

(4

حاصل کلام: جنازہ کے ساتھ قبرستان تک جانے کی صورت میں آگے چانا چاہئے یا پیچھے۔ مختلف روایات سے آپ کاعمل وائیں 'بائیں' آگے اور پیچھے ہر طرح ٹابت ہے گربمتر کونساہے؟ اس میں ائمہ کرام کی آراء مختلف ہیں۔ جمہور علماء امام شافعی مطابعہ 'امام احمد مطابعہ اور امام مالک رمائیہ بینی آئی آگے چلنے کو بہتر خیال کرتے ہیں اور امام ابو صنیفہ رمائیہ اور اوزاعی مطابعہ پیچھے چلنے کو بہتر سمجھتے ہیں۔ امام شوکانی رمائیہ فرماتے ہیں کہ آگے پیچھے ہیں امام شوکانی رمائیہ فرماتے ہیں کہ آگے پیچھے ہیں۔ امام شوکانی رمائیہ فرماتے ہیں کہ آگے پیچھے ہم سرست چلنا جائز ہے۔ کسی پر فوقیت و برتری اور ترجیح نہیں۔ چلنے والے جس طرح سہولت پائیں' اس پر عمل کریں۔ ایک رائے یہ بھی ہے کہ پیدل چلنے والے آگے چلیں اور سوار جنازے کے پیچھے بیچھے۔ یہ رائے سفیان ثوری اور پچھ وگھے ہیں ہوں تو سفیان ثوری اور کی جاور ایک رائے یہ بھی ہے کہ اگر جنازے کے ساتھ خواتین بھی ہوں تو اس صورت میں مردوں کو جنازے کے آگے چلنا بہتر ہے ورنہ پیچھے چلیں گے۔ بہرحال جس طرح کی صورت ور پیش ہو چلنے والے اپنے طالات کو سامنے رکھتے ہوئے ای کو افقیار کر ساتھ جیں۔

راوى حديث: ﴿ سالم ﴾ ان كى كنيت ابوعبدالله يا ابوعمر بـ سلمه نب يول بـ سالم بن عبدالله بن عبدالله بن عربن خطب سادات تابعين مين سے تھے اور مديد طيب كے فقماء سبعد ميں ان كا شار ہو تا تھا۔ علم و فضل ميں اپن والد سے بهت مشابهت ركھتے تھے۔ ٢٠١ه ميں ذي القعده يا ذي الحجہ كے مينے ميں فوت ہوئے۔

(٤٦٣) وَعَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت ام عطیه رضی الله عنماسے مروی ہے که تعَالَى عَنْهَا فَالَتْ: نُهِیْنَا عَنِ اتّبَاعِ بمیں جنازوں میں شرکت سے منع کر دیا گیا مگر بید البَجنَائِزِ، وَلَمْ یُعْزَمْ عَلَیْنَا. مُتَفَقْ عَلَیْهِ. ممانعت ہم پرلازی قرار نہیں دی گئی۔ (بخاری و مسلم)

لغوى تشریح: ﴿ نهینا ﴾ صیغه مجمول ہے گریہ مرفوع کے عکم میں ہے بلکہ بخاری میں صراحت ہے کہ رسول اللہ ملی ہے اللہ منع فرمایا۔ ﴿ لم يعزم ﴾ صیغه مجمول۔ لینی یہ ممانعت ہمارے لئے لازی قرار نہیں دی گئی بلکہ یہ نفی کرامت و نالپندیدگی کیلئے تھی۔

حاصل کلام: اس حدیث سے خواتین کی جنادوں میں شرکت ممنوع معلوم ہوتی ہے۔ مین ممکن ہے کہ پہلے خواتین کو جنادوں میں شرکت اور قبرستان میں جانے سے منع فرما دیا گیا ہو گر جب ان میں اسلامی شعور کافی حد تک بیدار ہوگیا تو جس طرح آپ نے قبرستان جانے کی اجازت دے دی ای طرح جنازہ میں شرکت کی بھی اجازت دے دی ہو۔ چنانچہ حضرت ابو هریرہ والتی سے نسائی 'این ماجہ اور این ابی شیبہ میں مروی ہے کہ ایک جنازہ میں عور تیں شریک ہوئیں تو حضرت عمر والتی نے انہیں روکنا چاہا گر رسول اللہ مالتی نے فرمایا ''انہیں جانے دو۔''

(٤٦٤) وَعَنْ أَبِيْ سَعِيْدِ، أَنَّ حَفْرت ابوسعيد اللهُ سَے مروى ہے كه رسول الله رَسُولَ اللهِ عَلَيْ قَالَ: «إِذَا رَأَيْتُمُ اللهُ اللهُ عَلَيْ فَرَمايا "جب تم كى جنازے كو آتے ويكھو تو اللجنازَةَ فَقُومُوا، فَمَنْ تَبِعَهَا فَلاَ كَفْرَے ہو جاؤ۔ نيز جو هخص جنازے كے ساتھ ہو وہ يَجْلِسْ حَتَّى تُوضَعَ». المَقَدَ عَلَيْهِ. جنازے كے زمين پر ركھے جانے سے پہلے نہ بيٹھے۔ " يَجْلِسْ حَتَّى تُوضَعَ». المَقَدَ عَلَيْهِ. جنازے كے زمين پر ركھے جانے سے پہلے نہ بيٹھے۔ " الحالي و مسلم)

لغوى تشریح: ﴿ فقوموا ﴾ امركا صیغہ ہے گریمال امراستجاب كے معنی میں ہے یا یہ حكم اب منسوخ ہے كوئكہ رسول اللہ ملہ اللہ علی ہے اخرى دو ارشادات سے معلوم ہوتا ہے كہ آپ نے قیام چھوڑ دیا تھا رحنى توضع ) آدميول كے كندھول سے اتاركر زمين پر ركھنے تك اور يہ معنى بھى ہو سے ہیں كہ قبر میں اتارنے تك. دونوں كا احمال ہے گر پہلا قول رائح ہے۔ جنازہ كو زمين پر ركھنے سے پہلے بیلے بیلے ملے كم ممانعت بھى استحباب پر محمول ہے وجوب پر نہیں۔

حاصل کلام: موت کا عمل انسان کیلئے اضطراب اور بے چینی و بے قراری کا باعث ہو تا ہے۔ نیز میت کے ہمراہ فرشتے بھی ہوتے ہیں اس لئے ان کے احترام میں کھڑے ہونا لائق اعتبار ہے۔ گر بعض روایات سے معلوم ہو تا ہے کہ جب آپ کو علم ہوا کہ جنازہ کیلئے کھڑا ہونا یہودیوں کا طریقہ ہے تو آپ نے بیٹھنے اور یہودیوں کی مخالفت کا حکم فرمایا۔ اس بنا پر بعض نے کھڑے ہونے کے حکم کو منسوخ قرار دیا ہے اور بعض نے اس حکم کو محض استحباب پر محمول کیا ہے۔ اس روایت سے یہ بھی ثابت ہوا کہ جنازہ کو زمین پر رکھنے سے بہلے بیٹھنا نہیں چاہئے۔ نسائی میں حضرت ابو ہریرہ زناتھ اور ابوسعید زناتھ سے مروی ہے کہ ہم نے ایسا بھی نہیں دیکھا کہ نی منتی پر رکھے جانے ایسا بھی نہیں دیکھا کہ نی منتی پر رکھے جانے دیا ہوئے ہوں اور جنازے کے زمین پر رکھے جانے سے بہلے ہی ذمین پر بیٹھ گئے ہوں۔

(٤٦٥) وَعَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، أَنَّ حضرت الواسخَق رايَّة سے مروی ہے کہ عبدالله بن

عَبْدَ اللهِ بْنَ يَزِيْدَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى يَزِيدِ رَفِيْتُ فَ مِيتَ كُواسَ كَى پِاوُں كَى طُرفَ سَ قَبر عَنْهُ أَذْخَلَ المَيْتَ مِنْ قِبَلِ رِجْلَي مِينِ اللَّا اوركما كه سنت طريقه يمي ہے۔ (ابوداؤد) القَبْرِ، وَقَالَ: هٰذَا مِنَ السُّنَّةِ. أَخْرَجَهُ

لغوى تشريح: ﴿ من رجل القبر ﴾ يعنى اس جانب سے جس جانب سے ميت كے پاؤں ہوتے ہيں يہ حال كا اطلاق محل ير بے ـ يعنى حال بول كر محل مراد ليا ہے۔

حاصل کلام: اس سے معلوم ہوا کہ میت کو قبر میں پاؤں کی جانب سے اتارنا چاہئے۔ اہل تجاز میں اس پر عمل تھا اور اس کو امام شافعی و احد ؓ نے اختیار کیا ہے اور کی افضل ہے کیونکہ کوئی صحیح روایت اس کے برعکس خابت نہیں۔

راوی حدیث: ﴿ ابواسحاق ﴾ عمرو بن عبدالله سیعی حمدانی کوفی - مشهور تابعی کیر الرواید - مگر تدلیس کرتے سے ۔ آخر عمر میں ذہنی توازن بگر گیا تھا۔ حضرت عثان رائٹو کی خلافت کے ابھی دو سال باتی سے کہ ان کی بیدائش ہوئی ۔ ۱۹ماھ میں فوت ہوئے۔

و عبدالله ابن بزید و الله فی معطی انصاری قبیله اوس سے تھے۔ جس وقت صلح حدیدید میں حاضر ہوئے اس وقت ان کی عمر سترہ برس تھی۔ جنگ جمل و صفین میں حضرت علی والله کے ساتھ تھے۔ کوفد میں آئے۔ ابن زبیر میں اللہ کے عمد میں کوفد کے والی تھے۔ اس دور میں کوفد میں فوت ہوئے۔

(٤٦٦) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: ﴿إِذَا وَضَعَتُمُ

عَنَهُما اللهِ عَنِي النَّجِينِ الْخَوْرِ ، فَقُولُوا: بِسْمِ اللهِ ، وَعَلَمَ اللهِ ، وَالنَّسَانِيُ ، وَصَحَّحَهُ النِّنُ حِبَّانَ ، وَأَعَلَهُ الذَّارِقُطْنِيُ بِالْوَقْفِ .

نے اسے معلول قرار دیتے ہوئے اسے وقوف کماہے)

حاصل کلام: اس مدیث سے ثابت ہوا کہ میت کو قبر میں داخل کرتے ہوئے یہ دعا پڑھنی مسنون ہے۔ امام دار قطنی رطاقی کی طرح نسائی نے اس روایت کو گو موقوف ہی قرار دیا ہے گریہ صحیح نہیں۔ اس کی تائید متدرک کی روایت سے بھی ہوتی ہے جس کی سند حسن ہے۔

(٤٦٧) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَصْرت عَائَشَهُ رَوَايت كُرَتَى بِين كه رسول الله تَعَالَى عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ اللَّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ اللهُ اللهُ عَلْمَاهُ عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَلْمَ اللهِ عَنْهَا فَي اللهُ عَلَى اللهُ عَنْهُ كَا مُولِدَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ كَا اللهُ عَنْهُ كَا اللهُ عَنْهُ كَا اللهُ عَنْهُ كَا اللهُ عَنْهُ عَنْهُ كَاللهُ كَلَّمُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ الل

حَيًّا». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادِ عَلَى شَوْطِ مُسْلِم، (اسے ابوداؤد نے مسلم کی شرط کی سند سے روایت کیا ہے) وَزُّادَ ابْنُ مَاجَهٰ مِنْ حَدِیْتُ أَمْ سَلَمَةً: •فِي اور ابن ماجہ نے ام سلمہ رَثُنَ اَفَا سے مروی روایت میں ابْزا اضافہ نقل کیا ہے کہ (گناہ میں)۔" الإنهر • .

حاصل کلام: اس حدیث سے مسلمان خواہ وہ مردہ ہی ہو اس کی عزت و احترام کا سبق ملتا ہے۔ احترام میں زندہ اور مردہ میں کوئی خاص امتیاز نہیں رکھا۔ گر اس دور میں سرجری نے اتنی ترقی کرلی ہے جس کا صدیوں پہلے خواب و خیال بھی نہ تھا۔ علماء کرام نے جرم کی تحقیق و تفتیش کیلئے پوسٹ مارٹم اور علاج معالجہ کیلئے چیر پھاڑ کی اجازت دی ہے۔

حضرت سعد بن ابی و قاص بنائنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میرے لئے بغلی لحد والی قبر بنانا اور مجھ پر کچی اینٹیں چننا جس طرح رسول اللہ ساٹھائیا کے ساتھ کیا گیا۔ (مسلم)

اور بیمق نے حضرت جابر رہاٹھ کے حوالہ سے اس طرح روایت کیا ہے اور اتنا اضافہ نقل کیا ہے کہ

آپ کی قبر زمین سے صرف ایک بالشت برابر او کچی بنائی گئی۔ (این حبان نے اسے صبح قرار دیا ہے) اور مسلم میں جابر رہائٹر سے مروی ہے کہ نبی ساٹھیا نے

منع فرمایا ہے کہ "قبر کو پختہ کیا جائے اور اس پر بیٹا جائے اور اس پر عمارت تعمیر کی جائے۔"

جائے اور اس پر عمارت تعمیر کی جائے۔'

(٤٦٨) وَعَنْ سَعْدِ بُن ِ أَبِي وَعَنْ سَعْدِ بُن ِ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، قَالَ: أَلْحِدُوا لِيْ لَحْداً وَانْصِبُوا عَلَىً اللَّبنَ نَصْباً، كَمَا صُنِعَ برَسُول

اللهِ ﷺ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وَلِلْبَيْهُقِيِّ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ نَحُوهُ، وَزَادَ: وَرُفِعَ قَبْرُهُ عَن اللَّأَرْضِ قَدْرَ شِبْرٍ. وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَّانَ.

وَلِمُسْلِم عَنْهُ: نَهَى رَسُولُ اللهِ ﷺ، أَنْ يُجصَّصَ القَبْرُ، وَأَنْ يُقْعَدَ عَلَيْهِ، وَأَنْ يُبْنَى عَلَيْهِ.

لغوى تشريح: ﴿ المحدوا ﴾ فتح يفتح ب امركا صيغه - لحد قبرك قبله رخ كره كوكت بين جمال به ميت كو قبر مين المارا جاتا ب ﴿ وانصبوا ﴾ صرب يصرب ب صيغه امرب - اقيموا كم منى مين لين نصب كو و اللبن ﴾ لام پر فتح اور "با" كه يني كره اينك جو كار سه بنائى جاتى ب بين نصب كو و اللبن ﴾ لام پر فتح اور "با" كر شيخ كره اينك بو تشديد ﴿ قدر شبو ﴾ شين پر جب اس آك من كاك و "آجر" كت بين بالشت . ﴿ ان كر چنگل كر مر تك لين بالشت . ﴿ ان

یجصص القبر ﴾ تجصیص سے ماخوذ ہے اور صیغہ مجمول ہے لیمنی چوناگیج اور پختہ محارت۔ ﴿ وان یبنی علیہ کا رہ کا کہ است بہنی علیہ ﴾ صیغہ مجمول۔ لیمنی قبر کو بلند اور نمایاں کرنے کی غرض سے اس پر عمارت تقمیرنہ کی جائے یا قبر پر گنبد وغیرہ جیسی عمارت نہ بنائی جائے۔

حاصل کلام: اس حدیث ہے کی مسائل پر روشی پڑتی ہے۔ (۱) قبرایک بالشت سے زیادہ اونچی نہیں ہونی چاہئے۔ (۲) قبر کو بغلی بنانا آپ کے نزدیک پندیدہ تھا۔ (۳) کچی اینٹیں اندرلگانی چاہئیں۔ (۴) قبر پر کی قتم کی عمارت تعمیر کرنا اور قبر کو پختہ بنانا شرعاً منع ہے اور یہ ممانعت تحری ہے۔ (۵) نیز قبر کو کوئی مخصوص شکل دینا بھی درست نہیں۔ نبی ساتھ کی المبری آرام گاہ کوہان نما تھی اور ایک بالشت سے بلند نہیں تھی اور یکی کیفیت حضرت ابو بکر بواٹند و عمر بواٹند کی قبرول کی تھی۔

(٤٦٩) وَعَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيْعَةَ حَضرت عامر بن ربيع بِمُالِثَرَ سے مروی ہے کہ نجی رضي اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَ ﷺ مُلْقِيمًا نے عَمَّان بن مطعون بِمُلِثَر کی نماز جنازہ پڑھی صَلَّى عَلَى عُنْمَانَ بْنِ مَظْعُون ، اور ان کی قبریر تشریف لائے اور کھڑے تین وَأَتَى الفَبْرَ، فَحَنَى عَلَيْهِ ثَلاَثَ لَبِ مَنْ وَالى - (سنن دار تطنی)

حَثَیَات ، وَهُوَ قَائِمٌ . رَوَاهُ الدَّارَفُظنَیُ . حاصل کلام : اس حدیث سے ثابت ہوا کہ میت کو قبر میں داخل کرنے کے بعد وہاں موجود آدمیوں کو تین تین مضیاں بھر کر مٹی کھڑے کھڑے ڈالنی چاہئے۔

راوی صدیث: ﴿ عشمان بن مظعون جمعی قرشی بُولَّتُ ﴾ آپ اکابر صحابہ فیں سے تھے۔ برے علیہ و زاہد صحابی فیصلے۔ جاہلیت ہی کے زمانہ میں انہوں نے اپنے اوپر شراب کو حرام قرار دے لیا تھا۔ ۱۱۳ آدمیوں کے بعد اسلام قبول کیا۔ دونوں ہجرتیں کیں۔ غزوہ بدر میں حاضر ہوئے۔ مدینہ طیبہ میں ہجرت کے تیمویں ماہ شعبان میں وفات بائی۔ مماجرین میں سب سے پہلے یمی فوت ہوئے اور جنت البقیع میں دفن ہوئے۔ ان کی وفات کے بعد نمی ملی ایک ان کو بوسہ دیا۔ جب تدفین سے فارغ ہوئے تو فرمایا وہ ہمارے بمترین پیشرو ہیں۔ "

حاصل كلام: اس مديث سے معلوم ہوا كه ميت سے قبريس باز پرس ہوتى ہے۔ تدفين كے بعد وعاكرنا

میت کیلئے ثابت ہے۔ مگراس دور میں لوگوں نے سنت کو پس پشت ڈال کرنٹی نئی رسمیں ایجاد کرلی ہیں اور اذا نیں شروع کر دی ہیں جس کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں۔

(٤٧١) وَعَنْ ضَمْرَةَ بْنِ حَبِيْبِ - حضرت ضمره بن طبيب رطائير جو ايک تابعی بين سے أَحَدِ النَّابِعِيْنَ - قَالَ: كَانُوا مروى ہے كہ لوگ مستحب بجھتے تھے كہ جب ميت يَسْتَجِبُّونَ إِذَا سُوِّيَ عَلَى المَيْتِ كَى قَبر برابر و بموار كر دى جاتى اور لوگ جانے لگتے تو قَبْرُهُ وَٱنْصَرَفَ النَّاسُ عَنْهُ، أَنْ يُقَالَ قَبر كَ پاس كَفْرِ به كر ميت كو مخاطب به كريوں كما عِنْدَ قَبْرِهِ: يَا فُلاَنُ! قُلْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ جائے اے فلال الا الله الا الله) كهود (الله كه سوا اللّه ، ثَلاثَ مَوَّاتٍ ، يَا فُلاَنُ! قُلْ: كوئى معبود برحق نهيں)۔ اس كو تين مرتب كتے۔ اك رَبِّي اللّه ، وَدِينِي الإسلام ، وَنَبِي فلال! "رسى الله و دينى الاسلام و نبى مُحَمَّدٌ ﷺ . رَوَاه سَفِينُه بَنُ مَنْصُودٍ مَوْفُوناً ، محمد" كهود (ميرا رب الله ہے ميرا دين اسلام وليكائرَائِيْ نَعُوهُ مِن حَدِيْتِ أَبِي أَمَامَةً مَرْفُوعاً ہے اور مُحمَّم ميرے نبى بيں)

(سعید بن منصور نے اسے موقوف بیان کیا ہے اور طبرانی فی اس مروح کی ابوامامہ رہائی کی لمبی مرفوع حدیث بیان کی

7)

لغوى تشریح: ﴿ كانوا يستحبون ﴾ پند كرنے والوں سے يهال صحابہ كرام ﴿ مراد بيں۔ ﴿ سوى ﴾ تسويہ سے ماخوذ ہے ، علامہ ابن قيم نے المنار ميں كها ہے كہ تلقين كى بيہ مرفوع حديث فن حديث كى معرفت ركھنے والوں كے نزديك موضوع ہونے ميں ذرا بحر شك نہيں۔ اى طرح انہوں نے "الحدىٰ" ميں بھى پورے جزم اور اعتماد سے كما ہے كہ بيہ موضوع اور من گھڑت روايت ہے اور كتاب الروح ميں اسے ضعیف كما ہے۔ علامہ يمانی فرماتے ہيں كہ بيہ حديث ضعیف ہے اس پر عمل كرنا بدعت ہے اور اس يراكثر لوگوں كے عمل سے وحوكہ نہيں كھانا چاہئے۔

حاصل كلام: ميت كو دفن كرف كے بعد ميت كو مخاطب كر كے تلقين كرناكى بھى صحح يا حسن روايت سے ثابت نميں ـ امام احمد رطاقيہ سے جب اس بارے ميں سوال كيا كيا تو انہوں نے فرمايا اہل شام كے علاوہ ميں نے يہ عمل كى اور كوكرتے ہوئے نہيں ديكھا۔

راوى حديث: ﴿ صمره بن حبيب ﴾ ان كى كنيت ابوعتبه ج - ضمره مين ضاد پر فتح اور ميم ساكن -سلسله نسب يول ج - ضمره بن حبيب بن محيب زبيدى - زبيدى كى "زا" پر ضمه ج - حمص ك رہنے والے تھ اس لئے حمعى كملائ - ثقة تابعى بين اور چوتھ طبقه مين شار ہوتے بين -

(٤٧٢) وَعَنْ بُرَيْدَةَ بْنِ الحُصَيْبِ حضرت بريده بن حصيب اسلمي بن الله سي روايت ب

الأَسْلَمِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كه رسول الله طَلَيْظِ فَ فرمايا من عميل قبرول قالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْ : «كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ كى زيارت سے منع كيا تھا۔ اب ان كى زيارت عن فرورو قالى . رَوَاهُ كرد- " (مسلم) ترفرى في اتنا اضافه كيا ہے كه مُسْلِمٌ . زَادَ النَّوْمِلِيُ : فَوَاتُهُ الْاَحِرَةَ . زَادَ "قبرول كى زيارت آثرت كى ياد دلاتى ہے۔ " اور ابن ماجه في من حيون ابن مسعود بناتر كى روايت ميں اتنا اضافه ابن ماجه في ابن ماجه في ابن مسعود بناتر كى روايت ميں اتنا اضافه الدُنيَا .

*"۔*ج

لغوى تشریح: فزوروها زیارت سے امركاصیغہ ہے۔ ممانعت كے بعد اجازت كے معنى ميں ہے۔ ﴿ تذكر ﴾ تذكير ك منوز ہے۔ يعنى دنيا سے ب ﴿ تذكير منابِ بناديق ہے۔ نیارت قبور سے بس يى مقصود و مطلوب ہو تا ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے ثابت ہو تا ہے کہ قبروں کی زیارت جائز ہے۔ ابتداء میں آپ نے اس سے منع فرمایا تھا گر پھراس کی اجازت دے دی اور اس سے مقصد آخرت کی یاد اور میت کیلئے ب اخش و مغفرت کی دعا کرنا ہے۔ قبروں پر نذر و نیاز اور عرس کا شریعت مطبرہ میں کوئی جواز نہیں۔

(٤٧٣) وَعَنْ أَبِيْ هُوَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت ابو ہریرہ بِنَاتُمْ سے مروی ہے کہ رسول الله تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ لَعَنَ طُلْحَالَے قبروں کی زیارت کیلئے جانے والی خواتین پر زَائِرَاتِ القُبُودِ. أَخْرَجَهُ النَّوْيَدِئِ، لَعنت فرمائی ہے۔ (اے ترفی نے ثکالا ہے اور ابن حبان وَصَحْحَهُ ابْنُ حِبَّانَ.

حاصل کلام: یہ حدیث خواتین کا قبور کی زیارت کیلئے جانے کی حرمت پر دلالت کرتی ہے کیونکہ لعنت کی حرام کام پر کی جاتی ہے حالا نکہ بہت ہی احادیث سے خواتین کا قبروں کی زیارت کیلئے جانا فابت ہوتا ہے۔ ان میں تطبیق کی ایک صورت یہ ہے کہ یہ ممانعت زیارت قبور کی اجازت و رخصت سے پہلے کی ہے گر جب اجازت و رخصت دی گئی تو اس میں مرد و عورت شال ہیں اور ایک قول یہ بھی ہے کہ تاحال زیارت قبور کی حرمت خواتین کیلئے بر قرار ہے' اس کی وجہ یہ ہے کہ عورتوں میں صبر کی کی ہوتی ہے اور بڑع و فزع' آہ و بکا کرت ہے کرتی ہیں اور بعض علاء کا قول ہے کہ خواتین کو زیارت قبور سے اس لئے منع کیا گیا ہے کہ وہ عموا حرام کام کا ارتکاب کرتی ہیں۔ مثل جالیت کے طور طریقے اختیار کرتی ہیں' روتی پیٹنی اور بین کرتی ہیں' جزع و فزع کرتی ہیں اور چینی چلاتی ہیں' یہ امور اسلام کی تعلیم کے منافی ہیں' اس لئے ان سے منع کیا گیا ہے۔ اگر زیارت قبور عبرت حاصل کرنے' اخروی یا دو ہائی و تذکیر کیلئے ہو تو ہیں اس لئے ان سے منع کیا گیا ہے۔ اگر زیارت قبور عبرت حاصل کرنے' اخروی یا دو ہائی و تذکیر کیلئے ہو تو ہیں اس مئی مضائقہ و حرج نہیں۔ علامہ شو کائی روائی فرائے ہیں کہ صبحے حدیث میں 'دوارات' کا لفظ ہے اس میں کوئی مضائقہ و حرج نہیں۔ علامہ شو کائی روائی فرائے ہیں کہ صبحے حدیث میں 'دوارات' کا لفظ ہے ۔ اگر زیارت قبرت فرمائی۔ عبرت کیلئے گاہے بانا جائز ہے۔ کہ عورتوں کے ہا کھڑت قبر سان جائے ہو تو بھرت کیلئے گاہے بانا جائز ہے۔

علامه البانی نے بھی ای بات کو صحیح کہا ہے اور فرمایا ہے "زائرات القبور" کے الفاظ ضعیف ہیں اور صحیح " "زوارات القبور" کے الفاظ ہیں جن میں عورتوں کیلئے کثرت سے قبرستان جانے کی ممانعت ہے۔ (احکام البخائز)

(٤٧٤) وَعَنْ أَبِيْ سَعِيْدِ الخُدْرِيِّ حَضِرت البوسعيد خدرى بِخَلَّهُ سے روايت ہے كه رَخِي اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: لَعَنَ رسول الله اللَّهِ اللَّهِ عَنْهُ اللهِ عَلْهُ وَلَى اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهِ عَلَيْهِ اللهُ اللهِ عَلَيْهِ اللهُ اللهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهِ عَلَيْهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

أُخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ.

لغوى تشریح: نانسعه نیاحه سے ماخوذ ہے۔ مرنے والے کے اوصاف و شائل کو گن گن کر بلند آواز سے بیان کرنا اور رونا اور اچھے اور عمدہ کارناموں کو بیان کرکے چیخ و پکار کرنا۔

حاصل كلام: اس مديث سے نوحه كرنے اور سننے كى حرمت قابت ہوتى ہے بلكه نبى كريم ساليا الله عورتوں سے نوحه نہ كرنے كا با قاعدہ عمد ليتے تھے۔ جيسا كه آئندہ مديث ميں آرہا ہے۔

(٤٧٥) وَعَنْ أُمَّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت ام عَطِيه بِنَّ آهَا ہے مروی ہے کہ رسولِ الله تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: أَخَذَ عَلَيْنَا رَسُولُ مِنْ اللهِ عَمْ ہے بیعت کے موقع پر بیہ عمد لیا تھا کہ اللهِ ﷺ أَنْ لاَ نَنُوحَ. مُثَقَقُ عَلَيْهِ. جم میت پر نوحہ نہ کریں گی۔ (بخاری و مسلم)

حاصل کلام: اس سے صاف طور پر معلوم ہو رہا ہے کہ مرنے والوں پر نوحہ اور بین کرنا ' چیخا چلانا' واویلا کرنا' گریباں چاک کرنا' منہ نوچنا حرام افعال ہیں۔ عمی سے آ تکھوں کا اشک بار ہونا' آنسوؤں کا بے افتیار بہہ نکلنا حرام نہیں۔ گویا آ تکھوں کا فعل حرام نہیں بلکہ زبان کا فعل حرام ہے۔

(٤٧٦) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت ابن عمر اللَّهُ عَمر ابْنِ عَمر ابن عَمر اللَّهُ عَفر ابن عَمر اللَّهِ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ ال

لغوى تشریح: ﴿ المست بعذب ﴾ اس مدیث میں ایک اشکال ہے کوئکہ اس کی رو سے دو سرے کی کے رونے کی وجہ سے مرنے والے کو عذاب ثابت ہو رہا ہے حالانکہ ارشاد باری تعالی ہے: ولا تندر وارزہ وزر اخری (۱۵/۱۵) کہ ''کوئی کی کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔'' اس لئے علماء کرام نے اس اشکال کے متعدد جوابات دیے ہیں ان میں سے ایک قول ہے کہ اگر نوحہ مرنے والے کا اپنا طریقہ ہو اور زندگی میں اس نے ایک قول ہے کہ گر اور ایک قول یہ بھی ہے کہ مرنے والے کو عذاب اس صورت میں ہوگا کہ وہ خود اس کی وصیت کر گیا ہو۔ بصورت ویگر اسے عذاب نہیں دیا جائے گا۔

(٤٧٧) وَعَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ حَفَرت الْسَ بِخَاتُمَ كَا بِيانَ ہُ كَه مِينَ بِي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَالَمَ عَنْهُ قَالَ: شَهِدْتُ بِنْتًا للنَّبِيِّ اللَّهِ عَالَمَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ ا

لغوى تشريح: ﴿ شهدت بنت ﴾ يه آپ كى صاجزادى اور حضرت عثان بنائد كى زوجه محرّمه حضرت ام كلوم بن الله محسل كلوم بن الله محسل كلوم بن الله محسل كلوم بن الله محسل كلام بن الله محسل كلام بن الله محسل كلام : اس حديث سے طاحل كلام : اس حديث سے طاحل كلام : اس حديث سے طاحل كلام : اس حديث سے طاحت محر دخرت

ابراہیم بڑاٹھ کی وفات کے موقع پر آنسو بہد نکلے تھے تو حضرت عبدالرحلٰ ابن عوف بڑاٹھ نے کہا یارسول الله (میں کیا آپ مجمی گریہ و زاری کرتے ہیں؟ آپ نے جواب میں فرمایا "یہ بے صبری کی وجہ سے منفقت پدری جوش مارے اور آکھوں سے منفقت پدری جوش مارے اور آکھوں سے آنسو جاری ہو جائیں تو قابل خدمت و ملامت نہیں البتہ زبان سے جیخ و پکار اور نوحہ کرنا منع ہے۔

(٤٧٨) وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت جابر رَضِيَ اللَّهُ حَفرت جابر رَفَّتُ سے مروی ہے کہ نی اللَّهُ عَالَ: ﴿ لَا فَرَالًا کَهِ "اَ ہِنْ مَرِفْ وَالوں کو رات کے اوقات تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَ ﷺ قَالَ: ﴿ لَا فَرَالًا كَلَّ مِن وَفَى نَهُ كُو اللَّهِ كَهُ ثَمَ اللَّ لَيْكَ مِجُور ہو جاؤ۔" تَضْطَرُوا إِلَيْهِ ، أَخْرَجَهُ إِنْ مَاجَهُ، وَأَضْلُهُ (ابن اجه) اللَّ كَا اصل مسلم مِن ہے ليكن الى مِن مَنْ مُنْ اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ اللَ

فِن مُسْلِم، لَكِنْ قَالَ: زَجَرَ أَنْ يُفْبَرَ الرَّبُلُ فِي ہے كہ آپ کے رات كو وفن كرنے پر وُائنا اللّ بيد اللّيل حتّى يُصَلَّى عَلَيهِ.

کہ نماز جنازہ پڑھ لی جائے۔
لغوى تشريح: ﴿ لا تدفنوا ﴾ باب ضوب يضوب سے ہے۔ وفن نہ كرو۔ ﴿ زجر ﴾ زجر سے ماخوذ

لغوى تشرق : ﴿ لا تدفنوا ﴾ باب ضوب بيضوب سے ہے۔ دىن نه رو۔ ﴿ زَجر ﴾ زَجر سے وَ وَنَ رَبِّ عُود ﴾ باب ضوب بيضوب سے ہے۔ دىن نه رود ﴿ زَجر ﴾ وَفَن كرنے كَى الله عَلَى ا

حاصل کلام: یہ وجہ بھی ہو عتی ہے کہ رات کے وقت کفن اچھی طرح نہ دیا جا سکے گا۔ اگر نماز جنازہ دن کے وقت پڑھ طرح نہ دیا جا سکے گا۔ اگر نماز جنازہ دن کے وقت پڑھ لی جائے اور کسی عذر سے وفن کی نوبت رات کو آئے تو یہ منع نہیں۔ حضرت فاطمہ بڑھ ہے اس محلے کو رات ہی میں وفن کیا گیا تھا۔ حضرت ابو بکر بڑا ہے کی تدفین بھی رات ہی کو ہوئی تھی بلکہ خود رسالت مآب باتھ ہے ایک محالی کو رات کو دفن کیا تھا۔ (ترفدی این ماجہ) یہ اور اس موضوع کی دوسری احادیث سے ثابت ہو تا ہے کہ رات کو کسی خاص وجہ کے بغیر بھی دفن کرنا جائز ہے۔ جمہور اس

کے قائل ہیں۔ مگر امام حسن بھری رطانیہ' سعید بن مسیب رطانیہ اور متاخرین میں ابن حزم رطانیہ کا خیال ہے کہ رات کو بلا ضرورت وفن کرنا مکروہ ہے۔

(٤٧٩) وَعَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ جَعْفَرٍ حَفْرت عبدالله بن جَعْفر بن الله عَلَمْ بَنْ اللهِ عَنْهُ قَالَ: لَمَّا جَاءَ جب جَعْفر بن ابى طالب رَنْ اللهِ عَنْهُ قَالَ: لَمَّا جَاءَ جب جَعْفر بن ابى طالب رَنْ اللهِ عَنْهُ كَا شَاوت كى خبر نَعْفِي جَعْفَرٍ، حِيْنَ قُتِلَ، قَالَ رَسُولُ موصول بوئى تو رسول الله طَيْ اللهِ عَنْهَ فَرايا كه "جعفر اللهِ عَلَيْهُ، «اصْنَعُوا لِآلِ جَعْفَرٍ بَنْ اللهِ عَلَى كَانَا تَيَار كرود ان كو اليك طَعَاماً، فَقَدْ أَمَا هُمْ مَا يَشْعَلُهُمْ»، تكليف ده اطلاع ملى ہے جو ان كو كھانا لِكانے سے اخرَجَهُ الخَمْسَةُ إِلاَّ النَّسَائِيُ.

روایت کیا ہے۔)

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جن کا کوئی عزیز وفات پا جائے تو ان کو کھانا کھانا مسنون ہے۔ ہمسایہ کا حق سب سے پہلے اور سب سے زیادہ ہے۔ کھانا صرف میت کے گھر والوں اور ان کے دور سے آئے ہوئے اعزاء و اقرباء کیلئے سنت ہے باقی محلے وار اور تدفین میں شریک لوگ اس کے مشخق نہیں ہیں۔ اہل خانہ کا کھانا پکانا اور ان کے ہاں جمع ہونا ورست نہیں۔ حدیث میں اس کی ممانعت ثابت ہے۔ راوی حدیث: ﴿ جعفو بن ابی طالب راتی ﴾ حضرت جعفر' ابوطالب کے بیٹے اور حضرت علی راتی کے بھائی سے اور ان سے دس برس برے سے۔ حبشہ کی طرف ہجرت کی۔ وہیں قیام پذیر ہوئے۔ نجاشی نے ان کی حوال کیا۔ پھر انہوں نے مدینہ کی طرف بھی ہجرت فرمائی اور خیبر میں اس وفت پنچ جب یہ فتح ہو چکا۔ نبی ساتھ کی انہوں نے مدینہ کی طرف بھی ہجرت فرمائی اور خیبر میں اس وفت پنچ جعفر کی آمہ پر ہمجھے اتن مسرت ہے یا خیبر کے فتح ہونے پر۔" انتمائی تنی انسان سے۔ مھ میں موہ کے جعفر کی آمہ پر شہادت نوش کیا اور جنت بریں کو سدھار گئے۔ اس معر کہ میں لشکر اسلام کی کمان ان کے دونوں ہاتھ کی برائی ہوں۔ ذونوں ہاتھ کے دونوں ہاتھ کے بدان کو جعفر طیار کما جاتا ہے اور جعفر ذوا ابحاضین بھی انبی کا لقب ہے۔ گارت کو جعفر طیار کما جاتا ہے اور جعفر ذوا ابحاضین بھی انبی کا لقب ہے۔

دایت (٤٨٠) وَعَنْ سُلَیْمَانَ بْنِ بُرَیْدَةَ، حضرت سلیمان بن بریده رطینی این والدے روایت عَنْ أَبِیْهِ قَالَ: کَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ کرتے ہیں کہ صحابہ کرام جب قبرستان جاتے تو یُعَلَّمُهُمْ إِذَا خَرَجُوا إِلَى المَقَابِرِ، أَنْ رسول الله طَلَیْلِمُ ان کو سکھلاتے کہ یوں کہو۔ سلام یَقُولُوا: السَّلاَمُ عَلَى أَهْلِ الدِّبَارِ جوتم پر اے گھروالو! مومنوں اور مسلمانوں میں سے مِنَ المُؤْمِنِیْنَ وَالمُسْلِمِیْنَ، وَإِنَّا إِنْ اور جم بھی انشاء الله تممارے ساتھ ملنے والے ہیں

شَآءَ اللَّهُ بِكُمْ لاَحِقُونَ، نَسْأَلُ اللَّهَ اور بهم النِي اور تممارے لئے اللہ سے عافیت كا لنَا وَلَكُمُ العَافِيَةَ. رَوَاهُ مُسْلِمَ. سوال كرتے ہيں۔ (مسلم)

لغوی تشریح: ﴿ اهل اللدیاد ﴾ ان سے مراد قبروں میں پڑے ہوئے لوگ ہیں۔ دیار' دارکی جمع ہے۔ گھر کو قبرسے تثبیہہ دی گئ ہے اس لئے کہ قبر میت کیلئے گھر کی مانند ہے کہ وہ اس میں رہائش پذیر ہے۔ حاصل کلام: اس حدیث سے قبر ستان میں جانا اور پھر ان کیلئے اور اپنے لئے مغفرت و بخشش کی دعا کر نابت ہو تا ہے۔ "من المومنین والمسلمین" سے معلوم ہو تا ہے کہ مشرک' کافر اور ملحد کے لئے دعا و بخشش جائز نہیں۔ اس کے بر عکس جو لوگ اہل قبور کو فریاد رس' مشکل کشا سمجھ کر ان سے فریادیں کرتے ہیں اور ان سے مرادیں مانکتے ہیں ہے سب کام خلاف شرع ہیں اور شرکیہ افعال ہیں۔ مسلمانوں کو ان سے ہر ممکن طریقہ سے بچنے کی کوشش کرنی چاہئے۔

راوی حدیث: ﴿ سلیمان بن بریده بن حصیب اسلمی مروزی رطیعی ﴾ مشهور تابعی ہیں- ابن معین اور ابوحاتم نے ان کو ثقه قرار دیا ہے۔ امام حاکم رطیعی اور امام بخاری رطیعی کی رائے ہے کہ ان کا این والد سے سماع کمیں مذکور نہیں مگر فزرجی نے کما کہ ان کی این والد سے متعدد احادیث مسلم میں معقول ہیں۔

لغوى تشريح: ﴿ انتم سلفنا ﴾ سلفنا من سين اور لام دونوں پر فته ہے۔ يعنى پيلے فوت ہونے والے۔ ﴿ ونحن بالاثو ﴾ اثر ميں ممزه اور "فا" پر فته ، ہم تمارے بيچھ بيچھ آرہے ہيں اور تميس ملنے والے بيں۔

(٤٨٢) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفَرت عَانَشَهُ اللَّهُ عَروى ہے كه رسول الله تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهُمْ قَدْ انهون نے جو بھیجا ہے اسے حاصل كر ليا ہے۔" وَقَالَ مَا قَدَّمُوا». رَوَاهُ البُخَارِيُّ، (بخاری) ترفدی نے مغیرہ كے حوالہ سے اس طرح الله عندی منیرہ كے حوالہ سے اس طرح

وَدَوَى التَّوْمِذِيُّ عَن المُغِيْرَةِ نَحْوَهُ، لَكِنْ قَالَ: روايت كيا ب ليكن اس ميل فسوذوا الاحساء ب التَّوْفُوا الأخباء المُعَالِينَ ويت المواجد المتَّوْفُوا الأخباء الم

لغوى تشرق : ﴿ لاتسبوا ﴾ سب سے ماخوذ ہے۔ باب نصر ينصر كالى گلوچ سب وشم 'برے اور فتيح وصف سے پكارنا۔ ﴿ افضاء سے ماخوذ ہے۔ بہنچ گئے ہیں۔ پاچكے ہیں ﴿ اللّٰى ماقدموا ﴾ جو اعمال و افعال وہ آگے بھیج چكے ہیں يہ نقديم سے ماخوذ ہے۔ ﴿ فسو ذوا الاحساء ﴾ ايذاء سے ماخوذ ہے۔ لينى تمارا مردول كو برا بھلا كمنا سب و شتم كرنا و زندول كيلئے باعث اذبت ہے كيونكم مرنے والول كا ان سے قرابت وارى كا تعلق ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے ثابت ہوا کہ مرنے والوں کو سب و شتم نہیں کرنا چاہئے۔ ابولمب کی بیٹی ورق مسلمان ہوئی تو بعض نے کما اللہ کے وشمن کی بیٹی مسلمان ہوئی ہے۔ اس نے اس کی شکایت رسول اللہ ملٹے ہے کی تو آپ نے فرمایا "مرنے والوں کو برا مت کمو۔ اس سے ان کی مسلمان ہونے والی اولاد کو تکلیف پہنچتی ہے۔" (مند احمد) غور فرمائیں جب کفار کو ان کی مسلمان اولاد کے سامنے گالی دینا جائز نہیں تکلیف پہنچتی ہے۔" (مند احمد) غور فرمائیں جب کفار کو ان کی مسلمان اولاد کے سامنے گالی دینا جائز نہیں تو مسلمانوں کے اکابرین کو گالی دینا اسلام کی کونسی خدمت ہے؟



# ٤ - كِتَابُ الْزَّكَاةِ

# ز کوۃ کے مسائل

### لِلبُخَارِي

لغوی تشریح: ﴿ کتاب الزکاہ ﴿ لغت میں زکوہ نموینی زیادہ ہونے کو کہتے ہیں۔ اور پاکیزہ ہونا۔ زکوۃ کو بھی زکوۃ ای لئے کہتے ہیں کہ یہ مال کو پاک کر دیتی ہے اور صاحب مال کو گناہوں سے پاک کر دیتی ہے اور اس کے وقت فرضت میں علاء کا اختلاف ہے۔ اور اس کے وقت فرضت میں علاء کا اختلاف ہے۔ اور اس کے وقت فرضت میں علاء کا اختلاف ہے۔ اس علاء کا قول یہ ہے کہ یہ ہم میں فرض ہوئی 'رمضان کی فرضت سے پہلے اور شخیق کرنے والوں کا خیال ہے کہ یہ فرض تو کہ میں ہی ہوگئی گراس کے تفصیلی احکام مدینہ میں ہو کو نازل ہوئے ہیں۔ ﴿ خیال ہے کہ یہ فرض تو کہ میں ہی ہوگئی گراس کے تفصیلی احکام مدینہ میں ہو کو نازل ہوئے ہیں۔ ﴿ بعث معاذا المی المیسن ﴾ آپ نے اور میں معاذ بن جبل بڑاٹھ کو قاضی یا عامل بناکر اہل یمن کی طرف روانہ فرمایا اور ایک قول کے مطابق کہ میں بھجا۔ معاذ بن جبل بڑاٹھ حضرت ابو بکر بڑاٹھ کے عمد خلافت تک یمن ہی میں رہے۔ پھر شام کا رخ کیا اور طاعون عمواس کے زمانہ میں وفات پائی۔ ﴿ فذکر المحدیث ﴾ اس میں حضرت معاذ بن جبل بڑاٹھ کیلئے وصیت تھی کہ انہیں زمانہ میں وفات پائی۔ ﴿ فذکر المحدیث ﴾ اس میں حضرت معاذ بن جبل بڑاٹھ کیلئے وصیت تھی کہ انہیں المل یمن کے ساتھ کیا سلوک انجام دیتا ہے ﴿ افسون کیا میں قار دی گئی۔ ﴿ فسود ﴾ اس میں "ف" تعمد کیلئے ہے یعنی وصول کرنے کے بعد غرباء میں تقسیم کردی جائے گی۔ ﴿ فسود ﴾ اس میں "فوذ ہے المعقب کیلئے ہے یعنی وصول کرنے کے بعد غرباء میں تقسیم کردی جائے گی۔ ﴿ قدود ﴾ اس میں "فوذ ہے تعقیب کیلئے ہے یعنی وصول کرنے کے بعد غرباء میں تقسیم کردی جائے گی۔ ﴿ قدود ﴾ روحے ماخوذ ہے الم

اور صیغه مجهول ہے۔

حاصل کلام: اس مدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رسالت مآب لیج ایم عبد باسعادت سے ذکو ہ کی وصولی اور اس کے مصارف کا سرکاری سطح پر انتظام ہوگیا تھا۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جہاں سے زکو ہ حاصل کی جائے گی وہیں کے مختاجوں اور ضرورت مندوں میں تقیم کر دی جائے گی۔ مقامی فقراء سے اگر زکو ہ نج جائے تو پھردو سرے علاقوں میں زکو ہ نتقل کی جائے ہے۔ یہ غرماء کا حق ہے ان پر کوئی احسان نہیں۔

(٤٨٤) وَعَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت السِّ بِثَالَةً هـ روايت ہے كه حفرت الوبكر تَعَالَى عَنْهُ أَن أَبَا بِكُو رَضِي الله عنه رَفَاتُتَد نَے حضرت الس رَفَاتُذَ كُو فَرْبِضِهُ ۚ زَلُو ةَ كَ سَلسله كَتَبَ لَهُ: هٰذِهِ فَرِيْضَةُ الصَّدَّقَةِ، الَّتِي مِن بي تحرير لكم كروى تقى - جمي رسول الله ملتَيام في فَرَضَهَا رَسُولُ اللهِ عَلَى عَلَى مسلمانوں ير مقرر فرمايا تھا اور جس كا تحم الله تعالى المُسْلِمِيْنَ، وَالَّتِيْ أَمَرَ اللَّهُ بِهَا فِي آبِي فِي كُو دِيا تَمَا كَهُ اوتُول كَي جِوبِين يا اس رَسُولَهُ: ﴿فِيْ كُلِّ أَرْبَعِ وَعِشْرِيْنَ مِنَ عَ مُ تعداد ير بكريال بين برياني اوشول يرايك بكرى الإِبلِ فَمَا دُوْنَهَا الغَنَمُ: فِي كُلِّ جب تعداد پَكِيِّس سے برھ كر پَيْتِيس ہو جائے تواس خَمْسِ شَاةً، فَإِذَا بَلَغَتْ خَمْساً تعداد يرايك ساله اونتني الرميسرنه بوتو يمردو ساله وَعِشْرِيْنَ إِلَى خَمْسِ وَثَلاَثِيْنَ، فَفِيْهَا نر بِي آور جب چيتيں سے تعداد بڑھ کر پيتاليس بِنْتُ مَخَاضِ أُنْشَى، فَإِنْ لَّمْ تَكُنْ تَكُ يَجِع جائ تو ان مِن دو سالم او مثى اور جب فَأَبْنُ لَبُون ذَكَرٌ . فَإِذَا بَلَغَتْ سِتّا چھاليس سے برده كرساتھ تك تعداد پنج جائے توان وَثَلاثِيْنَ، إِلَى خَمْسِ وَأَدْبَعِيْنَ فَفِيْهَا مِن تين ساله جوان اونث كي جفتي كے قابل او نمني بِنْتُ لَبُون ۚ أَنْفَى. ۚ فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا اور جب اکس سے بردھ کر بچھٹر تک پہنچ جائے توان میں چار سالہ اونٹ اور جب چھترسے تعداد بڑھ کر وَأَرْبَعِيْنَ، إِلَى سِتِّيْنَ، فَفِيْهَا حِقَّةٌ نوے ہو جائے تو ان میں دو' دو سالہ دو او شنیاں اور طَرُوقَةُ الجَمَلِ. فَإِذَا بَلَغَتْ وَاحِدَةً بھر اکانوے ہے بڑھ کر تعداد ایک سو بیں تک پہنچ وَسِتِّينَ، إِلَى خَمْس وَسَبْعِيْنَ، فَفِيْهَا جائے تو ان میں تین علی سالہ دو جوان اونٹیال۔ جو جَذَعَةً. فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَسَبْعِيْنَ، إِلَى تِسْعِيْنَ، فَفِيْهَا بِنْنَا لَبُون ، فَإِذَا اون كى جفتى ك قابل مول ـ اور جب تعداد ايك بَلَغَتْ إِحْدَى وَتِسْعِيْنَ، إِلَى عِشْرِيْنَ سوبيس سے زائد ہو جائے تو پھر ہر چاليس اونٹول پر وَمِائَةٍ ، فَفِيْهَا حِقَّتَانِ طَرُوْقَتَا ايك وو ساله او نمنى اور بريجاس بر تين ساله اور الجَمَلِ . فَإِذَا زَادَتْ عَلَى عِشْرِيْنَ جَس كَ بِإِس ضرف چار بى اونث بول تواس تعداد وَمِائَةٍ، فَفِيْ كُلِّ أَرْبَعِيْنَ بِنْتُ لَبُون ، يركونى ذكوة شيس الآيد كه ان كا مالك جاب اور بربوں کی زکو ہ کہ جو باہر جرنے جاتی ہوں عوالیس سے لے کرایک سو بیں کی تعدادیر صرف ایک بکری زكوة من وصول كى جائے گى۔ جب بيه تعداد ايك سو بیں سے بڑھ کر دو سو تک پہنچ جائے گی تو دو بریاں ز کو ة میں وصول کی جائیں گی۔ پھر جب دو سو سے بڑھ کر تین سو تک پہنچ جائے گی تو تین بکریاں وصول کی جائیں گی۔ جب تعداد تین سوسے بڑھ جائے گی تو ہر سویر ایک بکری زکو ۃ وصول ہوگی' اگر کسی کی باہر جنگل میں چرنے والی بریاں چالیس سے ایک بھی کم تعداد میں ہوں تو مالک یر کوئی زکو ة نہیں الآب کہ مالک چاہے۔ زکو ہ کے ڈرسے نہ تو الگ الگ جرنے واليول كو اكشاكيا جائے اور نہ ہى الشي چرنے واليول کو الگ الگ۔ اور جو جانور دو آدمیوں کے درمیان مشتر که موں وہ مساوی طور پر زکو ہ کا حصہ نکالیں۔ ذ کو ة کی مد میں بوڑھا اور نہ یک چیثم جانور اور نہ سانڈ لیا جائے الا یہ کہ زکو ہ دینے والا آپ جاہے اور چاندی کے سکوں کا نصاب دو سو درہم ہے اس میں سے چالیسوال حصہ زکو ہے۔ اگر کسی کے پاس دوسو درہم سے ایک درہم بھی کم ہے تو اس پر زکو ة واجب نہیں الآیہ کہ اس کا مالک خود دینا چاہے۔ اور جس کے اونٹول کی زکو ہ میں چار سالہ اونث واجب الوصول ہو اور اس کے پاس اس عمر کا اونٹ نہ ہو اور بیہ اس کے پاس تین سالہ ہو جوان او نمنی تو اس سے دو بکریاں اور تین سالہ جفتی کے لا نُق جوان او نتنی وصول کیا جائے بشرطیکہ بکریاں بآ سانی دستیاب

وَفِيْ كُلِّ خَمْسِيْنَ حِقَّةٌ. وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مَّعَهُ إِلاًّ أَرْبَعٌ مِنَ الإِبلِ، فَلَيْسَ فِيْهَا صَدَقَةٌ، إِلاَّ أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا. وَفِيْ صَدَقَةِ الغَنَمِ، فِيْ سَائِمَتِهَا: إِذَا كَانَتْ أَرْبَعْينَ، إِلَى عِشْرِيْنَ وَمِائَةِ شَاةٍ، شَاةٌ. فَإِذَا زَادَتْ عَلَى عِشْرِيْنَ وَمِائَةِ إِلَى مِائتَيْن ، فَفِيْهَا شَاتَان . فَإِذَا زَادَتْ عَلَى مِائتَيْنِ، إِلَى ثَلاَثِمَائَةٍ، فَفِيْهَا ثَلاَثُ شِيَاهٍ. فَإِذَا زَادَتْ عَلَى ثَلاَثِمَائَةٍ، فَفِيْ كُلِّ مِائَةٍ، شَاةً. فَإِذَا كَانَتْ سَائِمَةُ الرَّجُلِ نَاقِصَةً عن أَرْبَعِيْنَ شَاةً، شَاةً، وَاحِدَةً، فَلَيْسَ فِيْهَا صَدَقَةٌ، إلاَّ أَنْ يَّشَاءَ رَبُّهَا، وَلاَ يُجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ، وَلاَ يُفَرَّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ، خَشْيَةَ الصَّدَقَةِ. وَمَا كَانَ مِنَ خَلِيْطَيْنِ، فَإِنَّهُمَا يَتَرَاجَعَانِ بَيْنَهُمَا بِالسَّوِيَّةِ. وَلاَ يُخْرَجُ فِي الصَّدَقَةِ هَرمَةٌ، وَلاَ ذَاتُ عَوَارٍ، وَلا تَيْسٌ، إِلاَّ أَنْ يَشَاءَ المُصدِّقُ. وَفِي الرِّقَةِ: فِي مِائتَي دِرْهِم ، رُبْعُ الْعُشْرِ، فَإِنْ لَّمْ تَكُنَّ إِلاَّ تِسْعِيْنَ وَمِائَةً، فَلَيْسَ فِيْهَا صَدَقَةٌ، إلاَّ أَن يَشَاءَ رَبُّهَا. وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ مِنَ الإِبلِ صَدَقَةُ الجَذَعَةِ، وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ جَذَعَةٌ، وَعِنْدَهُ حِقَّةٌ، فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الحِقَّةُ،

البُخَارِيُّ.

لغوى تشريح: ﴿ كنب له ﴾ حضرت انس رالله كو تحرير كرك ديا جب ان كو بحرين كى طرف ذكوة كى وصولى يرعال بناكر بهيجا. ﴿ هذه فريضة الصدقة ﴾ بيه فرضيت زكوة كانوشته ب- اس تحريري متوب كا آغاز اس سے ہوتا ہے۔ بخارى ميں كمتوب سے يملے بسم الله الرحلي الرحيم ہے ﴿ فعما دونها ﴾ اس تعداد سے کم کا مطلب ہے چوبیں سے کم- المعنم مری اور بھیر دونوں کیلئے استعال ہو تا ہے۔ یمال الفنم متداء مؤخر ب اور اس كى خر ﴿ في كل اربع وعشرين فما دونها ﴾ ب جس كامطلب ب کہ اس تعداد و مقدار میں بمری یا بھیرز کو ہ میں نکالنا ہے۔ ﴿ فسی کسل حسس ﴾ ہریائج کی تعداد میں سے مراد اونٹ ہیں۔ جب پانچ اونٹ ہوں گے تو زکو ہ کا نصاب شروع ہوگا اور اس تعداد پر ﴿ شا : ﴾ ایک مكرى يا بھيروينا ہوگى ﴿ بنت مخاص ﴾ اس او نثنى كو كتے ہيں جو ايك سال پوراكر كے دو سرے سال میں قدم رکھ چکی ہو۔ "مدخاص" اس او نشنی کو کہتے ہیں جو اس عمر کو بینچ چکی ہو کہ وہ حاملہ ہونے کی صلاحیت تو رکھتی ہو مگر ہنوز حالمہ نہ ہوئی ہو۔ اسے مخاض اس لئے کما جاتا ہے کہ اس کی مال کا شار ان میں ہے جو حاملہ ہوتی ہیں اور مؤنث کی قید تاکید کیلئے ہے اور اس پر متنبہ کرنا مقصود ہے کہ نر اونث وہ کام نہیں دے سکتا جو مادہ دے سکتی ہے۔ ﴿ ابس لبون ﴾ لبون کے لام پر فتہ ہے۔ وہ اونٹ جو دو سال کھل کر کے تیسرے سال میں داخل ہو چکا ہو۔ ﴿ بنت لبون ﴾ وہ اونث جو دو سال کھل کر کے تیسرے سال میں قدم رکھ چکی ہو۔ ﴿ حقد ﴾ "ما" كے ينچ كسره اور قاف پر تشديد۔ ماده (او نثنی) جو تين سال كى عمر پوري كرك چوتے سال ميں قدم ركھ چكى مو۔ اس كى جمع خفاق آتى ہے اور مذكر اس كا ﴿ حق ﴾ "حاء" كاكسرو ب- "حقد" اس التي كتي بي كه اس ير سواري كي جا سكتي ب اور بار برداري ك قابل ہو جاتی ہے اور نرکی جفتی کے بھی قابل ہو جاتی ہے۔ ای وجہ سے اسے ﴿ طووقة المجمل ﴾ كما كيا ہے۔ مراد اس سے بیہ ہے کہ بیہ اس قابل ہو جاتی ہے کہ نر اگر اس پر جفتی کے ذریعہ وطی کرے تو کر سكتا ہے خواہ اس سے وطی نه كى مور ﴿ جندعة ﴾ جيم اور ذال دونوں پر فتحہ جو بورے جار كو پہنچ چكى مو اور پانچیں میں قدم رکھ چک ہو۔ ﴿ فاذا زادت ﴾ جب تعداد اس سے زیادہ ہو جائے ﴿ على عشرين ومانية ﴾ ايك سوبيس سے خواہ ايك ہى كا اضافہ ہو۔ ﴿ فيفى كيل اربىعين ﴾ تو ان كو چاليس اور پچاس کے دو زمروں میں تقتیم کرلیں گے۔ مثلاً جب ذرکورہ تعداد میں ایک کا اضافہ ہو جانے کی صورت میں اس تعداد کو تین مرتبہ چالیس شار کیا جائے گا اور ایک کے زائد عدد کا کوئی وزن نہیں۔ تین دفعہ چالیس کی صورت میں تین بنت لبون وصول کی جائمیں گی۔ یہ ایک سو تمیں تک کی زکو ۃ ہوگی اور ایک سو تمیں کی صورت میں پچاس پر حقہ اور چالیس پر دو بنت لبون 'بس ای طرح دس کے اضافہ کی صورت میں تبدیلی اور تغیرواقع ہوگا۔ حضرت عمر ہولتھ کا مکتوب گرامی اس پر دلالت کرتا ہے کہ جب اونٹوں کی تعداد ایک سو اكيس ہو جائے تو ان ميں تين بنت ليون زكو ة ہوگى تاو قتيكه بيه تعداد ايك سو انتيس تك يہني جائے۔ مرعا و مقتضاء کلام یہ ہے تسروں کو شار میں نہیں رکھا جاتا اور تمام دہائیوں میں زکو ۃ ہے (مثلاً دس' بیں' تمیں على هندا القياس)- (عون المعبود اور سبل الاسلام) الا ان يسنساء ديسها الآبير كه اونثول كامالك رضاكارانه طور پر اپنی طرف سے نفلی طور پر زکو ۃ کو نکالنا چاہے تو نکال سکتا ہے۔ اس پر واجب نہیں ہے۔ ﴿ فَى سائمتها ﴾ سے مراد زکو و میں وصول کی جانے والی بحریاں "سائمہ" وہ بحری جس کی زندگی کا انحصار جنگلوں میں چرنا ہو اور گھر پر چارہ بہت کم کھاتی ہو۔ جمہور کے نزدیک جنگل میں چرنے کی قید لازی ہے۔ ﴿ الى عشوين ومائه شاة شاة شا الك سوبيس تك كى تعداد مين صرف ايك بكرى ب بلا "شاة" كا لفظ مائه کی تمیزے اور دو سراشاة مرفوع ہے اور یہ مبتداء ہے اور اس کی خبر پہلا جملہ ﴿ فعی صدقه " المعنم ﴾ ب اور شاة ك لفظ مين نرو ماده ' بهير اور بكرى دونول شائل بين اور عنم كالفظ شاه كامترادف ہے لینی شاق اور منم دونوں ہم معنی ہیں اور ﴿ فاذا زادت على عشرين و مائدة ﴾ جب ايك سوبيس ير اضافہ ہو جائے خواہ ایک ہی عدد کا کیوں نہ ہو اس میں دو بکریاں ہیں اور جب دو سوسے زیادہ ہو کر تین سو ہو جاکیں تو تین بکریاں ﴿ فاذازادت على ثلث مائه ففى كل مائه شاء ﴾ اور جب تين سو سے تعداد میں اضافہ ہو جائے تو ہر سو میں ایک بحری کی ذکو ہ وصول کی جائے گی۔ بظاہر تو اس سے یمی مفہوم سمجھ میں آتا ہے کہ چوتھی بکری اس وقت دینا ضروری ہوتا ہے جبکہ تعداد چار سو تک پہنچ جائے۔ جمهور کا میں قول ہے اور ایک قول میہ بھی ہے کہ جب تین سوپر ایک کابھی اضافہ ہو جائے گاتو اس تعداد میں چار بجمیاں دینا ہوں گی۔ پہلی بات قابل ترجیح ہے اور اس کی تائید وہ روایت بھی کر رہی ہے جے ترزی نے ابن عمر ر الله الله کے حوالہ سے مرفوعاً نقل کیا ہے " کہ جب تین سو بکریوں میں ایک کا مزید اضافہ ہو جائے تو چر ہرایک سو بکریوں پر ایک بکری ہے، جب تک تعداد میں پورے سو کا اضافہ نہیں ہو جاتا اس میں کوئی زكوة شيں۔" ﴿ فَاذَا كَانَتَ سَائِمَهُ الرجل ﴾ جب آدى كے جانور جنگل ميں چرنے حَيَّنے والے عاليس ے تعداد میں کم ہوں تو ان پر ایک بحری بھی زكوة دینا نہیں بنتی۔ ﴿ ساقصة ﴾ منصوب ہے۔ كانت كى خبر واقع ہو رہی ہے۔ ﴿ من اربعین شاء شاء واحدة ﴾ دونول شاة پر فتح ہے اس لئے منصوب ہے پہلی صورت میں عدد سے تمیزواقع ہو رہی ہے اور دوسری صورت میں حرف جر محذوف ہے جے نزع الخافض کتے ہیں یعنی بٹا ہ واحد ہ یا چرب ناقصہ مفعول ہے۔ مطلب ساری گفتگو کا یہ ہوا کہ جب کسی آدمی کے

پاس باہر چرنے تھینے والے جانوروں کی تعداد چالیس سے ایک بھی کم ہو تو ان میں کوئی زکو ۃ نہیں ہے اور جب تعداد ایک سے بھی زیادہ کم ہو پھر تو کسی صورت بھی زکو ة نیں۔ ﴿ ولا يجمع ﴾ صيغه مجدل (ند جمع كيا جائ كانه اكثماكيا جائ كا) "ولا يفوق" "را" پر تشديد (صيغه مجهول) ﴿ حشيه الصدقة ﴾ منصوب مفعول لہ واقع ہو رہا ہے یعنی زکو ہ زیادہ یا کم دینے کے خوف و اندیشہ کے پیش نظر زیادہ کا اندیشہ ہو تو مالک کو ہوگا اور کم کا خوف زکو ہ وصول کرنے والے کیلئے۔ دونوں فریقین کیلئے بکسال طور پر عائد ہوتی ہے۔ الگ الگ کو جمع کرنے کی صورت ہے ہے کہ مثلاً تین آدمی ہیں ہرایک کی چالیس چالیس بمياں ہيں۔ الگ الگ كى صورت ميں ہرايك كو ايك بمرى زكو ة ميں دينا واجب آتى ہے اس طرح مجموعى طور پر تین بمیاں دینا پرتی ہیں محرجب زکو ہ وصول کرنے والا ان کے پاس پنچا ہے تو انہوں نے بحریاں جمع كرليں اور تعداد ايك سوبيس بن محى - اس طرح ان كو صرف ايك بكرى دينا يزتى ہے اور جمع شدہ بكريوں كو الگ الگ کرنے کی صورت یہ ہے کہ دو آدمی استھے ہیں دو سواور ایک بحریاں ان کی ملکیت میں ہیں۔ اس طرح دونوں پر تمن مجمیاں ذکو ة دینا لازی ہے مگرجب ذکو ة وصول کرنے والا ان کے پاس پنجا تو دونوں نے اپنی ایل مکیاں الگ کرلیں کہ اس طرح ان میں سے ہرایک کے ذمہ ایک ایک بری بی آئے گا۔ ایسے مال کے مالکوں کو اس طرح حیلہ سازی کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ ذکو ة وصول کرنے والے کو منع كرنے كى يه صورت ہے كه دو آدى بين جو باہم نه شريك بين اور نه ايك دوسرے كے ساتھ اپنا مال ملايا ہوا ہے' ان دونوں میں سے ہرایک کے پاس ایک سوبیس یا کم وبیش بکریاں ہیں تو اس صورت میں ہرایک کو ایک بمری زکو قدیس وینا آتی ہے۔ گر زکو ة وصول کرنے والا ان دونوں کی بکریاں ازخود جمع کرتا ہے اور ان کی مجموعی تعداد دو سو سے زائد ہو جاتی ہے اور اس طرح وہ تین بکریاں وصول کر لیتا ہے اور جدا اور الگ الگ کرنے کی صورت میہ ہے کہ مثلاً ایک سو بیس بحریاں تین آدمیوں کی ملک میں ہیں۔ اس صورت میں صرف ایک ہی بکری زکو ق میں دینا آتی ہے مگر زکو ة وصول کرنے والا اسے تین حصول میں تقتیم کر دیتا ہے اور اس طرح تین بریاں وصول کر لیتا ہے۔ بایں طور کہ ہر چالیس پر ایک بری کے حساب ہے۔ اس تفصیل سے ظاہر ہوا کہ ﴿ حشیمة المصدفعة ﴾ كامعنى بيہ ہوا كه كثرت كے خوف و انديشہ كے پیش نظر یا تعداد کی قلت کے نقطہ نظرسے دونوں معنوں کا اخمال ہے۔ کسی کو کسی پر ترجیح نہیں۔ دونوں معنی اسمجھے بھی ہو سکتے ہیں۔ ﴿ وَمَا كَانَ مِن خليطين ﴾ خليطين كا معنى شريك ہيں اور اس ميں "من" موصول کے بیان کیلئے ہے "والمخلطة" اور شركت بي ہے كه چرواما ، چراگاه ، زاور پانى پانا ايك طرح كا -- فانهما يتراجعان بينهما بالسوية سوية من "يا" ير تشريد ، معني ماوات برابري كي سطَّ پر اور "تراجع" كا معنى يه ہے كه جب زكوة وصول كرنے والا دونوں كے مجموعه پر واجب زكوة ايك بری کی صورت میں وصول کر آیتا ہے حالائکہ اس کے ذمہ تو آوھی بکری آئی ہے اور باقی نصف اس کے دو سرے ساتھی ہر۔ تو اب زکو ہ وصول کرنے والا دو سرے ساتھی سے نصف بکری کی قیمت اس سے لے كر دو مرے كے حوالہ كر دے گا۔ اس ظرح دونول كى طرف سے ان ير واجب الادا زكو ة ادا ہو جائے گا۔

کی و بیشی کا شکوه کسی کو نہیں رہے گا۔ بالسویہ کی ہے۔ ہی برابری مراد ہے۔ ﴿ لایـحـرج ﴾ صیغہ مجمول نهیں نکالا جائے گا۔ ﴿ هومه آ﴾ فتحہ اور تسره - "ها" پر فتحہ "را" کے پنچے کسره - بوڑهی اور اتنی عمر رسیدہ جس کے دانت گر چکے ہول۔ ﴿ ولا ذات عوار ﴾ عواد کے عین پر فتحہ اور ضمہ دونول جائز ہیں۔ عیب کے معنی میں اور ایک قول ہے بھی ہے کہ عوار کے عین پر فتحہ کی صورت میں اس کا معنی عیب ہوگا اور ضمہ کی صورت میں کانا ہوگا اور بھتر یمی ہے کہ اسے فتہ سے ہی پڑھا جائے تا کہ تمام عیوب و نقائض اس میں شامل ہو جائیں۔ ﴿ ولا نیس ﴾ "تا" پر فتح "یا" ساکن۔ ساند برا جو بریوں پر جفتی کیلئے مخصوص ہوتا ہے۔ ﴿ الا ان يسساء المصد ﴾ مصدق ك صادير تشديد اور تخفيف دونوں طرح ہے۔ يمل كااصل متعدق يعني زكوة و صدقه دين والا ليعني مال كا مالك اس من احتناء فقط لفظ تميل كي طرف راجع ب-یعنی سانڈ بکرا کا لینا مالک کی مرضی پر منحصر ہے۔ کیونکہ اس کی ضرورت اسے ہی ہو سکتی ہے۔ اس کی رضامندی اور خوثی کے بغیر بکرے کا وصول کرنا مالک کو نقصان پہنچانے کے مترادف ہوگا۔ دو سری صورت میں مصدق کا صاد مخفف ہے۔ جس کا معنی صدقہ لینے والا' اس پر دوڑ دھوپ اور سعی کرنے والا اور احتذاء تنول کی طرف راجع ہے یعنی بوڑھی گھونسٹ۔ عیب والی اور سانڈ بمرے (بوک) کی طرف الآب کہ ذکو ۃ لينے والا اس كے لينے ميں مصلحت سے زيادہ موافقت محسوس كرے اور مساكين كيلئے زيادہ اچھا سمجھ۔ ﴿ وفی الرقمة ﴾ اور چاندی میں زکو ہ کی نوعیت سے ہے۔ رقمہ کے "را" کے پنیچ کسرہ۔ دراصل سے ورق سے ہے۔ ورق "واؤ" پر فتہ اور "را" کے نیچ کرو۔ چاندی کو کہتے ہیں ﴿ ربع المعشر ﴾ ربع کے راء اور عشر کے عین پر ضمہ ہے اور "با" اور شین ساکن ہیں یا دونوں پر ضمہ "ربع" کسی چیز کا چوتھا حصہ اور "عشر" دسوال حصد اور ربع العشر جاليسوال حصد موا اور دو سو در مم باون تولد اور چيد ماشد جاندي ك برابر ہوتے ہیں یعنی سات سو پینیتیں گرام اور درہم تین ماشے ایک رتی کا اور پانچ رتی بڑے رائی کے دانوں ك برابر ﴿ فان لم تكن ﴾ اور اگر چاندى ﴿ الا تسعين ومائم ﴾ ايك مونوے درجم بوليني جب دو سو درہم یورے نہ ہول اس پر زکو ہ نہیں۔ نوے کا ذکر محض اس لئے کیا ہے کہ سو پورا ہونے سے پہلے آخری سنتی نوے ہی ہے اور حساب کا معاملہ تو سے کہ جب احادے اکائی تجاوز کر جائیں تو دہائیوں سے گنتی کی جاتی ہے۔ جیسے وہا کیوں سیکٹروں اور ہزاروں ہیں۔ (فانھا تقبل منه المحقة) جذعه کی جگه حقہ قبول کرلیا جائے گا۔ ﴿ ویجعل ﴾ مالک ساتھ شامل کرے گا۔ ﴿ معها شاتین ﴾ دو بھریاں نقصان و کی کی تلافی کرنے کیلئے کیونکہ حقد جذعہ سے چھوٹا ہو تا ہے ﴿ ان استسسیرتاله ﴾ بایں صورت کہ دو بریاں اس کے مویشیوں میں موجود ہوں ﴿ او عشرین درهما ﴾ او یمال تخیر کیلئے ہے تعنی اختیار عاصل ے کہ اگر چاہے تو یہ دے دے عہامے وہ دے دے۔ ﴿ ویعطیه المصدق ﴾ وال پر تشدید- ذکو ة و صدقه وصول کرنے والا سرکاری کارندہ اور نمائندہ۔

حاصل کلام: اس حدیث میں مال و مولیق کی زکو ہ کا نصاب ندکور ہے نیز اس میں زکو ہ وصول کرنے کا طریق کار۔ زکو ہ میں وصول کئے جانے والے جانوروں کی عمروں کا بیان ہے اور زکو ہ کی وصولی کا اجتمام

فد کور ہے۔ نہ تو مالک کو دھو کہ دینے کی کوشش کی جائے اور نہ ہی سرکاری اہل کار کو دھو کہ میں رکھنے کی کوشش کی جائے۔ ہر قتم کے مویشیوں پر زکو ۃ نہیں بلکہ جنگل میں چرنے چکنے والوں پر ہے۔

حضرت معاذ بن جبل بناٹھ سے مروی ہے کہ نبی (٤٨٥) وَعَنْ مُعَاذِ بْن جَبَلٍ اللها نے ان کو یمن کی طرف (عامل مقرر کر کے) رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَهُ إِلَى اليَمَنِ ، فَأَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ بھیجا۔ ان کو حکم دیا کہ وہ تنیں گائیوں پر ایک سالہ مادہ گائے یا نر بچھڑا وصول کرے اور ہر چالیس کی كُلِّ ثَلاَثِيْنَ بَقَرَةً تَبِيْعاً أَوْ تَبِيْعَةً، وَمِنْ تعداد ير ايك دو ساله بچهرا ليا جائے اور بر نوجوان كُلِّ أَرْبَعِيْنَ مُسِنَّةً، وَمِنْ كُلِّ حَالِم دِيْنَاراً، أَوْ عَدْلَه مَعَافِرِيّاً. رَوَاهُ سے ایک دینار یا معافری کیڑا لیا جائے۔ (اسے یانیوں الخَمْسَةُ، وَاللَّفْظُ لِأَحْمَدَ، وَحَسَّنَهُ التُّرْمِذِيُّ، نے روایت کیا ہے۔ متن حدیث کے الفاظ احمد کے ہیں اور وَأَشَارَ إِلَى اخْتِلاَفِ فِيْ وَصْلِهِ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ ترندی نے اسے حسن قرار دیا ہے ادر اس کے موصول حِبَّانَ وَالْحَاكِمُ. ہونے کے بارے میں اختلاف کا اشارہ کیا ہے ابن حمان اور

## حاكم دونول نے اسے صحيح كما ہے.)

لغوی تشری : ﴿ من کمل فلافین بقو : ﴾ یہ نصاب متفق علیہ ہے کی کا اس میں اختاف نہیں۔ تمیں ہے کم پر کوئی چیز واجب نہیں گر امام زهری کی رائے ہے کہ ہر پانچ گائے کی تعداد پر ایک بحری ہے۔ انہوں نے اس مسئلہ کو اونٹوں کے نصاب پر قیاس کر کے کما ہے۔ لیکن یہ بات مسلم ہے کہ نصاب کا نعین قیاس سے ثابت نہیں ہو تا۔ اور "بقرة" اس جنس ہے اور "تا" اس میں "وحدة" کی علامت ہے، تانیف کی نہیں۔ یہ ذکر و مونث دونوں پر بکسال بولا جاتا ہے۔ تسبعا او تسبعه تسبیعا اس کو کہتے ہیں ہو ایک سال کی عرکمل کر کے دو سرے سال میں قدم رکھ چکا ہو اور "او" اس میں گیر کیلئے ہے یعنی سرکاری وصول کندہ کو افتیار ہے چاہے مادہ حاصل کرے اور چاہے نر وصول کرے۔ مسند اس جانور کو کہتے ہیں جو کا ہو۔ وصول کندہ کو افتیار ہے چاہے مادہ حاصل کرے اور چاہ ہو اور تیرے سال میں داخل ہو چکا ہو۔ جس کے دو دانت نکل آئے ہوں یعنی جو دو سال کمل کر چکا ہو اور تیرے سال میں داخل ہو چکا ہو۔ حدمہ الاحوذی (ج ۲ میں م) میں ہے کہ طرافی میں حضرت ابن عباس گیت ہے مردی ہے کہ ہر چالیس کی تعداد پر منہ یا مسن ہے ﴿ ومن کمل حالم ﴾ ہر بالغ ہے۔ خواہ احتمام ہے دوچار ہوا ہو یا ہوز نہ ہوا ہو یا ہوز نہ ہوا ہو تی نہ ہی ہو کہ فتہ اور کسرہ دونوں ہرابر ہیں۔ ہو این قیمت۔ اس کے برابر ممادی قیمت اور ایک قول یہ بھی ہے کہ فتہ اور کسرہ دونوں ہرابر ہیں۔ معافریا ﴾ وہ چادریں جو بین کی بی ہوئی ہیں۔ "معافر" بروزن مماجہ ہے یہ محمدان کا ایک قبیلہ ہے۔ معافریا ﴾ وہ چادریں جو بین کی بی ہوئی ہیں۔ "معافر" بروزن مماجہ ہے یہ محمدان کا ایک قبیلہ ہے۔ معافریا ﴾ وہ چادریں جو بین کی بی ہوئی ہیں۔ "معافر" بروزن مماجہ ہے یہ محمدان کا ایک قبیلہ ہے۔ اس کی کرفرے معافری کیڑے منبوب ہیں۔

حاصل کلام: اس مدیث میں گائے کے نصاب کی تفصیل کے ساتھ ساتھ غیر مسلم سے جزیہ وصول کرنے کا بھی تھم ہے جو گائے کا کا بھی تھم ہے۔ والانفاق علماء نے بھینس کو گائے پر قیاس کیا اس کی حلت اور زکو ۃ کا وہی تھم ہے جو گائے کا

-

صدقات ان کے گھروں ہی پر حاصل کئے جائیں گے۔

لغوى تشریح: ﴿ على مياههم ﴾ مياه كى جمع بـ اس سے مراد وه چشے بين جمال لوگ اين جانورول كو پانى پان پلانے كيلئے كے جاتے ہيں۔ ﴿ الا فعى دورهم ﴾ دور 'دار كى جمع ہـ ان كى اپنى رہائش گاہيں ' جائر رہائش مائات ' پانى كے گھاٹ ' ان كے قبائل اور مویشیوں كى قیام گاہیں مراد ہيں۔ مطلب اس كا يہ ہے كہ سركارى ذكوة وصول كنده خود لوگوں كے پاس پہنچ كر ذكوة كى وصولى كرے ـ ايمانييں كه خود دور دراز جگہ ميں ڈيره جماكر بيٹے جائے اور لوگوں كو اپنے ہاں آكر ذكوة جمع كرانے كا حكم دے ـ اس طرح لوگوں كا مشقت ميں جلا ہونے كا انديشہ ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث میں عائل ذکو ہ کو زکو ہ وصول کرنے کیلئے لوگوں کے پاس ان کے گھروں'
مویشیوں کی قیام گاہوں میں جانے کا حکم ہے۔ تاکہ کسی قتم کے دھو کہ میں بنتلانہ کیا جا سکے اور وہ اپنی
حاکیت کی دھونس بھی نہ جما سکے۔ بلکہ ایک خاوم دین کی حیثیت سے گھر گھر جاکر ذکو ہ وصول کرے۔ جابر
بن عتیک کتے ہیں کہ آنخضرت ساڑی کے فرمایا کہ "تمہارے پاس ذکو ہ وصول کرنے والے سرکاری
نمائندے آئیں گے جب وہ تمہارے پاس پنچیں تو ان کو خوش آمدید کمو اور جس چزکا وہ مطالبہ کریں' وہ
ان کے سپرد کر دو۔ اگر انہوں نے انصاف سے کام لیا تو انہیں ثواب ملے گا اور اگر ظلم کریں گے تو اس کا
وبال انہی پر بڑے گا۔ "اگر یہ ذکو ہ مقدار وجوب سے زیادہ طلب کریں تو صبح بخاری میں ہے کہ انہیں
زیادہ ہرگزنہ دی جائے۔

(٤٨٧) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضَرَت الِوجِرِيهِ وَثَاثِمَ سِے مُوی ہے کہ رسول الله تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ طَيْحَالِمِ فَرَمِالِ کَه "مسلمانوں پر نہ اس کے غلام میں وَقَالَ: «لَيْسَ عَلَى المُسْلِمِ فِي عَبْدِهِ ذَكُوةَ ہے اور نہ اس کے گھوڑے میں۔" (بخاری) وَلاَ فِي فَرَسِهِ صَدَقَةٌ». رَوَاهُ البُخَارِيُّ. اور مسلم کی روایت میں ہے کہ "غلام میں زکوة وَلاَ فِي فَرَسِهِ صَدَقَةٌ، إِلاَّ صَدَقَة نهيں مُرصدقه فطرے۔"

الفِطُرِ.

حاُصلُ كلام: اس حديث سے ثابت ہوا كہ غلام اور گھوڑے ميں ذكو ة نہيں۔ ليني جو غلام اپني خدمت كيلئے اور جو گھوڑا اپني سواري كے لئے مخصوص ہو ان پر كسى قتم كى ذكوة نہيں۔ البتہ اگر برائے تجارت

ہوں تو ان پر زکو ۃ ہوگی۔ جمہور علماء کا نیمی مسلک ہے گر علامہ ابن حزم اور دیگر ظاھریہ کے نزدیک مھوڑے تجارت کیلئے ہوں تو ان کی بھی زکو ۃ نہیں۔

(٤٨٨) وَعَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيْمٍ، عَنْ حَضرت بحربن حكيم اين والدس اور وه اين دادا أَبِيْهِ، عَنْ جَدُّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ سے روایت کرتے ہیں که رسول الله الله الله علمالا ﷺ: ﴿ فِي كُلِّ سَاثِمَةِ إِبل : فِي كه "حِرن والے تمام اونوں میں چالیس پر ایک دو أَرْبَعِينَ بِنْتُ لَبُون ، لاَ تُفَرَّقُ إِبِلٌ عَنْ سالہ او نٹی ہے اور اونول کو ان کے حماب سے جدا حِسَابِهَا ، مَنْ أَعْظَاهَا ، مُؤتَعِراً بِهَا ، نه كياجائ كااورجو فخص حصول ثواب كي نيت سے فَلَهُ أَجْرُهَا، وَمَنْ مَنَعَهَا، فَإِنَّا زَكُوةَ اداكر علا السكواس كا تُواب بهي لح كااور آخِذُوهَا وَشَطْرَ مَالِهِ، عَزْمَةً مِنْ جَس نے زَلَا ة روک لی تو ہم زَلا ة زبروسی وصول عَزَمَاتِ رَبُّنَا، لاَ يَجِلُّ لِآلِ مُحَمَّدِ کریں گے اور اس کا کچھ مال بھی ' ہمارے بروردگار مِنْهَا شَيْءٌ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ کے فرائف میں سے ایک لازی حصہ ہے۔ ان میں ے کوئی چیز بھی آل محمد کیلئے حلال نہیں ہے۔" (اے وَالنَّسَائِيُّ، وَصَحَّحَهُ الحَاكِمُ، وَعَلَّقَ الشَّافِعِيُّ القَوْلَ بِهِ عَلَى ثُبُوتِهِ. احمد ' ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صیح قرار دیا ہے اور شافعی نے اس کے ثابت ہونے پر اپنے قول کو معلق رکھا ہے۔)

لغوی تشریح: ﴿ مسائمہ ابل ﴾ سائمہ 'اہل کی طرف مضاف ہے۔ ﴿ فی اربعین بست لبون ﴾ یعنی فی الجملہ چالیس میں "بنت لبون" دو سالہ او نٹنی ہے۔ حضرت انس کی روایت میں جو پہلے گرر پی ہے ۳۷ سے زیادہ ۲۵ تک میں ایک بنت لبون کا ذکر ہے اور اس حدیث میں چالیس کی تعداد' اس وقت مراد ہے جب ایک سو ہیں سے اونٹ زیادہ ہوں تو پھر چالیس پر بنت لبون ہے جیسا کہ حضرت انس بڑا ہوگو کی حدیث میں تفصیل موجود ہے یا ہے کہ ۴۵ کی تعداد بھی ۳۷ سے ۵۵ کے مابین ہے۔ ان دونوں کے مابین ہے۔ ان دونوں کے مابین ہوں ۴۵ ہوں یا اس سے کم و بیش ان پر ذکو ہ ہے' یہ مفہوم ہے اور حضرت انس بڑا ہوگو کی روایت میں منطوق راوی ہے اس لئے اعتبار اس روایت کا ہے۔ ﴿ لا یفرق ﴾ تفریق سے ماخوذ ہے۔ بنی ملمنہول ہے یعنی الگ اور جدا جدا جدا خبیا کیا جائے گا۔ "ابل عن حسابہا" اس کا معنی ہے کہ مالک اپنی مکیت سے الگ نہ کرے جبکہ دونوں کے مولی اکٹھے ہوں. جیسا کہ اپنی مکیت ہے الگ نہ کرے جبکہ دونوں کے مولی اکٹھے ہوں. جیسا کہ جائے' اس صورت میں نہ مریل و کرور کو چھوڑا جائے گا نہ کی فربہ کو' نہ چھوٹے کو اور نہ بڑے کو واور نہ بڑے کو اور سے بہائے اس کا ذکر و واور کے حصول کے اراوے سے ان کو زکو ق میں دینا ﴿ ومن منعها ﴾ جس نے موت جرابہا ﴾ اج و ثواب کے حصول کے اراوے سے ان کو زکو ق میں دینا ﴿ ومن منعها ﴾ جس نے موت جرابہا ﴾ اج و ثواب کے حصول کے اراوے سے ان کو زکو ق میں دینا ﴿ ومن منعها ﴾ جس نے موت جرابہا ﴾ اج و ثواب کے حصول کے اراوے سے ان کو زکو ق میں دینا ﴿ ومن منعها ﴾ جس نے موت جرابہا ﴾

نہ دیا ﴿ فانا اخذوها ﴾ تو ہم اے بزور و زبردسی وصول کریں گے۔ ﴿ وشطر ماله ﴾ کھ مال یا آدھا مال۔ نہ زکو ق نہ وینے کی سزا کے طور پر ﴿ اخذوها ﴾ جیں جو ضمیر مجرور ہے' اس پر اس کا عطف ہے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ تشطیر ہے ماضی مجمول کا صیغہ ہے۔ اس صورت میں یہ معنی ہوگا کہ اس کے مال کو عائل دو نصف حصوں میں تقیم کر دے اور بہترین و افضل حصہ خود وصول کر لے۔ ﴿ عزمه ﴾ رفعی حالت میں یہ مبتداء محذوف کی خبرہوگی اور نصب کی صورت میں مصدر۔ مطلب ہے کہ یہ فریضہ ہے اور واجب حق ہے واجب میں سے ﴿ لابحل لال ہو واجب حق ہے ﴿ من عزمات رہنا ﴾ اللہ تعالی کے حقوق و واجب میں ہے ﴿ لابحل لال محصلہ ﴾ الح آل محمد ﴾ الح آل محمد کی امراد ہیں اور ایک قول یہ ہے اس سے مراد بالخصوص آل علی' آل عباس معنی ہو علی اور آل عقیل اور آل حارث بن عبد المطلب ہیں۔ ﴿ اوعلی الشافعی ﴾ علی تعلیق سے انوز ہے۔ امام شافعی رفیقہ ہے تو میرا قول اس کے مطابق موجہ ہو تو میرا قول اس کے مطابق ہے۔ کو نکہ اس کا دارومدار بحز بن خیم پر ہے اور اس پر کلام ہے اور کی دو سری صحیح حدیث میں دکا و تہ دینے والے سے مقدار ذکو ہ سے ذائد مال بطور جرمانہ وصول کرنے کا ذکر نہیں۔

حاصل كلام: ذكوة ك ايك مسئلے كے علاوہ يہ بھى ثابت ہوا كه بنو ہاشم 'بنو عبدالمطلب زكوة نهيں لے سكتے۔ بنو هاشم ميں اولاد على اولاد عقيل اور اولاد حارث بن عبدالمطلب شامل ہيں۔ يہ بھى ذكوة كا استحقاق نهيں ركھتے۔ امام يوسف كے بقول سيد 'سيدكو ذكوة دے سكتا ہے۔

راوی حدیث: ﴿ بهزبن حکیم ﴾ ابو عبدالملک ان کی کنیت ہے۔ بھز کی "با" پر فتہ اور ها ساکن۔ بھز بن حکیم بن معاویہ بن حیرہ - حیرہ کی "عا" پر فتہ "یا" ساکن اور "وال" پر فتہ 'تفغرہے۔ بھری ہے۔ طبقہ سادسہ کے تابعی ہیں۔ اس حدیث سے جمت پکڑنے میں اختلاف ہے۔ ابوداؤد کا خیال ہے کہ اس کی احادیث صبح ہیں۔ ابن معین 'ابن مدین اور نسائی نے ان کو ثقہ قرار دیا ہے کیکن ابوحاتم نے کہا ہے ' اس سے احتجاج نہیں کیا جاتا اور ابن حبان نے کہا ہے کہ یہ غلطیاں بہت کرتے ہیں۔ ۱۹۰ھ کے بعد وفات یکی اور ایک روایت کے مطابق ۲۰ھ کے بعد

﴿ عن اہمیه ﴾ یعنی تحکیم بن معاویہ 'یہ بھی تابعی ہیں۔ ابن حبان نے ان کو ثقد راویوں میں شار کیا ہے۔ ﴿ عن جده ﴾ معاویہ بن حیرہ بن معاویہ بن قشیر ﴿ بن کعب قشیری صحابیت کے شرف سے مشرف تھے۔ بھرہ میں سکونت اختیار کی۔ ان سے بھی بہت سی احادیث منقول ہیں۔

 دَرَاهِمَ، وَلَيْسَ عَلَيْكَ شَيْءً، حَتَّى پر پورا سال نہ گزر جائے۔ اس وقت تک تھ پر کوئی يکُونَ لَكَ عِشْرُونَ دِينَاراً، وَحَالَ چَيْر نہيں جب ہيں دينار ہوں تو ان ميں نصف دينار عَلَيْهَا الحَوْلُ، فَفِيْهَا نِضِفُ دِينَارِ، زَلُوٰ ہُ ہے۔ جو اس سے زیادہ ہوگا تو ای حساب سے فَمَا زَادَ، فَبِحِسَابِ ذَلِكَ، وَلَيْسَ زَلُوٰ ہُ ہُوگ۔ کی بھی مال پر اس وقت تک زَلُوٰ ہُ فَمَا زَادَ، فَبِحِسَابِ ذَلِكَ، وَلَيْسَ نَلُوٰ ہُ ہُوگ۔ کی بھی مال پر اس وقت تک زَلُوٰ ہُ فِي مَال رَبَّكُاهُ مَا يَعْمِ لَيْهِ سَيْس جب تک کہ اس پر پوراسال نہ گزر جائے۔ "المحوْلُ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَهُوَ عَسَنْ، وَقَدِ (الوداؤد نے اس روایت کیا ہے اور یہ حن ہے۔ اس کے الحقولُ فِی رَفَیو.

وَلِلتَّرْمِذِيِّ عَن ِ ابْن ِ عُمَرَ : مَن روران عاصل ہو اس پر ہمی سال گزرنے سے پہلے اسْتَفَادَ مَالاً ، فَلاَ زَكَاةَ عَلَيْهِ ، حَتَّى كوئى زكوة نميں اور رائح يى ہے كہ يه روايت يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ . وَالرَّاجِحُ وَقَفْهُ . موتوف ہے۔

لغوى تشریح: ﴿ حال علیها المحول ﴾ لینی اس مال پر نورا سال گزر جائے۔ ﴿ عشرون دینادا ﴾ بیس دینار موجود وزن کے مطابق ساڑھ سات تولہ لینی ۵۰ گرام بنتا ہے۔ ﴿ فیما زاد فیصساب ذلک اس سے زائد ہو تو ای حساب سے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو کچھ نصاب سے زائد ہوگا خواہ وہ قلیل ہے یا کیر' اس پر ذکو ہ واجب ہے۔ ﴿ من استفاد مالا ﴾ جو حاصل ہوا ہو۔ ﴿ والواجع وقفه ﴾ رائح بات کے مطابق یہ حدیث موقوف ہے گر مرفوع کے تھم میں ہے کوئکہ اس میں اجتماد کیلئے کوئی راستہ اور مختابی شہیں ہے۔ (بل)

حاصل کلام: اس مدیث میں سونے اور چاندی کی مقدار ذکو قاکابیان ہے۔ چاندی اگر دو سو درہم ہے کم ہو تا ہے۔ استیاطاً ساڑھے باون تولہ ہو تا ہے۔ استیاطاً ساڑھے باون تولہ نصاب ذکو قامقرر کیا گیا ہے اور سونے کے ہیں دینار پر ذکو قاہے۔ ایک دینار برابر ہے ہیں مثقال کے یا نوے ماشہ کے جو ساڑھے سات تولہ بنتا ہے اور ایک حساب اس طرح بھی لگایا گیا ہے کہ درہم سوا تین ماشہ کا ہوتا ہے' اس لحاظ ہے محاط اندازے کے مطابق پچپاس تولے مقرر کیا گیا ہے اور ذکو قاچالیواں مصہ ہے اور سونے کا نصاب ہیں مثقال ہیں قبراط کا وزن تین ماشہ ایک رتی جایا گیا ہے۔ اس حساب سے تو ہیں مثقال سونے کے ساڑھے باشھ ماشہ بنتے ہیں (یعنی بانچ تولہ اڑھائی ماشہ) اور سے۔ اس کی ذکو قاچھیواں حصہ بی

م حضرت علی بڑاٹھ کی حدیث دو طریق سے منقول ہے۔ ایک عاصم بن مغمرہ عن علی اور دو سرا حارث الامور عن علی۔ امام بخاری رواٹھ کے نزدیک بیہ دونوں طریق صحیح ہیں۔ (٤٩٠) وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ حضرت على بن الله على بن الله على مروى ہے كه كام كرتے والے تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: لَيْسَ فِي البَقَرِ بيلوں پر زكوة واجب شيں۔ (اسے ابوداؤد اور دار تطنی العَوامِل صَدَقَةٌ، دَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ نِه روایت كیا ہے۔ رائج ہی ہے كہ یہ بھی موقوف ہے۔) وَللّارَ فَطَافِيْ، وَالرَّاجِحُ وَفَنْهُ إَنْهَا.

لغوى تشریح: ﴿ البقرا لعوامل ﴾ عوامل عامله كى جمع ہے۔ عالمه وہ جانور جو تحیتی باڑى كيكے جوت بين گائے كا كام ليتے بين كوكين كرك يائى كا كام ليتے بين اور وزنى چيزوں كو تحينج كر لے جانے كا كام ليتے بين اور الى دوسرى ضروريات كے كام آتے بين۔

حاصل كلام: اس حديث سے معلوم ہوا كه جن جانوروں سے پيداوار حاصل كرنے كيلئے كام ليا جائے لين كلام الله جائے لين اوار لين كام كيا جائے لين آلات و ذرائع كے طور پر استعال ہول ان پر كوئى ذكو ة نهيں۔ اس طرح وہ كارخانے جن سے پيداوار حاصل ہوتى ہے اس كى مشينرى پر بھى ذكو ة نهيں كونكه وہ بھى آلات پيداوار اور ذرائع پيداوار ہيں۔

(٤٩١) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ ، حضرت عمرو بن شُعيب اپنے والد اور وہ آپنے دادا عَنْ أَبِيْهِ ، عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبِدالله بن عمرو بن شُعیب اپنے والد اور وہ آپنے دادا عَمْرِهِ ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَلَيْ قَالَ: رسول الله الله الله الله الله علی الله علی الله مال ، فَلْيَقَجِرْ لَهُ ، بن اسے جائے کہ مال علیم کو تجارت میں لگائے۔ وَلاَ يَتُو كُهُ وَلَا يَتُو وَلَا يَعْمُونَ وَلَا اللهِ وَلَا يَعْمُ وَلَا يَعْمُ وَلَا لَا لَهُ وَلَا وَلَا اللهُ عَلَا يَعْمُ وَلَا يَعْمُ وَلَا وَاللّٰ وَمُعْلَاعُ وَلِي اللهُ وَلَا وَلَا وَلَا وَا وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلُولُ وَ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا لَا لَهُ عَلَا اللهُ عَلَا وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ عَلَا وَلَا وَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَا يَعْمُونَ عَلَا اللهُ عَلَا يَعْمُ عَلَى اللهُ عَلَا يَعْمُ عَلَى اللهُ عَلَا عَلَا اللهُ عَلَا يَعْمُ عَلَا عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا عَلَا اللهُ وَلَا اللهُ عَلَا لَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ ا

## ایک مرسل روایت اس کی شاہد ہے۔)

لغوى تشريح: ﴿ من ولى ﴾ علم ' يعلم ك باب سے معروف كا صيغه ہے۔ معنى ہے كه جو شخص متولى ہوات اور لام پر تشريد كى صورت ميں بھى پڑھا گيا ہے۔ ﴿ فليتجر ﴾ باب افتعال ہے۔ تجارت سے ماخوذ ہے۔ "ولا يتركه" محى كا صيغه ہے يعنى مال يتيم كو يوں بے كار پڑا نه رہنے دے۔ ﴿ حتى تاكله الصدقة ﴾ كه ذكوة اسے كھا جائے۔ يعنى مال بہ مال اس پر ذكوة فرض ہوتى رہے اور آہسة آہستہ مارى جائيداد اى كى مد ميں اوا ہو جائے۔ اس سے بي ثابت ہوتا ہے كه يتيم كے مال پر ذكوة واجب ہے۔ اگر واجب نه ہوتى تو مال پيتم كے ختم ہونے كا انديشہ كسے پيدا ہوتا۔ جمهور كى يمى رائے ہے اور يمى ملك حق ہے۔

 كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ إِذَا أَتَاهُ قَوْمٌ كر حاضر بوتے تو آپ ان كيلئے يوں دعا فرماتے۔ بِصَدَفَتِهِمْ قَالَ: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِمْ . "ياالله! ان پر رحم وكرم فرما ـ" (بخارى ومسلم) بيّة بيَاد.

حاصل كلام: نبائى ميں ہے كه ايك مخص اپنى ذكوة كى كر خدمت ميں عاضر ہوا تو آپ نے اس كيك ان الفاظ ميں دعا دى۔ اللهم بادك فيه وفى اهله الله! اس مخض اور اس كے اهل ميں بركت نازل فرما "اس حدیث سے البت ہوا كه صحابه كرام" خود عاضر ہوكر رسول الله الله الله الله على خدمت ميں ذكوة پيش كرتے اور رسول الله الله الله الله ان كيكے خيرو بركت اور الله تعالى كى رحمت كى دعاكرتے۔

(٤٩٣) وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ حضرت على بناتُ سے مردی ہے کہ حضرت عباس تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ العَبَّاسَ سَأَلَ النَّبِيِّ بناتُ اللَّهِ فَي طَلَّقَالِ سے دریافت کیا کہ آیا زکو ۃ اپ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ العَبَّاسَ سَأَلَ النَّبِيِّ بناتُ اللَّهِ فَي اللَّهِ اللَّهِ عَبْلُ أَن مقررہ وقت سے پہلے ادا ہو سکتی ہے؟ تو آپ نے ان تَحِلَّ، فَرَخَّصَ لَهُ فِيْ ذَٰلِكَ. دَوَاهُ کو اس کی اجازت دے دی۔ (تندی ادر متدرک ماکم) الذيدي والحائِمُ.

لغوى تشريح: ﴿ قبل ان تحل ﴾ مقرره وقت آنے سے پہلے۔ بحل حلول سے ماخوذ ہے۔ باب ضوب بصرب ہے۔ یعنی سائل نے پوچھا کہ کیا زکو ۃ سال گزرنے اور وقت مقررہ سے پہلے ادا ہو سمتی ہے یا نہیں؟

حاصل کلام: زکو ق فرض تو سال گزرنے کے بعد ہوتی ہے گرنی سٹھیلم نے پیشگی ادائیگی کو بھی جائز قرار ویا ہے۔ اس مسلم میں علاء کی آراء مختلف ہیں۔ ایک گروہ کہتا ہے کہ جس طرح نماز 'روزہ اور جج ایس عبادات اپنے وقت سے پہلے عبادات اپنے وقت سے پہلے ادا نہیں ہو سکتیں۔ اس طرح ذکو ق بھی عبادت ہے یہ بھی اپنے وقت سے پہلے ادا نہیں اس لئے ادا نہیں اس لئے کہ دکو ق کا دیگر عادات کی طرح ٹائم میبل متعین نہیں۔ اسے اگر قدرے تاخیر سے دیا جا سکتا ہے تو پیشگی کہ ذکو ق کا دیگر عادات کی طرح ٹائم میبل متعین نہیں۔ اسے اگر قدرے تاخیر سے دیا جا سکتا ہے تو پیشگی ادا ہو سکتی جس کی دلیل میں حضرت علی رہا تھ کی حدیت ہے۔ جمور اہل عالم کی بھی میں رائے ہے۔

(٤٩٤) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ حَفْرت جابِرِ بَن عَبِداللّه رَفَاتُو سے مروی ہے کہ نبی رَضِيَ اللّهُ تَعَالَى عَنْهُما، عَنْ اللّهِ اللهِ عَلْمَا "بَائِجُ اوقیہ سے کم چاندی پر کوئی ذکوة رَسُولِ اللهِ ﷺ، قَالَ: «لَبْسَ فِيمَا نَبِيل- ای طرح اونول کی تعداد پائچ سے کم ہوتو ان دُونَ خَنْسِ أَوَاقٍ مِنَ الوَرِقِ صَدَقَةٌ، پر بھی ذکوة نہیں اور پائچ وس سے کم مجورول پر وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خَنْسِ ذَوْدِ مِنَ جَمِی ذکوة نہیں۔ " (مسلم)

الإبل صَدَقَةً، وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ اورمسلم مين ابوسعيد خدرى بالله عمروى به كه

خَمْسَةِ أَوْسُقِي مِنَ التَّمْرِ صَدَقَةً». پانچ وس سے کم کھجوروں یا غلہ میں ذکو ة نہیں۔ رَوَاهُ مُنلِمٌ، وَلَهُ مِنْ حَدِیثِ أَبِيْ سَعِیْدِ؛ ابوسعید خدری رائتی کی روایت کی اصل بخاری و لَیْسَ فِیْمَا دُوْنَ خَمْسَةِ أَوْسَاقِ مِنْ مسلم میں ہے) تَمْرِ وَلاَ حَبِّ صَدَقَةٌ، وَأَصْلُ حَدِیْثِ

أبِيْ سَعِيْدِ. مُثَفَّنُ عَائِهِ.

لغوى تشریح: ﴿ اواق ﴾ اس پر تنوین ہے اور قاف کے بعد "یاء" مشددہ اور مخففہ کی صورت بھی جائز ہے۔ اوقیہ کی جمع ہے۔ اوقیہ کے ہمزہ پر ضمبہ اور "یا" پر تشدید۔ ایک اوقیہ میں چالیس درہم ہوتے ہیں اور یوں پانچ اوقیہ کے دو سو درہم ہیں۔ جدید وزنی پیانہ کی اصطلاح کے مطابق سے سات سو پینیٹس گرام بنآ ہے۔ ﴿ المودق ﴾ "واؤ" پر فتح اور "را" پر کسرہ اور "را" ساکن بھی پڑھی گئی ہے۔ معنی اس کے چاندی "ذود" ذال پر فتح اور "واؤ" بر فتح اور "را" بر کسرہ اور "را" ساکن بھی پڑھی گئی ہے۔ معنی اس کے چاندی شدود" ذال پر فتح اور "واؤ" ساکن۔ اون کے معنی میں۔ سے اسم جمع ہے اس میں ذکر و مؤنث سبھی شامل ہیں۔ ای لئے خس کی اضافت اس کی طرف جائز ہے۔ ﴿ اوسی ﴾ ممرہ پر فتح "دواؤ" ساکن اور سین پر ضمہ وست کی جمع۔ وست کی "دواؤ" پر فتح اور کسرہ دونوں جائز ہیں۔ ایک وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اور یائج وست تین سوصاع ہوئے اور ایک صاع میں چار مر آتے ہیں اور ایک مدایک رطل اور تمائی رطل کے بیار ہوتا ہے۔ پس صاع جدید پیانہ کی زبان میں اڑھائی کلوگرام کے قریب ہوتا ہے ﴿ اوساق ﴾ وست کی جمع ہے "اوست کی طرح ہے۔ ﴿ حب ﴾ "عا" پر فتح اور "با" پر تشدید۔ جمع مشلاً گندم کا جو " موت کی وغیرہ اور لفظ ﴿ دون ﴾ چاروں جگہ ﴿ افس کی میں ہے لیعنی کم از کم مراد ہے کہ ذکورہ اشیاء کی اس مقدار سے کم پر زکاو ق واجب نہیں۔

حاصل کلام: اس حدیث میں چاندی کا نصاب پانچ اوقیہ بیان ہوا ہے جبکہ اس سے پہلی حدیث میں دو سو درہم ہے۔ ان دونوں احادیث میں کوئی نقاوت و اختلاف نہیں ہے۔ اس لئے کہ ایک اوقیہ میں چالیس درہم ہوتے ہیں اور پانچ اوقیہ کے دو سو درہم ہوگئے کوئی نقاوت نہ رہا۔ تین سو صاع تجازی ہمارے ملک میں مروج اگریزی وزن کے اعتبار سے ہیں من ہوتے ہیں۔ ایک وسق میں ساٹھ صاع ہوتے ہیں جو چار من کے برابر ہے۔ گویا ہمارے ملک حساب سے ہیں من غلہ سے کم پر کوئی زلاق نہیں۔ گر احناف نے کتاب اللہ اور حدیث کے عموم کو سامنے رکھتے ہوئے یہ فتوئی دیا ہے کہ غلہ اور محبور خواہ ایک من یا اس سے بھی کم ہی کیوں نہ ہو اس پر بھی زلاق ہے گر پہلی رائے ہی زیادہ صحیح ہے کیونکہ رسالت ما ب ساٹھ اس سے بھی کم ہی کیوں نہ ہو اس پر بھی زلاق ہے گر پہلی رائے ہی زیادہ صحیح ہے کیونکہ رسالت ما ب ساٹھ اس سے بھی کم ہی کیوں نہ ہو اس پر بھی زلاق ہے گر پہلی رائے ہی زیادہ صحیح ہے کیونکہ رسالت ما ب ساٹھ اس سے بھی کم ہی کیوں نہ ہو اس پر بھی زلاق ہے ہو گر ہمیں اس پر عمل کرنا چاہئے۔ اپنی جانب سے کم و بیش کرنے کا محبی ہونے جب مور فرایا ہے تو پھر ہمیں اس پر عمل کرنا چاہئے۔ اپنی جانب سے کم و بیش کرنے کا محبی میں جو سال بھر ذخیرہ ہو سکتی ہے۔ اس پر زلاق ہے۔ مثلاً گندم ، چاول ، جو ، باجرہ ، کئی ، اش ، مونگ ، چنے وغیرہ۔

(٤٩٥) وَعَنْ سَالِم ِ بْن ِ عَبْدِ اللهِ، حضرت سالم بن عبدالله رطيقية اب والدس روايت

کرتے ہیں' انہوں نے نبی سٹھیلیا سے بیان کیا ہے کہ آپ نے فرمایا "جو زمین آسانی بارش اور چشموں سے سیراب ہوتی ہو یا رطوبت والی ہو اس میں دسواں حصہ زکو ہے (عشرہ) اور جو زمین بانی کھینج کر سیراب کی جاتی ہو۔ اس میں بیسوال حصہ (نصف عشر) ہے۔" (بخاری) ابوداؤد کی روایت میں "بعلا العشر" کا لفظ ہے "العشر" کی جگہ اور اگر جانوروں کے ذریعہ یا ڈول سے پانی نکال کرسیراب کی جاتی ہو اس میں بیسوال حصہ (نصف عشر) ہے۔

عَنْ أَبِيْهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: فِيْمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْعُيُونُ، أَوْ كَانَ عَفَرِيّاً، ٱلْمُشْرُ، وَفِيْمَا سُقِيَ بِالنَّضِحِ نِضْفُ الْمُشْرِ، وَفِيْمَا سُقِيَ بِالنَّضْحِ نِضْفُ الْمُشْرِ، وَفِيْمَا وَفِيْمَا وَفِيْمَا وَفِيْمَا مُقْقِي بِالسَّوَانِي أَوِ النَّضْحِ نِضْفُ الْعُشْرِ.

لغوى تشريح: ﴿ فيما سقت السماء ﴾ اس سے مراد بارش اولے ' برف عبنم وغيره ب اور يه خبر مقدم ہے۔ ﴿ والمعبون ﴾ عين كى جمع ہے۔ چشے كو كتے ہيں جو زمين كا پيك چاك كركے نكل آتا ہے اور بلا کسی مشقت و محنت کے اس کا پانی حاصل ہو جاتا ہے۔ ﴿ او کسان عـــٰـویـــا ﴾ "عین" اور " ٹا" دونوں پر فتہ ہے اور "را" کے نیچے کسرہ اور "یا" پر تشدید۔ زمین میں جو رطوبت ہوتی ہے' اس میں سے خوراک عاصل کر کے بروان چڑھتی ہے کونکہ پانی سطح زمین کے قریب ہو تا ہے اس لئے وہ زمین بغیر سیراب کئے اور پانی چھوڑے پانی حاصل کر لیتی ہے "العیشیر" مبتداء مؤخر ہے۔ عین پر ضمہ ہے اور شین ساکن ہے۔ ایک چیز کے دس جھے کر لئے جائیں تو اس کا ایک جزء عشر کہلائے گا۔ ﴿ وَفِيما سَقِي ﴾ صیغه مجمول۔ اس زمین میں جے سیراب کیا جائے ﴿ بالنصح ﴾ نصح کے نون پر فتح اور "ضاد" ساکن ہے۔ اصل میں پانی کا چھڑ کاؤ کرنا بلکہ خوب پانی بہا دینا۔ یہاں وہ اونٹ مراد ہیں جن کے ذریعہ پانی لا کر زمین سیراب کی جاتی ہے۔ اونٹ کی طرح بیل اور گدھے جن سے پانی عاصل کرنے کی خدمت لی جاتی ہے۔ ﴿ بعد ﴾ یعنی ﴿ عشریا ﴾ کے بدلے بعلا کالفظ روایت کیا ہے۔ بعل کی "با" پر فتحہ اور عین ساکن۔ وہ زمین جو سیراب کئے بغیر زمین کی نمی و رطوبت یا آسانی بارش کے ذریعہ سیراب ہوتی ہو۔ اس کا معنی بھی قریب قریب وہی ہے جو عثری (نمی والی زمین) کا ہے یا پھر دونوں مترادف المعنی ہیں۔ ﴿ بالسوانى او النصح ﴾ سوانسی سانیہ تکی جمع ہے۔ عطف اس کا تقاضہ کرتا ہے کہ سانیہ اور نضح کے معنی الگ الگ ہوں گر عموماً علماء نے انہیں مترادف قرار دیا ہے جیسا کہ ابھی ہم نے ذکر کیا ہے۔ قابل اعتاد بات یہ ہے کہ سانیہ جانوروں کے ذرایعہ پانی لا کر زمین کو سیراب کرنے کا نام ہے اور "نصح" عام ہے اس میں سیراب کرنے کے تمام ذرائع و آلات شامل ہیں۔ اس طرح عام کاعطف خاص پر ہے۔

حاصل کلام: اس مدیث سے معلوم ہوا کہ زمین کو مختلف ذرائع و وسائل سے سیراب کرنے کی صورت میں زکو ة (عشر) کی نوعیت بھی مختلف ہے۔ مثلاً جو زمین مشقت طلب ذریعہ سے سیراب ہو جیسے اونٹ' تیل یا آدمی پانی نکال کریا لا کر سیراب کرتے ہوں تو اس زمین کی پیدادار پر نصف عشر (بیسوال) حصہ ہے۔ اس طرح اگر زمین کنوئیں کے پانی' ٹیوب وہل کے پانی ہے یا پانی خرید کر سیراب کیا جاتا ہو جیسے نہر کا پانی' ٹیوب ول کا پانی خرید کر سراب کیا جاتا ہے تو آلی صورت میں بھی نصف عشر (بیبوال) حصہ ہے آج کل آبیانہ یے . دے کر زمین سیراب کی جاتی ہے۔ یہ آبیانہ مشقت و محنت کے قائم مقام ہے للذا موجودہ نظام کے تحت شری یانی سے سیراب کی جانے والی زمینوں کی پیدادار میں بھی بیسوال حصہ ہے۔

(٤٩٦) وَعَنْ أَبِيْ مُوسَى الأَشْعَرِيِّ حَضرت الوموسىٰ اشْعرى بنالِثَهُ اور معاذ بن جبل بنالِّهُ وَمُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ دونوں سے مروی ہے کہ نبی ماٹھیام نے ان سے فرمایا النَّبِيُّ ﷺ قَالَ لَهُمَا: لاَ تَأْخُذَا فِي که "جو" گندم" منقیٰ (کشمش) اور کھجور ان چار اصناف کے علاوہ کی غلہ پر زکو ۃ وصول نہ کی الصَّدَقَةِ إِلاَّ مِنْ لَمَذِهِ الْأَصْنَافِ الأَرْبَعَةِ: الشَّعِيْرِ، وَالحِنْطَةِ، جائے۔ (اسے طبرانی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور دار قطنی نے معاذ بڑاٹھ سے روایت کیا ہے کہ کھیرا مسلم من تربوز' انار اور گئے میں البتہ رسول اللہ ملی اللہ علیہ نے ز کو ة معاف فرمائی ہے۔ گراس روایت کی سند میں ضعف (-4

وَالزَّبِيْبِ، وَالتَّمْرِ. رَوَاهُ الطَّبَرَانِيُّ وَلِلدَّارَقُطْنِيِّ عَنْ مُعَاذٍ قَالَ: فَأَمَّا القِثَّاءُ وَالبِطِّيْخُ وَالرُّمَّانُ وَالقَصَبُ، فَقَدْ عَفَا عَنْهُ رَسُولُ اللهِ ﷺ. وَإِسْنَادُهُ

لغوى تشريح: ﴿ الزبيب ﴾ ختك الكور (كشمش) ﴿ القشاء ﴾ "قاف"ك ينج كره اور "فا" برتشديد کھیرا ﴿ العبطیخ ﴾ "با" کے نیچے کسرہ "طاء" پر تشدید- تربوز ﴿ السومان ﴾ "را" پر ضمہ اور میم پر تشدید-انار - ﴿ القصب ﴾ قاف اور صاد دونول ير فته - گنا- يه حديث ذكوة كى فرضيت كوغله اور يهاول مين انهى چار اصناف پر انحصار کرتی ہے۔ بیر رائے ایک گروہ کی ہے اور دو سرے لوگوں کی رائے بیہ ہے کہ ہروہ چیز جو ان جار اسناف کے قائم مقام ہو اور جو ذخیرہ ہو سکتی ہو اور محفوظ رہ سکتی ہو اس میں زکو ہ واجب ہے۔ اس مدیث میں جو حفر ہے وہ حفر حقیق نمیں ہے بلکہ وہ حفر اضافی ہے اس مناسبت سے کہ جو اجناس اس دور میں یمن میں دستیاب تھیں اور ان سبزیوں کی مناسبت سے جن پر زکو ۃ فرض ہی نہیں۔ پس جاول اور مکی وغیرہ غله قتم کی اجناس جنہیں شرول میں بالعموم لوگ وخیرہ کر لیتے ہیں' میں زکو ة واجب ہے۔ محققین کے نزدیک یہ رائے زیادہ قابل لحاظ ہے۔

حاصل كلام: حضرت معاذ بناتر كى روايت جو دار قطني كے حوالہ سے ہے اس بيں ضعف اس لئے ہے كه اس میں ایک راوی ضعیف ہے اور سند بھی منقطع ہے جیسا کہ مصنف نے التخیص میں وضاحت بیان کی

(٤٩٧) وَعَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِيْ حَثْمَةً فَعْرَتُ سَلَّ بَنِ الْبِي فَثْمَهُ وَثَالِثُمْ سِي مُوى ہے كه

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: أَمَرَنَا بَمين رسول الله طَيْنِيَّ نِ عَمَم ويا "جب تم غله كا رَسُولُ اللهِ ﷺ: "إِذَا خَرَصْتُمْ تَخينه اور اندازه لكادَ تو ايك تمائى چمورُ ويا كرواگر فَخُذُوا، وَدَعُوا النُّلُكَ فَإِنْ لَمْ تَدَعُوا تمائى نهين چمورُ سَكَة تو چوتهائى چمورُ ويا كرو-" (ابن النُّلُكَ، فَدَعُوا الرُّبُعَ». رَوَاهُ الخَنسَةُ إِلاَ اج كَ علاه الله بانچول نے روایت كيا ہے اور ابن حبان ابْنَ مَاجَة، وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَّانَ وَالمَعَاكِمُ. اور حاكم نے الله صحح قرار ویا ہے)

لغوى تشريح : ﴿ اذا حرصت ﴾ يه خطاب زكوة وصول كرنے والے عمال كو ب اور ان كيلے جو وصول زكوة كيليح دوڑ دهوپ اور سعى وجهد كرتے ہيں اور "خرص" اندازہ لگانے " تخمينه كرنے كو كہتے ہيں - يهال خرص سے مراد الگور اور تر مجور کا درخوں یر اندازہ ہے۔ ان دونوں کا اندازہ کس طرح لگایا جائے۔ اے اس طرح بیان کیا گیا ہے کہ اندازہ لگانے والا مرد درخت کے گرد چکر لگائے۔ جب انگور اور تھجور میں مٹھاس پیدا ہو جائے تو سارے پھل پر سرسری طور پر نظر دوڑائے پھراندازہ لگائے کہ جب بیہ انگور خٹک ہو کر کشمش کی صورت اختیار کر لیں گے تو اس وقت ان کی مقدار اور وزن اتنا رہ جائے گا اور یہ تھجور جب خٹک ہوگی تو اتنی مقدار میں باتی رہ جائے گی۔ اس تخمینہ اور اندازہ لگانے کیلئے ایک ہی آدمی کانی ہے بشرطيكه وه منصف مزاج اور عادل مو ﴿ فحدوا ﴾ پس تخمينه كے مطابق تم زكوة وصول كرلو- "خذوا" امر كاصيغه ب اور افذ سے ماخوذ ب- ﴿ ودعوا الشلث الع ﴾ مال كے مالكوں كيليم تخيينه لكائي كئ مقدار ميں سے ٣/١ حصہ چھوڑ دو ايك قول يہ ہے كه بيه ٣/ ايا ١/٣ حصه جو مال كے مالكوں كيلئے چھوڑا جاتا ہے وہ اس لئے چھوڑا جاتا ہے کہ مالک خود اپنے اعزاء و اقرباء اور اپنے ہمسایوں کو اور اندازہ لگانے کے وقت یاس سے گزرنے والوں پر صدقہ و خیرات کر سکے اور مالک ہے اس کا تقاضا و مطالبہ اسے کسی تنگی اور حرج . میں مبتلا کئے بغیر کچھ مخاجوں اور مساکین کیلئے کیا جائے گا اور ایک قول میہ بھی ہے کہ ۳/۱یا ۴/۱عشر نکالنے سے پہلے ہی اصل مال سے الگ رکھا جائے گا فراخ دلی کے خیال سے کہ چھلوں کا مالک خود اور اپنے اہل و عیال کو کھلا سکے اور ان کی فروخت اس وقت ہوگی جبکہ تھجور رنگ پکڑ کر سرخی مائل ہو جائے۔ اہل و عیال' ہمسائے اور مہمانوں کو فوقیت اور ترجیح دینے کیلئے۔ میہ مقدار جس کے چھوڑنے کا حکم دیا گیا ہے' ان سبزیوں کے قائم مقام ہے جن پر زکو ہ نہیں۔ یہ حدیث شریعت اسلامیہ کی خوبیوں اور محاس میں ے ہے۔ صاحب سبل السلام نے بتایا کہ امام ابن تیمیہ ریالتہ کا قول ہے کہ بیہ تو معمول کی بات ہے کہ جب پھل یک جائے تو مال کے مالک کیلئے ناگزیر ہے کہ وہ خود اور اس کے اہل و عمیال وہ پھل کھائیں اور لوگوں کو اس قدر کھلائیں کہ وہ ذخیرہ کر کے نہ رکھے جا سکیں۔ عرف عام میں خود کھانے اور دو سروں کو کھلانے کو ان سبزیوں کی جگہ تصور کیا جاتا ہے جو ذخیرہ کرکے رکھی نہیں جا سکتیں۔

راوی حدیث: ﴿ سهل بن ابی حسمه والله ﴾ تحل کے سین پر فتہ اور "هاء" ساکن ہے۔ ان کا نام عبداللہ یا عامرین ساعدہ بن عامر انصاری فزرجی مدنی ہے۔ صغار صحابہ طمیں شار ہوتا ہے۔ ساھ میں پیدا ہوئے۔ کوفہ میں سکونت افتایار کی اور ان کا شار اہل مدینہ میں ہوتا ہے اور مصعب بن زبیر رہالتُّ کے عمد میں مدینہ ہی میں وفات یائی۔

انقطاع ہے)

حاصل كلام: اس حديث ميں انقطاع ہے اس لئے كہ اسے سعيد بن مسيب عتاب بن اسيد سے روايت كرتے ہيں اور ابوداؤد كتے ہيں كہ سعيد بن مسيب كاعتاب سے ساع ہى ثابت نہيں۔ مرامام نودى رطاقيہ في كما ہے كہ كويد حديث مرسل ہے ليكن ائمہ كافتوى اس كامؤيد ہے۔

راوی حدیث: ﴿ عناب بن اسید رفاق ﴾ عماب میں عین پر فتح اور "تا" پر تقدید - بن اسید - اسید کے محرن پر فتح اور "تا" پر تقدید - بن اسید - اسید کے محرن پر فتح اور سین کے ینچے کسرو - بن الی العیص بن امید بن عبد خیس اموی کی - مشہور صحابی ہیں - جب نی ساتھ ہوا فتح کمہ کے بعد حنین کی طرف جانے گے تو ان کو کمہ پر اپنا عائل مقرر فرمایا - اس منصب پر عمد رسالت اور ابو بکر بول تو کے عمد میں مامور رہے - ایک قول سے ہے کہ ان کی وفات ای روز ہوئی جس روز حضرت ابو بکر بول تا تا کی وفات کے آخری ایام تک دفترت عمر بول تا کی خلافت کے آخری ایام تک زندہ رہے ۔

(۱۹۹) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيبٍ، حضرت عمرو بن شعيب رطالته اپن والد اور وه اپن عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ جَدّهِ، أَنَّ امرَأَةً أَنَتِ واوات روايت كرت بين كه ايك خاتون في طالته النّبي عَلَيْ وَمَعَها ابْنَةٌ لَهَا، وَفِي يَدِ كَي خدمت مِن حاضر بوئى - اس كه بمراه اس كى بين ابْنَتِهَا مَسْكَتَانِ مِنْ ذَهَبٍ، فَقَالَ بهى تقى - جم كه باتھ مِن سونے كے دوككن تھے - ابْنَتِهَا مَسْكَتَانِ مِنْ ذَهَبٍ، فَقَالَ بهى تقى - جم كه باتھ مِن سونے كے دوككن تھے لها: «أَتُعْطِيْنَ زَكَاةَ هَلَاً»؟ فَالَتْ: آپ كے اس نے فرمایا "كیا تو اس كى ذكوة ویت لاً، قَالَ: «أَيَسُورُكِ أَنْ يُسَورُكَ اللّه ہے؟" اس نے عرض كيا شين! آپ نے فرمایا "كیا لاً، قَالَ: «قَالَ ان يُسَورُكَ اللّه تعالى ان فَالَا يَوْمَ القِيَامَةِ سِوَارَيْنِ مِنْ نَادٍ»؟ تَجْهِ يه پند ہے كه قيامت كے روز الله تعالى ان فَالْقَتْهُمَا . دَوَاهُ النَّلاَنَةُ، وَإِسْنَادُهُ فَوِئُ، كَ بِرِلْحَ تَجْهِ آگ كے دوككن پهناك ويت يون وَصَحْمَهُ الحَاكِمُ مِنْ حَدِيْنِ عَائِشَةَ.

اس خاتون نے دونوں كئن پيمينك ويت - وائے تيوں فروان كئن پيمينك ويت - وائے ان كى ضد قوى ہے - وائے ان كے دولوں كئن بيمينك ويت - وائے نے اس كے دولوں كئن بيمينك ويت - وائے نول

حفرت عاکشہ وجی اوا سے کیا اور اسے صحیح کہا ہے)

لغوى تشری : ﴿ ان امراه ﴾ اس خاتون كانام اساء بنت بزید بن سکن ہے۔ ﴿ مسكتان ﴾ كے ميم 'سين اور كاف تيوں پر فتح ہے اور بيد مسكد كا تثنيہ ہے ليخى كنگن جو ہاتھوں ميں پہنا جاتا ہے۔ فارى ميں كما جاتا ہے دست برنجن اور كنگن بھى كما جاتا ہے۔ مسكد پازيب كے معنی ميں بھى استعال ہوتا ہے۔ پازيب وہ زيور ہے جو پاؤں ميں اس طرح پہنا جاتا ہے جس طرح كنگن ہاتھوں ميں پنے جاتے ہيں۔ پازيب وہ زيور ہے جو پاؤں ميں اس طرح پہنا جاتا ہے جس طرح كنگن ہاتھوں ميں پنے جاتے ہيں۔ ايسوك "ايسوك" اس ميں محمره استفهاميہ ہے اور فعل مضارع ہے 'سرور سے ماخوذ ہے اور كاف مؤنث كے خطاب كيلئے ہے۔ معنى ہے كيا تجھے يہ پند ہے 'خوش كلتا ہے 'باعث سرور و مسرت ہے۔ ﴿ ان يسودك ﴾ تسويو سے ماخوذ ہے 'كنگن پينے كو كتے ہيں۔ ﴿ بيه ما ﴾ ان دونوں كى بدلہ ميں يا يہ معنى ہے كہ ان دونوں كے بدلہ ميں يا يہ معنى ہے كہ ان دونوں كے بدلہ ميں يا يہ معنى ہے كہ ان دونوں كے سبب تجھے آگ كے دو كنگن پينائے جائيں۔ ذكو ة كى عدم ادائيكى كى صورت ميں۔ ﴿ فالقت ہما ﴾ اس نے وہ دونوں كنگن بيعينك مارے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے ثابت ہو تا ہے کہ زیورات پر زکو ہ ہے۔ لیکن اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ پہلا قول ہیہ ہے کہ زیور میں زکو ہ واجب ہے۔ دو سرا ہید کہ زیور میں زکو ہ فرض نہیں۔ امام مالک روائیے، احمد روائیے اور ایک قول کے مطابق امام شافعی روائیے بھی ای کے قائل ہیں۔ تیسرا قول ہیہ کہ زیور کی زکو ہ اسے عاریتاً وینا ہے' الگ زکو ہ نہیں۔ چوتھا قول ہیہ ہے کہ زیورات میں صرف ایک ہی بار زکو ہ دینا فرض ہے۔ راج قول ہی ہے کہ زیورات پر زکو ہ فرض ہے اور بیہ صحیح حدیث اس کی تعلی ہوئی دلیل ہے۔ اس کے مقابلے میں بعض آثار کی بنا پر جو کہا گیا ہے کہ زیورات میں زکو ہ نہیں وہ قابل دلیل ہے۔ اس کے مقابلے میں بعض آثار کی بنا پر جو کہا گیا ہے کہ زیورات میں زکو ہ نہیں وہ قابل دلیا ہے۔ اس کی ایک دلیل ہے۔ اس کے مقابلے میں بعض آثار کی بنا پر جو کہا گیا ہے کہ زیورات میں ذکو ہ نہیں وہ قابل دلیات نہیں۔ (بیل)

(٥٠٠) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةً رَضِيَ اللَّهُ حضرت ام سلمه بِنَيْ اللَّهُ عموى ہے كه انهول نے تعالَى عَنْهَا، أَنَّهَا كَانَتْ تَلْبَسُ سونے كا زيور بين ركھا تھا۔ انهول نے دريافت كيا أوضَاحاً مِنْ ذَهَبٍ، فَقَالَتْ: يَا يارسول الله (طَهُولِ)! كيا وه كنز ہے؟ فرمايا "جب تو رَسُولَ الله! أَكْنُزٌ هُو؟ فَقَالَ: "إِذَا نَاس كَى زَكُوةَ اداكر دى تو پھريه كنز نهيں۔" (اے أَدَّيْتِ زَكَاتَهُ فَلَيْسَ بِكَنْزٍ». رَدَاهُ أَبُو ابوداؤد اور دارقطنی دونوں نے روایت كيا ہے اور عالم نے دائدًا وَلَمُنْ فَالَنْ فَا لَهُ الْعَاكِمُ. العَاكِمُ.

لغوى تشریح: ﴿ اوضاحا ﴾ "ضاد" اور "حا" كے ساتھ "وضح" كى جمع ہے "وضح" كے معنى ہيں پازيب لينى پاؤل كا زيور ﴿ اكنزهو ﴾ اس ميں حمره ابتقماميہ ہے۔ لينى وريافت كيا كه آيا يہ كنزكى تعريف ميں آتا ہے جس كے بارے ميں قرآن حميد ميں سخت وعيد وارد ہے۔ والذيس يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم يوم يحمى عليها فى نار جهنم فتكوى بها جياهم وجنوبهم وظهورهم هذا ماكنزتم لانفكم فذوقواماكنتم تكنزون (٩

: ۳۸-۳۵) "لینی جو لوگ سونے چاندی کو جمع کرتے ہیں اور اس میں سے خرچ نہیں کرتے ان کو عذاب کی خوشخبری سنا دیجئے ....." ﴿ اذا ادیت ذکاته ﴾ اس سے زیور میں ذکو ہ کا وجوب معلوم ہو تا ہے اور سنن ابی داؤد میں ہے کہ جب مال نصاب ذکو ہ کو پہنچ جائے اور اس کی ذکو ہ ادا کر دی جائے تو پھروہ کنز نہیں رہتا۔ اس سے معلوم ہو تا ہے کہ زیور میں نصاب معتبر ہے۔ جب نصاب ذکو ہ سے کم مالیت کا زیور ہیں نصاب معتبر ہے۔ جب نصاب ذکو ہ سے کم مالیت کا زیور ہیں ہوگا تو اس میں ذکو ہ واجب نہیں۔

حاصل کلام: اوضاح جیسا کہ اوپر بیان ہوا وضح کی جمع ہے ' وضح کتے ہیں روش اور چمک دمک کو۔ دراصل تو یہ زیور چاندی سے تیار ہو تا تھا۔ اس ظاہری چمک دمک اور سفیدی کی وجہ سے اسے اوضاح کما جاتا تھا۔ بعد ازاں یہ زیور سونے کا بھی تیار کیا جانے لگا۔ اس حدیث سے بھی سونے چاندی سے ساخت زیورات پر زکو ق کی فرضیت ثابت ہوتی ہے۔ چاندی کے زیور پر بھی زکو ق ہے۔ حضرت عائشہ رہے تھا سے روایت ہے کہ حضور ساتھیا نے ان کے ہاتھ میں چاندی کے چھلے دیکھے تو آپ نے دریافت فرمایا کہ "اے عائشہ! تم اس کی زکو ق دیتی ہو؟" حضرت عائشہ بڑی تھا نے عرض کیا نہیں۔ فرمایا "اچھا تو پھر جنم کی آگ میں سائٹہ! تم اس کی زکو ق دیتی ہو؟" حضرت عائشہ بڑی تھا کی شد کو شیخین کی شرط کے مطابق کما ہے۔

(٥٠١) وَعَنْ سَمُوَةَ بُنِ جُنْدُبِ حَضرت سموه بن جندب بظائر سے مروی ہے کہ رضي اللّٰه تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كَانَ رسول الله طَلَيْظِ بَميں سامان تجارت سے ذكو ة رَسُولُ اللهِ ﷺ يَأْمُونَا أَنْ نُخْرِجَ تَكَاكُ كَا حَكُم وَيا كُرتَ تَصْدِ (اسے ابوداؤد نے كرور سند الصَّدَقَةَ مِنَ الَّذِي نَعُدُّهُ لِلْبَيْعِ . دَوَاهُ كَ ساتھ روایت كیا ہے)

أبو دَاوُدَ، وَإِسْنَادُهُ لَيْنٌ.

لغوى تشریح: ﴿ نعده ﴾ ہم اسے تیار کرتے تھے اور فروخت کیلئے عاضر کرتے تھے۔ ﴿ نعده ﴾ میں نون پر ضمہ اور عین کے نیچ کسو۔ اعداد سے ماخوذ ہے۔ باب افعال ہے۔ یہ حدیث اموال تجارت پر ذکو ہ ک وجوب کی دلیل ہے۔ ﴿ واسنادہ لیس ﴾ ابوداؤد نے اس کے بارے میں خاموشی اختیار کی ہے۔ پھر منذری روائی نے بھی سکوت کیا ہے۔ ابن عبدالبرنے کما ہے کہ اس کی سند حسن درجہ کی ہے۔ (عون المعبود 'ج 'کمس نامی سند حسن درجہ کی ہے۔ (عون المعبود 'ج 'کمس نامی سند حسن درجہ کی ہے۔ (عون المعبود 'ج 'کمس نامی سند حسن درجہ کی ہے۔ (عون المعبود 'ج 'کمس نامی سند حسن درجہ کی ہے۔ (عون المعبود 'ج 'کمس نامی سند حسن درجہ کی ہے۔ (عون المعبود 'ج 'کمس نامی سند حسن درجہ کی ہے۔ (عون المعبود 'ج '

حاصل کلام: اس مدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ اموال تجارت پر زکو ہ فرض ہے۔ مجاہد نے اس کی فرضیت پر قرآن مجید کی آیت ﴿ انفقوا من طیبات ماکسیت ﴿ سے استدال کیا ہے اور ابن منذر نے اس کی فرضیت پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔ فقماء سبعہ بھی اس کے قائل ہیں اور ائمہ اربعہ کا بھی کی خرجب ہے کہ مال تجارت پر زکو ہ فرض ہے۔ البتہ فاهریہ اس کی فرضیت کے قائل نہیں۔ ان کی رائے یہ ہے کہ اس بارے میں کوئی صحیح روایت نہیں ہے اور اس روایت کا ایک راوی سلیمان بن سمرہ مجمول ہے۔ لیکن متقدمین کا انقاق اور صحابہ کرام علی فقادی اس کے مؤید ہیں۔

(٥٠٢) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت ابو جریره بِاللَّهُ عَروى ہے كہ رسول الله تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: مُلْقَيْمُ نے فرمایا "معدنیات میں جُس لیمنی پانچواں حصہ (وَفِي الرِّکَاذِ المُحُمُسُ». مُتَنَّ عَلَنِهِ. ہے۔" (بخاری وسلم)

لغوى تشریح: ﴿ وَفَى الركازِ ﴾ اس مِن "واؤ" پهلے جملہ پر عطف كيلئے ہے اور وہ جملہ ہے ﴿ العجماء جبار' والبئر جبار' والمعدن جبار ﴾ مصنف نے اختصار كے پيش نظر اتا حصہ چھوڑ ويا ہے۔ ﴿ والركازِ ﴾ "را" كے ينج كرو۔ جاہليت كے زمانہ كا زمين مِن مدفون نزانہ جو بغير كى كثير عمل و مشقت كے عاصل ہوا ہو۔ ﴿ المحمد ﴾ خا اور ميم دونوں پر ضمہ۔ كى چيز كے پائچ برابر ھے كئے جائيں تو ان ميں سے ايك حصہ پانچواں حصہ كملاتا ہے اور يہ مبتداء مؤخر ہے اور خبر اس كى بهلا جملہ ﴿ في الركازِ ﴾ ہے۔ يہ حديث اس بات كى دليل ہے كہ ركاز كے مال ميں ذكو ة نهيں بلكہ نمس ہے۔ اس كى حيثيت اموال غنيمت كى سى ہے۔ اس ميں خمس واجب ہے جو بيت المال ميں جمع كيا جائے گا اور باتى تمام كا مالك وہ شخص ہوگا ہے۔ بہ نزانہ ملا۔

(٥٠٣) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْب، حضرت عمرو بن شعيب رطالله البن والدسے اور وه عَنْ أَبِيْهِ، عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَنْ جَدِّهِ وَجَدَهُ رَجُلٌ فِيْ نَ اس خزانے کے بارے میں جو کی آدی کو خرِبَة: ﴿إِنْ وَجَدْتَهُ فِي قَرْيَةٍ مَسْكُونَةٍ وبرانے سے عاصل ہوا ہو (ملا ہو) فرمایا "اگر تونے یہ فَعَرِّفُهُ، وَإِنْ وَجَدْتَهُ فِي قَرْيَةٍ غَيْرِ خزانه کی آباد جگه سے پایا ہے تو اس کی تحقیق کیلئے مَسْکُونَةٍ فَفِيهِ وَفِي الرِّكَاذِ الخُمُسُ» اعلان كرو اور اگر تونے كى غير آباد جگه سے پایا ہے أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَه بِإِنسَادِ حَسَنه فَي الرِّكَاذِ الخُمُسُ» تو اس مِن اور معدنیات مِن (پانچواں حصم) ہے۔ "

(اسے ابن ماجہ نے حسن سندسے نکالاہے)

لغوى تشریخ: ﴿ فی خربه ﴾ "فا" پر فتح اور "را" کے پنچ کرو۔ شکتہ ' بے آباد مقام جمال کوئی رہتا نہ ہو۔ ﴿ فی قریبه مسکونه ﴾ جمال لوگ آباد ہوں۔ لیمنی یہ ویران اور بے آباد جگہ آبادی میں ہو ﴿ فیعوفه ﴾ تعریف سے امر کا صیغہ ہے تو لوگوں میں اس کا اس وقت تک اعلان کرو اور اس کی کیفیت بیان کرو کہ یا تو اس کا مالک آجائے اور یا بھر سال بھر اس پر گزر جائے تو ایسی صورت میں تمہارے لئے اس کا کھانا صحیح اور درست ہے تو گویا اس خزانے کی نوعیت گری پڑی چیز کی می ہوگا۔ ﴿ وان وجدته ﴾ اور اگر تو اس غیر آباد جگہ میں پائے تو اس کا حکم ' رکاز کا حکم ہوگا اور دونوں کے حکم کی نوعیت اموال غنیمت کے حکم کی ہوگا۔ ﴿ وفی المرکاذ ﴾ واؤ عطف اس بات کا متقاضی ہے کہ جب خزانہ زمین کے بیٹ سے نہ نکالا جائے تو اس رکاز نہیں کہتے ہیں۔

(٥٠٤) وَعَنْ بِلاَكِ بْنِ الحَارِثِ حضرت بلال بن حارث بناتي سے روايت ب كه

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ رسول الله طَلَيْكِمِ نَ قَبَل جَلَه مِين واقع كانول سے عَلَيْ أَخَذَ مِنَ المَعَادِنِ القَبَلِيَّةِ زَكُوة وصول كي - (ابوداؤد)

الصَّدَقَةَ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

لغوى تشریح: ﴿ معادن ﴾ "معدن" كى جمع ہے۔ "معدن" ميں دال كے ينچ كسرہ ہے۔ كان 'زير زمين اس حصہ كو كتے ہيں جہال سونا ' چاندى اور جواہرات وغيرہ اللہ تعالىٰ نے بكثرت پيدا فرمائے ہوں۔ ﴿ المقبلية ﴾ "قاف" پر فتحہ اور "با" پر بھى "قبل" كى طرف نبست ہے۔ "فرع" كے نواح ميں ايك جگہ كانام ہے اور "فرع" ميں "فا" پر ضمہ ہے اور "را" ساكن ہے اور ايك قراءت كے مطابق دونوں پر ضمہ بھى ہے۔ مدينہ كے بالائى حصہ ميں ساحل سمندر پر واقع زمين جو كمہ و مدينہ كے درميان مدينہ ہے آٹھ برد (تقريباً ١٩ ميل) كے فاصلہ پر ہے اور ايك قول يہ بھى ہے كہ يہ جگہ چار دن كى مسافت پر واقع ہے۔ اس ميں بست كى مساجد اور بستياں ہيں۔ اس حديث ہے ثابت ہو تا ہے كہ كانوں پر ذكو ة واجب ہے ان ميں ميں بست كى مساجد اور بستياں ہيں۔ اس حديث ہے ثابت ہو تا ہے كہ كانوں پر ذكو ة واجب ہے ان ميں راوكي حديث : ﴿ بلال بن حادث بن الله عن عارف من من الله من عائز الله ايا ہوا تھا۔ ٨٠ برس كى مساجد وات اللہ من ہوگئے تھے۔ وقع كمہ كے دوز انہوں نے مزنيہ قبيلہ كا جھنڈ الھايا ہوا تھا۔ ٨٠ برس كى عرب الله عن وفات يائی۔

## صدقه فطركابيان

١ - بَابُ صَدَقَةِ الفِطْرِ

(٥٠٥) عَن ابْن عُمَر رَضِيَ اللَّهُ حَفرت ابن عمر اللَّهُ عَلام 'آذاد' مرد' عورت' تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: فَرَضَ رَسُولُ اللهِ طَلْحَيْمُ فَي مَلْمَانُولِ كَ عَلام 'آذاد' مرد' عورت' وَتَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: فَرَضَ رَسُولُ اللهِ طَلْحَيْمُ فَي بُورُ هِ سِب پر صدقه فطرواجب كيا ہے۔ ايک صاعاً مِنْ شَعِيْرِ ، عَلَى العَبْدِ وَالحُرِّ صاع (لُولِ) محجوروں سے يا ايک صاع جو سے اور اس وَالذَّكِرِ وَالأُنْثَى وَالصَّغِيْرِ وَالحَبِيْرِ ، كَمْ مَعْلَى عَلَم ويا ہے كہ يه فطرانه نماز كيك نكلے وَالذَّكِرِ وَالأَنْثَى وَالصَّغِيْرِ وَالكَبِيْرِ ، كَمْ مَعْلَى عَلَم ويا ہے كہ يه فطرانه نماز كيك نكلے مِنَ المُسْلِمِيْنَ ، وَأَمَرَ بِهَا أَن تُودًى سے پہلے اواكر ويا جائے۔ (بخارى و مسلم) قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلاَةِ .

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

وَلاِبْنِ عَدِيٍّ وَالدَّارَقُطْنِيِّ بِإِسْنَادِ ابن عدى اور دار قطنى ميں ضعيف سند سے كه ضَعِيْف ، أَغْنُوهُمْ عَنِ الطَّوَافِ فِي اس روز غرباء كو دربدر پيرنے سے بے نياز كردو۔ هٰذَا اليَوْمِ . لغوى تشریح: ﴿ باب صدف الفطو ﴾ رمضان کے اختام پر فطرانہ دینا۔ قطلانی کے بقول فطرانہ کو فرضت رمضان المبارک کے آغاز ہے صرف دو روز پہلے ۲ھ میں ہوئی۔ ﴿ فرض ﴾ بمعنی واجب اور لازم۔ یعنی اے واجب اور لازم قرار دیا گیا۔ یہ صدقہ فطر (فطرانہ) کے وجوب کی واضح دلیل ہے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ فرض قدر کے معنی میں استعال ہوا ہے لیکن یہ ظاہر کے سراسر خلاف ہے۔ ﴿ من المسلمین ﴾ کافروں میں ہے نہ ہو۔ اس لئے کافر غلام کا صدقہ فطر نہیں نکالا جاتا۔ ﴿ اغنوهم ﴾ اغنیاء ہے امر کا صیغہ ہے۔ ضمیر منصوب فقراء کی طرف راجع ہے لیعنی "ھم" ضمیر سے مراد محان و فرورت مند لوگ ہیں۔ ﴿ عن المطواف ﴾ دست سوال دراز کرنے کیلئے گلی کوچوں اور بازاروں میں ضرورت مند لوگ ہیں۔ ﴿ عن المطواف ﴾ دست سوال دراز کرنے کیلئے گلی کوچوں اور بازاروں میں گھونے پھرنے ہے بیاز کر دیں اور لوگوں ہے اپنی معاشی ضروریات طلب کرنے ہے روک دیں۔ یہ عورت مند لوگ اپنی ضروریات علل کرنے موریات کا کہ خورت مند لوگ اپنی ضروریات کا سامان خرید سکیں اور بے فکر ہو جائیں۔

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فطرانہ مسلمانوں کے سب افراد پر واجب ہے اور اس کی حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فطرانہ مسلمانوں کے سب افراد پر واجب ہے اور اس کی ادائیگی کا تھم بھی نماز عید سے پہلے پہلے ہے تاکہ معاشرہ کے ضرورت مند حفرات اس روز مائینے سے بنیاز ہو کرعام مسلمانوں کے ساتھ فوشیوں اور مسرتوں میں شریک ہو سکیں۔ اس فطرانہ کی مقدار ایک صاع مقرر فرمائی ہے۔ غیرمسلم غلام کا فطرانہ نہیں۔ البتہ جن افراد کی کفالت کی کے ذمہ ہو ان سب کا فطرانہ وہ خود اداکرے گا۔ اس سے ثابت ہو تا ہے کہ صدقہ فطر کیلئے نصاب کا مالک ہونا بھی ضروری نہیں۔ فرض کا لفظ بتا رہا ہے کہ فطرانہ اداکرنا نمایت ضروری اور لازمی ہے۔ امام اسحق بن راھویہ رمایتھے نے تو فطرانہ کے وجوب پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔

حفرت ابوسعید خدری ہاتھ سے مروی ہے کہ ہم نی (٥٠٦) وَعَنْ أَبِيْ سَعِيْدٍ الخُدْرِيِّ ملٹائیا کے زمانہ میں گندم سے ایک صاع اور تھجور رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كُنَّا ے ایک صاع اور جو سے ایک صاع اور کشمش نُعْطِيْهَا فِي زَمَن ِ النَّبِيِّ ﷺ صَاعاً (منقیٰ) سے ایک صاع (فطرانہ) دیا کرتے تھے۔ (بخاری مِنْ طَعَامٍ، أَوْ صَاعاً مِنْ تَمْرٍ، أَوْ صَاعاً مِنْ شَعِيْرٍ، أَوْ صَاعاً مِنْ و ملم) اور ایک روایت میں ہے کہ پنیر میں سے ایک صاع نکالا کرتے تھے۔ ابوسعید خدری بھاٹھ نے زَبِيْبٍ. مُثَّفَقُ عَلَيْهِ. وَفِيْ رِوَايَةٍ: «أَوْ کها که میں تو ہمیشہ وہی مقدار نکالتا رہوں گا جو میں صَاعاً مِنْ أَقِطٍ». قَالَ أَبُو سَعِيْدٍ: أَمَّا أَنَا فَلاَ أَزَالُ أُخْرِجُهُ، كَمَا كُنْتُ رسول الله ملتَّيْظِ كے زمانہ میں نكالا كر تا تھا اور ابوداؤد أُخْرِجُهُ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللهِ ﷺ. کی روایت میں ہے کہ میں تو ہمیشہ ایک صاع ہی وَلِأَبِيْ دَاوُدَ: «لاَ أُخْرِجُ أَبَداً إِلاًّ نکالوں گا۔ صَاعاً».

لغوى تشریح: ﴿ كنا نعطیها ﴾ ہم دیا كرتے تھے ہے مراد ہم صدقہ فطر (فطرانہ) دیا كرتے تھے۔ ﴿ صاعا من طعام ﴾ طعام كالفظ ابعد فدكور چيزوں كے مابين ميں بولا گيا تاكہ طعام اور دو مرى اجناس كے مابين فرق و تغائر واضح ہو جائے اور اس ہے مراد گندم ہے۔ طعام بول كر اہل عرب عموماً اس ہے مراد گندم ليتے ہيں اور ايك قول يہ ہمى ہے كہ "طعام" ميں اجمال ہے اور مابعد اس كى تفصيل ہے اور بعض روایات ميں اس كى صراحت ہمى ہے اس لئے ہمى قول رائے ہے۔ ﴿ اقسط ﴾ ممرہ پر فتح اور قاف كے نيچ كسره۔ پنيركو كہتے ہيں۔ يہ دراصل دودھ ہو تا ہے جو ختك كر كے جمایا ہو تا ہے اور پھركى طرح سخت ہو جاتا كر فيدا اذال احرجه ﴾ اور ميں ہيشہ ايك صاع كى مقدار ہى فطرانہ نكالنا رہوں گا خواہ كوئى جنس ہو ' گندم ہو يا دو سرى اجناس اور ايك صاع ميں پانچ رطل پورے اور سم / امزيد ہوتے ہيں اور يہ وزن چار لم كے مساوى ہو تا ہے۔ جديد حساب كے مطابق ايك صاع كا وزن اڑھائى كلوگرام كے قريب ہو تا ہے اور اس كا مكمل ضبط تو ممكن نہيں۔ جب كوئى چيز ملك وزن كى ہوتى ہے جيسے جو تو صاع اس كى قليل مقدار سے ليرا ہو جاتا ہے اور جب بھارى و ثقيل وزن كى ہوتى ہے جيسے جو تو صاع اس كى قليل مقدار سے ليرا ہو جاتا ہے اور جب بھارى و ثقيل وزن كى ہوتى ہے جيسے جو تو صاع اس كى قليل مقدار سے ديرے ہوا ہو جاتا ہے اور جب بھارى و ثقيل وزن كى ہوتى ہے جيسے جو تو صاع اس كى قليل مقدار سے ديرے مطرانہ ايك صاع كا تقاضا كرتى ہوتى ہے تو اس سے بھى زيادہ وزن سے پورا ہو تا ہے۔ يہ طرانہ ايك صاع كا تقاضا كرتى ہے اور نصف صاع فطرانہ كے فرض كى ادا يَكى كيكے كائى

حاصل کلام: یہ حدیث اس امریس بالکل واضح ہے کہ فطرانہ ایک صاع بی مسنون ہے۔ خواہ کوئی بنس ہو۔ حضرت ابوسعید بڑاٹھ کا یمی موقف تھا۔ انہوں نے ایک صاع بی دینے کا اظہار ای لئے فرمایا کہ امیر معاوید بڑاٹھ کا بہت دور خلافت میں آدھا صاع گذم کو پورے صاع بو کے برابر کر دیا اس لئے حضرت ابوسعید بڑاٹھ کو کہنا پڑا کہ ہم تو اتنا ہی فطرانہ ہر جنس سے اداکرتے رہیں گے جتنا آپ کے دور میں کرتے رہیں۔ امیر معاوید بڑاٹھ نے اجتماد سے کام لیا اور حضرت ابوسعید خدری بڑاٹھ نے رسالت مآب سلامیا کے ارشاد اور اس پر عمل صحابہ کو دلیل بنایا۔ حضرت ابوسعید بڑاٹھ کی رائے وزنی ہے' ای پر عمل ہونا چاہئے۔ حضرت ابوسعید خدری بڑاٹھ کی رائے وزنی ہے' ای پر عمل ہونا چاہئے۔ حضرت ابوسعید خدری گرانی اور ارزانی کا نہیں جبکہ چاہئے۔ حضرت ابوسعید خدرت ابوسعید خدری بڑاٹھ کی کرانی اور ارزانی کا نہیں جبکہ دوسے۔ حضرات نے صاع کا نہیں بلکہ قیمت اشیاء کا اعتبار کیا ہے۔

(٥٠٧) وَعَنِ الْبُنْ عَبَّاسٍ رَضِيَ حَفِرت ابن عَبَاسِ رَوايت ہے کہ رسول اللّه تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: فَرَضَ رَسُولُ الله اللّهِ اللّهِ عَنْهُمَا قَالَ: فَرَضَ رَسُولُ الله اللهِ اللهِ عَلَيْ حَدِقَهُ فَطِر (فطرانه) روزه واركی اللهِ ﷺ زَكَاةَ الفِظر طُهْرَةً لِلصَّائِمِ لغویات اور فحش گوئی ہے روزہ کو پاک کرنے کیلئے مِنَ اللّهُ غُو وَالرَّفَثِ ، وَطُعْمَةً اور مساكين كو كھانا كھلانے كيلئے مقرر كيا ہے۔ جو اسے لِلْمَسَاكِينْ ، فَمَنْ أَدَّاهَا فَبْلَ الصَّلاَةِ نَماز اواكرنے ہے پہلے اواكر دے وہ تو مقبول ہے لِلْمَسَاكِینْ ، فَمَنْ أَدَّاهَا فَبْلَ الصَّلاَةِ نَماز اور جو اوائيكَا فَمَاز كے بعد دیا جائے تو يہ صدقول میں الصَّلاَةِ فَهِي صَدَقَةٌ مِنَ الصَّدَقَاتِ . ایک صدقہ ہے۔ (اے ابوداؤد اور ابن ماجہ نے روایت الصَّلاَةِ فَهِي صَدَقَةٌ مِنَ الصَّدَقَاتِ . ایک صدقہ ہے۔ (اے ابوداؤد اور ابن ماجہ نے روایت

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهُ، وَصَحَّحَهُ الحَاكِمُ. كيا بِ اور عاكم نے صحح كما بِ)

لغوى تشریح: ﴿ طهره ﴾ "طا" پر ضمه منصوب به مفعول له مونے كى وجه سے مغى روزه دارك نفس كى طمارت كيلئے . ﴿ من اللغو ﴾ لغو كا تعلى زبان و قول سے به ول سے اس كاكوئى تعلى نہيں ۔ ﴿ والرفث ﴾ فحش كلاى ۔ ﴿ طعمه ﴾ "طا" پر ضمه مراد كھانا اور اس كاعطف طهره كے لفظ پر به كما كيا ہم كه مساكين كا بالخصوص ذكر اس بات كى دليل به كه صدقه وظر بحى انهى كا مخصوص استحقاق به اور ايك قول يه بھى به كه صدقه فطر كا معرف وى جگهيں ہيں جو ذكو ة كے مصارف ہيں ولا المصاف ہيں و الماق سے مراد اصاف كا نص ميں ذكر اس كى شخصيص كو مسترم نہيں ہے - من اداها قبل المصالاة قبل صلاق سے مراد به نماذ عيد سے پہلے ﴿ صدقه من المصدقات ﴾ يعنى پھريه عام صدقه ہوگا وصدقه فطر نہيں ہوگا اور آدى فريضه كا تارك ہى رہے گا۔

حاصل کلام: اس مدیث نے ثابت ہوا کہ فطرانہ ماکین کا حق ہے۔ یہ حق نماز عید سے پہلے ادا کردینا چاہئے۔ نماز عید کے بعد ادا شدہ فطرانہ ایک عام صدقہ ہوگا، فطرانہ عید نہیں ہوگا۔

## تفلی صدقے کابیان

## ٢ - بَابُ صَدَقَةِ التَّطَوُّعِ

(٥٠٨) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت الوَهِرِيهِ وَلَّتَّ سِے روايت ہے كہ نجى كريم تَعَالَى عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْ قَالَ: طُلْقِيمَ نے فرمايا "سات قتم كے آدى السے بيں جن كو «سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لاَ الله تعالَى السے روز ميں سايہ عطاكرے كه كاجس ظِلَّ إِلاَّ ظِلْهُ» _ فَذَكَرَ ٱلْحَدِيْثَ _ روز اس كے سائے كے سواكوئى اور سايہ نہ ہوگا۔ " وَفِيْهِ: "وَرَجُلٌ تَصَدِّقَ بِصَدَقَةٍ بِحرسارى حديث بيان كى۔ اس ميں ہے كه "ان فَاخْفَاهَا، حَتَّى لاَ تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا سات آدميوں ميں وہ آدى بھى شامل ہے جو السے فَاخْفَاهَا، حَتَّى لاَ تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا سات آدميوں ميں وہ آدى بھى شامل ہے جو السے مُريقة سے مخفى طور پر صدقہ دے كہ بائيں ہاتھ تَكُو خَبر نہ ہُونے يائے كہ دائيں ہاتھ ہے كيا ديا

ہے۔" (بخاری و مسلم)

لغوى تشريح: ﴿ سبعة ﴾ سات اقسام و انواع كے لوگ - ﴿ ينظلهم ﴾ باب افعال سے ماخوذ ہے - يعنی ان كو سايہ ميں جگه دے گا - ﴿ في ظلم ﴾ اپنے سائے ميں - اس سے مراد الله تعالی کے عرش عظیم كا سايہ ہے - جيسا كه دو سرى احاديث ميں ہے يا اس سے مراد يہ ہے كه انہيں اپنى جمايت و حفاظت ميں لے لے گا - ﴿ ينوم لاظل ﴾ جس روز كوئى سايہ نہ ہوگا اس سے مراد قيامت كا دن ہے ﴿ فَذَكُر الْحديث ﴾ پھر حديث بيان فرمائی اور اس ميں ان ساتوں كا ذكر كيا جو يہ ہيں - (۱) امام عادل - (۲) وہ نوجوان جس كى نشودنما الله كى عبادت ميں ہوئى ہو - (۳) وہ آدمى جس كا قلب معجد سے معلق ہو - (۳) ايسے دو آدى جن كى باہمى

محبت الله كيلے ہو۔ اگر جمع ہوں تب ہمی الله كى خاطراور اگر جدا جدا ہوں تب ہمی ان كى جدائى الله كيلے ہو۔ (۵) وہ آدى جے حسب و نسب والى حيين و جيل نوجوان عورت دعوت برائى دے اور وہ يہ كه كر كم من تو الله ہے وُر تا ہوں اس كى دعوت كو محكرا دے۔ (١) وہ آدى جو تنائى اور كنج عزات ميں ذكر اللى ميں اليا مشغول ہو كه اس كى آ تكھوں سے اشك روال ہو جائيں۔ (٤) اور ساتوال وہ آدى ہے جو اليه مختى طريقة سے صدقہ و خيرات كرتا ہے كه اس كے بائيں ہاتھ كو بھى خبر نہيں ہوتى كه دائيں ہاتھ نے كيا ويا۔ وراصل اس ميں مبالغہ ويا ہے۔ ﴿ حسى لا تعلم شماله ﴾ بائيں كو خبر نه ہو كه دائيں نے كيا ويا۔ وراصل اس ميں مبالغہ آرائى ہے كه صدقہ واجب اور نافلہ دونوں پر محمدتہ واجب اور نافلہ دونوں پر محمدتہ واجب اور نافلہ دونوں پر محمدتہ داجب اور نافلہ دونوں پر

حاصل کلام: اس مدیث سے ثابت ہوا کہ قیامت قائم ہونے والی ہے۔ اس روز عرش اللی کے علاوہ اور کمیں سالیہ میسر نہیں آئے گا۔ عرش کیا ہے۔ اس کی صحیح کیفیت و نوعیت تو اللہ تعالیٰ ہی کے علم میں

اس مدیث میں مردکی قید اتفاقی ہے ورنہ انبی اوصاف سے متصف اگر کوئی خاتون ہوگی تو اسے بھی کی ثواب ملے گا۔ نیز اس مدیث سے صدقہ و خیرات مخفی طریقہ سے دینے کی نضیلت معلوم ہوتی ہے۔ اس سلسلہ میں یہ بات ذہن نشین رہنی چاہئے کہ فرض اور واجب صدقہ دکھا کر کھلے عام دینا چاہئے تاکہ لوگوں میں رغبت و شوق پیدا ہو اور نفلی چھپا کر بھتر ہے۔ ضروری اور لازی نہیں کیونکہ اگر نفلی خیرات عمومی حیثیت کی حال ہو اور ریا بھی مطلوب نہ ہو تو اس کا بھی کھلے عام دینا زیادہ بھتر ہے۔

(٥٠٩) وَعَنْ عُفْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ حَفرت عقبه بن عام بن الله عنه به روايت ہے كه ميں الله تعالَى عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ فِي رسول الله الله الله الله الله عنه كور الله الله الله الله عنه كور الله الله عنه كار الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله الله عنه الله الله عنه عنه الله عن

حاصل کلام: اس حدیث میں صدقہ کی فضیلت بیان ہوئی ہے کہ صدقہ کرنے والا قیامت کے روز اپنے صدقہ کے سایہ میں کھڑا ہوگا۔ اس روز گری و تمازت انتمائی درجہ پر پینی ہوئی ہوگی۔ سایہ کا نصیب ہونا اس روز بری غیر معمولی نعمت ہوگی۔ سایہ کے دو مفہوم ہو سکتے ہیں ایک تو یہ کہ واقعتاً صدقہ سائبان کی طرح سایہ دے رہا ہوگا اور صدقہ کرنے والا اس سایہ میں کھڑا سکون و طمانیت محسوس کر رہا ہوگا یا دو سرا معنی یہ کھڑا سکون و طمانیت محسوس کر رہا ہوگا اور اسے بخشوا کر رہے گا۔ صدقات نفلیہ کا ایک مفید پہلویہ ہی ہے کہ فرض زکو ق میں اگر کسی فتم کی کمی یا نقص رہ گیا ہوگا تو اس سے وہ بچرا کر دیا جائے گا۔

(٥١٠) وَعَنْ أَبِيْ سَعِيْدِ الخُدْرِيِّ حَفْرت ابوسعيد خدرى بناتُهُ كَي نِي النَّهَا سے روايت

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ہے کہ آپ نے فرمایا "جو مسلمان اپنے برہنہ بھائی قال : أَیْمَا مُسْلِم عَسَا مُسْلِماً فَوْباً کو کیڑا پہنائے گاتو اللہ تعالی اسے جنت کے سنرریشی عَلَی عُرْی گَسَاهُ اللَّهُ مِنْ نَحْضُر کیڑے پہنائے گا اور جو مسلمان اپنے کی بھوکے الجَنَّةِ، وَأَیْمَا مُسْلِم أَظْعَمَ مُسْلِماً مسلمان بھائی کو کھانا کھلائے گا اللہ تعالی اسے جنت عَلَی جُوع أَظْعَمَهُ اللَّهُ مِنْ ثِمَادِ کے پھل کھلائے گا اور جو مسلمان اپنے پیاسے الجَنَّةِ، وَأَیْمَا مُسْلِم سَقَی مُسْلِماً مسلمان بھائی کو پانی (یا مشروب) پلائے گا اللہ تعالی اللّه عَلی ظَمَلٍ سَقَاهُ اللّهُ مِنْ الرَّحِیق اسے جنت کی مربد پاکیزہ شراب پلائے گا۔" (اسے عَلَی ظَمَلٍ سَقَاهُ اللّهُ مِنْ الرَّحِیق اسے جنت کی مربد پاکیزہ شراب پلائے گا۔" (اسے المَخْتُومِ ". دَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَفِيْ إِنْسَادِهِ لِينَ البوداؤد نے روایت کیا۔ اس کی سند میں کروری ہے) لغوی تِشری : همی میں پر ضمہ اور الغوی تِشری : همی یہ کی کو لباس پہنا۔ ﴿علی عری ﴾ "عبری" کے عین پر ضمہ اور الغوی تِشری : همی اللّه عَلی کُولیاس پہنا۔ ﴿علی عری ﴾ "عبری" کے عین پر ضمہ اور

لغوى تشریح: ﴿ کسا ﴾ کے معنی ہیں کمی کو لباس پمنانا۔ ﴿ علی عری ﴾ "عری" کے عین پر ضمہ اور "را" ساکن بیہ صدر واقع ہو رہا ہے۔ لیعنی الی حالت کہ اس کے جم پر لباس نہیں۔ من حضر المجنه فضر کے "فا" پر ضمہ اور ضاد ساکن بیہ اخصر کی جمع ہے۔ یعنی جنت کا سبز لباس۔ ﴿ علی جوع ﴾ بھوک کو۔ ﴿ جانعا ﴾ بھوک کو۔ ﴿ جانعا ﴾ بھوک فالی پیٹ۔ ﴿ علی ظما ﴾ شدید پیاس کی حالت میں۔ "ظا" اور "میم" دونوں پر فتح یعنی پیاسا۔ ﴿ المرحیق ﴾ خالص شراب جس میں نشہ نہ ہو۔ ﴿ الممختوم ﴾ مربند جے مرلگا کر منہ بند کر دیا گیا ہو۔ اللہ تعالی ایسے آدمی کو جنت کی ایسی شراب پلائے گا جس کو کتوری کی مرلگا کر بند کر دیا گیا ہو۔ اللہ تعالی ایسے آدمی کو جنت کی ایسی شراب پلائے گا جس کو کتوری کی مرلگا کر بند

حاصل کلام: اس مدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ دنیا کے عمل کا آخرت میں جو بدلہ عنایت فرمائے گاوہ اس کی جنس سے ہوگا۔ البتہ جنت کالباس دنیا کے لباس سے عدہ' بہترین' فوبصورت اور قیتی ہوگا۔ بدلہ اسے ملے گاجس کا عمل شرف قبولیت سے مشرف ہوگا۔ قبولیت عمل کیلئے دو شرطیں ہیں۔ ایک تو بیہ کہ وہ مشروع و مسنون ہو غیر مشروع نہ ہو اور دو سرا اس سے مقصود و مطلوب اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اور اس کی رضاکا حصول ہو۔ شہرت و ریا کاری اور دکھاوا مطمع نظرنہ ہو۔

حدیث میں پیاہے ' ننگے اور بھوکے کا ذکر کر کے یہ بتانا مقصود ہے کہ ہے گئے نوجوان توانا کو اور مالدار اور پیشہ ور گداگر کو نہ دیا جائے۔ حقیقی ضرورت مند و حاجت مند کو دیا جائے۔ اس سے غرباء کی امداد پر جنت کی ابدی اور لازوال نعتوں کی بشارت ملتی ہے۔ سربند شراب پیش کرنے سے عز و شرف بھی حاصل ہوگا اور شراب میں کسی فتم کی آمیزش بھی نہ ہوگی۔ اس حدیث میں کمزوری جس کی طرف مصنف نے اشارہ کیا ہے یہ ہے کہ اس کی سند میں ابو خالد برزید بن عبدالرحمٰن مختلف فیہ راوی ہے۔

(٥١١) وَعَنْ حَكِيْمِ بْنِ حِزَامِ حَفرت عَيْم بن حزام بِنْ لَمْ اللَّهِ كَا بَي اللَّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ وَمِنَا اللَّهِ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهَ اللهُ اللهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهَ اللهُ الله

السُّفْلَى، وَابْدَأُ بِمَنْ تَعُولُ، وَخَيْرُ

الصَّدَقَة مَا كَانَ عَنْ ظَهْر غِني، وَمَنْ

سَتَعْفف نُعفَّهُ اللَّهُ، وَمَنْ يَسْتَغْن

يُغْنِهِ اللَّهُ ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَاللَّفْظُ لِلْبُخَارِيِّ.

جن کی تو کفالت اور عیالداری کرتا ہے اور بهتر صدقہ وہ ہے جو اپنی ضروریات پوری کرنے کے بعد دیا جائے۔ جو شخص دست سوال دراز کرنے سے بچے گا اللہ تعالی اسے بچا لے گا اور جو استغناء کا مظاہرہ کرے گا اللہ تعالی اسے مستغنی (بے پروا) کر دے گا۔ " (بخاری و مسلم' متن حدیث کے الفاظ بخاری کے گا۔ " (بخاری و مسلم' متن حدیث کے الفاظ بخاری کے

()

لغوى تشريح: ﴿ البد العليا ﴾ اوپر والے ہاتھ ہے مراد دینے والا ہاتھ ہے۔ ﴿ البد السفلى ﴾ ینچ والے ہاتھ ہے مراد ہے لینے والا سوال کرنے والا۔ ﴿ ابدا ﴾ شروع کر ' ابتداء و آغاز کر یعنی دو اور خرچ کو۔ ﴿ بسمن تعول ﴾ جن کا نان و نفقہ تیرے ذمہ ہو۔ ﴿ ماکان عن ظهر غنی ﴾ اپنی ضروریات کی مندال فرورت و عاجت بھی نہ رہے اور لفظ محیل کے بعد جو زائد فی رہے اور صاحب مال کو اس کی چندال ضرورت و عاجت بھی نہ رہے اور لفظ طهر محض کلام میں وسعت کیلئے استعمال کیا ہے۔ ﴿ ومن یستعفف ﴾ جو سوال کرنے ' مانگنے سے بچنا عہد محض کلام میں وسعت کیلئے استعمال کیا ہے۔ ﴿ ومن یستعفف ﴾ جو سوال کرنے ' مانگنے سے بچنا چاہئے۔ ﴿ یعف الله ﴾ باب افعال سے اعف یعف سے ہے۔ اسے اللہ تعالی بیخ کی توفیق سے نواز دیتا ہے۔ ﴿ ومن یستغن ﴾ یعنی جو کچھ اس کے پاس ہے۔ خواہ کم مقدار میں ہو یا کیر' اسی پر قناعت کر تا

یں مورک خور کرے۔ اس حدیث میں صدقہ دینے کی فضیلت کے ساتھ ساتھ سوال کرنے اور بلا ضرورت مانگنے کی حوصلہ شکنی کی گئی ہے اور جو از خود مانگنے سے بچنا چاہے اسے اللہ تعالی اپنے ہاں سے اسباب پیدا ف اک بھالتا سر

قرماً کر پچالیتا ہے۔ (۵۱۲) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ مُعْرِت الوہریرہِ بٹاٹٹھ سے مردی ہے کہ رسول اللہ

تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: يَقِيْلَ: يَا رَسُولَ اللَّهَيِّمَاتِ بِوَجِهَا كَيَا كَهُ كُونَسَا صَدَقَدَ افْضَلَ ہِ؟ آپُ اللهِ! أَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: جُهد نَ ارشاد فرمایا "كم مال والے كا صدقد اور صدقد كى المُقِلِّ، وَأَبْدَأُ بِمَنْ تَعُولُ. أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ ابتداء ان سے كر جن كى تو كفالت كرتا ہے۔" (اسے المُقِلِّ، وَأَبْدَأُ بِمَنْ تَعُولُ. أَخْرَبَهُ أَحْمَدُ ابتداء ان سے كر جن كى تو كفالت كرتا ہے۔" (اسے وَأَبُو دَاوُدَ وَ روایت كیا ہے۔ ابن خزیمہ ابن حیان اور

حاکم نے صحیح قرار دیا ہے)

لغوى تشریح: ﴿ جهد المقل ﴾ الجمد ك "جم" يرضم اور "ها" ماكن- بهت طاقت اور اگر فقم برخها جائز و پراس ك معنى مشقت و محنت ك بين المقل ك ميم پرضم اور قاف ك ينچ كرو و قليل بال والا آدى به معنى بير ہوئ كہ جب آدى ك پاس مال كى كى ہو پراتا صدقہ و خيرات كرے جتنى اس كى حالت اجازت ديتى به و آدى عالت ميں كيا ہوا صدقہ دو سرے صدقات سے افضل ہے۔ بظاہر بيد حديث كهلى حديث ك معارض به جس كے الفاظ بين افسل المصدقة ماكان عن ظهر غنى ان كى مابين تطبق بير به كه اس دو سرى حديث سے وہ شخص مراد به جو صدقہ كرنے كے بعد فقركى مشقت كو برداشت نهيں كر سكتا اور يهلى حديث اس آدى كے بارے ميں به جو ايسے حالات ميں صبر و برداشت كر سكتا ہوا در يہ بھى كما كيا ہم غنى سے نفس و ضمير كا استخداء مراد به اس اعتبار سے ان ميں كوئى نفاوت نہيں رہتا۔

حاصل کلام: اس مدیث سے دو باتیں واضح طور پر معلوم ہوتی ہیں ایک بید کہ امیر و مالدار اور غریب و مفلس کے صدقہ و خیرات میں نمایاں فرق ہے۔ اور دو سری بید کہ اپنا اہل و عمال کے حقوق ادا کرنے کے بعد صدقہ و خیرات کرنا چاہئے۔ ایبانہ ہو کہ خود تو صدقہ دیتا پھرے اور اس کے اہل و عمال محاج ہوں اور دو سروں کے روبرو دست سوال دراز کرتے پھریں۔ اس لئے اپنا گھر والوں کی جائز شرعی ضروریات کی سمیل کے بعد دو سروں کی طرف متوجہ ہونا چاہئے۔ اول خویش بعد درویش کا محاورہ اس پر خوب چہاں کے سمید

(٥١٣) وَعَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَى رَسُولُ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَنْدِيْ دِيْنَارٌ، قَالَ: رَسُولَ اللهِ اللهِ عِنْدِيْ دِيْنَارٌ، قَالَ: «تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى نَفْسِكَ»، قَالَ: عِنْدِيْ آخَرُ، قَالَ: وَلَدِكَ»، قَالَ: «تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى رَوْجَنِكَ»، قَالَ: «تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى رَوْجَنِكَ»، قَالَ: عِنْدِيْ آخَرُ، قَالَ: عِنْدِي آخَرُ، قَالَ: عِنْدِي آخَرُ، قَالَ: عِنْدِي آخَرُ، قَالَ: «تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى خَادِمِكَ»، قَالَ: عَنْدِي آخَرُ، قَالَ: «تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى خَادِمِكَ»، قَالَ: «تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى وَوْجَنِكَ»، قَالَ: عِنْدِي آخَرُ، قَالَ: «تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى وَوْمَعَمُ أَبُو وَالنَّانَيْ وَالْمَانِ وَالنَّانَيْ وَالْمَانِيُ وَالنَّانَ وَالنَّانِيُ وَالنَّانَ وَالنَّانِ وَالنَّانَ وَالْعَانَ وَالنَّانَ وَالْعَانِ وَالنَّانَ وَالنَّانَ وَالْعَانِ وَالْعَانِ وَالنَّانَ وَالْعَانِ وَالْعَانِ وَالْعَانِ وَالنَّانَ وَالْعَانِ وَالنَّانَ الْعَلَانَ وَالْعَانِ وَالْعَلَانَ وَالْعَانِ وَالْعَلَانَ وَالْعَانِ وَالْعِلَانَ وَالْعَلَانِ وَالْعَلَانَ وَالْعَلَانَ وَالْعَانِ وَالْعِلَانَ وَالْعَلَانَ وَالْعَلَانَ وَالْعَلَانِ وَالْعَلَانِ وَالْعَلَانَ وَالْعَلَانَ وَالْعَلَانَانِ وَالْعَلَالَانَانَانَ وَلَالْعَالَانَانَانَانَ وَالْعَلَانَانَانَانَانَانَانَانَان

وَالْحَاكِمُ.

ز کو ۃ کے مسائل _______ 419_____

فرمایا "اس کے خرچ کرنے کی تجھے زیادہ سمجھ بوجھ ہے۔" (اسے ابوداؤر اور نسائی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان اور حاکم نے صحیح قرار دیا ہے)

لغوى تشریح: ﴿ تصدق به على نفسك ﴾ "نصدق" انفق كے معنى ميں استعال ہوا ہے لينى خرج كرا جو كر مدقد كالفظ بول كر مراد انفاق لينے ہے اس جانب اشاره كرنا مقصود ہے كہ حقد اركيلئے خرج كرنا اجر و ثواب ميں صدقد كرنے كر برابر ہے۔ ﴿ انت ابصر ﴾ لينى تجھے زيادہ علم ہے كہ تيرے خرج كرنے كاكونا زيادہ مستحق ہے؟ اب تيرى مرضى پر منحصر ہے كہ چاہے تو اسے بھى خرچ كردے اور چاہے اسے اپنے باس روك ركھ۔

لغوى تشریح: ﴿ عبر مفسد: ﴾ یعنی فغول خرچی 'اسراف و تبذیر بیوی کو خاوند کے مال سے خرج کرنے کی اجازت کے دو کا است کرنے کی اجازت کے بیوی کو صریح طور پر اجازت کلنے پر محمول کیا جائے گایا کسی اشارہ وغیرہ پر۔ جیسا کہ معاشرہ میں بیہ چیز معروف و معلوم ہے کہ خاوند کی اجازت کے بغیر معمولی چیزوں کو خیرات میں دے دینا قابل مؤاخذہ تصور نہیں کیا جاتا۔ ایسا سمجھا جاتا ہے کہ گویا اس کی بیوی کو اجازت دے دی گئی ہے۔

حاصل کلام: عورت کو خاوند کی اجازت کے بغیر اتنا صدقہ و خیرات نہیں کرنا چاہئے کہ خاوند کے گھر کا محاثی نظام متاثر ہو کر برباد ہو جائے اور شوہر کیلئے معاثی مشکلات اور وشواریاں کھڑی ہوجائیں۔ معمولی

صدقہ مثلاً سائل کو روئی دے دی یا تھوڑا بہت آٹا دے دیا یا پڑوی کو تھوڑی بہت نمک مرچ دے دی وغیرہ۔ اس صدقہ میں بیوی کے ساتھ اس کا شوہر کماکر لانے کی دجہ سے ' خزانچی اس کی حفاظت کرنے کی دجہ سے اور خادم خدمت گاری کی بنا پر اجر و ثواب کے مستحق ہیں کی کے اجر میں سے کی نہیں کی جائے گئ ' ہرایک کو اس کا پورا پورا اجر ملے گا۔

لغوى تشریح: ﴿ حلى ﴾ "حا" پر ضمه اور كسره دونول بين اور "لام" پر كسره اور تشديد اور "يا" پر بھى تشديد - حلى كى جمع ہے حلى كى "حا" پر فقہ اور لام ساكن ۔ سونے چاندى كے وہ زيور جو عورت تزكين و آرائش كيكئے پہنتى ہے يا پھراس سے دورے ميں پروئے ہوئے گھونگے، سليمانى منظے يا كو ژيال مراد ہيں ۔ نيز شيشے وغيره كے سوراخ دار دانے اور عمده پھر كے تحكينے وغيره ۔ بيداس امر كے جوازكى دليل ہے كہ يوى شو بر محاج اور عيال دار ہو۔

حاصل کلام: لفظ صدقہ نفلی صدقہ اور فرض زکو ہ اور صدقہ فطر (فطرانہ) سب پر مشترک طور پر بولا جاتا ہے۔ قرآن مجید میں بھی ذکو ہ کی تقیم کے مصارف کے موقع پر لفظ صدقہ ہی استعال ہوا ہے اگر اس بات کا کوئی قرینہ داضح موجود نہ ہو کہ یمال عام صدقہ مراد ہے تو ایس صورت میں اصول ہے ہے کہ اس سے مراد زکو ہ فرضی صدقہ ہوتا ہے۔ اس مقام پر بھی بظاہر تو ہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ فرضی صدقہ ہے اس لئے کہ نفلی صدقہ کے متعلق پوچھنے کی تو ضرورت ہی نہیں۔ جمور علاء کے نزدیک بیوی اپنے شوہر کو اپنی ذکو ہ دے سے مگران کا اپنی ذکو ہ دے سے مگرامام ابوطیفہ روائی کے نزدیک بیوی اپنے شوہر کو ذکو ہ نہیں دے سے قراس صریح حدیث کے مخالف ہے اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ شوہرا پی المبیہ کو ذکو ہ نہیں دے سے قرار اس حدیث کی روشنی میں جب بیوی فرضی ذکو ہ دے سے جو نفلی بدرجہ اولی دے سے ہے۔

راوى مديث: ﴿ زينب رضى الله عنها ﴾ يه عبرالله بن مسعود كى زوجه محرمه بين- بنو تقيف =

ہونے کی وجہ سے تقفیہ کہلائیں۔ ان کے باپ کا نام معاویہ یا عبداللہ بن معاویہ یا ابو معاویہ ہے۔ یہ نبی ا اور اپنے شوہر سے روایت کرتی ہیں اور حضرت عمر " سے بھی۔ ان سے ان کے بیٹے، بھینے اور بعض دو سرے احباب نے روایت کیا ہے۔

(٥١٦) وَعَن ِ أَبن ِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت عبدالله بن عمر كَانَةً سے روايت ہے كہ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ رسولِ الله مِنْهَيْمِ نِے فرمايا "جو لوگ گراگري اور ﷺ: «لاَ يَزَالُ الرَّجُلُ يَسْأَلُ النَّاسَ، بَهيك ما لَكُنَ كو پيثير بى بنا ليت بين قيامت كے روز حَتَّى يَأْتِي يَوْمَ القِيَامَةِ، وَلَيْسَ فِي الي عالت مِن آئين ك كه ان ك چرك ير وَجْهِهِ مُزْعَةُ لَحْمِ ». مُثَنَّ عَلَيْهِ . گوشت نهين جوگا- " ( بخاري و مسلم )

لغوى تشريح: ﴿ مصعه ﴿ اور ايك نسخه مين ﴿ مزعه ﴾ بهي بيد دونون مين يهل حرف يرضمه ب اور دوسرا حرف ساکن ہے' اس کے معنی کلڑے کے ہیں۔ مطلب سے ہے ایسے آدی کی قیامت کے روز قدر و منزلت اور عزت و وجاهت نهیں ہوگی اور ذلیل و خوار اور گری ہوئی تو قیر کے ساتھ آئے گا اور بیہ بھی اخمال ہے کہ اس کامعنی میہ ہو کہ اسے اتنا عذاب دیا جائے گا کہ چرے کا گوشت تک اڑ جائے اور جب اٹھایا جائے تو چرہ صرف ہڑیوں کا خالی خولہ ڈھانچہ رہ جائے اور اسے اس کی پہچان کی علامت بنا دیا

حاصل کلام: اس مدیث سے گداگری کے پیشہ کی ذمت معلوم ہو رہی ہے۔ سوال صرف تین قتم کے آدمیوں کیلئے جائز ہے۔ ایک وہ مخص جو آفات ناگمانی کی زدمیں آجائے اور سارا مال برباد ہو جائے۔ خورد و نوش کیلئے بھی باقی کچھ نہ بیجے۔ اسے اپنے گزارہ کی حد تک مانگنے کی اجازت ہے اور ایسے آدمی کی مدد کرنا ضروری ہے۔ دوسرا وہ مخص جو کسی ناخق تاوان یا قرض کے گرداب میں پھنس جائے تو وہ مانگ کراتی رقم بوری کر سکتا ہے اور تیسرا وہ مخص جو دیانت داری سے کام کرتا ہے اور کرنا بھی چاہتا ہے گر پوری کوشش کے باوجود کام نہ مل سکے یا جائز مصارف و اخراجات سے آمدنی کم ہو اور گھر بلو معاثی ضروریات بوری نہ ہو رہی ہوں اور فاقد کشی کی نوبت کا اندیشہ لاحق ہو جائے تو ایسا آدمی بھی معاشرے کے دو سرے لوگوں سے مانگ کر اپنی ضروریات بوری کرنے کا استحقاق ر کھتا ہے۔ ان کے علاوہ غیر مستحق لوگ محض بیسہ جمع كرنے كى خاطر مانكتے ہيں ان كا انجام قيامت كے روز وہى ہو گاجس كا ذكر مذكورہ بالا حديث ميں مواہد۔ (٥١٧) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ ﴿ مُعْرِتُ الِوْمِرِيرِهِ رَفَاتُّمْدَ ﴾ روايت ہے كہ رسول اللہ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ التَّيْظِ فِي فَرِمالِ "جو آدى اپنا مال برهانے اور زياده عَيْد: ومَنْ سَأَلَ النَّاسَ أَمْوَالَهُمْ كُرْ فَي غُرض سے لوگوں سے مانگتا ہے توالیا آدمی تَكَثُّراً، فَإِنَّمَا يَسْأَلُ جَمْراً، فَلْيَسْتَقِلُّ الي لئ الكارول ك سوا اور كوكى چيز نسي مأتكا-اب اس کی مرضی ہے چاہے انہیں کم کر لے چاہے

أَوْ لِيَسْتَكُثُوا ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

#### زیاده - " (مسلم)

لغوى تشریح: ﴿ تكفوا ﴾ مال كو زياده كرنے كى غرض سے ۔ اپنى حاجت و ضرورت كو پوراكرنے كيلئے نہيں۔ ﴿ جموا ﴾ آگ كا دھكتا ہوا انگارا۔ ﴿ فليستقل النخ ﴾ ليني چاہے كم لے يا زياده حاصل كرے حاصل كلام: اس حديث سے گداگرى كا پيشہ ناجائز ثابت ہوتا ہے ۔ توانا و قوى الجش آدى كا سوال كرنا معاشره ميں بے عزت كرنے كا موجب ہوتا ہے جن لوگوں نے بلاوجہ مائلنے كو اپنا معمول بناليا ہو ان كو خيرات دينا محل نظرہے۔

(٥١٨) وَعَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ حَفرت زبير بن عوام بُلِيْ سے دوايت ہے كه نبى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ طَهْرِهِ نَ فَرِبِا "اگر تم مِيں سے كوئى رى لے كر رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ طَهْرِهِ، كَرُبِينَ كَالُهُ الْمُعَاجِئُلُ سے اپنى پشت پر الله كرلائے پھر فَيَالُتِي بِحُوْمَةِ الْحَطَبِ عَلَى ظَهْرِهِ، اسے فروضت كر دے ليس الله تعالى اس ك ذرايعه فَيَالُتِي بِحُوْمَةِ الْحَطَبِ عَلَى ظَهْرِهِ، اسے فروضت كر دے ليس الله تعالى اس ك ذرايعه فيكُفَّ بِهَا وَجْهَهُ، خَيْرٌ لَّهُ اس كے چرے كومائكنے سے روك دے توبي اس كے فرائد في أَنْ يَسْأَلُ النّاسَ، أَعْطَوهُ أَوْ لَتَ بَسِرَ ہے كه وه لوگوں سے مائلًا پھرے اور وہ اس مَنْعُوهُ. دَوَاهُ النّادِيُّ.

لغوى تشریح: ﴿ بحزمه الحطب ﴾ حزمه " "ما" پر ضمه اور "زا" ساكن ـ كريول كا كشا ـ ﴿ فيكف الله بها وجهه ﴾ لين الله اس ك ذرايع سال ك چرك كو محفوظ ركھتا ہے اور دست سوال دراز كرنے كى رسوائى سے باز ركھتا ہے ـ

حاصل کلام: اس حدیث کی رو سے گداگری اور بھیک مانگنا قابل فدمت فعل ہے۔ کما کر کھانا محنت و مشقت کر کے حاصل کرنا بہتر ہے۔ سوالی و گداگر کو اگر پچھ مل بھی جائے تو سوال کرنے کی ذلت کیا پچھ کم ہے۔ بھیک مانگئے سے عزت و آبرو نہیں رہتی۔ معاشرہ میں و قار کم ہو جاتا ہے۔ لوگوں کی نگاہوں میں ایسے آدمی کا کوئی مقام و مرتبہ نہیں رہتا۔ مفت خوری کی بد عادت ایسے آدمی کو کابل و ست بنا کر رکھ دیتی ہے۔ معاشرے کی ترقی متاثر ہو جاتی ہے۔ نوبت بسا او قات بایں جا رسید کہ خود کشی کی نوبت اور چوری اور ہیرا پھیری ایسی بری عادات کا خوگر بن کر رہ جاتا ہے۔

مِنْهُ الله . رَوَاهُ التَّرْمِذِيُّ، وَصَحَّحَهُ . ترف بي في روايت كياب اور صحيح قرار ديا ب)

لغوى تشريح: ﴿ كدر ﴾ "كاف" اور "وال" دونول ير ضمه - كدح كى جمع ب اور كدح ك كاف ير فتحه اور دال ساکن ہے۔ خراش' زخم کو کہتے ہیں لینی اس کے چرے پر زخموں کے نشانات اور خراشوں کی الیی علامات ہوں گی جو فی الحقیقت ٹالیندیدہ ہوں گی یا یہ کہ اس کے چرے پر ذلت و رسوائی اور اھانت کے نشانات ہویدا ہو رہے ہوں گے۔

حاصل کلام: اس مدیث سے ثابت ہوا کہ بغیر ضرورت کی سے مانگنا جائز نہیں اور ضرورت مند کو بھی بادشاہ اور سربراہ مملکت سے مانگنا چاہئے کیونکہ حاجت مندول کا بیت المال پر حق ہے اور بادشاہ سے سوال ا پ حق کے حصول کیلئے ہے۔ اس میں کسی کے امتنان و احسان کا کوئی تعلق نہیں۔

#### اشياء خيرات كوبانثنے كابيان ٣ - بَابُ قِسْمِ الصَّدَقَاتِ

(٥٢٠) عَنْ أَبِي سَعِيْدِ الخُدْرِيِّ حضرت ابوسعيد خدري بناتَة سے روايت ہے كه رسول الله ملتي الله عن فرمايا "مالدار كيليَّ يانج صورتول رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ کے علاوہ صدقہ حلال نہیں ہے (۱) زکو ۃ کا مال اکٹھا رَسُولُ اللهِ ﷺ: ﴿ لاَ تَحِلُّ الصَّدَقَةُ کرنے کی صورت میں (۲) وہ شخص جو اپنے مال سے لِغَنِيِّ إِلاَّ لِخَمْسَةٍ: لِعَامِل عَلَيْهَا، أَوْ صدقہ کی کوئی چیز خریدے (۳) مقروض (۴) فی سبیل رَجُل اشْتَرَاهَا بِمَالِهِ، أَوْ غَارِم، أَوْ الله جهاد کرنے والا (۵) مسکین پر جو صدقہ کیا گیا ہو غَازٍ فِي سَبِيلِ اللهِ، أَوْ مِسْكِين ِ نُصُدِّقَ عَلَيْهِ مِنْهَا فَأَهْدَى مِنْهَا اس مين سے وہ کچھ مالدار کو تحفہ کے طور پر دے۔" لِقَعْتِي ". رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهُ، (اس احمهُ الوداؤد اور ابن ماجه في روايت كياب اور حاكم وَصَحَّحَهُ الحَاكِمُ، وَأَعِلَّ بِالإِرْسَالِ . في اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ وَاللهِ عَلَيْ اللهِ وَاللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهُ اللهِ الله

معلول قرار دیا گیا ہے)

لغوى تشريح: ﴿ لعنى ﴾ غنى اسے كتے بين جس كى مليت ميں اوقيه كے مسادى چيز ہويا اتى كه صبح و شام اس کیلئے کافی ہو جائے۔ ﴿ لعامل علیها ﴾ عال سے مرادوہ کارندہ اور تحصیل دار ہے جو صدقہ کی وصولی کیلیے کام کرتا ہے۔ مثلاً اسے اکشا کرنے والا علب رکھنے والا تحریر کرنے والا۔ اس کیلیے کار کردگی کا معاوضہ لینا جائز ہے خواہ وہ خود مالدار ہی کیوں نہ ہو۔ ﴿ غادِم ﴾ مقروض 'قرضدار۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ باہمی رقابت و دشمنی کی اصلاح کیلئے قرض لینا یا کسی پر کوئی بوجھ آن پڑا ہے اسے ا تارنے کیلئے قرض لینا۔ رہاایی ذات کیلئے قرض کاحصول تو اگر وہ اس کے ادا کرنے کی قدرت و استطاعت ہی نہ رکھتا ہو تو پھر وہ فقراء کے زمرہ میں شامل ہوگاورنہ اسے غنی شار کیا جائے گا اس لئے صدقہ لینا طال نہیں ہے۔

حاصل كلام: اس مديث سے ثابت ہوا كه غى كيلي ذكوة لينا طال نہيں۔ غى كون ہے؟ اس كى تعريف

میں علماء کے اقوال مختلف ہیں۔ ابوداؤر میں ہے کہ آپ سے بوچھا گیا کہ غنی کون ہے؟ آپ نے فرمایا "جسم کے پاس اتن چیز ہو کہ اس کی صبح و شام کی گزر بسر ہو سکے۔" اور نسائی میں حضرت ابوسعید بڑاللہ سے روایت ہے کہ "جس کی ملکیت میں ایک اوقیہ (دس روپیہ) ہو پھروہ سوال کرے تو اس نے لیٹ چےٹ کرسوال کیا۔"

حفرت عبیدالله بن عدی بن خیار رطایلی بیان کرتے (٥٢١) وَعَنْ عُبَيْدِ اللهِ بْن ِ عَدِيِّ ہیں کہ دو آدمیوں نے انہیں اپنا واقعہ سنایا کہ وہ بْنِ الخِيَارِ، أَنَّ رَجُلَيْنَ حَدَّثَاهُ: دونوں رسول اللہ ملتھ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ أَنَّهُمَا أَتَيا رَسُولَ اللهِ ﷺ يَشَأَلاَنِهِ مِنَ الصَّدَقَةِ، فَقَلَّبَ فِيْهِمَا البَصَرَ، دونوں نے آپ سے صدقہ کاسوال کیا۔ آپ نے ان فَرَآهُمَا جَلْدَيْن ِ، فَقَالَ: إِنْ شِئْتُمَا دونوں کو ایک نظر اٹھا کر اوپر سے نیچے تک دیکھا تو أَعْطَيْتُكُمَا، وَلاَ حَظَّ فِيْهَا لِغَنِيِّ، وَلاَ دونوں کو طاقتور بایا۔ آپ نے فرمایا "اگرتم چاہتے ہو لِقَوى مُكْتَسِبٍ . رَوَاهُ أَحْمَدُ، وَفَوَّاهُ أَبُو تو تمہیں صدقہ دے دیتا ہوں مگر مالدار اور صحت مند كماؤ آدمى كے ليے اس ميں كوئى حصہ نہيں۔" (اسے دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ. احمد نے روایت کیا ہے اور ابوداؤد اور نسائی نے اسے قوی

#### کہا ہے)

لغوى تشريح: ﴿ فقلب فيهما البصر ﴾ آپ نے اپن نگايں ان كی طرف اٹھاكر اوپ ينجے ہے ان كو ديكھا۔ ﴿ جلدين ﴾ جيم پر فتح اور لام ساكن اور اس پر كسره بھى جائز ہے۔ مضبوط و قوى آدى ﴿ لاحظ ﴾ كوئى حصد نہيں اور نه كوئى حق ہے۔ ﴿ لقوى مكتسب ﴾ صيغه اسم فاعل۔ اپنى ضرورت كے بقدر كمانے كى طاقت ركھنے والا ﴿ ان شنتما اعطنيكما ﴾ لينى صدقه صحت مند اور غنى كيلئے لينا ذلت كا باعث اور حرام ہے۔ اس كے باوجود اگر تم حرام چاہتے ہو تو ميں تميس دے ديتا ہوں۔ يہ بات آپ نے ان سے زجر و تون كے طور ير فرمائی۔

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غنی اور صحت مند کیلئے صدقہ و زکو ۃ لینا جائز نہیں۔ صدقہ دینے والے کو بھی چاہئے کہ سائل کو اچھی طرح دیکھ لے کہ وہ اس کا مستحق ہے یا نہیں۔ بلکہ مناسب میہ ہے کہ وہ غیر مستحق کو سوال نہ کرنے کی تلقین کرے اور اس کو برے انجام سے خبردار کر دے۔
راوی جدسے نہ خارد کر تھا۔ میں جاری میں جوراد فریش نامول کی خاندان قراش سے تھی ایک قرار

راوی حدیث: ﴿ عبیدالله بن عدی بن حیار قرشی نوفلی ﴾ خاندان قریش سے تھے۔ ایک قول یہ ہے کہ ان کی پیدائش عبد رسالت مآب سائھیام میں ہوئی۔ اس لئے ان کا شار تابعین میں کیا گیا ہے۔ انہوں نے عمر بڑا تیز وعثان بڑا تئر وغیرہ سے روایت کی ہے اور ایک قول کے مطابق ان کا والد حالت کفر میں بدر میں قتل ہوا اور یہ فتح مکہ کے موقع پر عاقل بالغ تھے۔ اس اعتبار سے وہ صحابی ہیں۔ ان کا شار قریش کے فقماء و علماء میں ہوتا ہے۔ 90ھ میں خلیفہ ولید بن عبدالملک کے دور میں وفات پائی۔

(٥٢٢) وَعَنْ قَبِيْصَةَ بْنِ مُخَارِقِ حضرت قبیصہ بن مخارق ہلالی سے مروی ہے کہ رسول الله طلی الله عن فرمایا "سوال کرنا صرف تین الهِلاَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: آدمیوں کیلئے حلال ہے" ایک وہ مخص جو کسی کا قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «إِنَّ المَسْأَلَةَ لاَ بوجھ اٹھالیتا ہے یہاں تک کہ اس کا قرض وغیرہ ادا تَحِلُ إِلاَّ لِأَحَدِ ثَلاَثَةٍ: رَجُل تَحَمَّلَ ہو جائے پھروہ سوال کرنے سے باز آجائے اور دوسرا حَمَالَةً، فَحَلَّتْ لَهُ المَسُأَلَةُ حَتَّى وہ جو کسی ناگهانی مصیبت میں کھنس گیا ہو اور اس کا يُصِيبَهَا، ثُمَّ يُمْسِكُ، وَرَجُل أَصَابَتْهُ مال تباہ و برباد ہو گیا ہو اسے گزر او قات کی حد تک جَائِحَةٌ اجْتَاحَتْ مَالَهُ، فَحَلَّتُ لَهُ سوال کرنا جائز ہے اور تیسرا وہ شخص جسے فاتے المَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَ قِوَاماً مِنْ عَيْشٍ ، وَرَجُل أَصَابَتْهُ فَاقَةٌ ، حَتَّى آرہے ہوں اور اس کی قوم کے تین صاحب عقل آدمی اس کی شمادت ریں کہ واقعی اسے فاقہ کشی کا يَقُومَ ثَلاَثَةٌ مِنْ ذَوِي الحِجَى مِنْ سامنا ہے اسے بھی گزر او قات کی حد تک سوال کرنا قَوْمِهِ: لَقَدْ أَصَابَتْ فُلاَناً فَاقَةٌ، فَحَلَّتْ لَهُ المَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَ قِوَاماً جائز ہے اور ان کے علاوہ اے قبیصہ! سوال حرام ہے مِنْ عَيْشٍ، فَمَا سِوَاهُنُّ مِنَ المَسْأَلَةِ اور سوال كرف والاحرام كهاتا ہے." (ملم ابوداؤد يَا قَبِيصَةُ سُحْتٌ، يَأْكُلُهُ صَاحِبُهُ ابن خزیمه 'اور صحیح ابن حبان)

سُحْتَاً». رَوَاهُ مُشلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ خُرَيْمَةً وَأَنْهُ حَالُهُ خُرَيْمَةً

لغوى تشریح: ﴿ ثلاثه ﴾ اس پر توین ہے ﴿ رجل ﴾ ثلاث سے بدل ہونے كى وجہ سے مجرور ہے يا پھر رفع ہے۔ اس صورت میں ﴿ احدهم ﴾ محذوف ہوگا۔ ﴿ تحل ﴾ برداشت كيا كفالت كى "حماله " عا پر فتحہ ہے۔ وہ مال جو انسان دو سرے كى طرف سے ادا كرنے كى ذمہ دارى اٹھاتا ہے۔ مثلاً دو سرے كا قرض ادا كرنے كى ذمہ دارى اٹھاتا ہے۔ مثلاً دو سرے كا قرض ادا كرنے كى ذمہ دارى اٹھاتا ہے ميل كى ديت ادا كرنے كى عامى بھرتا ہے يا فريقين كے مابين تنازع كو دور كرنے كيلئے رقم كى ادائيكى كى ذمہ دارى قبول كرلى ہو اور وہ ادا كرنے كى پوزيش ميں نہ رہا ہو تو وہ دو سروں سے تعاون كى اپئى كر سكتا ہے اور ذكر قب سكتا ہے۔ ﴿ نم يسمسك ﴾ اپئى ضرورت پورى ہونے كے بعد فوراً دست سوال دراز كرنے سے رك جائے۔ ﴿ جانب ہ ﴾ آسانى يا زمنى آفت مثلاً ثرالہ بونے كى صورت ميں تلافى مافات كيلئے ﴿ بارى سے اس كى فصل تباہ ہوگئ و قواما ﴾ قاف كے ينچ كرہ ۔ قوام جس سے كوئى اپنى حاجت و ضرورت كا انظام كرتا ہے اور اپنى ختہ حالى كا سدباب كرتا ہے۔ ﴿ المحجى ﴾ "حا" كے ينچ كرہ لينى عقل مند ﴿ المحجى ﴾ "حا" كے ينچ كرہ لينى عقل مند ﴿ المحجى ﴾ "حا" كے ينچ كرہ لينى عقل مند ﴿ المحجى ﴾ "حا" كے ينچ كرہ لينى على الله على كا سدباب كرتا ہے۔ ﴿ المحجى ﴾ "حا" كے ينچ كرہ لينى على الله موت كو سين پر ضمه اور "حا" ساكن معنى حرام۔ يسحت المبوكة كے معنى بين بو بركت كو لين

حاصل کلام: اس حدیث میں سوال کرنے والے کی پوزیشن معلوم کرنے کیلئے ایک ضابطہ بیان ہوا ہے وہ یہ کہ اس کی براوری یا قوم کے تین سرکروہ صاحب عقل و دانش آدی اس کی حالت 'کمیری اور فاقہ کشی کی شماوت دیں تو اس سوال کرنے کی اجازت ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تین قتم کے آدمیوں کو سوال جائز ہے اور سائلین کی پوزیشن کو جانچنے اور شختیق کرنے کا بھی تھم ہے کہ اگر کوئی ضرورت مند ہو اور اس کے قبیلے کے تین عقلند افراد گواہی دے دیں تو اس کیلئے سوال کرنا جائز ہے۔ اس سے آپ اندازہ کو ساتھ جیس کہ اسلام نے گداگری کی کس طرح حوصلہ تھنی کی ہے اور محنت و مزدوری کی ترغیب دی

راوی صدیث: ﴿ قبیصه بن محادق اله الالی را اله بشر کنیت ہے۔ قبیمہ میں "قان" پر تتحہ اور "باء" پر کنیت ہے۔ اور مخارق میں میم پر ضمہ ہے۔ سلسلہ نسب یوں ہے۔ قبیمہ بن مخارق بن عبدالله بن شراد العامری الهالی۔ شرف صحابیت سے مشرف تھے۔ بھرہ میں رہائش پذیر ہوئے 'اور نبی ساتھ آئے اور نبی ساتھ اللہ کے ساتھ آئے اور آپ سے احادیث سنیں چھ حدیثوں کے راوی ہیں۔

مُحَمَّدٍ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ

لغوى تشريح: ﴿ اوساخ المناس ﴾ وسخ كى جمع ب- ميل كجيل - آل محد (التَّهَيَّم) ك بارك مين جو اختلاف بايا جاتا ہے اس كا ذكر كتاب الزكو ةكى ايك ابتدائى صديث مين گزر چكا ہے -

راوى حديث: ﴿ عبدالمطلب بن ربيعة بن حادث بن ربيع عبد المطلب بن ربيد بن حارث بن عبد المطلب بن ربيد بن حارث بن عبد المطلب بن هاشم قرشى مدينه من ربائش پذير موئد پهر دمش تشريف لے گئے اور ٢٢ه ميں وين پر وفات يائى۔

 رَسُولُ اللهِ ﷺ: «إِنَّمَا بَنُو المُطَّلِبِ رسول الله التَّلِيَّ نَ فرمايا "بنو عبدالمطلب اور بنو وَبَدالمطلب اور بنو وَبَنُو هَاشِهِ شَنِيْءٌ وَّاحِدٌ». رَوَاهُ باشم دونول ايك بى چيز بين ـ " (بخارى) البُحَادِئُ. البُحَادِئُ.

حاصل کلام: حفرت جیر بن مطعم اور حفرت عثان بڑا تھ کا دوہم اور بی مطلب برابر ہیں" کئے کا کیا مطلب ہے؟ اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ وفاداری اور اطاعت کیشی جیسی بنو مطلب کر رہے ہیں۔ ویک ہم بھی کر رہے ہیں۔ فرمانبرداری میں یکسال ہیں۔ دو سرایہ کہ قرابت داری کے اعتبار سے بھی ہم اور ان میں زیادہ تفاوت نہیں۔ بعنا کچھ استحقاق قرابت انہیں آپ سے حاصل ہے اتنا ہی ہمیں بھی حاصل ہے۔ حضرت عثان بڑا تھ بنو امیہ میں سے تھے ان کو شرف دامادی بھی حاصل تھا۔ بنو امیہ اور بنو ہا شم حاصل ہے۔ حضرت عثان بڑا تھ بنو امیہ میں سے اور حضرت عثان بڑا تھ بی عبد شمس میں سے اور حضرت جبیر بڑا تھ نو فل کی اولاد میں سے اور رسول اللہ ما تھائے اور حضرت عباس بڑا تھ اور حضرت علی بڑا تھ ہا ہم کی اولاد سے ہیں۔ اس طرح گویا یہ سب مطلب کی اولاد ہیں۔ ہاشم ' مطلب' نو فل اور عبد شمس سے چاروں عبد مناف کے چار بیٹے تھے۔ اس طرح حضرت جبیر بڑا تھ وغیرہ کا تعلق نبی ما تھا۔ اس طرح حضرت جبیر بڑا تھ وعیاں بڑا تھ وغیرہ کا تعلق نبی ما تھا۔

نی ملکھیا کے جواب کا مطلب یہ ہے کہ یہ ٹھیک ہے کہ زمانہ مقدیم سے بنو ہاشم اور بنو امیہ برابر چلے آرہے ہیں۔ آپ نے اس حیثیت سے تفریق نہیں فرمائی بلکہ اس حیثیت سے فرمائی کہ بنو ہاشم بنو امیہ کی بہ نسبت آپ کے زیادہ قریب تھے اس کئے ان کیلئے ذکو ۃ لینا حرام قرار دے دیا اور بنو امیہ کیلئے حرام نہیں کیا۔ اس لئے بنو ہاشم کو خمس میں سے دیا گیا اور بنو امیہ کو خمس میں سے نہیں دیا۔ اس بنا پر حضرت عثمان رہاٹٹر کو خمس میں سے نہیں دیا گیا۔

حضرت ابورافع مناتنہ سے مروی ہے کہ نبی النہ اللہ نے (٥٢٥) وَعَنْ أَبِيْ رَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ بنو مخزوم کے ایک آدمی کو زکو ۃ کی وصولی پر مقرر تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ فرمایا۔ اس نے ابورافع بٹاٹھ کو کہا کہ تم میرے ساتھ رَجُلاً عَلَى الصَّدَقَةِ مِنْ بَنِيْ مَخْزُوم، چلو تخجّے اس میں سے کیچھ حصہ مل جائے گا۔ اس نے فَقَالَ لِأَبِيْ رَافِعٍ: اصْحَبْنِيْ، فَإِنَّكَ كها ميں نهيں جاؤں گا تاوفتتيكه ميں نبي النابيام كى تُصِيْثُ مِنْهَا: فَقَالَ: لا ، حَتَّى آتِيَ خدمت میں حاضر ہو کر اس بارے میں دریافت نہ کر النَّبِيَّ عَلِيَّةٍ، فَأَسْأَلَهُ، فَأَتَاهُ، فَسَأَلَهُ، لوں۔ چنانچہ وہ آپ کی خدمت میں آیا اور آپ سے فَقَالَ: «مَوْلَى القَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ، دریافت کیا تو آپ نے فرمایا '' قوم کا غلام بھی انہیں وَإِنَّهَا لاَ تَحِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ». رَوَاهُ أَخْمَدُ میں شار ہو تا ہے اور ہمارے لئے صدقہ (زکو ۃ ) وَالثَّلاَئَةُ وَابْنُ خُزَيْمَةَ وَابْنُ حِبَّانَ.

حلال نہیں ہے۔" (اسے احمد اور نتیوں نے روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ اور ابن حبان نے بھی)

لغوى تشریح: ﴿ بعث رجلا ﴾ آپ نے ایک آدی کو بھیجا اس آدی سے مراد حضرت ارقم بن الله بیں ﴿ تصیب منها ﴾ اس حاصل شدہ صدقہ میں سے تو اس کا معاوضہ اور اجرت لے لینا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بنو ہاشم کے آزاد کردہ فیلامول پر بھی زکو ۃ لینا حرام ہے۔

حاصل کلام: اس مدیث سے ثابت ہوا کہ جس آدمی کیلئے خُود زکوٰ ۃ کالینا حرام ہے اس کے غلام پر بھی حرام ہوتی ہے۔ ابورافع بڑاٹھ چونکہ نبی ملتہ ہیا کے غلام تھے اس لئے ان کیلئے بھی زکوٰ ۃ لینا حرام تھا۔

راوی حدیث: ﴿ ابودافع رُولُتُ ﴾ ان کے نام میں مختلف اقوال ہیں۔ چنانچہ ان کا نام اسلم تھا یا هرمزیا مالیہ تھا یا هرمزیا مالیہ تعلقہ المراضی محدیث: ﴿ ابودافع رُولُتُ ﴾ ان کے نام میں رُولُتُ کے غلام شے۔ انہوں نے انہیں نی سالیہ کو بہہ کر دیا تھا۔ غزدہ بدر سے پہلے ایمان قبول کر لیا تھا مگر اس میں شریک نہیں ہوئے اور بعد کے غزوات میں شریک رہے۔ جب حضرت عباس رُولُتُ نے اسلام قبول کیا تو ان کے اسلام قبول کرنے کی بثارت ابورافع رہائی منام مسرت پر اسے آزاد فرما دیا۔ ۲سھ میں حضرت علی رُولُتُ کی کُولُتُ کی دولُتُ کی رُولُتُ کی کُولُتُ کی دولُتُ کی رُولُتُ کی رہیں میں دولِتُ کی کُولُتُ کی رُولُتُ کی رہیں میں میں دولُتُ کی کُولُتُ کی کُولُتُ کی کُولُتُ کی کُولُتُ کی رہیں میں دولُتُ کی رہیں کی کُولُتُ کی دولُتُ کی کُولُتُ کُلُتُ کی کُولُتُ کُلُل

(٥٢٦) وَعَنْ سَالِم بْنِ عَبْدِ اللهِ حَفْرت سَالِم بن عبدالله رَالِيَّة بن عَمر رَا الله اللهِ والد بْنِ عُمَرَ، عَنْ أَبِيْهِ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ سے روایت کرتے بیں کہ رسول الله ما آلیا جب سَلَیْ کَانَ یُعْطِی عُمَرَ العَطَاءَ، حفرت عمر رُولِیْ کو کوئی چیز عطا فرماتے تو حضرت عمر فَيَقُولُ: أَعْطِهِ أَفْقَرَ مِنِّيْ، فَيَقُولُ: بِنَاتِهُ عَرض كُرْتِ كَه جو لوگ مجھ سے زیادہ غریب خُذُهُ، فَتَمَوَّلُهُ، أَوْ تَصَدَّقْ بِهِ، وَمَا ثِیل انہیں عطا فرما دیجئے۔ اس کے جواب میں آپ جَاءَكَ مِنْ هٰذَا المَال ، وَأَنْتَ غَیْرُ فرماتے "اسے لے لو اور مالدار ہو جاوَیا اسے صدقہ مُشْرِف وَلاَ سَائِل ، فَخُذْهُ، وَمَالاً و خیرات کر دوجو مال بغیر عوض و لائج اور مانگنے کے مَشْرِف فَدُونُ مُنْلِمٌ، فَخُذْهُ، وَمَالاً و خیرات کر دوجو مال بغیر عوض و لائج اور مانگنے کے فَلاَ تُشْبِعْهُ نَفْسَكَ. دَوَاهُ مُنْلِمٌ،

نه ملے اس کے پیچھے اپنے آپ کو نہ لگاؤ۔" (مسلم)

لغوى تشریح: ﴿ العطاء ﴾ كام كرنے كا معاوضہ اور اجرت يا عطيہ ہو ﴿ افقر ﴾ افعل التفصيل كا صيغہ يعنى جو زيادہ فقير ہے۔ ﴿ فقصوله ﴾ امر كا صيغہ ہے يعنى اسے اپنا مال بنا لو۔ ﴿ مشرف ﴾ اس كى خواہش كرتے ہوئے اس كى طرف نگاہيں اٹھاكر ديكھنا اور اس كا تعرض كرنا اور اس پر حريص و لا لجى ہونا۔ ﴿ فلا تتبعه ﴾ اتباع سے امر كا صيغہ ہے مطلب يہ ہے كہ اپنے آپ كو اس كى طلب ميں معلق نہ كرو۔ طلا اسلام ميں ہے كہ يہ صديث اس پر دلالت كر رہى ہے كہ عالى كو اپنى مزدورى و اجرت عاصل كر لينى طلب أسلام ميں ہے كہ يہ صديث اس پر دلالت كر رہى ہے كہ عالى كو اپنى مزدورى و اجرت عاصل كر لينى جائے واپس نميں كرنى چاہئے۔ اكثریت كى رائے كے مطابق يمان امر ندب كيلئے ہے لينى ايما كرنا مندوب ہو انسان كو دى جائے اے لينا چاہئے۔ لهذا اس كا قبول كرنا واجب ہے اور ايك رائے ہيے كہ ہر حدیث ميں نہ كور ہيں۔ حدیث ميں نہ كور ہيں۔

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عامل کو اپنے کام اور کارکردگی کی اجرت و معاوضہ لے لینا چاہئے کیونکہ اس حدیث میں "عطاء" سے مراد یمی ہے کیونکہ مسلم کی ایک حدیث میں ہے یہ حضرت عمر رہائی کو وصولی ذکو ہ کی اجرت کے بارے میں آپ نے فرمایا تھا۔ یہ امر مستحب ہے ایجابی نہیں اور اس سے مراد ہر عطیہ بھی ہے 'جب دل میں حرص نہ ہو اور خود زبان سے یا حال سے اس کے حصول کا تقاضا بھی نہ ہو تو بھر جو کچھ وصول ہو اسے اخذ کر لے بشر طیکہ حالل ہو حرام نہ ہو۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مالی حرص و طمع کے ساتھ سوال کرنا بھی حرام ہے۔



# ٥. كِتَابُ الْصِّيَامِ

# روزے کے مسائل

(٥٢٧) عَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضَرت الوجريه بَنَاتُم سے روايت ہے كه رسول الله تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ اللَّهِ اللهِ اللهِ عَنْهُ عَلَى اللهِ عَنْهُ عَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ اللهُ مَرْجُو شخص پهلے سے يَقُوم وَلاَ يَوْمَيْن ، إِلاَّ رَجُلٌ كَانَ روزه ركھتا آرہا ہو اسے چاہئے كه اس دن كا روزه يَصُومُ صَوْماً فَلْيَصُمْهُ ». مُثَنَّ عَلَيهِ . وكل كے . " (بخارى ومسلم)

لغوى تشریح: ﴿ لا تقدموا ﴾ يه اصل ميں "لا تنقدموا" تھا يعنى رمضان کے استقبال کيلئے رمضان سے پہلے ایک یا دو روزے مت رکھو ﴿ کان يصوم صوما ﴾ يعنی معمول کے گئے چئے دنوں ميں جو وه روزے رکھتا تھا اور وہ دن شعبان کے آخری دنوں ميں واقع ہو جائيں۔ مثلاً ایک آدی معمول کے مطابق ہر ہفتہ ميں سوموار کا روزہ رکھتا ہے اور يہ سوموار کا دن شعبان کے آخر ميں آگيا تو اس طرح روزہ رکھنے ميں کوئی مضائقہ نہيں وہ حسب معمول روزہ رکھ سکتا ہے۔ ﴿ فليصمه ﴾ اس ميں لام امر جواز کے بيان کي حديث معمول و عادت کے مطابق رمضان سے پہلے ایک یا دو روزے رکھ سکتا ہے۔

(۵۲۸) وَعَنْ عَمَّارِ بْن ِ يَاسِرٍ حضرت عَمَارِ بِن يَاسِرٍ حضرت عَمَار بن ياسر رواله عَنْ عَمَّا بِن يَاسِر وَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: مَنْ صَامَ فَحْص فِي مَثْكُوك ون بين روزه ركها اس فِي اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: مَنْ صَامَ فَحْص فِي مَثْكُوك ون بين روزه ركها اس فِي اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهِ عَلَى اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَصَى ابوالقاسم اللَّهُ مَا كَلُ وَاللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ عَصَى ابوالقاسم اللَّهُ مِنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَصَى ابوالقاسم اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللِلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

لغوی تشریح: ﴿ المیوم المذی یسنسک فیه ﴾ بینک صیغه مجمول ہے۔ وہ شعبان کا تیسوال روز ہے جبکہ اس رات چاند ابر آلودگی وغیرہ کی وجہ سے نظرنہ آئے اور بیہ شک واقع ہو جائے کہ آیا رمضان ہے یا شعبان۔ حاصل کلام: شریعت اسلامیہ نے یہ واضح اصول مقرر فرما دیا ہے کہ روزہ رکھو تو چاند دیکھ کر رکھو اور اس طرح روزوں کا اختتام بھی عید کا چاند دیکھ کر کرو۔ اب اگر شعبان کی انتیبویں شب چاند نظرنہ آیا تو اس روز روزہ رکھنا مشکوک ہونے کی وجہ ہے ممنوع ہے۔ علم فلکیات کے ماہرین کی آراء بھی لازماً قابل اعتماد ویقین نہیں۔

حفرت ابن عمر ری اسے روایت ہے کہ میں نے (٥٢٩) وَعَن ِ ابْن ِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ رسول الله طالي كو فرمات موسة ساكه "جب تم تَعَالَم عَنْهُمَا قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُوْلُ: «إِذَا رَأَيْتُمُوهُ چاند دیکھ لو تو روزہ رکھو اور جب (عید کے لیے) چاند د مکیه لو تو افطار کر دو اگر مطلع ابر آلود ہو تو اس کیلئے فَصُومُوا، وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَأَفْطِرُوا، فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَاقْدُرُوا لَهُ». مُثَنَّ اندازه لگالو." (مَثَقَلَ عليه) مسلم ك الفاظ بين كه عَنَيْهِ، وَلِمُسْلِمِ: فَإِنْ أُغْمِى عَلَيْكُمْ "الرمطلع ابرآلود ہو تو پھراس كے لئے تمين دن كى فَاقْدُرُوا لَهُ ثَلاَثِيْنَ. وَلِلْبُخَارِيِّ: كَنْتَى كَا اندازہ رَكُمُو اور بخاری كے الفاظ ہیں "پھر تىس روز كى گنتى و تعداد پورى كرو-" اور بخارى ميں فَأَكْمِلُوا العِدَّةَ ثَلاَثِيْنَ. وَلَهُ فِي حَدِيْثِ أَبِيْ هُرَيْرَةَ: فَأَكْمِلُوا عِدَّةَ حفرت ابو ہررہ رہالتہ کی روایت میں ہے کہ "پھرتم شَعْبَانَ ثَلاَثِيْنَ. شعبان کے تیس دن بورے کرو۔" (بخاری ومسلم)

لغوى تشریح: ﴿ اذا رایت موه ﴾ جب تم اے دکید لو اے سے مراد چاند ہے لینی جب چاند تہمیں نظر آجائے۔ ﴿ فان غم ﴾ غم کے غین پر ضمہ اور میم پر تشدید۔ صیغہ مجمول۔ مطلب سے ہے کہ جب چاند نظرنہ آئے مخفی اور پوشیدہ رہ جائے۔ ابر آلودگی کی وجہ سے یا کسی الی ہی دو مری وجہ سے ۔ ﴿ فاقد روله ﴾ قدر سے امرکا صیغہ ہے۔ فاقد والله کے دال پر ضمہ اور کسرہ دونوں جائز ہیں۔ معنی ہے ہوئے کہ مکمل مہینہ کی گنتی اور تعداد پوری کرو اور تیسویں روز افطار کرو۔

حضرت ابن عمر بھن سے مروی ہے کہ لوگوں نے چاند دیکھنا شروع کیا تو میں نے نبی سٹھالیا کو اطلاع دی کہ میں نے چاند دیکھ لیا ہے۔ آپ نے خود بھی روزہ رکھا اور لوگوں کو بھی روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ (اے ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور حاکم اور ابن حبان نے

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَصَحَّحَهُ الحَاكِمُ وَابْنُ حِبَّانَ. (اَ**َ ا**لِهُوا**ُوُدُ نُ** صحح قرار و**يا** ب

(٥٣٠) وَعَن ِ ابْن ِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: تَرَاءَى النَّاسُ

الهلاَلَ، فَأَخْبَرْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَنِّي

رَأَيْتُهُ، فَصَامَ، وَأَمَرَ النَّاسَ بِصِيَامِهِ.

لغوى تشريح: نوا اى الناس المهلال لوگ عيد كا چاند ديكف كيلئ الحق بوك اور چاند ديكف كى كوشش كى - يه حديث اس بات كى واضح دليل ب كه ماه رمضان كا چاند ديكھنے كيكئے خرواحد يعنى صرف ايك آدى

کی شمادت مقبول ہے اور بیہ جمہور کا مذہب ہے۔

حاصل کلام: ان احادیث سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ روزہ کا آغاز اور اختتام دونوں چاند کے نظر آنے پر مخصر ہے۔ چاند نظر آجائے تو روزہ رکھا جائے اور چاند دیکھ کرئ روزے رکھنا بند کرے۔ اگر انتیں شعبان کو چاند نظر نہ آئے تو اس ماہ کے تمیں دن پورے کئے جائیں اور ای طرح اگر انتیں رمضان کو چاند نظر نہ آئے تو روزے تمیں پورے کئے جائیں۔ اگر گرد و غبار اور ابر آلودگی کی وجہ سے ایک مقام پر چاند نظر نہ آئے گر دو سری جگہ مطلع صاف ہونے کی بنا پر نظر آجائے تو روزہ سارے شہوں' قصبوں اور دیماتوں نہ آئے گردو سری جگہ مطلع صاف ہونے کی بنا پر نظر آجائے تو روزہ سارے شہوں' قصبوں اور دیماتوں میں رکھا جائے گا۔ ای طرح عید بھی منائی جائے گی بشرطیکہ ان جگہوں کا مطلع ایک ہو۔ اگر فاصلہ اس قدر ہو کہ مطلع ہی تبدیل ہو جائے تو پھروہاں کی روئیت قابل قبول نہ ہوگی۔ جیسا کہ جمہور علائے کرام نے کہا ہو کہ مطلع ہی تبدیل ہو جائے تو پھروہاں کی روئیت قابل قبول نہ ہوگی۔ جیسا کہ جمہور علائے کرام نے کہا ہے۔ نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ روزہ رکھنے کیلئے ایک معتبر و مقبول آدمی کی شادت کافی شہر مناق ہیں ، مہر مفق ہیں۔

حضرت عبداللہ ابن عباس ہی ﷺ سے مروی ہے کہ (٥٣١) وَعَن ِ ابْن ِ عَبَّاس ِ رَضِيَ ایک صحرا نورد نبی ملتی یا که خدمت میں حاضر ہوا اور اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ أَعْرَابِياً جَاءَ عرض کیا کہ میں نے جاند دیکھا ہے۔ آپ نے اس إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: إِنِّي رَأَيْتُ الهلاَلَ، ۚ فَقَالَ: أَتَشْهَدُ أَن لاَّ إِلٰهَ إِلاًّ سے دریافت فرمایا 'کیا تو اس بات کی شمادت دیتا ہے اللَّهُ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: أَتَشْهَدُ أَنَّ كه الله ك سوا دو سرا كوئى الله نهيس؟" اس في كما مُحَمَّداً رَسُولُ اللهِ؟ قَالَ نَعَمْ، قَالَ: إلى آپُ نے فرمایا "کیاتواس بات کی گواہی دیتا ہے فَأَذِّنْ فِي النَّاسِ يَا بِلاَلُ أَنْ يَصُوْمُوا كَه مُحَدَاللَّه كَ رسول بين؟" اس نــ كما بال! آپً روزه رکھا جائے۔" (اے پانچوں نے روایت کیا ہے۔ ابن وَابْنُ حِبَّانَ، وَرَجَّحَ النَّسَائِيُّ إِرْسَالَهُ. خزیمہ اور ابن حبان نے صحیح قرار دیا ہے اور نسائی نے اس

کے مرسل ہونے کو ترجیح دی ہے) لغوی تشریح: ﴿ فاذن ﴾ تاذین سے ماخوذ ہے۔ امر کا صیغہ ہے۔ مراد اس سے عام اعلان اور منادی ہے۔ بیہ حدیث فد ہب جمہور کی تائید کرتی ہے کہ رمضان کے چاند کیلئے ایک عادل مسلمان کی گواہی کافی ہے اور میں بات صحیح ہے۔

(٥٣٢) وَعَنْ حَفْصَةَ أُمِّ المُؤْمِنِيْنَ حَضرت حَفْمَ رَبَيْ الْمُ المومنين سے مروی ہے کہ رضي اللَّهُ نَعَالَى عَنْهَا، أَنَّ النَّبِيَّ نِي النَّلِيِّ فِي مِلْ اللَّهِ وَمِلْ "جَسِ فَحْص فِي صادق سے

وَقَالَ: "مَنْ لَمْ يُبَيِّتِ الصِّيَامَ قَبْلَ بِهِلَ روزے كى نيت نه كى اس كاكوئى روزہ نهيں۔" الفَجْرِ فَلاَ صِيّامَ لَهُ". رَوَاهُ الحَمْسَةُ، (اے پانچوں نے روایت كيا ہے۔ ترفری اور نسائی كا رجمان وَمَالَ النَّرْمِذِيُ وَالنَّسَائِيْ إِلَى تَرْجِنِح وَفْنِهِ، اس كے موقوف ہونے كى طرف ہے اور ابن خزيمہ اور وَصَحَّمَهُ مَرْفُوعاً ابْنُ خُرَيْمَةَ وَابْنُ حِبَّانَ. ابن حبان نے اس كا مرفع ہونا صحح قرار دیا ہے) اور وصححه مُراد دیا ہے) اور

وَكُلُدًّارَ قُطْنِيٍّ: «لاَ صِيَامَ لِمَن لَمْ وارقطنی کی روایت میں ہے "جس نے رات کو اپنے یَفْرِضْهُ مِنَ اللَّیْلِ». آپ پر واجب نہ کر لیا اس کا کوئی روزہ نہیں۔"

لغوى تشريح: ﴿ من لم يبيت ﴾ النع تبييت سے ماخوذ ہے۔ لينى رات ميں روزے كى نيت كرنا ﴿ لم بفوضه ﴾ باب صرب يصرب سے ہے۔ لينى اس كو اپنے اوپر فرض نہيں كيا اور يہ اس طرح كه اس في اس كى نيت نه كى۔

حاصل کلام: اس مدیث سے معلوم ہوا کہ فرضی روزے کی نیت صبح صادق سے پہلے ہونی ضروری ہے گویا غروب آفآب کے بعد سے لے کر صبح صادق کے طلوع ہونے سے پہلے تک نیت کی جا سکتی ہے۔ نیت اس لئے ضروری اور لازی ہے کہ روزہ ایک عمل ہے اور عمل کیلئے نیت ضروری ہے اور ہر دن کے روزے کیلئے الگ الگ نیت شرط ہے۔ البتہ روزہ کی نیت کے جو الفاظ زبان سے کے جاتے ہیں وہ بدعت ہے کیونکہ نیت دل کا عمل ہے ' زبان کا اس سے کوئی تعلق نہیں اور نہ ہی ہے نبی کریم سائے کیا یا صحابہ کرام رضوان اللہ علیم ایم عین سے عابت ہیں۔

حفرت عائشہ رہ کھنے سے مروی ہے کہ ایک روز نبی (٥٣٣) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ كريم ملتَّاتِيم همارے پاس تشريف لائے اور دريافت تَعَالَى عَنْهَا، قَالَتْ: دَخَلَ عَلَيْنَا فرمایا که "کیا تمهارے پاس کوئی چیز ہے؟" ہم نے النَّبِيُّ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ: هَلْ عرض کیا' نہیں۔ تو آپ نے فرمایا "اچھا تو میں روزہ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ؟ قُلْنَا: لاَ، قَالَ: فَإِنِّي إِذَا صَائِمٌ، ثُمَّ أَتَانَا يَوْماً آخَرَ، سے ہوں۔" اس کے بعد پھرایک روز تشریف لائے تو ہم نے عرض کیا کہ حلوہ کا تحفہ ہمیں (کہیں سے) فَقُلْنَا: أُهْدِيَ لَنَا حَيْسٌ، فَقَالَ: ویا گیا ہے۔ آپ نے فرمایا "زرا مجھے تو وکھاؤ صبح سے أَرِيْنِيهِ فَلَقَدْ أَصْبَحْتُ صَائِماً، فَأَكَلَ. میں روزے سے تھا۔" (یہ فرماکر) آپ نے حلوہ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

#### تناول فرماليا ـ (مسلم)

لغوی تشریح: ﴿ فانی اذا صائم ﴾ اذا پر توین ہے۔ اس مدیث سے یہ امرواضح ہو رہا ہے کہ نفل روزے کی نیت طلوع آفاب کے بعد بھی ہو گئی ہے اور یہ مدیث اس کا تقاضا کرتی ہے کہ حضرت حفد بڑا ہے کا مابیت ہیں نیت کا لزوم فرض روزے کیلئے ہے ' نفل روزے کیلئے نہیں ہے ﴿ حیس ﴾ اراء قد مور "یا" ماکن۔ جے کھور ' کھن ' گھی اور پنیرشال کر کے تیار کیا گیا ہو۔ ﴿ ارینیه ﴾ اراء قد سے امر مخاطب کا صیغہ ہے اور اس میں نون و قابیہ کا ہے اور بعد کی "یا" یائے متکلم ہے اور یہ فکل کا پہلا مفعول واقع ہو رہا ہے اور دو سرا مفعول ضمیر عائب ہے ﴿ فاکل ﴾ پھر آپ نے متکلم ہے اور یہ فرا لیا۔ یہ مفعول واقع ہو رہا ہے اور دو سرا مفعول ضمیر عائب ہے ﴿ فاکل ﴾ پھر آپ نے ناول فرما لیا۔ یہ حاصل کلام : یہ حدیث اس پر دلالت کر رہی ہے کہ نفلی روزہ دار بغیر کی عذر کے روزہ افطار کر سکتا ہے۔ (تو ٹر سکتا ہے) واصل کلام : یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ نفلی روزہ دار بغیر کی عذر کے روزہ افطار کر سکتا ہے۔ (تو ٹر سکتا ہے) آفقاب کے بعد بھی کی جا تھی ہے۔ انکہ اربعہ میں سے امام مالک روایتہ نفلی روزے کی نیت بھی صبح صادق سے یہ بھی ہاہت ہو رہا ہے کہ نفلی روزہ بغیر کی عذر کے تو ڑا جا سکتا ہے۔ انکہ خلاف (امام مالک روایتہ ) اور اکٹر علاء کا یمی غرب ہے۔ مگرامام ابو حنیفہ دوایتہ کے نزدیک با عذر روزہ مانوار کرنا جائز نہیں۔ اس کو پورا کرنا ان کے نزدیک واجب ہے۔ ان کے نزدیک عذر ضیافت کو قرار دیا گیا افظار کرنا جائز نہیں۔ اس کو پورا کرنا ان کے نزدیک واجب ہے۔ امام ابو صفیفہ روایتہ کے علاوہ کی کے نزدیک بھی نہیں ہے۔ اگر افظار کر لیا تو اس کی قضاء تو ٹرنے والے پر واجب ہے۔ امام ابو صفیفہ روایتہ کے علاوہ کی کے نزدیک بھی نہیں ہے۔

اور ترفدی میں حضرت ابو ہریرہ رہائشہ کی نبی سٹھیا ہے روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ "اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "میرے محبوب و ابشاد ہندے وہ ہیں جو افطار کرنے میں عجلت ہے

كام ليتے ہيں۔"

لغوى تشريح: ﴿ ما عجلوا الفطر ﴾ جب تك أفطار كرنے ميں جلدى كريں گے۔ يہ تجيل سے ماخوذ به يعنى تحقيق سے جب يہ فابت ہو جائے كه سورج غروب ہو چكا ہے تو فور آ روزہ افطار كر دينا چاہے۔ اس عجلت كو اللہ تعالى كے نزديك محبوب و پنديدہ اس لئے قرار ديا گيا ہے كه افطار ميں جلدى كرنا اہل

عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: قَالَ اللَّهُ عَزَّ

وَجَلَّ: «أَحَبُّ عِبَادِي إِلَيَّ، أَعْجَلُهُمْ

فِطْر أَ» .

اسلام کا شعار ہے جبکہ اہل کتاب تاخیر سے روزہ افطار کرتے ہیں۔ اس میں آسانی کا بھی پہلو ہے۔ اطاعت و فرمانبرداری کا بھی میں نقاضا ہے اس لئے شعار اسلام کا اہتمام کرنا اور شریعت کی دی ہوئی سہولت کو لینا اور معالمات میں تکلیف و مشقت سے پچنا خیرو برکت کا باعث ہے۔

حاصل کلام: مطلع صاف ہو 'گرد و غبار اور ابر آلودگی نہ ہو اور غروب آفاب کا یقین ہو جائے تو پھر روزہ افطار کرنے میں بلاوجہ تاخیر کرنا جائز نہیں۔ تاخیر سے روزہ افطار کرنا اہل کتاب یہود و نصاری کا طریقہ ہے اور مصابح میں یہ بھی ہے کہ افطاری میں تاخیرو دیر کرنا اہل بدعت کی علامت ہے۔ للذا غروب آفاب کے فور آبعد روزہ افطار کرلینا چاہئے۔

(٥٣٥) وَعَنْ أَنْسِ بْنِ مَالِكِ حضرت انس بن مالك بناتَّة سے روایت ہے كه رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسول الله طَيَّالِمَ نِهُ وَمايا "سحرى كَمايا كرو اس كَنَ رَضُولُ اللهِ ﷺ: «تَسَحَّرُوا، فَإِنَّ فِي كه اس مِن برى بركت ہے۔" (بخارى ومسلم) السَّحُور بَرَكَةً». مُثَنَّ عَلَيْهِ.

لغوى تشريح: ﴿ السحور ﴾ سين بر فقه كى صورت مين طلوع فجرت پيلے سحركيلئے جو كچھ كھايا بيا جائے اسے سحور كہتے ہيں اور اس بر اگر ضمہ ہو تو پھر يہ مصدر ہوگا۔

حاصل کلام: اس حدیث میں سحری کھانے کی ترغیب ہے یہود و نصاریٰ چو نکہ سحری کا اہتمام نہیں کرتے۔ مسلم کی روایت میں ہے کہ ہمارے اور اہل کتاب کے روزے میں فرق سحری کھانے کا ہے۔ اس سے روزے کی پخیل میں آسانی اور سہولت پیدا ہو جاتی ہے۔

(٥٣٦) وَعَنْ سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ حَفْرت سَلَمَان بِن عامر بِنَاتِّة بِي سَلْمَان بِن عامر بِنَاتِّة بِي سَلْمَان بِن عامر بِنَاتِّة بِي كَمْ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ، عَن كَرت بِي كَهُ آپ نے فرمایا "جب تم میں سے كوئى النَّبِيِّ عَلَيْهِ قَالَ: "إِذَا أَفْطَرَ أَحَدُكُمْ روزه افطار كرے تو اسے كجور سے افطار كرنا چاہئے۔ فَلْيُفْطِرْ عَلَى تَمْرٍ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ بِحراً كر مجور دستياب نه ہو سَكے تو پانى سے افطار كر فَلْيُفُطِرْ عَلَى مَاء، فَإِنَّهُ طَهُورٌ». دَوَاهُ لے اس لئے كه وه پاك ہے۔" (اسے پانچوں نے الحَدْسَةُ، وَصَحْمَهُ ابْنُ خُزَيْمَةً وَابْنُ حِبَّانَ روايت كيا ہے۔ ابن فزيمه ابن دور عالم نے اسے وَالحَادِمُ،

حاصل کلام: اس حدیث سے ثابت ہو تا ہے کہ اگر ممکن ہو تو تھجور سے افطار کرنا چاہئے کیونکہ تھجور مقوی معدہ' مقوی اعصاب اور جسم میں واقع ہونے والی کمزوری کا بدل ہے۔ اگر تھجور مہیا نہ ہو سکے تو پھر پانی سے افطار بہتر ہے۔ نبی لٹھ پیلم تازہ تھجوروں سے افطار فرمایا کرتے تھے۔ اگر تازہ نہ ملتی تو خشک تھجور سے افطار کرتے۔ اگر یہ بھی نہ ملتی تو پھرچند تھوٹ پانی سے روزہ افطار فرما لیتے تھے۔

راوى حديث: ﴿ سلمان بن عامر والله ﴾ سلمان بن عامر بن اوس بن جر بن عمرو بن حارث الفي-

مشہور محالی ہیں۔ بعرہ میں رہائش رکھی تھی۔ نبی سائیل کی وندگی ہی میں یہ صاحب عمر رسیدہ تھے۔ ظافت معاویہ تک زندہ رہے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ جنگ جمل میں شہید ہوگئے۔ اس وقت ان کی عمر سوبرس کی تھی۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ ان کے ماسوا کوئی بھی طبی صحابی نہیں۔

حفرت ابو ہرریہ رہالتھ سے مروی ہے کہ رسول اللہ (٥٣٧) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ ماٹھیے نے وصال سے منع فرمایا' مسلمانوں میں سے ایک صاحب نے سوال کیا کہ اللہ کے رسول (سُلُولِمُ)! آپُ خود تو وصال فرماتے ہیں؟ آپؑ نے فرمایا "تم میں سے میرے جیسا کون ہے؟ میں تو اس حال میں رات گزار تا ہوں کہ میرا پروردگار مجھے کھلاتا اور بلاتا ہے۔" جب لوگوں نے وصال سے باز آنے سے انکار کرویا تو آپ فے ان کے ساتھ ایک ون پھر دو سرے دن کا وصال کیا۔ پھرانہوں نے جاند کو دکیھ لیا تو آپ نے فرمایا کہ ''اگر چاند آج نظرنہ آتا تو میں تمهارے لئے زیادہ دن وصال کرتا۔ "گویا آپ اوگوں کو اس سے بازنہ رہنے کی وجہ سے سزا دے رہے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللهِ ﷺ عَنِ الوصَالِ، فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ المُسْلِمِيْنَ: فَإِنَّكَ تَوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللهِ؟ قَالَ: ﴿وَأَيُّكُمْ مِثْلِيْ؟ إِنِّي أَبِيْتُ يُطْعِمُنِيْ رَبِّيْ وَيَسْقِيْنِيْ»، فَلَمَّا أَبَوْا أَنْ يَنْتَهُوا عَنِ الوصَالِ وَاصَلَ بِهِمْ يَوْماً، ثُمَّ يَوْماً، ثُمَّ رَأَوُا الهِلاَلَ، فَقَالَ: «لَوْ تَأَخَّرَ الْهِلاَلَ لَزِدْتُكُمْ»، كَالْمُنْكِّلِ لَهُمْ حِيْنَ أَبُوا أَن يَنْتَهُوا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

لغوى تشريح: ﴿ الموصال ﴾ اس كو كمت بيس كه آدى قصداً دو دن يا زياده دن تك افطار نه كرك اور مسلسل روزہ رکھے نہ رات کو پچھ کھائے ہے اور نہ سحری کے وقت۔ جمہور علماء اسلام کا قول میہ سے کہ وصال کرنا نبی کریم مانی کی خصوصیت ہے۔ آپ کیلئے جائز اور امت کیلئے ناجائز ہے۔ ائمہ ثلاثہ امام مالک ر الله الله الوحنيفه رائلته اور امام شافعي رائلته وصال كے روزے كو مكروہ سيحصة بيں۔ امام احمد رائلته فرماتے بيں کہ صبح تک وصال جائز ہے۔ سحری بسرنوع کھانی چاہئے۔ ﴿ يطعمني ربي ويسقيني ﴾ ميرا رب مجھے کھلاتا ہے ' بلاتا ہے۔ جمہور نے اسے مجازا قوت پر محمول کیا ہے کہ کھانے پینے سے جو قوت حاصل ہوتی ہے اللہ تعالی وہ قوت مجھے عطا فرما دیتے ہیں۔ بعض نے اسے حقیقت پر معمول کرتے ہوئے کھانے پینے ے جنت کا کھانا پینا مراد لیا ہے۔ حافظ ابن قیم روائٹے فرماتے ہیں' اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالی آپ کو اپنے معارف کی ایسی غذا کھلاتے ہیں جس سے آپ کے ول پر لذت سرگوشی و مناجات کا فیضان ہو تا ہے۔ اللہ کے قرب سے آپ کو آکھول کی محصد ک ملی ہے اور اللہ کی محبت کی نعمت سے آپ کو سرشاری نصیب ہوتی ہے اور اس کی جناب کی طرف شوق میں افرونی ہوتی ہے۔ یہ ہے وہ غذا جو آپ کو اللہ کی جناب سے عطا ہوتی ہے۔ یہ روحانی غذا ایس ہے جو آپ کو دنیوی غذا سے ایک لمبی مرت تک بے نیاز کر دی ہے۔ دی ہے۔ از زاد المعاد'ج ان من : ۱۵۳ ۱۵۵) ﴿ کالمنت کل لمهم ﴾ تنکیل سے ماخوذ اسم فاعل ہے۔ معنی زجر و توبیخ وائٹ ڈپٹ۔ مطلب یہ ہے کہ آپ ساتھ ہی ان کے ساتھ مسلسل روزہ رکھتے ہیں۔ یہ بیان مرف جواز کیلئے نہیں ہے بلکہ زجر و توبیخ کیلئے ہے اور اس سے ممانعت کے عمل کو تاکید کے ساتھ بیان کرنا مقصود ہے۔ پس جب انہوں نے براہ راست صوم وصال رکھا تو ان کے سامنے اس کی محکمت ظاہر ہوئی۔ یہ چیزاسے قبول کرنے کی زیادہ داعی تھی۔

(٥٣٨) وَعَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ حَضرت ابو جريره وَفَاتُهُ بَى سے روايت ہے كه رسول عَلَيْهِ: «مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّودِ، الله اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى كُنَا نَهُ يَجِعُوثُ الور حماقت و بيو قوفى كو ترك نه كيا حَاجَةٌ فِي أَنْ يَدَعَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ ». تو الله تعالى كو اس كے كھانے پينے كو چھڑانے كى حَاجَةٌ فِي أَنْ يَدَعَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ ». تو الله تعالى كو اس كے كھانے پينے كو چھڑانے كى روّاهُ البوداؤد أَنْ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

#### کے ہیں)

لغوى تشرق : ﴿ له يدع ﴾ نه چھوڑا' ترك نه كيا۔ ودع سے ماخوذ ہے۔ ﴿ النزود ﴾ زا پر ضمه اور "واو" ساكن معنى جھوٹ ﴿ المجھل ﴾ حماقت و بيو تونى اور تخق ﴿ فىلميس لىله حاجه آ ﴾ تو الله كواس كى طرف النفات و توجه كى حاجت و ضرورت نہيں۔ اس كا مطلب بيہ ہے كه الله كے ہاں اس كابيہ عمل قابل قبول نہيں۔

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہو تا ہے کہ روزے کی حالت میں جھوٹ علط بیانی 'جمالت و نادانی

روزے کے ممائل _______________

کے کام بھی ترک کر دینے چاہئیں۔ جھوٹ بولنے اور غلط بیانی سے روزے کی روح متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ عتی۔ اس لئے روزے کی حالت میں ایک روزے دار کا پچنا نہایت ضروری ہے۔ روزے دار کی جسمانی تربیت کے ساتھ روحانی تربیت بھی ہوتی ہے۔ گویا روزے کا مقصد سے کہ انسان اپنی طبیعت پر کنٹرول کرنا سکھ جائے۔ جھوٹ و فا کو فریب اور نادانی کے کاموں سے اجتناب کرے۔ اگر یمی مقصود حاصل نہ ہوا تو پھر روزہ رکھنے کا کوئی فائدہ نہیں۔

(٥٣٩) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفَرت عَائَشَهُ رَفَى اللَّهُ حَفرت عَائَشَهُ رَفَى الله عَلَيْهِ الله عَنْهَا وَالله عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللهِ طَلَّيْهِمْ روزے كى حالت مِين اپنى يبوى كا بوسہ لے ليت وَعَلَمْ وَهُوَ صَائِمٌ ، وَيُبَاشِرُ وَهُوَ صَے اور معافقہ بھى فرما ليت سے ليكن آپ تهارى صَائِمٌ ، وَلٰكِنَّهُ كَانَ أَمْلَكَكُمْ لِإِرْبِهِ . نبت اپنى طبيعت پر زياده كثرول اور ضبط كرنے مُنَاقَى عَنَنِه، وَاللَّهُ لِمُسْلِم، وَزَادَ فِين رِوَايَةَ: "فِين والے شے ـ (بخارى و مسلم عنه الفاظ مسلم كے بين) اور رمضان . ايك روايت مين اتنا اضافہ ہے كہ آپ يه دونول رمضان .

فعل رمضان میں کرتے تھے۔

لغوى تشریح: ﴿ يقبل ﴾ تقبيل سے ماخوذ ہے۔ ﴿ يباشر ﴾ مياں بيوى كا ايك دو سرے كے جم سے جسم ملانا ' بغل گير ہونا۔ ﴿ لاربه ﴾ دونوں پر فتح ہے۔ يعنی حاجت ' خواہش نفس (مياں بيوى كا صنفی تعلق) اور ايك قراء ت كے مطابق حمزہ كے ينج كسرہ اور راء ساكن۔ اس صورت بيں حاجت اور عضو مخصوص كا احتمال ہے۔ اس حديث سے بوسہ اور مباشرت جسمانی ايسے آدى كيلئے مباح ہے جو اپنے آپ پر قابو اور كن كيلئے مباح ہے جو اپنے نفس پر پورا كنرول ركھنے كا حوصلہ اور طاقت ركھتا ہو اور بير رعايت ايسے آدى كيلئے نہيں جے اپنے نفس پر پورا كنرول نہ ہو۔ يہ قول اس مسلم ميں تمام اقوال و آراء ميں نيادہ مناسب اور مبنی برعدل ہے۔

(٥٤٠) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسِ رَضِيَ حَفْرت ابْنِ عَبَاسِ بَيْ الْبَيْ عَبَّاسِ مُنَا اللَّهِ عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَ ﷺ مَالِيَا عَلَى الرَّامِ اور روزے کی حالت میں کچھنے اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَ ﷺ مَالُكِمْ نَعْ الرَّامِ اور روزے کی حالت میں کچھنے اُحْتَجَمَ وَهُوَ لَلُواۓ۔ (بخاری)

صَائِمٌ . رَوَاهُ البُخَارِيُّ .

حاصل کلام: اس مدیث سے ثابت ہو تا ہے کہ چھنے یا سینگی لگوانے سے نہ احرام میں کوئی نقص واقع ہوتا ہے اور نہ روزے میں کوئی کمی آتی ہے۔ دونوں حالتوں میں چھنے لگوانے جائز ہیں۔ البتہ اگر کمزوری واقع ہو جائے اور اس کی وجہ سے روزہ ٹوٹنے کا اندیشہ و خطرہ پیدا ہو تو پھر چھنے لگوانے سے اجتناب کرنا بہترہے۔ اکثر ائمہ کرام کی رائے ہی ہے کہ چھنے لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹا۔

(٥٤١) وَعَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسِ حضرت شداد بن اوس رفات سے مروی ہے کہ نبی

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَ ﷺ التَّهَ اللَّهِ عِين ايك الله مخص كے پاس تشريف لاك أَتَى عَلَى رَجُل بِالبَقِيْعِ، وَهُوَ جو رمضان مِين يَحِينِ لَلُوا رَا تَهَا. اس كو ديكُ كُر آپ يَخْتَجِمُ فِيْ رَمَضَانَ، فَقَالَ: «أَفْطَرَ نَ فَرَايا كَه "سَيْكَى (يَحِينِ) لكَانَ اور للَّوانَ والله يَخْتَجِمُ فِيْ رَمَضَانَ، فَقَالَ: «أَفْطَرَ نَ فَرَايا كَه "سَيْكَى (يَحِينِ) لكَانَ اور للَّوانَ والله المَحاجِمُ وَالمَحْجُومُ». رَوَاهُ الخَنسَةُ إِلاَ وونوں كا روزه نوث كيا۔ " (بجر ترذى اس پانچوں نے المَحاجِمُ وَالمَحْجُومُ». وَابْنُ خُزَنِمَةَ وَابْنُ روايت كيا ہے۔ احمر 'ابن خزيم اور ابن حبان تيوں نے طِبُانَ.

لغوى تشريح: ﴿ افطر المحاجم والمحجوم ﴾ يه حديث اس بارے ميں نص ہے كه سينگى لگانے اور لگوانے والے دونوں كا روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ بظاہر يہ حديث حضرت ابن عباس رضى اللہ عنماكى سابقه حديث كم معارض ہے۔ جمہور علاء روزے دار كيلے سينگى لگوانے كے جواز كے قائل بيں اور اس حديث كى تاويل ميں ان كے مختلف اقوال بيں۔ ايك قول يہ ہے كہ ان دونوں نے اپنے آپ افطار كيلئے خودكو بيش كر ديا ہے بلكہ قريب بھى بہنچ گئے جے سينگى لگائى گئى وہ تو ضعف و كرورى كى وجہ سے اور سينكى لگائى الله والا اس لئے كہ اس سے بچنا مشكل ہے كہ جب وہ خون چوس رہا ہو توكوئى قطرة خون علق ميں چلا جائے اور روزہ ٹوٹ جائے اور ايك قول يہ ہے كہ يہ حديث منسوخ ہے۔ اس كى نائخ آئدہ حضرت انس بڑا اور روزہ ٹوٹ جائے اور ايك قول يہ ہے كہ يہ حديث منسوخ ہے۔ اس كى نائخ آئدہ حضرت انس بڑا الكار كر

حاصل کلام: یہ حدیث بتا رہی ہے کہ سینگی لگانے اور لگوانے والے دونوں کا روزہ نوٹ جاتا ہے۔ امام احمد رطفتہ کی بھی رائے ہے گر جمہور اس کے قائل نہیں۔ انہوں نے اس کی جو تاویل کی ہے وہ گو اتن اہمیت نہیں رکھتی گر حضرت ابن عباس بھھ اور آئندہ حضرت انس بڑا کھ کی حدیث میں اس کے نئے کا احتمال قوی ترہے۔

راوی حدیث: ﴿ شداد بن اوس زارُ ﴾ ان کی کنیت ابویعلی ہے۔ انصار میں سے ہونے کی وجہ سے انصاری مدنی کہلائے۔ حضرت حمان بن ثابت رزارہ (جیتیج) تھے۔ علم و حلم کے مالک تھے۔ مدم سے مریا کر شام میں وفات یائی۔

(٥٤٢) وَعَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت السِ رَظِيَ فرمات بين كه سب سے پهلے روزه تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: أَوَّلُ مَا كُوِهَتِ وَاركِيكَ سِيكَى لَلُوانا اس لِنَ مَروه ہوئى كه جعفر بن الحِجَامَةُ لِلصَّائِم، أَنَّ جَعْفَرَ بْنَ ابى طالب رِنَالِتُو نے روزه كى حالت مِن سِينَى لَلُوائى اللهِ عَالِبِ مَا اللهِ عَلَيْهِ نَعْ وَهُوَ صَائِمٌ، في طَلْقِهُ اس كَ پاس سے گزرے تو آپ نے فرمایا فَمَرَّ بِهِ النَّبِيُ عَلَيْ فَقَالَ: أَفْظَرَ "ان دونوں كا روزه وُث كيا۔" اس كے بعد ني طَلْهَ اللهِ عَنْ اللهُ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهِ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَا اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْ اللهُ عَلْمُ عَلَى اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلْمُ اللهُ ع

الحِجَامَةِ لِلصَّائِمِ، وَكَانَ أَنَسٌ اور الس بِخَاتِمُ وارده كى حالت مِن سَيكَى لَواتَ شَهِ وَخَامَةِ يَحْد يَحْتَجِمُ وَهُوَ صَائِمٌ، رَوَاهُ الدَّارَفُظنِيُ وَقَوَّاهُ. (اسے دار قطنی نے روایت کیا ہے اور اس کو قوی کما ہے) لغوى تشریح: ﴿ بعد ﴾ كے دال پر عموماً ضمه ہے۔ اسے مبنی علی اللّٰم کہتے ہیں۔ نیت میں مضاف الیہ مونے كے باوجود اسے حذف كرويا جاتا ہے جيسے ﴿ بعد ذلك ﴾ اس میں "ذلك " وَبَن مِن ہوتا ہے مَر اس حذف كرديا جاتا ہے اس لئے بعد پر ضمه پر حاجاتا ہے۔

حاصل کلام: یہ حدیث واضح دلیل ہے کہ سینگی لگوانے سے روزہ ٹوٹ جانے کا تھم منسوخ ہو گیا ہے اور اس کی تائیر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنما کی گذشتہ حدیث سے بھی ہوتی ہے۔

(٥٤٣) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت عَائَشُهُ وَيُهَا اللَّهُ عَائِشَهُ وَيَهُ اللَّهِ عَالَثُهُ وَيَ تَعَالَى عَنْهُا، أَنَّ النَّبِيَ ﷺ آكْتَحَلَ رمضان مِن روزه كى حالت مِن سرمه لگايا۔ (اے ابن فِيْ رَمَضَانَ وَهُوَ صَائِمٌ. رَوَاهُ ابْنُ مَاجَة الجد نے بیان کیا ہے اور امام ترفری روائیے نے فرمایا ہے کہ بِإِسْنَادِ ضَعِيْفُهِ، وَقَالَ النِّرْمِذِيُّ الْاَ يَصِحُ فِيْهِ فَنِهُ فَنِهُ مَنْ اللهُ الرَّهِ مِن كُولَى حدیث بھی صحیح نہیں)

حاصل کلام: سرمہ لگانے کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام ترخی روالتی نے ذکر کیا ہے کہ امام احمد روالتی ابن مبارک روالتی اور سفیان توری روالتی روزہ دار کیلئے سرمہ لگانا کروہ ہجھتے ہیں۔ البتہ امام شافعی روالتی نے اس کی اجازت دی ہے اور کئی جمہور علماء کی رائے ہے۔ اس بارے ہیں گو مرفوعاً احادیث سب ضعیف ہیں جیسا کہ امام ترخی روالتی نے کما ہے گر حضرت انس روالتی کا اثر ان کا موید ہے جس کے بارے ہیں حافظ ابن جحر روالتی نے کما ہے ﴿ لاباس باسنادہ ﴾ ابن شرمہ اور اور ابن ابی لیلی نے تو کہ دیا ہارے ہیں صافظ ابن جحر روالتی نے کما ہے ﴿ لاباس باسنادہ ﴾ ابن شرمہ اور اور ابن ابی لیلی نے تو کہ دیا ہے کہ سرمہ والحق ہیں اثر جاتا ہے۔ اس لئے کہ ایک حدیث ہیں ہے کہ "روزہ اندر جانے کہ مرمہ وغیرہ کا اثر مساموں کے ذریعہ طلق میں اثر جاتا ہے۔ گریہ قول درست نمیں کیونکہ سرمہ وغیرہ کا اثر مساموں کے ذریعہ طلق میں ظاہر ہوتا ہے۔ آئھ براہ راست کھانے کی جگہ نمیں جسے کوئی تمی روزہ ٹوٹ تمہ بائوں کے تلوں پر ملے تو اس کی گرواہٹ منہ میں محسوس ہوتی ہے حالانکہ اس سے کوئی بھی روزہ ٹوٹ جہ بائے کا قائل نمیں۔ مزید برآل یہ روایت بھی ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں فضل بن الخار اور شعبہ مولی ابن عباس دونوں ضعیف ہیں۔ رہی ابوداؤد کی ایک حدیث کہ روزہ دار سرمہ لگانے سے پر ہیز کرے مولی ابن عباس دونوں ضعیف ہیں۔ رہی ابوداؤد کی ایک حدیث کہ روزہ دار سرمہ لگانے سے پر ہیز کرے مولیا ہی جورہ میں خود امام ابوداؤد نے وضاحت کر دی ہے کہ امام کی بن معین نے بچھ سے فرایا ہے کہ یہ حدیث کہ بیا معین نے بچھ سے فرایا ہے کہ یہ مدیث میں معین نے بچھ سے فرایا ہے کہ یہ حدیث کہ امام کی بن معین نے بچھ سے فرایا ہے کہ یہ حدیث میں معین نے بچھ سے فرایا ہے کہ یہ مدیث میں معین نے بچھ سے فرایا ہورائد کے وضاحت کر دی ہے کہ امام کی بن معین نے بچھ سے فرایا ہورائد کے وضاحت کر دی ہے کہ امام کی بن معین نے بچھ سے فرایا ہے کہ ہورہ میں میں میں دونوں معین ہے کہ میں کی بن معین نے بچھ سے فرایا ہورائد کے وضاحت کر دی ہے کہ امام کی بن معین نے بھی خور امام ابوداؤد کے وضاحت کر دی ہے کہ امام کی بین معین نے بھی ہور

(٥٤٤) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ مَعْرَت الِوجِرِيهِ بَنَاتُمَّ سے روایت ہے کہ رسول اللہ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ طَلَّيَاتُمَ نَ فَرَمَایا ''جو روزہ دار بھول کر پچھ کھا لے یا پی تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: «مَنْ نَسِيَ وَهُوَ صَافِمٌ، فَأَكُلَ لَے تُو اسے چاہے کہ اپنا روزہ پورا کر لے کیونکہ أَوْ شَربَ، فَلْیُتِمَّ صَوْمَهُ، فَإِنَّمَا اسے الله تعالی نے کھلایا پلایا ہے۔'' (بخاری و مسلم)

العُصَاةُ».

أَطْعَمَهُ اللَّهُ، وَسَقَاهُ اللَّهُ، مُثَّفِّنٌ عَلَيْهِ.

اور امام حاکم سے بول روایت ہے کہ "اگر کوئی بھول کر رمضان میں روزہ کھول لے تو اس پر قضاء وَلِلْحَاكِمِ: مَنْ أَفْظَرَ فِيْ رَمَضَانَ اور کفارہ نہیں۔" (اور بیہ حدیث صحیح ہے۔) نَاسِياً فَلاَ قَضَاءَ عَلَيْهِ وَلاَ كَفَّارَةً.

حضرت ابو ہریرہ بناٹھ سے روایت ہے کہ رسول اللہ وَهُوَ صَحِيْحٌ.

ملی نے فرمایا "جے تے آجائے تو اس پر (روزہ کی) (٥٤٥) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ قضا نہیں اور جو جان بوجھ کرتے کرے اس پر قضا تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ہے۔" (اے پانچوں نے روایت کیا ہے اور امام احمد نے عَلِيْهِ: «مَنْ ذَرَعَهُ القَيْءُ فَلاَ قَضَاءَ عَلَيْهِ، وَمَنِ اسْتَقَاءَ فَعَلَيْهِ القَضَاءُ». اس کو معلول کما ہے اور امام دار قطنی نے اسے قوی کما رَوَاهُ النَّحَمْسَةُ، وَأَعَلَّهُ أَحْمَدُ، وَقَوَّاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ.

لغوى تشريح: ﴿ ذرعه القنبي ﴾ لين جو زور سے بغير اراده اور قصد كے قے آئے اور "استسقاء" كے معنی پیر ہیں کہ جو قصد اور اراد تا خود قے کرے۔

حاصل کلام: امام احمد رمایتی اور امام بخاری رمایتی وغیرہ نے اس حدیث کو معلول قرار دیا ہے گر امام دار قطنی رہاتیہ' امام ابن حبان رہائیہ اور امام حاکم رہائیہ نے اسے صبح کہا ہے۔ حضرت علی بٹائیز' ابن عمر رہیں 🕯 زید بن ارقم بھاللہ اور جمهور علماء کا اس روایت کے مطابق میں قول ہے کہ قصد اُقے کرنے سے ہی روزہ ٹوٹنا ہے بلکہ امام ابن منذر نے تو اس پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود بناتھ اور بعض دیگر حضرات قنے سے روزہ ٹوٹ جانے اور اس کی قضاء کے قائل نہیں گریہ قول دلیل کے اعتبار سے

حفرت جابر بن عبدالله بھے سے مروی ہے کہ (٥٤٦) وَعَنْ جَابِرِ بْن ِ عَبْدِ اللهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ رَسُولَ رسول الله ما لله من محمد کے سال مکہ مکرمہ کی طرف رمضان میں نکلے تو آپ نے روزہ رکھا یہاں تک اللهِ ﷺ خَرَجَ عَامَ الفَتْحِ إِلَى مَكَّةً، كه آپ كواع الغميم (ايك جگه كانام) پنچ ـ اس فِيْ رَمَضَانَ، فَصَامَ، حَتَّى بَلغَ كُرَاعَ الغَمِيْمِ، فَصَامَ النَّاسُ، ثُمَّ دَعَا دن لوگوں نے بھی روزہ رکھا۔ آپ ؓ نے پانی کا پیالہ منگوایا اور اس کو اتنا او نچاکیا که لوگوں نے دیکھ لیا۔ بِقَدَحٍ مِّنْ مَّاءٍ فَرَفَعْهُ، حَتَّى نَظَرَ النَّاسُ إِلَيْهِ، ثُمَّ شَرِبَ، فَقِيْلَ لَهُ بَعْدَ پھر آپ نے اسے بی لیا۔ پھراس کے بعد آپ سے ذَلِكَ: إِنَّ بَعْضَ النَّاسِ قَدْ صَامَ، کماگیا کہ بعض لوگوں نے روزہ رکھا ہے۔ آپ نے فَقَالَ: «أَوْلَئِكَ العُصَاةُ، أَوْلَئِكَ فرمایا "میمی لوگ نافرمان بین میمی لوگ نافرمان بین ـ " اور ایک حدیث کے الفاظ یوں ہیں کہ آپ سے کما

وَفِي لَفْظِ: «فَقِيْلَ لَهُ: إِنَّ النَّاسَ گياكه بِ شك لوگوں كو روزه نے مشقت ميں وال قَدْ شَقَّ عَلَيْهِمُ الصِّيَامُ، وَإِنَّمَا ويا به اور اس كے سوا اور كوئى بات شيں كه وه يَنْ يَظِرُوْنَ فِيْمَا فَعَلْتَ، فَدَعَا بِقَدَحِ آپُّ كَ عَمَل كا انظار كرتے ہيں تو آپُّ نے عمر مِّن مَّاء بَعْدَ الْعَصْرِ فَشَرِبَ». وَوَاهُ كَ بعد پانى كا پياله منگوايا اور بي ليا۔ مُسْلِمٌ مُسْلِمٌ مُسْلِمٌ

لغوى تشريح: ﴿ حرج عام المفتح ﴾ ني كريم الثانيم ٨ جرى ١٠ رمضان كو كمه كرمه كى طرف روانه بوك ﴿ كراع المغميم ، يمن "فين " پر فتم اور " راء " پر تخفيف اور " انعميم " يين پاله طلب كيا۔ ﴿ فرفعه ﴾ الح اس كو ہاتھ پر ركھ كر بلند كيا " كه وادى كانام ہے۔ ﴿ دعا بقدح ﴾ لينى پاله طلب كيا۔ ﴿ فرفعه ﴾ الح اس كو ہاتھ پر ركھ كر بلند كيا " كه لوگ د يكھ ليں اور روزہ افطار كر لينے كا انهيں علم ہو جائے۔ ﴿ اولئك المعصا مَ ﴾ " عصا مَ " عاص كى جمع ہے يعنى نافرمان : كيونكه انهوں نے اپنے آپ پر تختى كى اور روزہ افطار كرنے كے بارے ميں الله تعالى كى طرف ہے رخصت كو قبول كرنے ہے انكار كر ديا۔ علامہ اليمانى نے الله السلام ميں كما ہے كہ بيہ حديث اس بات كى وليل ہے كہ مسافر كو افتيار ہے كہ چاہے تو روزہ ركھ اور اگر چاہ تو روزہ نہ ركھ اور ضرورت پر مسافر روزہ افطار بھى كر سكتا ہے اگر چہ دن كا اكثر حصد روزہ ہے گر دوران على الرحل فرماتے ہيں كہ بيہ حديث اس بات كى بھى وليل ہے كہ سفر كے دوران مشت كى صورت ميں روزہ افطار كرنا افضل ہے۔

حضرت حمزہ بن عمرو اسلمی رہالتہ سے مروی ہے کہ (٥٤٧) وَعَنْ حَمْزَةَ بْنِ عَمْرو الأَسْلَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّهُ انہوں نے اللہ کے رسول (مٹھیلم) سے کما: میں سفر میں روزہ رکھنے کی طاقت رکھتا ہوں (اگر میں روزہ قَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ! إِنِّي أَجِدُ بِيْ قُوَّةً عَلَى الصِّيَامِ فِي السَّفَرِ، فَهَلْ ر کھ لوں) تو کیا مجھ ہر کوئی حرج ہے؟ تو رسول اللہ عَلَىَّ جُنَاحٌ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: ما الله الله الله تعالى كى طرف سے رخصت «هِيَ رُخْصَةٌ مِّنَ اللهِ، فَمَنْ أَخَذَ بِهَا ہے جو اس کو لے لے تو بہتر ہے اور جو کوئی روزہ فَحَسَنٌ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَصُومَ فَلاَ ر کھناپیند کرے تو اس پر کوئی حرج نہیں۔" (مسلم' اور جُنَاحَ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ مُسْلِمٌ، وَأَصْلُهُ فِي المُتَّفَقِ اس حدیث کا اصل حفزت عائشہ رہی ہیا کی متفق علیہ حدیث عَلَيْهِ مِنْ حَدِيْثِ عَائِشَةً، أَنَّ حَمْزَةً بْنَ عَمْرِه میں بول ہے کہ حمزة بن عمرو را الله نے سوال کیا)

ر او کی حدیث : ﴿ حدود بن عدو اسلمی رفائله ﴾ تجاز کے رہنے والے صحابی ہیں جن کی کنیت ابو صلح یا ابو محمد ہے۔ ان سے ان کے فرزند اور ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی الله عنها روایت کرتی ہیں۔ وہ الاھ میں فوت ہوئے اور ان کی عمر ۸۰ برس کی تھی۔

(٥٤٨) وَعَنِ ابْن ِ عَبَّاس د رَضِيَ حفرت عبدالله بن عباس ر ابْن ِ عبَّاس دوايت ب كه

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: رُخْصَ بِرِى عمروالے بوڑھے کو رخصت دى گئى ہے کہ وہ لِلشَّيْخِ الكَبِيْرِ أَنْ يُفْطِرَ وَيُطْعِمَ عَنْ افطار كرے اور جردن كے بدلے ايك مسكين كو كھانا كُلِّ يَوْمِ مِّسْكِيْناً، وَلاَ قَضَاءَ عَلَيْهِ . كھلائے اور اس پر قضاء نہيں ہے۔ (اسے وار قطنی اور رَوَاهُ الدَّارَ فَطَنِیْ وَالمَاكِمُ، وَصَحْمَاهُ. عَلَيْهِ . عَامَ نے روایت كیا ہے اور دونوں نے اسے صحح كما ہے)

حاصل کلام: اس مدیث سے معلوم ہوا کہ بہت ہو ڑھا مخص جس کی طاقت بحال ہونے کی امید نہ ہو۔
ای طرح علاج سے مایوس مریض کا بھی ہی حکم ہے کہ یومیہ ایک مسکین کے کھانے کے برابر صدقہ کرے۔ ایک روایت میں کھانے کا اندازہ آدھا صاع گندم آیا ہے۔ یعنی سوا کلو گندم۔ حضرت انس بڑا پی جب بہت ہو ڑھے ہوگئے تو انہوں نے کھانا تیار کرایا اور تمیں مسکینوں کو بلا کر کھلایا۔ امام دار قطنی روایت نے حضرت ابن عباس جی تھا اور ابن عمر رضی اللہ عنما سے نقل کیا ہے کہ عالمہ اور بیچ کو دودھ بلانے والی عورت کا بھی ہی حکم ہے۔ مسکین کو کھانا کھلانے کے بارے میں اختلاف ہے۔ جمہور کے نزدیک ضروری ہے۔ امام مالک روایت اس مستحب قرار دیتے ہیں اور بعض نے کھانا کھلانے کو منسوخ قرار دیا ہے۔ یعنی اتنی مقدار صدقہ کر دیا جائے تب بھی جائز ہے۔ (بل 'فخ)

حضرت ابو ہررہ بخالتہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی (٥٤٩) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ نبی طالیم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى اے اللہ کے رسول! (مٹٹاییم) میں ہلاک ہو گیا۔ آپ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: هَلَكْتُ يَا رَسُولَ نے فرمایا "کس چیزنے کھے ہلاک کیا؟" اس نے کما اللهِ! قَالَ: «وَمَا أَهْلَكَكَ»؟ قَالَ: میں رمضان میں اپنی عورت سے مباشرت کر بیشا۔ تو وَقَعْتُ عَلَى امْرَأَتِيْ فِي رَمَضَانَ، آپ کے فرمایا ''کیا تھھ میں اتنی طاقت ہے کہ ایک فَقَالَ: «هَلْ تَجِدُ مَا تُعْتِقُ رَقَبَةً»؟ گردن کو آزاد کر دے؟" اس نے کما نہیں۔ آپ قَالَ: لاَ، قَالَ: «فَهَلْ تَسْتَطِيْعُ أَنْ نے فرمایا 'کیا تو طاقت رکھتا ہے کہ دو ماہ کے متواثر تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ »؟ قَالَ: روزے رکھے؟" اس نے کما' نہیں۔ آپ نے فرمایا لاَ، قَالَ: «فَهَلْ تَجِدُ مَا تُطْعِمُ سِتَّيْنَ ''کیا تیرے پاس اتنا مال ہے کہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا مِسْكِيْناً »؟ قَالَ: لا ، ثُمَّ جَلس ، کھلا سکے؟" اس نے کہا نہیں۔ پھروہ بیٹھ گیا۔ تو نبی فَأْتِيَ النَّبِيُّ عَلِيْكُ بِعَرَقِ فِيْهِ تَمْرٌ،

فَقَالَ: «تَصَدَّقُ بِهٰذَا»، فَقَالَ: أَعَلَى

أَفْقَرَ مِنَّا؟ فَمَا بَيْنَ لاَبَتَيْهَا أَهْلُ بَيْتٍ

أَحْوَجُ إِلَيْهِ مِنَّا، فَضَحِكَ النَّبِيُّ ﷺ

حَتَّى بَدَتْ أَنْيَابُهُ، ثُمَّ قَالَ: ﴿ أَذْهَبْ

فَأَطْعِمْهُ أَهْلَكَ ». رَوَاهُ السَّنْعَةُ وَاللَّفْظُ

کہ جب میسر آئے تب کفارہ ادا کرے۔

لِمُسْلِمٍ.

لغوى تشريح: ﴿ جاء رجل ﴾ آدى آيا- اس فخص كانام سلمان يا سلمه منحر بياضي تها- ﴿ وفعت على امراتی ﴾ میں اپنی بیوی پر بڑ گیا۔ حضرت عائشہ رفئ فیا کی حدیث میں ہے میں نے اس سے وطی کی ہے اور اس کا بیہ کمنا کہ ﴿ هلکت ﴾ میں ہلاک ہوگیا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ روزہ کی حالت میں بیوی سے جماع کرنے کی حرمت سے باخبر تھا اور اس نے عدا بیہ حرکت کرلی۔ جس سے وہ محض اس تھم سے خارج ے جس نے بھول کر جماع کیا ہو۔ ﴿ رقب ﴾ سے مراد غلام یا لونڈی ہے اور یہ ﴿ ماتعت ﴾ میں "ما" کا برل ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔ ﴿ فاتى ﴾ صيغه مجمول ہے يعنی نبی النائيا کے پاس لايا گيا۔ ﴿ بعرق ﴾ سے مراد برا ٹوکرا ہے۔ ﴿ فید تسمر ﴾ جس میں پندرہ صاع لینی ساتھ مد تھوریں تھیں۔ یہ اس لئے کہ ہر مسکین کیلئے ایک مد ہے اور دار قطنی میں حضرت علی رہائھ کی حدیث میں ہے کہ تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا كلا برمكين كيليّ ايك مد مو ﴿ اعلى افقر ﴾ مين حمزه استفهام ب اور "على" حرف جرب يعني كيامين اليے مخص پر صدقہ كرول جو مجھ سے اور ميرے الل بيت سے بھى زيادہ مختاج ہو؟ ﴿ فحما بين لابنيها ﴾ ميں ﴿ لابسيها ﴾ لابه كا ﴿ تشنيه ﴾ ب اور باء ير فق ب يعنى وه ساه يقربلى زمين جے آگ نے جلایا ہو اور "ها" کی ضمیر مدینہ طیب کی طرف ہے اور "لابتان" ہے معروف دو حرے مراد ہیں جو مدینہ طیب ك شرقى اور غرقى جانب ہيں۔ ايك كا نام "حوة المواقع" اور دوسرے كا "حوة الموبوة " ہے اور مدينہ طيب ان دونوں کے مابین واقعہ ہے۔ للڈا "لابسین" ہے مراد مدینہ منورہ ہے۔ لیعنی مدینہ میں کوئی اہل خانہ مجھ ے زیادہ ان تھجوروں کا محتاج نہیں۔ ﴿ انسابه ﴾ یه "ناب" کی جمع ہے اور یہ وہ دانت ہوتے ہیں جو "ربائ" ك ساته ملے موتے بين اور "رساعى" ثايا ك ساتھ والے دانت كو كہتے بين اور "شايا" سے سامنے کے دو دانت مراد ہوتے ہیں اور اس کا اطلاق اوپر اور ینچے کے سامنے کے دو دانتوں پر ہو تا ہے۔ (اطعمه اهلکه) بدایخ گروالول کو کھلاؤ۔ به حدیث اس بات کی قطعاً دلیل نہیں کہ فقیر پر کفارہ نہیں

یا فقیر کا اپنے اہل و عیال پر خرج کرنا ہی کافی ہے بلکہ بیہ تنگ دستی کی بنا پر کفارہ مؤخر ہونے کی دلیل ہے

حاصل کلام: اس حدیث سے امام اوزائی ریلیند اور ایک قول میں امام احمد روائید نے استدلال کیا ہے کہ نگف دست پر کفارہ نہیں۔ گر امام مالک روائید، امام شافعی روائید، امام ابو حفیفہ روائید، امام توری روائید اور امام ابوثور روائید فرماتے ہیں کہ اس سے بیہ استدلال درست نہیں کفارہ جب میسر ہو بسرنوع ادا کیا جائے گا۔ آخضرت لیائید نے اس سے کفارہ کا ذکر کیا۔ نگ وسی کی بنا پر تھجوریں اسے بطور صدقہ کے دیں کفارہ کے طور پر نہیں۔ اس حدیث میں قطعاً ذکر نہیں کہ آپ نے اس سے کفارہ کو ساقط قرار دیا ہو اور حضرت علی طور پر نہیں۔ اس حدیث میں جو کفارہ کے سقوط کا ذکر ہے وہ سخت ضعیف اور ناقابل استدلال ہے۔ نیز اس حدیث میں گو روزہ قضا رکھنے کا حکم نہیں مگر دو سری احادیث میں قضا کا حکم موجود ہے۔ اس بنا پر انمہ اربعہ اور جمہور علماء ایسی صورت میں مرد و زن دونوں کیلئے روزہ رکھنے کے قائل ہیں۔ الآ یہ کہ عورت روزہ دار نہ جمہور علماء ایسی صورت بی حافظ ابن حجر روائید نے فتح الباری میں ذکر کیا ہے کہ بعض علماء نے اس حدیث پر دو جلدوں میں بحث کی ہے اور اس سے ایک بڑار فوائد و مسائل کا استفاط کیا ہے۔

(٥٥٠) وَعَنْ عَائِشَةَ وَأُمُّ سَلَمَةَ حَضرت عائشه وَ وَاللهُ وَعَرْت ام سلمه وَ اللهُ اللهُ وَعَرَت ام سلمه وَ اللهُ اللهُ اللهُ وَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَّ مروى ہے كه في اللهُ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَّ مروى ہے كه في الله اللهُ عَنْهُ موت لو صحة و صحة على عام به وفي ير آب عشل كرتے اور روزه ركھتے ( بخارى و يَعْشَيلُ وَيَصُومُ . مُثَفَّقٌ عَلَيْه، وَزَادَ مُسْلِمٌ فِي مسلم ) اور مسلم في ام سلمه رضى الله عنهماكى حديث عَيْدِ أَمَّ سَلَمَةً وَلاَ يَعْفِي .

حاصل کلام: یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ جنبی آدمی پر عنسل سے پہلے صبح ہو جائے تو روزہ درست ہے۔ جمہور اس کے قائل ہیں بلکہ علامہ نووی روائی یہ اس پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے اور اس کے معارض مند امام احمد وغیرہ میں جو حضرت ابو ہریرہ رفائی سے مروی ہے کہ اگر کسی پر حالت جنابت میں صبح ہو جائے تو روزہ نہ رکھے' اس کے بارے میں جمہور نے کما ہے کہ وہ منسوخ ہے اور خود حضرت ابو هریرہ رفائی جو ایس صورت میں روزہ نہ رکھنے کے قائل تھے' نے جب یہ حدیث سی تو انہوں نے اس سے روجوع کرلیا تھا۔ (سبل وغیرہ)

(٥٥١) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت عائشه رَهَ اللَّهُ عائِشَةً كَ مَنْ عَائِشَةً كَ مَنْ عَائِشَةً وَال و اللهِ عَنْهَا، أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ قَالَ: فرمايا "جو هخص فوت ہو جائے اور اس پر روزہ لازم امَنْ مَاتَ وَعَلِيْهِ صِيَامٌ، صَامَ عَنْهُ ہو تو اس كی طرف سے اس كا ولی روزہ رکھے۔" وَلِیْهُ اللهِ مِنْ مَاتَ وَعَلِیْهِ صِیَامٌ، صَامَ عَنْهُ ہو تو اس كی طرف سے اس كا ولی روزہ رکھے۔" وَلِیْهُ اللهُ مِنْ مَاتَ وَعَلِیْهِ صِیَامٌ، صَامَ عَنْهُ ہو تو اس كی طرف سے اس كا ولی روزہ رکھے۔" وَلِیْهُ اللهُ اللهُ مِنْ عَلَيْهِ مِنْ اللهُ الله

لغوى تشريح: ﴿ وعليه صيام ﴾ لينى اس كے ذمه روزه لازم و واجب ہو كيونكه "على" كالفظ وجوب كيلئے ہے۔ ﴿ صام عنه وليه ﴾ اس كى طرف سے اس كا ولى روزه ركھے۔ يه اس بات كى دليل ہے كه ولى لينى وارث كو ميت كى طرف سے روزه ركھنا چاہئے اور روزه ميں نيابت جائز ہے اور جن حضرات نے کما ہے کہ روزہ میں نیابت نہیں ان کے پاس کوئی قابل اعتاد دلیل نہیں۔ راجح نیمی ہے کہ روزہ میں نابت ہے۔

حاصل کلام: عموا محدثین نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ جج کی طرح روزہ میں بھی نیابت درست ہے مگرامام ابوحنیفہ روائی اور امام مالک روائی فرماتے ہیں کہ میت کی طرف سے روزہ نہیں بلکہ ایک مکین کو کھانا کھانا چاہئے۔ حضرت عبداللہ بن عباس کی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنما کا فتوی بھی ہی مکین کو کھانا کھانا چاہئے۔ حضرت عبداللہ بن عباس کی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنما کا فتوی بھی بات رائج ہے۔ مگراس صرح اور صحیح حدیث سے فابت ہوتا ہے کہ روزہ میں نیابت بھی جائز ہے اور ہی بات رائج ہے۔ نیز جج کی طرح لاذم نہیں کہ ولی ہی میت کی طرف سے روزہ رکھے کوئی اور دو سرا آدمی بھی روزہ رکھ سکتا ہے۔ حدیث میں ولی کا ذکر اغلبیت کی بنایر ہے۔ (سبل)

# ١- بَابُ صَوْمِ الشَّطَوْعِ ، نقلی روزے اور جن دنول میں روزہ وَمَا نَهِيَ عَنْ صَوْمِهِ لَيَّا اللَّهِ عَنْ صَوْمِهِ لَيُّا اللَّهِ عَنْ صَوْمِهِ لَيَّا اللَّهِ عَنْ صَوْمِهِ لَيَّا اللَّهِ عَنْ صَوْمِهِ لَيْ اللَّهِ عَنْ صَوْمِهِ لَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهِ عَنْ صَوْمِهِ لَيْ الللَّهِ عَنْ صَوْمِهِ لَيْ اللَّهِ عَنْ صَوْمِهِ لَيْ اللَّهِ عَنْ صَوْمِهِ لَيْ اللَّهِ عَنْ صَوْمِهِ لَيْ اللَّهِ عَلْمُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَنْ صَوْمِهِ لَهُ عَنْ صَوْمِهِ لَيْ اللَّهُ عَنْ صَوْمِهِ لَيْ الللَّهُ عَنْ صَوْمِهِ لَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهِ عَنْ صَوْمِهِ لَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللْهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللْهِ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللْهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللْهُ عَلَيْ اللْهِ عَلَيْ اللْهُ عَلَيْ اللْهِ عَلَيْ الللْهِ عَلَيْ اللْهُ عَلَيْ الللْهِ عَلَيْ اللْهِ عَلَيْ اللْهِ عَلَيْ اللْهِ عَلَيْ اللْهِ عَلَيْ الللْهِ عَلَيْ الللْهُ عَلَيْهِ عَلَيْ اللْهِ عَلَيْ اللْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْ اللْهِ عَلَيْ عَلَيْهِ عَلْمِ عَلَيْهِ عَل

حضرت ابو قبادہ انصاری رہائٹہ سے روایت ہے کہ (٥٥٢) عَنْ أَبِيْ قَتَادَةَ الأَنْصَارِيِّ رسول الله ملتَّيَةِ سے عرفہ (و ذوالحج) کے دن روزے رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ ''(یہ عَيْنَا اللَّهُ عَنْ صَوْمٍ يَوْمٍ عَرَفَةً، روزہ) گزشتہ سال اور آئندہ سال کے گناہ دور کر دیتا قَالَ: «يُكَفِّرُ السَّنَةَ المَاضِيَةَ ہے۔" اور آپ سے عاشورہ کے دن کے روزے وَالْبَاقِيَةَ ، وَسُئِلَ عَنْ صَوْم يَوْمِ کے بارے میں یوچھا گیا تو آپ نے فرمایا ''یہ گزشتہ عَاشُورَاءَ فَقَالَ: «يُكَفِّرُ اَلسَّنَةَ سال کے گناہ دور کر دیتا ہے۔۔" اور آپ ؑ سے المَاضِيَةَ)، وَسُئِلَ عَنْ صَومٍ يَوْمٍ سوموار کے دن کے روزے کے بارے میں پوچھا گیا ٱلاثْنَيْنِ، فَقَالَ: ﴿ ذَٰلِكَ بَوْمٌ وُلِدَتُ تو فرمایا که "اس دن میں پیدا ہوا اور ای دن جھے نِيْهِ، وَبُمِثْتُ نِيْهِ، وَأَنْزِلَ عَلَيَّ نِيْهِ». نبوت دی گئی اور اس دن مجھ پر قرآن ا تارا گیا۔" رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

مسلم)

لغوى تشریح: ﴿ يوم عرف ﴾ عرف كادن وى الحجه كانوال دن ہوتا ہے اور جو ميدان عرفات ميں نہ ہو اس كيلي اس دن كاروزه متحب ہے اور جو ميدان عرفات ميں ہو اس كے بارے ميں ائمه كرام كاختلاف ہے۔ اس بارے ميں سب سے معتمل قول بيہ ہے كه ميدان عرفات ميں حاجى كيليے روزه متحب نہيں بلكه كروه ہے۔ ﴿ يحكفو ﴾ يه تكفير ہے ہي يعنى اس كى بركت سے پہلے اور آنے والے سال كے كناه معاف كروسية جاتے ہيں اور عرف كاروزه دو سال كے گناهوں كاكفاره بن جاتا ہے اور ان گناہوں سے صغيره

گناہ مراد ہیں کبیرہ نہیں کیونکہ وہ توبہ کے بغیر معاف نہیں ہوتے 'یا یہ کہ اللہ سجانہ و تعالی اپنی رحمت کے معاف فرما دیں۔ "یوم عاشوراء" عاشورہ کا دن محرم الحرام کی دس تاریخ کو ہوتا ہے۔ یہود اس دن روزہ رکھتے تھے۔ آپ نے بھی اس دن روزہ رکھنے کی ترغیب دی 'البتہ فرمایا کہ "یہود کی مخالفت میں ایک دن پہلے یا ایک دن بعد بھی روزہ رکھو" اور سوموار کے روز 'روزہ رکھنے کے بارے میں آپ نے جو فرمایا ہے وہ اس بات کی دلیل ہے کہ جس دن اللہ تعالی نے اپنے بندے کو اپنی کسی خاص نحمت سے نوازا ہو۔ بطور تشکر و تقرب اس دن روزہ مستحب ہے اور سوموار کے دن روزہ رکھنے کے بارے میں حضرت اسامہ بڑا تھ کی حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا "اس دن اللہ کے حضور اعمال پیش کئے جاتے ہیں اس کے میں پیش کئے جاتے ہیں اس کے میں پیش کے جاتے ہیں اس

(٥٥٣) وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ الأَنْصَادِيِّ حَضرت ابوابوب انساری وَالِيَّة ہے روایت ہے کہ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ رسول الله طَيُّةِ اللهِ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ رسول الله طَيُّةِ اللهِ عَنْهُ، وَمَضَانَ، ثُمَّ روزے رکھے پھراس کے بعد چھ روزے شوال کے أَنْبَعَهُ سِتًا مِنْ شَوَّال، كَانَ كَصِيَامِ رکھ يہ عمل سارے سال (روزے رکھنے) كى مائند الدَّهْرِ». وَوَاهُ مُسُلِمٌ،

لغوى تشريح: ﴿ ثم اتبعه ﴾ يعنى رمضان كے بعد روزہ ركھ۔ ﴿ ستامن شوال ﴾ چھ شوال كے۔ خواہ يہ شوال كے خواہ يہ شوال كے آغاز ميں ركھ يا متفرق ﴿ كان كصيام المدهر ﴾ گويا اس نے سال بحرك روزك ركھے۔ يہ اس لئے كہ ہر نيكى كا بدلہ وس گنا ہوتا ہے۔ رمضان كے روزك در المحد مثوال كے دو اہ كے برابر۔

(٥٥٤) وَعَنْ أَبِي سَعِيْدِ الخُدْرِيِّ حَفْرت ابوسعيد خدرى بِمُنْ سَيَّ روايت ہے كه رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسول الله طَلْيَا نَ فرمايا: "كُونَى شخص ايبانهيں جو رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَا مِنْ عَبْدِ يَصُومُ الله كل راه مِين ايك دن روزه ركھ مُرالله تعالى اس يَوْماً فِي سَبِيلِ اللهِ إِلاَّ بَاعَدَ اللَّهُ كَ چرے كو سرّ سال كيلئے جنم كى آگ سے دور كر يَوْماً فِي سَبِيلِ اللهِ إِلاَّ بَاعَدَ اللَّهُ كَ چرے كو سرّ سال كيلئے جنم كى آگ سے دور كر يَدِيْنِ البَوْمِ عَنْ وَجْهِهِ النَّارَ سَبْعِينَ رية بِينٍ."

خَرِيفاً » . مُثَفَقُ عَلَنِهِ، وَاللَّفظُ لِمُسْلِمِ. ( بَخارى و مسلم اور بير الفاظ مسلم كے ہيں) لغوى تشريح : ﴿ فَى سبيل الله ﴾ الله كى راه ميں 'جب مطلقاً بير لفظ بولا جاتا ہے تو اس سے مراد جماد ہوتا ہے۔ يعنی جماد كے دوران جو ايك دن روزه ركھتا ہے اسے بير فضيلت حاصل ہوگى ليكن اگر روزه ركھتا ہے ۔ ركھنا و قال ميں كمرورى كا باعث بنے تو پھر روزه نه ركھنا افعل ہے۔ «خريفا» سے مراد ايك سال ہے۔

(٥٥٥) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت عاكشه وَيَهَ اللَّهُ عِين كه رسول الله اللَّهَ اللَّهِ الله

روزے رکھتے تھے یمال تک کہ ہم کتنے: آپ مجھی تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللهِ افطار نہیں کریں گے اور آپ روزے چھوڑ دیتے عَلَيْ يَصُومُ حَتَّى نَقُولَ لا يُفْطِرُ، یمال تک کہ ہم کہتے تھے (ای طرح) آپ مجھی وَيُفْطِرُ حَتَّى نَقُولَ لاَ يَصُومُ، وَمَا روزے نہیں ر تھیں گے۔ میں نے رسول اللہ ملھالیا رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ کو نہیں دیکھا کہ آپ نے بھی سوائے رمضان کے شَهْر قَطُّ إِلاًّ رَمَضَانَ، وَمَا رَأَيْتُهُ فِي کسی میننے کے مکمل روزے رکھے ہوں اور میں نے شَهْرِ أَكْثَرَ مِنْهُ صِيَاماً فِيْ شَعْبَانَ. آب کو نہیں دیکھا کہ کسی مینے میں آپ نے شعبان مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، واللَّفْظُ لِمُسْلِمٍ. سے زیادہ روزے رکھے ہول۔ (بخاری و مسلم اور بیہ الفاظ مسلم کے ہیں)

حاصل كلام: اس مديث سے معلوم ہوا كه رسول الله طينية كم وبيش برمين مين مين روزے ركھتے تھے۔ تجھی متواتر روزے رکھتے اور مجھی ضروری مشاغل کی بنا پر کئی کئی دن روزہ نہ رکھتے۔ البتہ رمضان کے علاوہ سب سے زیادہ روزے آپ شعبان میں رکھتے تھے۔

(٥٥٦) وَعَنْ أَبِي ذَرٌّ رَضِيَ اللَّهُ حضرت الوور را الله عن فرمايا كه بمين رسول الله عن الله عن الله الم تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: أَمْرَنَا رَسُولُ اللهِ في حَكم ديا كه بم برماه تين دن كروزے ركيس ﷺ أَن نَصُومَ مِنَ الشَّهْرِ ثَلاَثَةَ لِعِنْ تيره ' چوده اور پندره ( ثاريخ كو) ـ (اے ناكى اور أَيَّامٍ ، ثَلاَثَ عَشْرَةً ، وَأَرْبَعَ عَشْرَةً ، ترندى نے روايت كيا ہے اور ابن حبان نے اسے صحح كما وَخَمْسَ عَشْرَةً. رَوَاهُ النَّسَائِيُ وَالتَّرْمِذِيُّ، ہے)

وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَّانَ.

(٥٥٧) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ

الاَ يَحِلُّ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَصُومَ، وَزَوْجُهَا

شَاهِدٌ، إلا بإذنه ، مُثَفَق عَلَيه، وَاللَّفظُ

لِلْبُخَارِيِّ، زَادَ أَبُو دَاوُدَ: اغَيْرَ رَمَضَانَ.

حضرت ابو مرمرہ رہائتہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ من من ما کا که "کسی عورت کیلئے طال نہیں کہ وہ روزہ رکھے جبکہ اس کا خاوند گھر میں ہو۔ الآب کہ شو مراس کی اجازت دے۔" (بخاری و مسلم سے الفاظ بخاری کے ہیں) اور ابوداؤر نے ''سوائے رمضان''

کے الفاظ کا اضافہ کیا ہے۔

حاصل كلام: يه حديث وليل ب كه شوبرك حقوق كى ادائيكى نفلى روزه سے مقدم ب - نفلى روزه خاوند کی اجازت کے بغیر رکھنا عورت پر حرام ہے۔ البتہ فرضی روزہ کا حکم اس سے مشتیٰ ہے کہ فرض کی ادائیگی بهرنوع مقدم ہے۔ (٥٥٨) وَعَنْ أَبِيْ سَعِيْدِ الخُدْرِيِّ حَضرت ابوسعيد خدرى بِنَاتَّة سے روايت ہے كه رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ رسول الله طَلْقِيْمِ نے دو دن روزہ ركھنے سے منع يَقَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ رسول الله طُلْقِيْمِ نَه دو دن روزه ركھنے سے منع يَقَالَى عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ: يَوْمِ فَراياً عِيدالفطر كادن اور قربانى كادن - (بخارى ومسلم)

وَشُرْبِ وَذِكْرِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ». رَوَاهُ

مُسْلِمٌ.

الْفِطْر، وَيَوْمِ النَّحْرِ. مُتَّفَقُ عَلَيْهِ.

لغوى تشريح: ﴿ اِيام المنشريق ﴾ تشريق كے دن يوم النحر يعنى دس ذى الحجه كو قربانى كے دن كے بعد - مزيد تين دن ہيں - ﴿ اِيام اكمل وشوب ﴾ كھانے پينے كے دن ہيں - بير دليل ہے كہ ان دنوں روزہ ركھنا حرام ہے -راوى حديث : ﴿ نبيشه ﴿ وَاللّٰهِ ﴾ تفخير كے ساتھ ' ان كے والد كانام و نسب يوں ہے - عبدالله بن عمرو بن عماب الهذلى - مشہور محالى ہيں اور ان سے گيارہ احاديث مروى ہيں - بھرہ ميں سكونت اختيار كرلى تقى اور انہيں

''نبیشہ المحیو''کماجاتا تھا۔ (۵۲۰) وَعَنْ عَائِشَةَ وَابْنِ عُمَرَ حَفرت عائشہ بُیؒ تَفا اور حَفرت عبداللہ بن عمر بُیؒﷺ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ قَالاً: لَمْ فرماتے ہیں کہ ایام تشریق ہیں روزہ رکھنے کی

رضِي الله تعالى علهم قالاً ، له حرفات بين له آيام حرفي بين روره رہے مي يُرَخَّصْ فِي أَيَّامِ التَّشْرِيْقِ أَن اجازت نهيں دى گئي سوائے اس شخص کے جے مُرَدُّ اللَّهُ اَنَّ أَنْ أَنْ مِنْ الرَّهُ مِنْ اللَّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله

يُصَمْنَ إِلاَّ لِمَنْ لَمْ يَجِدِ الهَدْيَ. دَوَاهُ قراب كاجانور نه ملا مود (بخارى) البُدُّارئ.

لغوى تشرق : ﴿ لم يرخص ﴾ بيه صيغه مجمول ب كه رخصت نهيں دى گئي۔ بعض نے كما ب كه بيه حكماً مرفوع به اور ابن عمر ان سورة بقره كى اس آيت ١٩٦١ مرفوع به اور ابن عمر ان سورة بقره كى اس آيت ١٩٦١ سے بيه مسلم سمجھا ہو۔ فيمن لم يبجد .... كه جو حدى نه پائے وہ ج ميں تين روزے ركھے۔ ﴿ ان يبضمن ﴾ بيه صيغه مجمول ب و الا لمن يبجد المهدى ﴾ سوائ اس مخص كے جو حدى نه پائے۔ "حدى" اس اون كو كتے ہيں جو كعبه كى طرف حرم ميں ذرئ كرنے كيلئے بھيجا جاتا ہے۔ يعنى جو مخص ج تمتع يا قران كرنے والا مور بو اور اس كے پاس قربانى نه ہو تو اس كيلئے ايام تشريق ميں روزے ركھنے جائز ہيں كيونكه بيه حديث ہو يا محمر ہو اور اس كے پاس قربانى نه ہو تو اس كيلئے ايام تشريق ميں روزے ركھنے جائز ہيں كيونكه بيه حديث

ہو یا محفر ہو اور اس کے پاس فرمائی نہ ہو تو اس سیلئے ایام تشریق میں روزے رکھنے جائز ہیں کیونلہ یہ حدیث حقیق طو د پر مرفوع نہیں اور جو اس بارے میں مرفوع روایات میں ہے وہ سند کے اعتبار سے صیح نہیں ہیں۔ حاصل کلام : ایام تشریق میں روزہ رکھنے کی متعدد احادیث میں ممانعت آئی ہے اور اس بارے میں علاء کا اختلاف ہے۔ بعض اہل علم مطلقا ان دنوں روزہ رکھنا کروہ قرار دیتے ہیں۔ امام شافعی رطاقیہ اور امام ابو حنیفہ رطاقیہ وغیرہ کا یمی موقف ہے اور ان کا استدلال حضرت عائشہ رضی اللہ عنما اور حضرت این عمر پی ان کی اس حدیث سے ہے گریہ حقیقاً مرفوع نہیں۔ احمال ہے کہ ان حضرات نے قرآن مجید کے ظاھری سیاق ہے یمی سمجھا ہو کہ ''ایام جج'' ہے مراد یمی ایام تشریق ہیں۔ جیسا کہ ابھی ذکر ہوا ہے۔ گرامام شافعی رطاقیہ وغیرہ فرماتے ہیں کہ یہ آیت عام ہے۔ یوم الخرسے پہلے اور ایام تشریق کے بعد کے دن بھی مراد ہو سکتے ہیں اور سنن دار قطنی وغیرہ میں جو یہ مروی ہے کہ رسول اللہ ساتھ ہے حدی نہ رکھنے والے متمتع کو روزہ کی رخصت دی تو وہ ضعیف ہے کیونکہ اس کا راوی بچیٰ بن سلام قوی نہیں۔ اس لئے رائے ہیں ہے کہ ایام تشریق میں بسر نوع روزہ رکھنا کروہ

(٥٦١) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفَرت الِو بَرِيهِ بِمُنْ عَنْ اللَّهِ عَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت الوبريه بِمُنْ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ عَنْ قَالَ: النَّيْطِ فَ قُولِيا كه "دوسرى راتول ميں سے جعہ كى الآ تَخُصُّوا لَبْلَةَ الجُمُعَةِ بِقِيّامٍ ، مِنْ رات كو قيام كرنے كيك مخصوص نه كرد اور نه بى بَيْنِ اللَّيَالِي ، وَلاَ تَخُصُّوا بَوْمَ دوسرے دنوں ميں سے جعہ كے دن كو روزه كيك الجُمُعَةِ بِصِيّامٍ ، مِنْ بَيْنِ الأَيَّامِ ، مختص كرد سوائ اس كے كه جمعه كا دن ايے دن الجُمُعَةِ بِصِيّامٍ ، مِنْ بَيْنِ الأَيَّامِ ، مختص كرد سوائ اس كے كه جمعه كا دن ايے دن إلاَّ أَنْ يَكُونَ فِي صَوْمٍ يَصُومُهُ مِن آجائي جم دن روزه ركھتا ہو۔ " (ملم) أَحَدُكُمْ » . رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

لغوى تشریح: ﴿ لا تحت صوا يوم المجمعة ﴾ لينى اكيلا جعد ك دن كوروزه كيلي مخفل نه كرو-اس كئه كه جعد كا دن عيد كا دن به اور عيد كه دن روزه نبيل بهوتا له بعض نه كما به كه بيه ممانعت تح يى به مگر جمهور في است نفى تنزيى پر محول كيا به كيونكه ترفدى بيل ابن مسعود رفايت سه مروى به كه رسول الله التي بهت كم جعد كاروزه جهو ثرت تقد مراس بيل احتال به كه شايد اس كه ساته آب ايك دن پيل يا بعد بيل بيل روزه ركت بهو يا در به كه تخضرت التي المناسب بحد كوعيد كادن فرمايا به مرعيد اور جعد بيل انتا فرق ضرور به كه عيد كادن روزه اس سه ايك روز پيل يا بعد روزه ركت سه بي جائز نهيل جبكه جعد بيل مورت بالانقاق جائز به اور رسول الله التي اين خود اس كي اجازت دى به جيسا كه اس كي بعد كي حديث بيل مورت بالانقاق جائز به اور رسول الله التي اين خود اس كي اجازت دى به جيسا كه اس كي بعد كي حديث بيل

(٥٦٢) وَعَنْهُ أَيْضاً قَالَ: قَالَ حَفْرت الوجريه بِخَلَّمْ سَ مُوى ہے كه رسول الله رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ: «لاَ يَصُومَنَّ أَحَدُكُمْ سُلَيْهِ فَ فَمايا "تَم مِن سے كوئى بھى جمعہ كے دن يَوْمَ الجُمْعَةِ، إِلاَّ أَنْ يَصُومَ يَوْماً روزه نه ركھ سوائے اس كے كه اس سے ايك دن قَبْلَهُ، أَوْ يَوْماً بَعْدَهُ». مُنْفَقَ عَلَيهِ.

يَهُ يَا ايك دن بعد روزه ركھ۔ " (بخارى و مسلم) وَعَنْهُ أَيْضاً أَنَّ رَسُولَ اللهِ حَفْرت ابوجريه بِخَلَيْهِ بِي سے مروى ہے كه رسول (٥٦٣)

عَلَىٰ قَالَ: «إِذَا انْتَصَفَ شَعْبَانُ فَلاَ الله مِنْ الله مِنْ إِلَىٰ كَهُ "جب شعبان آدها بو جائ تو تصومُوا». رَوَاهُ الحَنْسَةُ، وَاسْتَنْكَرَهُ أَحْمَدُ. رووه نه ركمو-" (اے پانچول نے روایت كيا ہے اور امام احمر ملائلے نے اے مرکما ہے)

حاصل کلام: یہ ممانعت اس لئے ہے کہ شعبان کے آخری دنوں میں روزے رکھ کر ضعف و کمزوری لاحق نہ ہو جائے اور رمضان المبارک کے روزہ میں قوت بحال رہے۔ یہ نئی تنزیبی ہے کیونکہ یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ طالبی شعبان کے آخری دنوں میں بھی روزہ رکھ لیتے تھے۔ امام احمد ربیٹی نے جو اس حدیث کو محکر کہا ہے تو اس بنا پر نہیں کہ اس کا کوئی راوی ضعیف ہے بلکہ اس وجہ سے کہ اسے بیان کرنے میں علاء بن عبدالرحمٰن منفرد ہیں اور امام احمد تفود ثقتہ پر بھی محکر کا لفظ بول دیتے ہیں۔ نیز اس ممانعت سے وہ روزے مستشیٰ ہیں جو عاد تا رکھ جاتے ہیں مثلاً جو محض ہر سوموار اور جعرات کا روزہ رکھتا ہے تو نصف شعبان کے بعد بھی ان دنوں روزہ رکھنا جائز ہے۔ (فتح الباری وغیرہ)

(٥٦٤) وَعَنِ الصَّمَّاءِ بِنْتِ بُسْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَلَيْهُمْ اللهِ عَلَيْهُمْ اللهُبْتِ إِلاَّ فِيمَا الْمُتُرِضَ عَلَيْكُمْ ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدُكُمْ إِلاَّ لِحَاءَ فَإِنْ المَا يَعْانَ أَبُو فَلْ أَنْ مُضْطَرِبٌ، وَقَدْ أَنْكَرَهُ مَالِكٌ، وَقَالَ أَبُو وَقُدْ أَنْكَرَهُ مَالِكٌ، وَقَالَ أَبُو وَقُودَ: هُوَ مَشُوخٌ.

لغوى تشریح: ﴿ لحاء عنب ﴾ كام پر فقہ اور كسره دونوں طرح پر ہے اور آخر ميں مدہ۔ جس كے معنى بين چھلكا اور "المعنب" كى عين كے ينجے زير اور نون پر فقہ ہے۔ مشہور بھل لينى انگور كو "عنب" كتے ہيں۔ ﴿ فليمضغها ﴾ يه باب نصراور فق دونوں ہے آتا ہے۔ لينى اسے كھالے اور اس سے روزہ افطار كرلے۔ امام ترفى مواقعے نے كما ہے كہ يهود ہفت كون كى تعظيم كرتے تقدى مواقعے۔ "اور اس كى تائيد آئندہ مديث ہے بھى ہوتى ہے۔

راوی حدیث: ﴿ الصماء بست بسسر رَقْنَهُ ﴾ صادیر زبر اور میم مشدد ان کانام بهید تھا اور بھید کی باء پر پیش "عاء" مفتوح اور باء مشدد اور ایک قول کے مطابق ان کانام بھیمد میم کے اضافہ کے ساتھ تھا۔ "بسر" کی باء پر پیش اور راسا کن قبیلہ مازن سے تعلق رکھتی تھیں۔ صحابیہ تھیں۔ ان کے بارے میں یہ بھی کما گیاہے کہ وہ عبداللہ بن بسر کی بمن تھیں اور بعض نے بھو بھی اور بعض نے خالہ کماہے۔ (٥٦٥) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةً رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت ام سَلَمه وَثَاتَهَا ہِ مُول الله تَعَالَى عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ أَكْثَرَ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ال

حاصل کلام: پہلی حدیث ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ النہ النہ النہ النہ کا ہے ہفتہ کے دن روزہ رکھنے ہے منع فرمایا۔ لیکن وہ روایت مضطرب اور منسوخ ہے جیسا کہ مصنف علام نے ذکر کیا ہے اور اس کی ناتخ بھی حضرت ام سلمہ رہے تھے کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ساتھ کے اور اتوار کو عموماً روزہ رکھتے تھے محض اس لئے کہ یہود و نصار کی کی مخالفت کی جائے۔ کیو تکہ یہود ہفتہ کے دن کی اور نصار کی اتوار کے دن کی تعظیم کرتے تھے۔ آپ نے ان کے برعکس ان دنوں کا روزہ رکھ کرواضح کردیا کہ یہ عید اور تعظیم کے دن نہیں ہیں۔

(٥٦٦) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت الوجريره وَالتِّرْ سے روایت ہے کہ نی کریم تعالَی عَنْهُ، أَنَّ النَّبِیَّ ﷺ نَهَی عَنْ اللَّهِ الْمَا عَنْهُ مِنْ عَرْفَدَ کے ون کا روزہ رکھنے سے صَوْم یَوْم عَرَفَةَ بِعَرَفَةَ. رَوَاهُ الحَنْسَةُ مُنْع فرمایا ہے ۔ (اسے ترزی کے علاوہ باتی بانچوں نے غَیْرَ النَّرْمِذِيّ، وَصَحْحَهُ ابْنُ خُوَنِمَةَ وَالحَاكِمُ، روایت کیا ہے۔ امام ابن فزیمہ راتی اور امام حاکم راتی فی واستنگرهُ المُقَبِلِيْ.

عرفیه کا روزه نهیں رکھا تھا۔

لغوى تشریح: ﴿ لاصام من صام الابد ﴾ مین "اللبد" بمیشه اور سال بھر روزه رکھنا مراد ہے اور بمیشه روزه رکھنے کی ممانعت اس لئے ہے کہ بیہ طریقہ نبی کریم ماٹیا کی سنت کے ظاف ہے جس کا کوئی اجر و اثواب نہیں ملے گا۔ ﴿ لاصام ولا افسطر ﴾ یعنی بمیشه روزه رکھنے والے کا نه روزه ہے اور نه افطار ہے۔ روزه نه بونے کا مفہوم تو یمی ہے کہ یہ سنت کے ظاف ہے اور "نه افظار کیا" کا مفہوم بیہ ہے کہ وه کھانے پینے کی چیزوں سے محروم رہا۔ بیہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ بمیشه روزه رکھنا مکروه ہے اور باتی سارا سال روزے رکھ کر صرف عیدین اور ایام تشریق کے روزے نه رکھنے سے بیہ کراہت رفع نہیں ہو جاتی۔

## اعتكاف اور قيام رمضان كابيان

٢ - بَابُ الاغتِكَافِ وَقِيَامِ رَمَضَانَ

(٥٦٨) عَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت ابو ہریرہ وَ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ اللهِ عَنْهُ ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَلَيْ قَالَ: اللَّهُ عَظرت ابو ہریرہ وَ اللهِ مَحْصَ ایمان اور تُواب کی نیت «مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَاناً وَاحْتِسَاباً سے رمضان کا قیام کرتا ہے اس کے پہلے گناہ معاف غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ » مُنَّفَقٌ عَلَنِهِ مَ کُروسِيَّ جاتے ہیں۔ " (بخاری و مسلم)

لغوى تشریح: ﴿باب الاعتكاف ﴾ كے لغوى معنى روكنے اور بند كرنے كے بيں اور شرى مفہوم يہ ہے كه مهدم يہ ہے كه مهدم يہ ايك فاص كيفيت سے اپنے آپ كو روكنا اور "قيام رمضان" سے مراد رات كو نماز پڑھنا يا قرآن پاك كى تلاوت كرنا ہے اور اس كاغالب استعال نماز تراوت كر ہوتا ہے۔ ﴿ ايمانا ﴾ مفعول ہونے كى بنا پر منصوب ہوئى الله تعالى كى طرف سے ثواب پر يقين ركھتے ہوئے اور يہ بھى مفہوم ہوسكتا ہے كہ اس كا ايمان بى استحد قيام رمضان پر آمادہ كرتا ہے جس ميں اظام كى نيت كى طرف اشارہ ہے اور رياء و نمائش سے اجتناب مقصود ہے۔ ﴿ احتساب ﴾ يعنى الله تعالى سے ثواب اور اس كى رضاكى نيت سے جو قيام كرتا ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رمضان البارک کی راتوں کا قیام کتنے بڑے اجر و ثواب کا باعث ہے۔ آنخضرت ملی ایم رمضان اور غیر رمضان میں عموماً آٹھ رکعت اور تین وتر پڑھتے اور قیام بہت لمباکرتے تھے بلکہ جن تین راتوں میں رسول اللہ ملی کیا نے نماز تراوس پڑھائی ان میں بھی آپ ً نے گیارہ رکعات ہی پڑھیں۔ (ابن حبان) اس لئے سنت نبوی ملٹھیل تو بسرنوع گیارہ رکعت ہے۔ علامہ ابن ، ھام رطاقیہ وغیرہ نے بھی اس سے زائد رکعتوں کو سنت نہیں بلکہ نفل قرار دیا ہے۔ (فتح القدیر)

(٥٦٩) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت عَائَشَهُ وَمَاتَى بِين كَه جَب آخرى وهاكه تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللهِ شُروع بو جاتا تو رسول الله طَالَيْ إِيْ مَرَسَ لِيتَ وَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللهِ شُروع بو جاتا تو رسول الله طَالَيْ إِي مَرَسَ لِيتَ وَعَالَى الْعَشْرُ، - أَي الْعَشْرُ رات بحرجاكة ربت اور ابنى بيويوں كو بحى جگاتــ الأَخِيْرَةُ مِنْ رَمَضَانَ، - شَدَّ مِنْزَرَهُ، (بخارى ومسلم) وأَخْيَا لَيْلَهُ، وَأَيْفَظَ أَهْلَهُ مُتَفَقَ عَلَه.

لغوى تشریح: ﴿ شد منزده ﴾ منزد كى ميم كے ينچ زير ممزه ساكن ہے۔ يعنى اپني چادر باندھ ليتے۔ يه دراصل كنابيہ ہے كہ آپ عبادت كے لئے كر ہمت باندھ ليتے اس كيك برى كوشش كرتے اور سب كچھ چھوڑ كر عبادت ميں لگ جاتے اور يہ بھى كما گيا ہے كہ اس سے مراديہ ہے كہ اپنى ازواج مطمرات سے عبادت كى وجہ سے عليحدگى اختيار كر ليتے۔ ﴿ واحيا ليله ﴾ لينى نماز وغيرہ ميں شب بيدار رہتے يا اس كا اكثر حصد جاگتے۔ ﴿ وابق ظ اهله ﴾ لينى اپنى الى خاند كو بھى نماز و عبادت كيلئے نيند سے اٹھاتے۔

(٥٧٠) وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى حضرت عائشه بُنَ الله عَلَى الله بَي كُريم عَنْهَ الله عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُ عَلَيْهِ إِذَا أَرَادَ الله الله عَلَى الله عَلَ

(۵۷۱) وَعَنْهَا أَنَّ النَّبِيِّ يَهِ كَانَ ابني (حفرت عائشہ رُفَيْنُو) سے روایت ہے کہ نبی یغتکِفُ العَشْرَ الأَوَاخِرَ مِنْ رَمَضَانَ، کریم سُٹُھُی مِمْ رَمْضان کے آخری عشرہ کا اعتکاف کرتے حتَّی تَوَفَّاهُ اللَّهُ عَنَّ وَجَلَّ، ثُمَّ تَاآنکہ آپ وفات پاگئے۔ آپ کی بیویاں آپ کے اغتکف اَزْوَاجُهُ مِنْ بَعْدِهِ. مُثَنَّ عَلَيْهِ. بعد اعتکاف کرتیں۔ (بخاری و مسلم)

حاصل کلام: یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اعتکاف سنت ہے۔ آنخضرت ملی ایک ایم اس کا اہتمام کیا اور آپ کے بعد ازواج مطمرات بھی اس کا اہتمام کرتی تھیں۔ (سبل)

(۵۷۲) وَعَنْهَا فَالَتْ: إِنْ كَانَ حَضرت عَائَشُهُ مِنَى الله عَلَيْ رَوَالِيت ہے كه رسول الله رسُولُ الله وَسُولُ اللهِ عَلَيْ لَيُدْخِلُ عَلَيَّ رَأْسَهُ، مِنْ الله الله عَلَيْ لَيُدْخِلُ عَلَيَّ رَأْسَهُ، مِنْ الله الله عَلَيْ لَيُدْخِلُ عَلَيْ رَأْسَهُ، مِنْ الله الله الله على الله على الله على المسجد، - فَأَرَجُلُهُ، (اعتكاف كى عالت مِن) معجد مِن ہوتے ليل مِن وَكَانَ لاَ يَدْخُلُ البَيْتَ إِلاَّ لِحَاجَةِ، آپ كو كَتَكُمى كُرتى اور جب آپ اعتكاف مِن وَكَانَ لاَ يَدْخُلُ البَيْتَ إِلاَّ لِحَاجَةِ، وَاللَّفُظُ ہوتے تو آپ سوائے ضروری عاجات كے گرمیں الله عَالَى الله عَلَيْهِ، وَاللَّفُظُ ہوتے تو آپ سوائے ضروری عاجات كے گرمیں واض نہ ہوتے در بخاری و مسلم اور یہ الفاظ بخاری کے داخل نہ ہوتے۔ (بخاری و مسلم اور یہ الفاظ بخاری کے

<u>(ر)</u>

لغوى تشریح: ﴿ ان کان ﴾ یہ ''ان'' ترف تاکید ہے اور یہ ان ثقیلہ سے خفیفہ استعال ہوا ہے' اصل کلام ''انہ کان'' تھا ﴿ لیدخل ﴾ ادخال ہے ہے لینی داخل ہوتے ﴿ علی ﴾ یہ علی ترف جار نہیں بلکہ یاء مشدہ ہے بینی میری جانب ﴿ فارجلہ ﴾ تو میں آپ کو کنگھی کرتی۔ آپ کے بالوں کو کنگھی سے درست کرتی' ٹیل لگائی اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اعتکاف کرنے والا اپنے جم کا بعض حصہ مجد ہے ہا ہر کر سکتا ہے اور اعتکاف میں اپنی بیوی سے خدمت لے سکتا ہے۔ ﴿ الا لحجاجہ ﴾ گر ضروری عاجت کیلئے۔ اس سے بول و براز' عنسل جنابت اور خون نکلوانا وغیرہ مراد ہے جو مجد میں نہیں گئے جا سکتے۔ طاحت کیلئے۔ اس سے بول و براز' عنسل جنابت اور خون نکلوانا وغیرہ مراد ہے جو مجد میں نہیں گئے جا سکتے۔ اللہ عندی کرنے و اللہ کرنے و اللہ کرنے کے اعتکاف کرنے اللہ عندی کرنے آن لا یکٹورہ کر اللہ ہور ہے کہ اعتکاف کرنے کہ انتین کی بیار پرسی کے بیاشیر کھا ، وَلاَ یَمُورہ کُورہ کُورہ کُورہ کے مجد میں شرکت کرے ' نہ عورت کو ہاتھ کینا شرکھا ، وَلاَ یَمُورہ کُورہ کُھورہ کُورہ کُورہ

لغوى تشریح: ﴿ ان لا بعود ﴾ يه عيادت سے به يعنى اعتكاف كى جگه سے عيادت كيك نه نكلت البته اگر راه چلتے مريض كى حالت كى بارے ميں سوال كر لے تو اس ميں كوئى حرج نہيں ۔ ﴿ ولا يمس امرا آ ﴾ يعنى شموت سے عورت كو ہاتھ نه لگاتے ۔ ﴿ ولا يسانسوها ﴾ اور نه اس سے جماع كرتے اور يه بھى احمال بحك مراد ہو ۔ ﴿ ولا اعتكاف الابصوم ﴾ بحك «دلس" سے جماع مراد ہو اور مباشرت سے كلے ملنا وغيره مراد ہو ۔ ﴿ ولا اعتكاف الابصوم ﴾

اور روزہ کے بغیراعتکاف نہ کرتے۔ اس مسلہ میں بہت اختلاف ہے ' دلا کل کا تقاضایہ ہے کہ اعتکاف کے ساتھ روزہ مشروط نہیں ہے۔ ﴿ مسجد جامع ﴾ وہ مسجد جس میں باجماعت نماز ہوتی ہو۔ ﴿ الاان المراجع وقف آخرہ ﴾ لیعنی آخری جملہ ﴿ والاعتکاف الا بصوم ﴾ موقوف ہے۔ مصنف علام نے فتح الراری میں کما ہے کہ امام دار قطنی نے بالجزم فرمایا ہے کہ مرفوع صدیث صرف ﴿ لا یحرج لحاجه ﴾ ہے اور اس کے علاوہ باقی موقوف ہے۔ امام الوداؤد رطانی ہے اور یمال فرمایا ہے آخری حصہ ہی موقوف ہے۔ امام الوداؤد رطانی نے فرمایا ہو کہ یہ نے فرمایا ہو کہ یہ سے عبدالرحمٰن بن اسخق کے علاوہ کوئی بھی یہ نہیں کہتا کہ حضرت عائشہ رہے نے فرمایا ہو کہ یہ سنت ہے۔

حاصل کلام: صحیح ہی ہے کہ یہ روایت موقوف ہے اور اس میں سے ﴿ لا یخرج لحاجه ﴾ کا جملہ ہی مرفوع فابت ہے۔ جیسا کہ امام دار قطنی رطیقہ نے فرمایا ہے۔ اعتکاف بمرنوع مسجد میں ہونا چاہئے۔ جامع محبد سے مراد امام احمد رطیقہ اور امام ابو حنیفہ رطیقہ کے نزدیک یہ ہے کہ اس میں نماز باجماعت ہوتی ہو۔ جمہور کا خیال ہے کہ جس پر جمعہ فرض نہیں وہ ہراس مسجد میں اعتکاف کر سکتا ہے جس میں نماز باجماعت ہوتی ہو۔ ہوتی ہو لیکن جس پر جمعہ فرض ہے اس کیلئے اس مسجد میں اعتکاف کرنا چاہئے جمال جمعہ کی نماز ہوتی ہو۔ علاء کا اس میں بھی اختلاف ہے کہ اعتکاف کیلئے روزہ شرط ہے یا نہیں۔ اکثر کا خیال ہے کہ روزہ شرط ہے لیکن کوئی واضح نص اس بارے میں منقول نہیں۔ تاہم رسول اللہ التہ ایک بلاصوم اعتکاف کرنا فابت نہیں۔ لیکن اس سے روزہ شرط ہونالازم نہیں آتا۔

السَّبْعِ الأَوَاخِرِ". مُتَّفَقُ عَلَيْهِ.

لغوى تشریح: ﴿ اروا ﴾ اراء ق سے بنى بر مفعول ہے۔ ﴿ فى السبع الاواحر ﴾ سے آخرى سات دن مراد بيں جس كى ابتداء شيس كى رات سے ہوتى ہے۔ ﴿ ارى ﴾ كے معنى ظن و گمان كے بيں كه بيس كمان كرتا ہوں۔ ﴿ منصوبها ﴾ جو اس كا طالب ہو۔ بيد "المنصوب" سے جس كے معنى مطلوب كو حاصل كرنے بيں كوشش اور جبتح كرنا ہے۔

واداجِع وسه. وَقَدِ اخْتُلِفَ فِيْ تَعْبِيْنِهَا عَلَى اس بارے مِن عِلِيس اقوال بير جنيس مِن فَحَ أَرْبَعِيْنَ قَوْلاً، أَوْرَدْتُها فِي فَتْح الباري مِن نقل كيا ہے۔

البَارِي.

لغوى تشرق : ﴿ والمواجع وقف له لينى رائ يه به كه به حفرت معاويه بنات كا قول به بى النظام كابه فرمان نهيں - البته به حكماً مرفوع به - ﴿ قد احتلف ﴾ اس كه تعين ميں اختلاف كيا گيا به - حافظ ابن جم روات به فرح البارى ميں چاليس قول نقل كئ بيں مران ميں رائ اور زيادہ قوى قول به به كه شب قدر آخرى عشره كى طاق راتوں ميں سے ايك رات به اور وہ منتقل ہوتى رہتى ہه - بھى اكيس بمى شيس بول بحق من تعين كاذكر شيس بول بحق من تعين كاذكر عب قوي البارى ميں ستائيس كاذكر اور بعض روايات ميں اكيس اور بعض ميں شيس كاذكر به قوي اس لئے كه اس سال اى رات شب قدر تھى يوں نهيں كه بعشہ اى رات بى شب قدر ہوگ مربعض في اس سے سمجھ ليا كه بميشہ شب قدر اى رات ہوگ - اس بارے ميں اختلاف كا سب بھى ور حقيقت يى بى ہے -

(٥٧٧) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت عَائَمَهُ وَمَاتَى مِين كَه مِين كَه مِين فَعُونَ كَيا اللَّهُ عَالَمَ وَمَا لَكَ مِينَ اللَّهُ عَالَمُ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَمْتُ أَيُّ جَانَ لُول شب قدر كُونى هِ تواس مِين كياكرول؟ لَيْلَةٍ لَيْلَةُ القَدْرِ، مَا أقول فيها؟ آپ في فرمايا "كمه الله الله! به شك توبى قال: «قُولِي اللَّهُمَّ إِنَّكَ عَفْقٌ، تُحِبُّ درگزر كرنے والا ب ورگزر كرنا پندكرتا ب مجمع قال: «قُولِي اللَّهُمَّ إِنَّكَ عَفْقٌ، تُحِبُّ درگزر كرنے والا ب وردرگزر كرنا پندكرتا ب مجمع الله عليه اللَّهُ اللهُ الل

الْعَفْوَ، فَاعْفُ عَنِّي ». رَوَاهُ النَّفْسَةُ غَيْرَ ہے درگرر فرما۔ " (اے ابوداوُد کے علاوہ پانچوں نے أَبِي دَاوُدَ، وَصَحَّحُهُ النَّرْمِذِيُّ وَالحَاجِمُ. دوايت كيا ہے اور اے ترمْری اور حاكم نے صحح كما ہے)

لغوى تشريح: ﴿ ا دابت ﴾ آپ مجمع بتلائيس بير ﴿ اخرنى ﴾ كے معنى ميں ہے۔ ﴿ اى ليله ۗ ﴾ مفعول بونے كے اعتبار سے ﴿ اى ليله ۗ ﴾ مفعول بونے كے ناطے ضمه بوگا اور اس كے بعد اس كى خبر ہے۔ ﴿ عفو ﴾ كے عين پر زبر اور واؤ مشدد ہے۔ لينى بہت درگزر كرنے والا 'بہت معاف كرنے اور بخشنے والا۔

(۵۷۸) وَعَنْ أَبِي سَعِيْدِ الخُدْرِيِّ حَفَرَتَ ابُوسَعِيدِ خَدَرَى بِنَاتِّدَ ہے مُروَى ہے كہ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسول الله اللَّهِ اللَّهِ عَنْهُ اللهِ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسول الله اللَّهِ اللهِ عَنْهُ اللهِ عَلَى اللهِ عَنْهُ اللهِ عَنْهُ اللهِ عَنْهُ اللهِ عَنْهُ اللهِ عَنْهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ

**الأَقْصَى**». مُثَّفَقُ عَلَيْهِ.

لغوى تشريح: ﴿ لا تشدوا المرحال ﴾ "الرحال" رحل كى جمع ب اور وہ اونث كے كباوے كو كتے ہيں جيسے گھوڑے كى كاتھى ہوتى ب اور كباوے باندھنا سے كنايہ بيہ ب كه ان تين مسجدول كے علاوہ حصول بركت و فضيلت 'سفرمت كرو۔

ماضل کلام: یہ حدیث اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ان تین مقامات کے علاوہ کی بھی مقام کو باعث برکت سمجھ کریا وہاں نماز پڑھنے کی نیت سے سفر کرنا درست نہیں۔ تبرک کی تخصیص اس لئے ہے کہ ان تین مساجد کی طرف سفرای مقصد کیلئے ہو تا ہے۔ اس لئے ان کے علاوہ دو سرے مقامات کی طرف سفر کی مقصد کیلئے ہو تا ہے۔ اس لئے ان کے علاوہ دو سرے مقامات کی طرف سفر کی ممانعت بھی ای مقصد سے مختص ہے۔ البتہ دو سرے اغراض و مقاصد کیلئے سفر کرنا جائز ہی نہیں بلکہ با او قات واجب ہے جس کی تفصیل المصادم المست کی وغیرہ میں دیکھی جا سکتی ہے۔ یہ حدیث ان تینوں مقامات میں اعتکاف مقامات کے شرف و فضل پر وال ہے اور اسے یمال لانے کا مقصد بھی ہی ہے کہ ان مقامات میں اعتکاف کیا جائے۔



# ٦- كِتَابُ الْحَجِّ

# جج کے مسائل

# (۱) بَابُ فَصْلِهِ وَبَيَانُ مَنْ فُرِضَ جَحِ كَى فَصْلِت و فرضيت كابيان عَلَيْهِ عَلَيْهِ

(٥٧٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت ابوهريه بناتِّ ہے روايت ہے كه رسول الله تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: طَلَّى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَ

لغوى تشریح: ﴿ كتاب المحج ﴾ كى حاء بر فتح اور كرو دونوں آتے ہيں 'جس كے لغوى معنى ہيں قصد كرنا اور اصطلاح اور اصطلاح شريعت ميں معجد الحرام كى طرف باكثرت قصد كرنا ہے اور اصطلاح شريعت ميں معجد الحرام كى طرف مخصوص اعمال ہے قصد كرنا ہے اور بيہ بالاتفاق اسلام كا پانچواں ركن ہے۔ جمہور علماء كے نزديك اس كى فرضيت من چيہ ہجرى ميں ہوئى بعض نے نو يا دس ہجرى كما ہے۔ زاد المعاد ميں حافظ ابن قيم دولتے كا رجحان اى طرف ہے۔ ﴿ المعمرة ﴾ لغت ميں عمره كے معنى زيارت كے ہيں اور اصطلاح شريعت ميں اس سے مراد احرام ' المعاد ميں صفا و مروه ' مر منڈانا يا بال كوانا ہے۔ اسے عمره اس لئے كما جاتا ہے كہ انبى اعمال كو محوظ واف ' سعى ' صفا و مروه ' مر منڈانا يا بال كوانا ہے۔ اسے عمره اس لئے كما جاتا ہے كہ انبى اعمال كو محوظ ركھتے ہوئے ہيت اللہ كا قصد كيا جاتا ہے۔ ﴿ المحبود ﴾ سے مراد وہ جج ہے جس ميں كى گناہ كا ارتكاب نہ ہو۔ بعض نے كما ہے جم مبرور وہ ہے جس كے بعد جج كرنے والے كى دينى و اخلاقی حیثیت پہلے ارتكاب نہ ہو۔ بعض نے اس كے معنی جج مقبول کے كئے ہيں اور بيہ سب اقوال باہم قريب قريب قريب ہيں ان ميں كوئى برنا فرق نہيں۔

(٥٨٠) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرتُ عَائَشَهُ رَبُيَ الْهَ عَلَى اللَّهُ عَائَشُهُ رَبُيَ الْهِ الله كرسول (التَّهَيِّم)! كياعورتول ير تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسولَ عرضَ كيا الله كرسول (التَّهَيِّم)! كياعورتول ير الله! على النِّساءِ جِهَادٌ؟ قَالَ: جماد ہے؟ آپ نے فرمایا "بال! ان پر وہ جماد ہ «نَعَمْ، عَلَيْهِنَّ جِهَادٌ لاَ قِتَالَ فِيهِ؛ جس مِي لُوائي نهيں (يعنی) جج اور عمره۔" (اے احمد اور الحجَجُّ وَالْعُمْرَةُ». رَوَاهُ أَخْمَدُ وَابْنُ مَاجَذَ، ابن ماج نے روایت كيا ہے اور يہ الفاظ ابن ماج كيں۔ واللَّفظ لَهُ، وَإِسْنَادُهُ صَحِبْحُ، وَأَصْلُهُ فِي اس كى شد صحح ہے اور اس كى اصل بخارى ميں ہے) الصّحِج .

لغوى تشریح: ﴿ على النساء جهاد ﴾ كه كياعورتول پر جماد ٢؟ اس ميں حرف استفهام محذوف ٢ اور حج و عمره پر جماد كا اطلاق مجازاً ٢ كيونكه ان ميں بھى جماد كى طرح مشقت و تكليف برداشت كرنا پرتى ٢- ﴿ واصله في الصحيح ﴾ اس كى اصل ﴿ الصحيح ﴾ ميں ٢- صحيح سے يمال صحح بخارى مراد ٢ اور يه صديث عمره كے وجوب كى دليل ٢-

حضرت جابر بن عبداللہ شی اللہ عند کا (٥٨١) وَعَنْ جَابِرِ بْن ِ عَبْدِ اللهِ رسول الله ملتيليل كى خدمت مين ايك بدوى عاضر جوا رَضِي اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: أَتَى تواس نے کما اے اللہ کے رسول (سُرُقِيم)! مجھے عمرہ النَّبِيَّ ﷺ أَعْرابِيٌّ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ کے بارے بتلائے کہ کیا یہ واجب ہے؟ تو آپ کے اللهِ! أُخْبِرْنِيْ عَنِ العُمْرَةِ، أَوَاجِبَةٌ فرمایا "نهیں اگر تو عمرہ کرے تو یہ تمہارے کئے بمتر هِيَ؟ فَقَالَ: ﴿ لاَّ ، وَأَنْ تَعْتَمِرَ خَيْرٌ لَكَ، رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتَّرْمِذِيُّ، وَالرَّاجِعُ وَفَقُهُ. هِمِ-" (است احمد و ترمذي في روايت كيا ب اور اس كا وَأَخْرَجَهُ ابْنُ عَدِيٍّ مِنْ وَجْهِ آخَرَ موقوف ہونا رائح ہے) اور امام ابن عدی نے ایک اور ضَعِيْف وعَنْ جَابِرٍ مَرْفُوعاً: «ٱلْحَجُّ صعیف سند سے حفرت جابر بھاٹھ سے مرفوعاً روایت وَالْمُمْرَةُ فَرِيْضَتَانِ » كيا هم كيا على الله عره دونول فرض بين - "

لغوى تشریح: ﴿ والراجع وقفه ﴾ رائح بات به به كه به روایت موقوف به اور به حفرت جابر بناتی كا قول به انبی سے ایک صحرا نورو بدو نے سوال كیا اور انهول نے اسے به جواب دیا۔ رسول الله طابح كی طرف اس كی نسبت راوى كا وہم به بلكه اس كی سند ضعیف اور ناقابل استدلال به جس كی تفصیل تحفة الاحوذى (ج۲: ص ۱۱۱۱) میں دیکھی جا سختی به ﴿ من وجه آخو صعیف ﴾ ایک اور ضعیف سند سے كيونكه وہ عبدالله بن لهيعه عن عطاء عن جابركی سند سے مروى به اور ابن لهيعه اس میں كرور ب امام اين عدى نے كما به كه يہ عطاء سے غير محفوظ به امام دار قطنی روایت نے يمى روایت حضرت زيد رائلت لين عدى نے كما به كه يہ عطاء سے غير محفوظ به امام دار قطنی معیف به اور ابن سيرين كا حضرت زيد رائلت بين عابت سے مرفوعا بيان كى به مگراس ميں اساعيل بن مسلم المكی ضعیف به اور ابن سيرين كا حضرت زيد رائلت

ے ساع بھی نہیں اور امام بیعقی رطیقہ نے اسے ایک اور سند سے این سیرین سے موقوف روایت کیا ہے اس کی سند پہلی سے زیادہ صحیح ہے۔ لیعنی یہ بھی حضرت زید ملکا قول ہے مگر سند میں انقطاع ہے۔ (سبل التخیص) عمرہ کے وجوب اور عدم وجوب کے بارے میں اختلاف ہے۔ راج قول کیمی ہے کہ یہ واجب ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر میں این عباس میں اسلام شافعی رطیقہ امام احمد رطیقہ اور امام بخاری رطیقہ وغیرہ اس کے قائل ہیں۔

لغوى تشريح: ﴿ ما السبيل ﴾ "سبيل" كيا ہے؟ يعنى الله سجانه و تعالى نے جو وجوب ج كيلتے "سبيل" كو شرط قرار ويا ہے يہ سبيل كيا ہے؟ جس كا تحكم سورة ال عمران ميں يوں ہے ولله على الناس حج المبيت من استطاع المبه سبيلا (٣: ٩٤) ﴿ المزاد والمراحله ﴾ راحله سے مراد سوارى خواه وه جانور ہو' موثر كار ہو' بحرى جماز ہو يا ہوائى جماز اور الزاد سے واپسى تك الل وعيال كے خرج سے زائد مال مراد ہو۔

(٥٨٣) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ حَفْرت ابن عباس فَيَ الله عَهُ مَ وَيَ مَ مَ مَ كَمَ مُ اللّه تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْ لَقِي اللَّهُ عَالَم وَوَاء مَعَام پر پَهُ سوارول سے لَم وَ آپ نَ رَكُباً بِالرَّوْحَاءِ، فَقَالَ: «مَن ِ فَهَالُوا: بِن ِ بُرانهول نے بِحِها آپ کون بین؟ تو آپ نے المَقَوْمُ ؟ قَالُوا: آلْمُسْلِمُونَ، فَقَالُوا: بین پرانهول نے بِحِها آپ کون بین؟ تو آپ نے مَن أَنْتَ؟ قَالَ: «رَسُولُ الله ، فَهَالُوا: ایک عورت اپنے بِح کو اٹھا کر لائی اور بوچھا کیا اس فَرَفَعَتْ إِلَيْهِ آمْرَأَةٌ صَبِياً، فَقَالَتْ: ایک عورت اپنے بِح کو اٹھا کر لائی اور بوچھا کیا اس فَرَقَالُ کَ مَنْ مَنْ مُنْ وَلَكِ کَا جَ ہِ ہِ؟ آپ نے فرمایا "بال! اس کا ثواب مجھے آبھر آب کے قرائی دورائی اور بوچھا کیا اس فا قواب مجھے آب کے قرائی دورائی دورائی دورائی اور بوچھا کیا اس فا قواب مجھے آب کے قرائی "بال! اس کا ثواب مجھے آب کے قرائی "بال! اس کا ثواب مجھے آب کے دورائی دورائی

لغوى تشريح: ﴿ ركبا ﴾ را پر زبر اور كاف ساكن يه "راكب" كى جمع بـ قافل كو كت بير. ﴿ بالروحاء ﴾ راء پر فتر آخر مين مرب مين طيب كے قريب ايك جگد كانام بـ ﴿ فقالوا من انت ﴾

تو انہوں نے کہا آپ کون ہیں؟ قاضی عیاض نے کہا کہ آپ انہیں رات کے وقت ملے ہوں اور وہ آپ کو پہچان نہ سکے ہوں اور دہ آپ کو پہچان نہ سکے ہوں اور یہ بھی ممکن ہے کہ دن کو ملے ہوں مگر پہلے انہوں نے آپ کو نہ دیکھا ہو ﴿ وَلِمُكُ اَجِرَ ﴾ اور اجر و ثواب تہیں ملے گا اے اٹھانے اور ساتھ لے کر جج کرنے کی بدولت۔ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ نابلغ بیجے کا حج درست ہے لیکن یہ حج اس سے بلوغت کے بعد کفایت نہیں کر تا جیسا کہ آئندہ چوتھی حدیث کے تحت آرہا ہے۔

حضرت ابن عباس می شاہ سے ہی روایت ہے کہ (٥٨٤) وَعَنْهُ قَالَ: كَانَ الفَصْلُ فضل بن عباس منالقُهُ رسول الله طلقُدِمُ کے بیکھیے سوار بْنُ عَبَّاسِ رَدِيْفَ رَسُولِ اللهِ ﷺ، تھے کہ قبیلہ ختعم کی ایک عورت آئی تو نضل ملاٹھ فَجَاءَتِ ٱمْرَأَةٌ مِّنْ خَثْعَمَ، فَجَعَلَ اس کی طرف دیکھنے لگے اور وہ ان کی طرف دیکھنے الفَضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْها، وَتَنْظُرُ إِلَيْهِ، گی اور نبی ملٹائیام فضل مٹاٹنہ کا منہ دو سری جانب وَجَعَلَ النَّبِيُّ عَلَيْهُ يَصْرِفُ وَجْهَ پھیرتے تھے۔ پس اس عورت نے کما' اے اللہ کے الفَصْلِ إِلَى الشِّقِّ الآخَرِ، فَقَالَتْ: رسول (التُهْلِيم)! ب شك جح الله كا فرض ب اس يَا رَسُولَ اللهِ! إِنَّ فَرِيْضَةَ اللهِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الحَجِّ أَدْرَكَتْ أَبِيْ شَيْخاً کے بندوں یر۔ میرا باپ بری عمر والا بوڑھا ہے۔ وہ كَبِيْراً، لا يَثْبُتُ عَلَى الرَّاحِلَةِ، سواری پر بیٹھ نہیں سکتا کیا میں اس کی طرف سے ج أَفَأَحُجُ عَنْهُ؟ قَالَ: «نَعَمْ»، وَذَلِكَ كرون؟ آب ي فرمايا "بان! اور بير حجه الوداع فِی حَجَّةِ الوَدَاعِ ِ. مُثَفَّقُ عَلَيْهِ، وَاللَّفْظُ كَا واقعہ ہے۔'' (بخاری و مسلم اور یہ الفاظ بخاری کے

لغوى تشریح: ﴿ ردیف ﴾ ایک سواری پر دو پیشے والوں میں سے پیچے والے کو "ردیف" کہتے ہیں۔ ﴿ حدید فاء پر زبراور فاء ساکن اور عین پر زبر' یمن کے مشہور قبیلہ کانام ہے اور اسے منصرف اور غیر منصرف دونوں طرح پڑھنا جائز ہے۔ ﴿ المشق ﴾ یعنی جانب۔ آپ نے حضرت فضل بن عباس بڑائو کا چرا اس لئے پھیردیا تاکہ شیطان انہیں فتنہ میں مبتالنہ کروے۔ ﴿ حجم الموداع ﴾ یہ وہ ج ہے جو نبی کریم سالتی کیا اور اس کے تین ماہ بعد آپ وفات پا گئے اور "الوداع " کے واؤ پر زبر ہے اس کا مصدر "ودع تودیعا" ہے اور یہ بھی کما گیا ہے کہ واؤ کے نیچ کرہ ہے یوں یہ موادعہ کا مصدر ہے۔ کا مصدر "ودع تودیعا" ہے اور یہ بھی کما گیا ہے کہ واؤ کے نیچ کرہ ہے یوں یہ موادعہ کا مصدر ہے۔ آخری ج کانام حجم الوداع اس لئے رکھا گیا کہ آپ نے اس سال لوگوں کو یا حرم کعبہ کو رخصت کیا۔ یہ مدیث دلیل ہے کہ زندہ آدمی اگر معذور ہو اور اس کی صحت کی امید نہ ہو تو اس کی جانب سے ج بیل جائز ہے۔

حاصل كلام: اس مديث سے معلوم ہوا كہ جس پر جج فرض ہو گردہ كى مستقل يمارى يا بردھالي كى وجہ سے دور سے دور سے دور سے دور

ہو جانے کا امکان ہو 'میں نیابت درست نہیں یہ شرط جج فرض کیلئے ہے نقلی جج کیلئے اس میں بلا شرط نیابت جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ رمایتید اور امام احمد رمایتید کا یمی موقف ہے اور جج بدل کیلئے بہتری ہے کہ اس کا قربی ہی نائب ہے۔

راوی حدیث: ﴿ فضل بن عباس بناتُد ﴾ آپ اسول الله طالیة کے چیا زاد بھائی تھے۔ ان کی والدہ کا نام ام الفضل لباب الکبری بنت الحارث المه الالب تھا۔ نمایت حسین و جمیل تھے۔ معر کہ حنین میں آپ کے ساتھ ثابت قدم رہے۔ آپ کو عسل دینے میں بھی شریک تھے اور حضرت عباس بناتُو کی اولاد میں سب سے برے کی تھے۔ جماد کیلئے شام تشریف لے گئے۔ کما جاتا ہے کہ طاعون عمواس کے سال مادھ میں انتقال ہوا۔ بعض نے کما ہے برموک میں شمید ہوئے اور بعض نے کما کہ ومشق میں وفات بائی۔ ان کے جم پر نبی سائھ کے چادر تھی۔

حضرت ابن عباس ہی ﷺ سے ہی مروی ہے کہ قبیلہ (٥٨٥) وَعَنْهُ أَنَّ ٱمْرَأَةً مِنْ جُهَيْنَةَ جمینہ کی ایک عورت نبی النہائے کے پاس آئی اور عرض جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَتْ: إِنَّ کیا' بے شک میری مال نے حج کرنے کی منت مانی أُمِّي نَذَرَتْ أَنْ تَحُجَّ، فَلَمْ تَحُجَّ، تھی لیکن وہ جج نہیں کر سکی' اور فوت ہو گئی ہے کیا حَتَّى مَاتَتْ، أَفَأْحُجُ عِنْهَا؟ قَالَ: میں اس کی طرف سے حج کروں؟ آپ ؑ نے فرمایا «نَعَمْ، حُجِّي عَنْهَا، أَرَأَبْتِ لَوْ كَانَ "ہاں! اس کی طرف سے جج کر' اگر تیری مال کے عَلَى أُمُّكِ دَبْنٌ أَكُنْتِ قَاضِيَتَهُ؟ زمه ادهار موتا توكياتو وه قرض نه اتارتي؟ الله كاحق اقْضُوا اللَّهُ، فَاللَّهُ أَحَقُّ بِالوَفَاءِ». بورا کرو کیونکہ اللہ زیادہ حقدار ہے کہ اس کا حق رَوَاهُ البُخَارِيُّ.

بورا کیا جائے۔" (بخاری)

لغوى تشريح: ﴿ جهد ﴾ جيم پر پيش عا پر زبر - بيد تفغير به اور مشهور قبيله كانام ب - اكثر كاخيال بي يد قطان كى اولاد ميں حميركى ايك شاخ به اور بعض نے كها به كه اس كا تعلق معد بن عدنان سے به وطان كى امر مخاطب كا صيغه به اور بيد دليل به كه ميت كى طرف سے جج بدل جائز ب - "دين" وال پر زبر يعنى قرض اور اسے دين اس لئے كما گيا تاكه اس كى اجميت اجا كر موجائے -

(۵۸٦) وَعَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ حَفرت ابن عباس بَنَ الله مروى ہے كه رسول اللهِ : «أَيُّمَا صَبِيٍّ حَجَّ، ثُمَّ بَلَغَ الله اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ الل

أَبِيْ شَبْبَةَ وَالبَيْهَقِيُّ، وَرِجَالُهُ ثِفَاتُ، إِلاَّ أَنَّهُ بِيهِ فَي نَهِ روايت كيا ہے اس كے راوى ثقة بيل مراس ك الخَيْلِفَ فِي رَفْعِهِ، وَالمَخْفُوظُ أَنَّهُ مَوقُوفٌ. مرفوع بونے ميں اختلاف كيا كيا ہے اور محفوظ بہ ہے كہ به

#### مدیث موقوف ہے)

لغوى تشریح: ﴿ بلغ المحنث ﴾ كى حاء كے ينچ كسره 'نون ساكن 'اس كے معنى گناه كے ہيں۔ يعنى اس عمر كو بہنچ گيا كہ اس علم الله على الله عمر كو بہنچ گيا كه اس كے نامه اعمال ميں جرم كى بنا پر گناه لكھ ديا جاتا ہے كيونكه بجين ميں كيا ہوا جرم الله كا ہونا ہے۔ جس سے وہ مرد بن جاتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس ری اللہ اللہ میں (٥٨٧) وَعَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ نے رسول اللہ ملی کو خطبہ میں یہ ارشاد فرماتے سا اللهِ عَلَيْ يَخْطُبُ يَقُولُ: ﴿ لَا يَخْلُونَ کہ 'کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ ہر گز اکیلانہ ہو رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ إِلاَّ وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ، گراس کے ساتھ محرم ہو اور کوئی عورت محرم کے وَلاَ تُسَافِرُ المَرْأَةُ إِلاًّ مَعَ ذِي بغير سفرنه كرے ـ " بس ايك آدمي كھڑا ہوا تو اس نے مَحْرَمٍ»، فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا كما اك الله ك رسول (التياليم)! ب شك ميرى رَسُولَ اللهِ! إِنَّ ٱمَرَأَتِي خَرَجَتْ عورت جج کیلیے روانہ ہوئی اور میرا نام فلال فلال حَاجَّةً، وَإِنِّي اكْتُتِبْتُ فِي غَزْوَةِ كَذَا غزوہ میں شامل ہونے کیلئے لکھا گیا ہے۔ آپ نے وَكَذَا، قَالَ: «انْطَلِقْ فَحُجَّ مَعَ فرمایا "جاؤ اپنی بیوی کے ہمراہ حج کرو۔" (متفق علیہ **امْرَ أَيْكَ»**. مُتَّفَقُ عَلَيْهِ، واللَّفْظُ لِمُسْلِم.

### اور بہ الفاظ مسلم کے ہیں)

لغوى تشريح: ﴿ لا يخلون ﴾ يه نون تأكيد ك ساتق "خلوة" ئے نقى كاصيغه ب ﴿ دُوم عرم ﴾ ميم اور راء پر زبر اور ان كے ماين حاء ساكن ہے۔ اس سے عورت كو وہ قريبى مراد بيں جن سے اس كا نكاح حرام ہے۔ بينے باپ بينا ، بعائى وغيره ﴿ اكت بست ﴾ باب افتعال سے متعلم مجمول كاصيغه ہے يعنى ميرا نام عالمين كى فہرست ميں شائل ہے۔ فلال غزوه كيلئے متعين كيا گيا ہے۔ يه حديث اس بات كى دليل ہے كه عورت محرم كے بغير جج نہيں كر كتى اور عورت كيلئے يہ بھى فى الجمله "من استطاع اليه سبيلا" كے عمم ميں شائل ہے۔

حاصل كلام: اس حديث سے ثابت ہوا كه غير محرم مرد اور عورت كيلئے تنائى ميں عليحدہ ہونا حرام ہے بلكہ ايك حديث ميں ہے جب بھى دونوں عليحدہ ہوں گے تيسرا ان كے ساتھ شيطان ہوگا۔ اس طرح عورت كو تنا محرم كے بغير سفر كرنا بھى حرام ہے۔ بعض فقهاء نے بعض ادله كى بنا پر بو ڑھى، قافله كى صورت ميں يا ذى حشمت عورت كو اس كى اجازت دى ہے گر حديث كے صرح الفاظ اس كے خلاف ہيں۔ نيز يہ بھى معلوم ہوا كہ عورت پر جج فرض ہو تو نمازكى طرح اس كى اجازت خاوند سے ضرورى نہيں۔ البت

نفلی ج ہو تو عورت کو بسرنوع اجازت لے کر جانا چاہئے۔

(٥٨٨) وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَمِعَ حضرت ابن عباس بھن سے مروی ہے کہ نبی المالیا نے ایک آدمی سے سنا' وہ کمہ رہا تھا: "شبرمہ کی رَجُلاً يَقُولُ: لَبَّيْكَ عَنْ شُبْرُمَةً، طرف سے لبیک آپ نے فرمایا "شرمه کون ہے؟" قَالَ: «مَنْ شُبْرُمَةُ»؟ قَالَ: أَخْ لِيْ، اس نے کما میرا بھائی یا میرا قریبی ہے۔ تو آپ نے أَوْ قَرِيْبٌ لِيْ، قَالَ: «حَجَجْتَ عَنْ فرمایا "تو نے اپنی طرف سے ج کیا ہے؟ اس نے کما نَفْسِكَ»؟ قَالَ: لأَ، قَالَ: «حُجَّ عَنْ نَفْسِكَ، ثُمَّ حُجَّ عَنْ شُبْرُمَةَ». رَوَاهُ أَبُو نہیں۔ آپ نے فرمایا" پہلے اپنی طرف سے کر کر پھر شبرمه کی طرف سے کرلینا۔" (اسے ابوداؤد اور ابن ماجه دَاوُدَ وَابْنَ مَاجَهُ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَّانَ، وَالرَّاجِحُ نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اسے صیح کما ہے اور عِنْدَ أَحْمَدَ وَقُفُهُ.

امام احمد کے نزدیک اس کا موقوف ہونا راجح ہے)

لغوى تشریح: ﴿ شبومه ﴿ ﴾ شین اور راء پر پیش ہے ان کے ماین باء ساکن۔ ﴿ او قربب لمی ﴾ یہ راوی کا شک ہے کہ اس نے بھائی کمایا کہ وہ میرا قریبی ہے۔ یہ صدیث دلیل ہے کہ اگر کس نے خود حج نیس کیا تو وہ وہ سرے کی طرف سے نیابت نہیں کر سکتا اور اگر اس نے کسی کی جانب سے حج کی نیت سے احرام باندھا ہو تو وہ اس کی جانب سے قرار پائے گا۔ دو سرے کی طرف سے نہیں۔

حاصل کلام: اس مدیث کی صحت و ضعف میں اختلاف ہے۔ امام احمد رمالللہ اور امام ابن المنذر رماللہ نے اس کے مرفوع ہونے کی نفی کی ہے مگر امام احمد رماللہ سے اس کی تقیعے بھی منقول ہے۔ امام بیمق رماللہ اس حبان رماللہ وغیرہ نے اسے صحح کما ہے جبکہ امام دار قطنی رماللہ نے اسے مرسل کما ہے۔ بسرنوع اگر اسے موقف بھی قرار دیا جائے تب بھی سے قابل استدلال ہے کیونکہ ابن عباس بھی تھا کی کی بھی صحابی سے مخالفت ابت نہیں۔ اس لئے صحح میں ہے کہ حج بدل میں نائب پہلے خود حج کرے پھر نیابت کرے۔

حضرت ابن عباس رئی شاہی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ملی آیا نے ہمیں خطبہ دیا تو آپ نے فرمایا "بے شک اللہ ملی آیا نے میں خطبہ دیا تو آپ نے فرمایا "ب فلک اللہ تعالی نے تم پر جج فرض کیا ہے" تو اقرع بن حالب بن فرش کھڑے ہوئے اور انہوں نے عرض کیا: کیا ہر سال 'اے اللہ کے رسول (سی آیا)! آپ نے فرمایا "اگر میں ہاں کمہ دیتا تو یہ (ہر سال کے لیے) فرض ہو جاتا۔ جج ایک بار ہے پس اس سے جو زائد ہے وہ نفل ہے۔ " (اسے ترندی کے علادہ پانچوں نے روایت کیا

(٥٨٩) وَعَنْهُ قَالَ: خَطَبَنَا رَسُولُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَقَالَ: أَفِي كُلِّ عَامٍ يَا رَسُولَ اللهِ!؟ قَالَ: «لَوْ قُلْتُهَا لَوَجَبَتْ. الحَجُّ مَرَّةٌ، فَمَا زَادَ فَهُو تَطَوُعٌ». رَوَاهُ الخَيْسَةُ غَيْرَ الزّمِذِيْ، وَأَصْلُهُ فِي مُسْلِمٍ مِن حَدِيْثِ أَبِيْ مُرْيَرَةً.

ہے اور اس کی اصل مسلم میں حضرت ابو هرریہ بٹاٹھ کی روایت سے ہے)

حاصل کلام: یہ حدیث دلیل ہے کہ جج عمر بھر میں صرف ایک بار فرض ہے اس سے زائد نفل ہے اور اس روایت میں جو یہ فہ کور ہے کہ اگر میں ہر سال جج فرض ہونے کا کمہ دیتا تو ہر سال جج فرض ہو جاتا۔
گریہ نہیں کتا تا کہ امت پر مشقت نہ پڑ جائے۔ اس سے بعض علاء کا خیال ہے کہ احکام شرعیہ کا تقرر آخضرت ساتھ کے ابنی مرضی سے کر سکتے تھے لیکن اکثر علاء اسے درست نہیں سمجھتے اور کی موقف درست ہے۔ آخضرت ساتھ کے کا تشریعی محم اللہ سجانہ و تعالی کی رضا پر ہی موقوف ہوتا تھا۔ اس اصولی درست ہے۔ آخضرت ماتھ کے کہ ابول میں موجود ہے جس کی تفصیل یہاں غیر ضروری ہے۔

راوی صدیث: ﴿ افسع بن حابس رُخاتُهُ ﴾ یه قبیله تمیم سے تعلق رکھتے تھے۔ فنح مکہ کے بعد جو وفد بنو تمیم کا آنخضرت ملکھیم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اس میں شامل تھے اور مؤلفہ القلوب میں ان کا شار ہو تا ہے۔ جاہلیت اور اسلام میں اپنے قبیلہ کے سردار تھے۔ حضرت عمر رُخاتُهُ کے دور خلافت میں ان کا انقال ہوا۔

## (احرام کے)میقات کابیان

٢ - بَابُ الْمَوَاقِيْتِ

حفرت عبداللہ بن عباس می اللہ سے روایت ہے کہ (٥٩٠) عَن ِ ابْن ِ عَبَّاس ِ رَضِيَ نی مان کی اللہ نے مدینہ والول کے لئے ذوالحلیف، شام اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ والول كيليّ محِفه ' نجد والول كيليّ قرن منازل اوريمن وَقَّتَ لِأَهْلِ المَدِيْنَةِ ذَا الحُلَيْفَةِ، والول کیلئے میلملم کو احرام باندھ کر نیت کرنے کی وَلِأَهْلِ الشَّامِ الجُحْفَةَ، وَلِأَهْلِ جگهیں مقرر کیا ہے اور یہ میقاتیں ان کیلئے ہیں (جن نَجْدٍ قَرْنَ المَنَازِلِ، وَلِأَهْلِ اليَمَنِ کا ذکر ہوا) اور ان لوگوں کیلئے بھی' جو دوسرے يَلَمْلَمَ، هُنَّ لَهُنَّ، وَلِمَنْ أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِهِنَّ، مِمَّنْ أَرَادَ الحَجَّ شہروں سے ان کے پاس سے حج یا عمرہ کے ارادہ سے وَالْعُمَرةَ، وَمَنْ كَانَ دُوْنَ ذُلِكَ فَمِنْ گزریں اور جو کوئی ان میقاتوں کے ورے (اندر) ہو حَيْثُ أَنْشَأً، حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ مِنْ وہ جمال سے چلے وہیں سے (احرام باندھے) یمال مَكَّةً . مُثَّفَقٌ عَلَنه . تک که مکه والے مکہ سے احرام باندھیں۔ (بخاری و

مسلم)

لغوى تشريح: ﴿ باب المواقيت ﴾ يه ميقات كى جمع بدوه به جوايك عبادت كدوت اور جله كى مد بنتى كرتا اور متعين كرتا جد السلام في الرام عليه السلام في احرام كل مقرد فرايا بدار من الله من الرام باندهم بغير حرم كى طرف جانا جائز نهيس بدر ﴿ وقت ﴾ يعنى

احرام کیلئے میقات مقرر کیا اور یہ توقیت سے تحدید و تعین کے معنی کیلئے ہے۔ ﴿ ذوالحليفة ﴾ حاء پر ضمہ 'تفغیر ہے' جو مدینہ طیبہ کے وسط سے پانچ میل کی مسافت پر ہے جو آج کل ''بئر علی'' کے نام سے مشہور ہے۔ "المجمعفة" جيم پر پيش اور حاء ساكن كمد كرمه اور مدينه طيب كے درميان ايك جگه كانام ہے جو سمندر کے قریب مکہ مکرمہ سے ساڑھے جار مراحل (مرحلہ ایک دن کی مسافت کے برابر فاصلے کو كتے ہيں) ير اور مدينہ طيبہ سے بونے چھ مراحل ير واقع ہے اس كانام مصيعہ تھا۔ سلاب آيا تو وہ سب كچھ بما لے گیا جس کی بنایر اسے جحفہ کما جانے لگا۔ یہ بہت بری بستی تھی مگراب ویران ہو چکی ہے۔ اس لئے آج كل اس سے كچھ كيلے "رابغ" مقام سے احرام باندھتے ہيں۔ كيونكه وہال بانى كا انظام ہے۔ ﴿ قون المسازل ﴾ اے ﴿ قون الشعالب ﴾ بھی کماگیا ہے یا یہ دو علیحدہ مقام ہیں۔ یہ بینوی شکل کا چکدار بہاڑ ہے جو مکہ تکرمہ سے مشرق کی جانب دو مرحلوں کی مسافت پر واقع ہے۔ ﴿ يلمله ﴾ ياء اور دونوں لام پر فتح ہے اور درمیانی میم ساکن 'جو مکہ مرمہ سے جنوب کی طرف دو مرحلوں کی مسافت پر واقع بہاڑ کا نام ہے۔ مکه مرمه اور اس کے درمیان تقریباً تمیں میل کی مسافت ہے۔ ﴿ هن ﴾ یعنی یه میقات اور مقامات ﴿ لَهِنَ ﴾ ان مَذكوره الل بلدان كے لئے بير۔ ﴿ مَمَنَ اداد الْحِجِ والْعَمَرِةَ ﴾ جو حج اور عمره كا اراوه رکھتے ہوں۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ جو حج اور عمرہ کی نیت سے نہ ہو وہ احرام کے بغیر مکه مکرمه میں داخل ہو سکتا ہے۔ ﴿ ومن كان دون ذلك ﴾ اور جو اس كے ورے ہو لينى جو ميقات اور كمه كرمه كے ورمیان ہو تو وہ احرام باندھے ﴿ من حیث انسا ﴾ جمال سے نکلا ہے یا جمال سے سفر کا آغاز کیا ہے۔ لعنی اپنے گھر اور اپنی کہتی ہے ہی احرام باندھے۔ ﴿ حتى اهل مكه من مكه ﴾ يهال تك كه اہل مكه' کمہ مکرمہ ہی ہے احرام باندھیں۔ یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ اہل مکہ حج اور عمرہ کا احرام مکہ مکرمہ ے باندھیں جو تھکا اہل مکہ میں سے ہیں وہ بھی وہیں احرام باندھیں اور آج کل جو عمرہ کے احرام کیلئے ميقات سے باہر جاكر احرام باندھنے كا طريقه چل نكلا ہے' اس كى چندال ضرورت نہيں۔

(٥٩١) وَعَنْ عَائِشَةً رَضِيَ اللَّهُ حضرت عائشہ رَفَى اللَّهُ عَرْدَ عائشہ رَفَى اللَّهُ عَرْدَ عائشہ رَفَى اللَّهُ عَرْدَ عائشہ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيِّ وَقَتَ اللَّ عراق كيلئے ذات عرق كو ميقات مقرر كيا (اے لاُ هُل ِ المِعرَاقِ ذَات عرق وَ ميقات مقرر كيا (اے لاُ هُل ِ المِعرَاقِ ذَاتَ عِرْقَ ، رَوَاهُ أَبُو المِواوَد اور نسائى نے روايت كيا ہے اور اس كى اصل مسلم دَاوُدَ وَالنَّسَانِيُّ، وَأَصْلُهُ عِنْدَ مُسْلِم مِن حَدِيْثِ مِن حَدِيْثِ مِن حَدِيْثِ مِن حَدِيْثِ مِن حَدِيْثِ مِن حَدِيْثِ عَلَى روايت سے ہے گراس كے راوى جَابر روائق أَنْ رَاوِيه شَكَّ عِنْ وَنْهِو.

وَقَّتَ لِأَهْلِ الْمَشْرِقِ الْعَقِيْقَ. مُعَادً"

لغوى تشرق : ﴿ ذات عرق ﴾ عين كے ينج كرو ہے اور يہ كمه كرمه سے دو مرحلوں كى مافت پر واقع ايك جگه كا نام ہے اور وہ قرن منازل كے شال ميں اس كے برابر واقع ايك چھوٹا سا بہاڑ ہے۔ ﴿ وفى البخادى .... ﴾ اور بخارى ميں ہے كہ ذات عرق حضرت عمر بخائير نے ميقات مقرر كيا۔ تو يہ بظاہر حضرت عمر بخائير كى مرفوع روايت كے خلاف ہے اور ان دونوں ميں جمع و تطبق كى صورت يوں ہے كہ حضرت عمر بخائير كى مرفوع روايت نہ پنچى ہو۔ انہوں نے اس بارے ميں اجتماد كيا تو ان كا اجتماد درست اور سنت كر مطابق نكلا۔ ﴿ المعقبق ﴾ يه "ذات عرق " سے بحم يجھے ايك جگه كا نام ہے اور يہ بھى كما گيا ہے كہ يہ وات عرق "كى حدود ميں داخل ہے اور اس كى اصل بيہ ہے كہ ہر وادى جے سيلاب نے وسيع كر ديا ہو اسے عقق كتے ہيں اور اہل مشرق سے اہل عراق اور ان كے رائے ہے گرزنے والے مراد ہيں۔ ان دونوں احادیث ميں تطبيق يہ ہے كہ "ذات عرق" ميقات واجب ہے اور "عقيق" ميقات متحب ہے كونكہ وہ بھى ذات عرق ہى ہے كہ "ذات عرق" ميقات واجب ہے اور "عقيق" ميقات متحب ہے كونكہ وہ بھى ذات عرق ہى ہے ہے ۔

حاصل کلام: خوب باد رہے کہ وادی "مر المظہوان" جو آج کل وادی فاطمہ کے نام سے مشہور و معروف ہے' وہ طاکف کے سامنے مکہ کی مشرقی جانب سے شروع ہوتی ہے اور جنوب جدہ کے قریب بحر احمر کے مغربی جانب جاکر ختم ہوتی ہے۔ اس وادی کے دو کنارے ہیں۔ ایک جنوبی کنارہ جو طاکف کے رات میں بری وادی کے پاس نخلہ بمانیہ سے پہلے ہے اور اس کو "قون المنازل" کتے ہیں اور دوسرا شالی کنارہ ضریبہ کے قریب ہے جے "ذات عرق" کہتے ہیں۔ جمال سے اہل عراق 'اہل نجد شالی گزرتے ہیں اور یہ دونوں کنارے ایک دو سرے کے محاذات ہیں لیکن ان دونوں کے در میان بہت مسافت ہے اور بیہ مسافت مکه مکرمہ سے ایک جیسی ہے۔ تو حضرت عمر رہا تھ نے ذات عرق کو میقات مقرر کرنے میں اجتماد سے کام لیا جو علاقے والوں کی ضرورت اور شریعت میں آسانی کے عین مطابق تھا جب وہ نبی ساتھیا کے مقررہ میقات کے موافق ہوا تو گویا نور علی نور کا مصداق ہوا۔ یمال بیہ بات یاد رہے کہ جو مخض ان پانچوں میقات میں کی ایک میقات پر سے نہ گزرے تو اسے چاہئے کہ وہ جونے میقات کے برابرے گزرے۔ وہاں احرام باندھ کے۔ حضرت عمر بڑاٹھ نے اسی میقات کے محاذ اور برابری کی وجہ سے ہی ذات عرق کو اہل عراق کیلئے مقرر کیا تھا اور تمام علماء اس اصول و ضابطه پر متفق ہیں۔ محاذات کا مفہوم یہ ہے کہ جو میقات کسی کے دائیں یا بائیں جانب ہو اور وہ مکہ کی طرف جانے والا ہو۔ اس کی وضاحت یوں سمجھنے کہ جب ہم ان پانچوں میقات کو ایک خط کے ذریعے ملائیں تو مکہ تمرمہ کو ہر جانب سے وہ خط گیرے میں لے لے گا۔ للندا جب بھی کوئی مخص مکہ مکرمہ کی طرف ان میقات کے علاوہ کسی بھی جگہ سے آئے تو لازی ہے کہ وہ اس خط پر سے گزرے گاجو دو سرے میقات سے ملا رہا ہوگا۔ بیہ خط ہی دراصل میقات کے برابر کاخط ہے۔ اس لئے مائی جب اس خط ہے باہر ہوگا وہ آفاق میں ہوگا اس پر احرام واجب نہیں گرجب اس خط کے پاس سے گزرے گا تو وہ میقات کے محاذ پر ہوگا اس لئے اسے بغیر احرام کے آگے بڑھنا جائز نہیں ہوگا۔ پھر ہمام میقات ختگی پر جوں گے لاذا جب تک کوئی شخص بحری جماذ کے ذریعے سمندر میں سفر کر رہا ہوگا وہ ان میقات کے برابر نہیں ہوگا۔ یہ صورت تو تبھی ہوگی جب وہ سمندری سفرے فارغ ہو کر خشگی کے راستہ پر پڑے گا۔ ہماری تحقیق سے یہ بات واضح ہو جاتی ہو گائیاں اور ہندوستان سے جو مجاح کرام بذریعہ بحری جماذ جج کرنے کیلئے جاتے ہیں ان پر جدہ تک پینٹینے سے پہلے احرام باندھنا واجب نہیں کیونکہ وہ سمندری سفر میں نہ تو میقات پر سے گزرے ہیں اور نہ ہی کی میقات کے برابر سے گزرے ہیں اور نہ ہی کی میقات کے برابر سے گزرے ہیں اور نہ ہی کی میقات کے برابر سے گزرے ہیں۔ ان کا جماز ابھی پہلیم اور اس کے محاذات سے دور آفاق میں ہے جبکہ ان کے اور حدود میقات کے ماہین تقریباً ایک سو میل کی مسافت ہے۔ ان کی مثال تو ابھی اس شخص کی سے جو خرمہ سے طاف یا لیث سے طائف جا رہا ہو۔ بلاشہ میقات اس کے دائیں یا بائیں جانب آئے گا لیکن کے راستہ کے علاوہ کسی اور راستہ سے جا رہا ہو۔ بلاشہ میقات اس کے دائیں یا بائیں جانب آئے گا لیکن کے والا جب تک سمندر میں رہے گا وہ حدود میقات کے پیچھے ہوگا اس کے برابر قطعاً نہیں ہوگا تا آئکہ کہ کرنے والا جب تک سمندر میں رہے گا وہ حدود میقات کے پیچھے ہوگا اس کے برابر قطعاً نہیں ہوگا تا آئکہ کہ کرنے والا جب تک سمندر میں رہے گا وہ حدود میقات کے پیچھے ہوگا اس کے برابر قطعاً نہیں ہوگا تا آئکہ کہ کرنے والا جب تک سمندر میں رہے گا وہ حدود میقات کے پیچھے ہوگا اس کے برابر قطعاً نہیں ہوگا تا آئکہ کہ کرنے والا جب کے ونکہ جو خط پیملم اور جمفہ کو ملا تا ہے وہ سمندر کے قریب جدہ سے بچھ آگے کہ کہ کرمہ کی جانب پڑتا ہے۔

## ٣ - بَابُ وَجُوهِ الإِحْرَامِ وَصِفَتُهُ الرَام كَى اقسام اور صفت كابيان

حضرت عائشہ بھی سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ طاقیہ کے ساتھ حجہ الوداع کے سال نکلے 'ہم میں سے بعض وہ تھے جنہوں نے عمرہ کیلئے تلبیہ کما اور ہم میں سے بعض وہ تھے جنہوں نے جج اور عمرہ کیلئے تلبیہ کما اور ہم میں سے بعض وہ تھے جنہوں نے جج کیلئے لبیک پکارا اور رسول اللہ طاقیہ لیک صرف جج کا تلبیہ پکارا۔ پھر جنہوں نے عمرہ کیلئے لبیک کما تھا وہ حلال ہوگئے اور جنہوں نے عمرہ کیلئے لبیک کما تھا وہ حلال ہوگئے اور جنہوں نے جم کیلئے لبیک کما یا جج اور عمرہ کو جمع کیا تھا وہ حلال نہ ہوئے بمال کما یا جج اور عمرہ کو جمع کیا تھا وہ حلال نہ ہوئے بمال کما یا جہ اور جناری و مسلم)

(٥٩٢) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ عَامَ حَجَّةِ الوَدَاعِ ، كَمُ فَمِنَا مَنْ أَهَلَّ اللَّهِ عَلَيْ عَلَمْ وَمِنَّا مَنْ أَهَلَّ اللهِ عَلَيْ وَمِنَّا مَنْ أَهَلَّ اللهِ عَلَيْ وَمِنَّا مَنْ أَهَلَّ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلْمَ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ ال

لغوى تشريح: ﴿ بِابِ وجوه الاحوام وصفته ﴾ الوجوه وجه كى جع بـ ور اس س اقسام احرام

مراد ہیں۔ اور وہ حج یا عمرہ یا دونوں ہیں اور صفتہ' سے مراد محرم کی وہ کیفیت ہے جے وہ حالت احرام میں افتیار کرتا ہے۔ ﴿ حوجنا ﴾ ہم فکلے۔ حج کیلئے نبی کریم النابیا کی معیت میں نکانا ہفتہ کے روز نماز ظهر کے بعد تھا جبکہ ذی القعدہ کے پانچ ون ابھی باقی تھے۔ ﴿ حجه الموداع ﴾ حجه الموداع وس ججری میں ہوا۔ آنخضرت ملی کیا نے جمرت کے بعد اس کے علاوہ اور کوئی حج نہیں کیا اور اسے حبحہ "الوداع اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں آپ نے لوگوں کو الوداع کہا تھا۔ ﴿ اهل بعصوہ ﴿ لِعِنى صرف عمره کا حرام باندھا ایسے هخص کو متتع کتے ہیں۔ ﴿ اهل بحج و عسر ۃ ﴾ حج و عمره دونوں کا احرام باندھا۔ ایسے شخص کو '' قارن'' كتے ہيں اور جس نے صرف جج كيلئے احرام باندھا ہو اے ﴿ مفرد ﴾ كتے ہيں اور ﴿ الاهلال ﴾ بلند آواز كوكت بين اور اس سے مراد احرام باندھ كے بعد بلند آواز سے تلبيد كمنا ہے۔ ﴿ فحل ﴾ يعني وہ طال ہوگیا اور بیہ تب ہوتا ہے جب بیت اللہ کے طواف اور صفا و مروہ کے مابین سعی کرنے کے بعد سرکے بال منڈوائے جاتے ہیں یا کٹوائے جاتے ہیں اور احرام کھول دیا جاتا ہے۔ ﴿ يوم النحر ﴾ نحر یعنی قرمانی کا دن اور وہ دس ذی الحجہ ہوتا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنخضرت ساٹھیا نے تنما حج کا احرام باندھا تھا یعنی حج مفرد کیا تھا لیکن دو سرے بہت سے دلائل سے ثابت ہو تا ہے کہ آپ قارن تھے اور حج و عمرہ کا اکٹھا احرام باندھا تھا اور میں بات صحیح ہے اور اقسام حج میں میں قتم سب سے افضل ہے جس کی تفصیل دو بری بری شروح احادیث میں موجود ہے اور جو شخص ''مفرد'' ہو تا ہے تو وہ صرف قربانی کے دن ہی حلال ہو تا ہے۔ پھر یہ حدیث صحیح بخاری و مسلم کی ان روایات کے بھی مخالف ہے جن میں آپ نے جن صحابہ کرام ﷺ کے پاس مدی لیعنی قربانی نہ تھی انہیں فرمایا تھا کہ تم فج کو عمرہ بنالو۔ عمرہ کو مکمل کر کے فج کا احرام مکہ سے باندھ او۔ ای لئے حفرت عائشہ وی این کی بید روایت دراصل ان صحابہ کرام علی متعلق ہے جن کے پاس قربانی تھی۔

حاصل کلام: اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ جج کی تین قسمیں ہیں۔ جج قرآن 'ج تمتع' جج افراد۔ ان تیوں میں ہیں۔ جج قرآن کو افضل قرار دیتے ہیں کہ اللہ سجانہ و میں ہے افضل کونسا جج ہے؟ عموماً اہل حدیث اور احناف جج قرآن کو افضل قرار دیتے ہیں کہ اللہ سجانہ و تعالیٰ نے اپنے عبیب حضرت محمد رسول اللہ طبیعیا کی جج پند کیا۔ اس میں مشقت بھی زیادہ اٹھانی پڑتی ہے۔ علامہ ابن قیم براٹھے نے زاد المعاد میں اس پر نفیس بحث کی ہے۔ مگر امام احمد براٹھے 'امام مالک براٹھے وغیرہ جج تمتع کو افضل کمتے ہیں کہ اس میں سمولت ہے اور آخضرت طبیعیا نے ایک مرحلہ پر اس کی خواہش کا اظمار فرمایا تھا۔ علامہ شوکانی براٹھے کی بھی رائے ہے اور بعض حضرات جج افراکو افضل قرار دیتے ہیں مگر پہلا قول ہی دلائل کے اعتبار سے بوجوہ رائے ہے۔

#### ٤ - بَابُ الإِخْرَامِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ. احرام اور اس كم متعلقه امور كابيان

(٥٩٣) عَن ِ ابْن ِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت عبدالله بن عمر اللَّهُ عن رسول تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: مَا أَهَلَّ رَسُولُ الله اللَّيْكِ الله عَنْهُمَا قَالَ: مَا أَهَلَّ رَسُولُ الله اللَّيْكِ الله عَنْهُمَا قَالَ: مَا أَهَلَّ رَسُولُ الله اللَّيْكِ الله عَنْهُمَا فَالَ:

الله على إلا مِنْ عِنْدِ المَسْجِدِ . مُثَنَّ عَنْدِ إلى ومسلم)

لغوى تشريح: ﴿ باب الاحرام ﴾ احرام كاباب بيد ج يا عمره مين داخل مون كانام ہے۔ "احرام" اس لئے كما جاتا ہے كه اس مين داخل مو جانے والے پر بہت ى چيزين حرام مو جاتى جين جو اس سے پہلے حلال تھيں۔ ﴿ الا من عند المسجد ﴾ مگر صرف مجد كے پاس۔

حاصل کلام: مبدے مبد ذوالحلیفہ مراد ہے۔ جس وقت آپ اٹی او نمنی پر سید ھے کوئے ہوئے تھے بیہ بات حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنمانے ان حضرات کی غلط فنی کا ازالہ کرنے کے لیے کی ہے جو کتے ہیں کہ رسول اللہ ساڑایا نے "بیداء" کے مقام ہے احرام باندھا تھا۔ احادیث میں منقول ہے کہ آپ نے تین بار لبیک پکارا تھا۔ جب آپ نے دو رکعات پڑھ کی تھیں۔ یعنی آپ مجد کے اندر ہی تھے کہ آپ نے لبیک کما اور یہ بھی منقول ہے کہ جب آپ "بیداء" کی چوٹی پر چڑھے تو آپ نے لبیک کما۔ یہ احادیث بظاہر آپس میں متعارض ہیں مگران میں یوں تطبق دی گئی ہے کہ آپ نے احرام تو مجد کے اندر بی باندھا اور جنبوں نے وہاں آپ کے احرام کا مشاہدہ کیا انہوں نے اس کا ذکر کیا اور جب آپ مجد ہے باہر تشریف لائے اور اپنی او نئی پر سوار ہو کر باواز بلند لبیک کما تو باہر دیکھنے والوں نے سمجما کہ اب آپ نے احرام باندھا ہے۔ پھرجب بیداء پر پنچے اور لبیک کما تو جن حضرات نے وہاں لبیک کمتے نا تو انہوں نے سمجما کہ آپ نے یمال سے احرام باندھا ہے گویا ہر فریق نے اپ مشاہدہ کے مطابق خردی۔ اس لئے ان روایات میں کوئی ناقض نہیں۔

(٥٩٤) وَعَنْ خَلاَّدِ بْنِ السَّائِبِ ، ظلاد بن سائب النه باب سے روایت کرتے بیں کہ عَنْ أَبِیْهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ، أَنَّ رسول الله اللَّهِ الله عَنْهُ ، أَنَّ رسول الله الله الله الله عَلَيْهِ فَم وَلِي كه هم الله وَسُولَ الله يَشِيْهُ قَالَ: «أَتَانِي جِبْرِيلُ ، ميرے پاس آئ اور جھے حکم ويا كه بس الي صحابه فَامَرَنِي أَنْ آمُرَ أَصْحَابِي ، أَنْ يَرْفَعُوا " كو حكم دول كه لبيك كتے ہوئ اپنى آوا دول كو أَصْوَا تَهُمْ بِالإهلال » . وَوَاهُ الخَنْسَةُ ، بلند كريں ۔ " (اے بانچول نے روایت كيا ہے ۔ امام ترفی وَصَحْحَهُ النَّرْمِذِيُ وَائِنُ جِبَانَ .

حاصل کلام: یہ حدیث صرح دلیل ہے کہ بلند آواز سے لبیک کمنی چاہئے۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے کہ محابہ کرام اس قدر او پی آواز سے تلبیہ کتنے کہ ان کا گلا بیٹے جاتا۔ جمہور علاء کرام کی یمی رائے ہے۔ گر امام مالک روائتے فرماتے ہیں کہ بلند آواز سے تلبیہ صرف مسجد منی اور مسجد حرام کے پاس کمنا چاہئے۔ (السبل)

راوی صدیت : ﴿ حلاد ﴾ کی خاء پر زبر اور لام مشدد- به خلاد بن سائب بن خلاد بن سوید انساری خزرجی بین و شد بن سوید انساری خزرجی بین و شد تابعی بین جنول نے انہیں محالی کما انہیں وہم ہوا۔

﴿ ابي ﴾ ان ك والد سائب بوالله مشهور صحابي بين ان كى كنيت ابوسلمه بـ اور وه بدر مين شهيد

ہوئے۔ خلاد عمد معاویہ رہائٹھ میں یمن کے گور نر بنے۔ بعض نے کہا کہ حضرت عمر بٹاٹھ نے انہیں یمن کا عامل مقرر کیا اور اےھ میں فوت ہوئے۔

حاصل کلام: امام ترمذی روایتی نے گو اس حدیث کو حسن کما ہے گر امام عقیلی روایتی نے اسے ضعیف قرار ریا ہے نہاں دیا ہے۔ دیا ہے نہیں اس لئے احرام کے وقت عسل کرنا مسنون ہے۔

حفرت ابن عمر و ایت ہے کہ رسول اللہ (٥٩٦) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ ملليل سے بوچھا گيا: احرام باند صف والا كيا لباس بينے؟ تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ رَسُولَ اللهِ سُئِلَ مَا يَلْبَسُ المُحْرِمُ مِنَ النَّيَابِ ؟ قَالَ: آبٌ نَ فَرالا "وه قيص كَرْي شلوار وبإجامه 'كُث «لاَ يَلْبَسُ القَمِيصَ، وَلاَ العَمَاثِمَ، أوب اور موذے نہ بینے۔ لیکن اگر کی شخص کے وَلاَ السَّرَاوِيلاَتِ ، وَلاَ البَرَانِسَ ، ياس جوتے نہيں تو وہ موزے كين لے اور اسے عاہے کہ دونوں کو تخنوں کے نیچے سے کاٹ لے اور وَلاَ الخِفَافَ، إِلاَّ أَحَدٌ لاَ يَجِدُ نَعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الخُفَّيْنِ، وَلْيَقْطَعْهُمَا ایماکوئی کیڑانہ پنے جے زعفران اور کیسو (ایک زرد رنگ کی خوشبو دار بوئی) لگا بوا بود" (بخاری و مسلم أَسْفَلَ مِنَ الكَعْبَيْنِ، وَلاَ تَلْبَسُوا شَيْئاً مِنَ النِّيَابِ مَسَّهُ الزَّعْفَرَانُ، اور یہ الفاظ مسلم کے ہیں) وَلاَ الوَرْسُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، واللَّفْظُ لِمُسْلِم.

لغوى تشریح: ﴿ العمائم ﴾ يه عمامه كى جمع ہے جو سرپر لپينا جاتا ہے اور ﴿ السراويل ﴾ جادر كى جگه نائلوں ميں بنى جاتى ہے۔ جس كے دو جھے ہوتے ہيں۔ ﴿ السرائس ﴾ يه برنس كى جمع ہے باء اور نون پر ضمه اور راء ساكن ہے۔ يہ ہراس كپڑے كو كہتے ہيں جس كا يكھ حصه ٹوپى وغيرہ پر مشمل ہو اور يہ بھى كما گيا ہے كہ اس سے مراد وہ لمى ٹوپى ہے جو ابتدائے اسلام ميں ج كرنے والے پہنتے تھے۔ ﴿ المحفاف ﴾ خاء كے نيجے ذير۔ خف كى جمع ہے يعنى موزے۔ ﴿ من المحسين ﴾ كه انهيں نخوں كے ينجے سے كل دے تاكہ وہ جو تے كے حكم ميں ہو جائيں اور اس سے مقصود يہ ہے كه احرام كے دوران شخنے نظے رہيں اور "كعب" سے مراد وہ ابھرى ہوئى دو ہڑياں ہيں جو پاؤں اور پندلى كے جو ثركے قريب دائيں بائيں ہوتى اور "كعب" ہے مراد وہ ابھرى ہوئى دو ہڑياں ہيں جو پاؤں اور پندلى كے جو ثركے قريب دائيں بائيں ہوتى ہيں۔ ﴿ المورس ﴾ واؤ پر زبر اور راء ساكن زرد رنگ كى خوشبودار گھاس جس ميں كبڑے رنگے جاتے ہيں۔ ﴿ المورس ﴾ واؤ پر زبر اور راء ساكن زرد رنگ كى خوشبودار گھاس جس ميں كيڑے رنگے جاتے ہيں۔ زعفران اور ورس كے رنگ سے رنگے ہوئے لباس كى ممانعت اس لئے ہے كہ ان ميں خوشبو ہوتى ہے۔

حاصل كلام: اس مديث سے ثابت ہوا كه احرام باندھنے كيلئے قيص باجامه شلوار ولي اور موزب پننا درست ملیں۔ جو تا اگر میسرنہ جو اور صرف موزے ہوں تو انہیں ٹخنوں کے نیچے سے کا لینے کا حکم ہے۔ فقهاء کے مابین اس بارے میں اختلاف ہے۔ امام احمد رطائلیہ موزے پیننے کو جائز قرار دیتے ہیں اور ابن عباس بھیﷺ کی حدیث ہے استدلال کرتے ہوئے کتے ہیں کہ ابن عمر بھیﷺ کی حدیث میں موزوں کو کا شنے کا تکم منسوخ ہے کیونکہ ابن عمر بھی کی حدیث ابتداء احرام کے وقت تھی اور ابن عباس بھی کی عدیث میں کا شخ کا تھم نہیں اور بیہ تھم آپ نے عرفات میں بیان فرمایا تھا۔ اس لئے کا شخ کا تھم منسوخ ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ کاشنے کا تھم اس حدیث سے واجب نہیں رہا۔ گرجہور علماء کاشنے کے قائل ہیں اور وہ ابن عباس میں کی مطلق روایت کو مقید پر محمول کرتے ہیں۔ امام ابن قدامہ (صاحب المغنی) نے کما ہے کہ بھتریمی ہے کہ حدیث پر عمل کرتے ہوئے موزوں کو ٹخنوں کے پنیچ سے کاٹ لیا جائے تا کہ اختلاف ے فی نظے۔ اس طرح شلوار کے بارے میں بھی امام احمد رطائی اور اکثر شوافع اس کو چاور نہ ہونے ک صورت میں مطلقاً پیننے کے قائل ہیں اور ان کا استدلال بھی ابن عباس ڈیﷺ کی حدیث ہے ہے۔ جبکہ امام ابو صنیفہ رمایتیہ اور امام مالک رمایتیہ اس کے قطعاً قائل نہیں۔ البتہ امام محمد بن حسن شیبانی اور بعض شوافع کا کہنا ہے کہ اگر چادر میسرنہ ہو تو شلوار کو پھاڑ کر چادر نما بناکر پہننا جائز ہے۔ گران کا یہ قول محض قیاس پر مبن ہے جس پر کوئی نص نہیں۔ اس لئے شلوار کے بارے میں صبح موقف امام احمد رواللہ وغیرہ ہی کا معلوم ہو تا ہے کہ چادر نہ ہونے کی بنا پر احرام میں شلوار پسننا جائز ہے۔ نیز اس روایت سے بد بھی معلوم ہوا کہ زعفران اور ورس سے رنگا ہوا کباس بھی احرام میں جائز نہیں۔ یہ ممانعت رنگ کی وجہ سے نہیں بكله خوشبوكي وجه سے بے كيونكه احرام كے بعد خوشبو لكانا بالاتفاق حرام ہے۔ البت اگر اسے وهوكر اس كى خوشبو زائل کر دی جائے تب جائز ہے۔

(٥٩٧) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت عائشه رُ اللَّهُ عروى ہے كه احرام باند صخة تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: كُنْتُ أَطَيِّبُ سے پِهلے میں رسول الله طَلْمَا الله طَلْمَا كُو احرام كو وقت اور رَسُولَ الله عَنْهَ لِإِحْرَامِهِ قَبْلَ أَنْ احرام كھولنے كے وقت خوشبو لگاتی تھی۔ اس سے يُحْرِمَ، وَلِحِلِّهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ پِهلے كه آپ بيت الله كا طواف كريں۔ (بخارى و يُطرِعَ، مُنَفَقْ عَلَيْهِ.

لغوى تشریح: ﴿ اطبب ﴾ يه تطبيب سے مضارع متكلم كا صيغه ہے كه اس ميں خوشبولگاتی تھی۔ ﴿ لاحرامه ﴾ يعنی احرام پہننے سے پہلے۔ اس سے ثابت ہوا كه احرام باندھنے سے پہلے خوشبولگانا جائز ہے گو اس كى خوشبو طالت احرام ميں بھى آتى رہے گر احرام كى حالت ميں خوشبولگانا حرام ہے۔ ﴿ قبل ان يطوف بالبيت ﴾ بيت اللہ كے طواف سے پہلے' اس سے مراد طواف زيارت ہے جو دس ذى الحجه كو رى جمار' قربانی اور حلق بعنی سرمنڈوانے كے بعد كيا جاتا ہے۔

(۹۹۸) وَعَنْ عُنْمَانَ بْنِ عَفَّانَ حَفرت عَنَان بن عَفان بن عَفان بن الله عَنْدَ مووى ہے كه رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ رسول الله اللهِ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ رسول الله اللهِ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ وَسَالًا اللهِ عَنْهُ مَا اللهِ عَنْهُ مَا اللهِ عَنْهُ مَا اللهُ اللهُلِلْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُو

لغوى تشريح: ﴿ لا يسكح الممحوم ﴾ لينى خود ثكال نه كرك ﴿ ولا يسكح ﴾ يه پهل نكال سے به يعنى نه كئى كرے - بايعنى نه كى دو مرك كو ثكال دے - بايعنى نه مئنى كرے - نكال كيلے كى ورت كامطالبه نه كرے -

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ احرام کی حالت میں خود نکار کرنا یا کسی کو نکار دینا کسی کو اللہ اپنے کے اپنے کے اپنے کے اپنے شادی کا پیغام دینا ناجائز ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنما سے جو یہ مروی ہے کہ آخضرت ملے کیا تھا تو یہ محض وہم ہے۔ حافظ ابن قیم مخضرت ملے کیا تھا تو یہ محض وہم ہے۔ حافظ ابن قیم مخضرت ملے کا اس کے معضرت ملے کہا ہے۔

(۹۹۹) وَعَنْ أَبِيْ قَتَادَةَ الأَنْصَادِيُّ خَصْرَت ابوقاده انساری بناتِّر سے ان کے جنگلی رضی اللّه تعَالَی عَنْهُ - فِی قِصَّةِ گرهے کو شکار کرنے کے قصے میں جبکہ انہوں نے صَیْدِهِ الْحِمَارَ الوَحْشِیَّ وَهُو غَیْرُ احرام نہیں باندھا تھا' مروی ہے کہ رسول اللّه ماتیٰ الله ماتیٰ مخوم - قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ نے اپنے صحابہ " سے فرمایا اور وہ احرام والے تھے مخوم ہے وَکَانُوا مُحْرِمِیْنَ -: هَلْ "کیا تم میں سے کی نے اسے محم دیا تھا یا اس کی مِنْکُمْ اَحَدُ اَمَرَهُ، أَوْ اَشَارَ إِلَيْهِ طرف کی چیز سے اشارہ کیا تھا؟" انہوں نے کہا مِشْنَ ءَدُ اَمْرَهُ، أَوْ اَشَارَ إِلَيْهِ طرف کی چیز سے اشارہ کیا تھا؟" انہوں نے کہا مِشْنَ ءَ کَلُوا مَا نہیں' آپ نے فرمایا "پی کھاؤ اس کے گوشت سے بِشَیْءِ؟ قَالُوا: لاَ، قَالَ: افْکُلُوا مَا نہیں' آپ نے فرمایا "پی کھاؤ اس کے گوشت سے بِقِی مِنْ لَحْمِهِ". مُنْدَ عَلَیْهِ جو فی گیا ہے۔" (بخاری و مسلم)

لغوى تشریح: ﴿ فَى قَصِهُ الْحَمَادِ الموحِسْمِ ﴾ جنگل گدھے كو شكار كرنے كے قصد ميں 'اس قصه كى تفصيل بيہ ہے كہ ابو قادہ ﴿ رسول الله طَلَّيْمَا كَ بَمَراہ كَبِينِ نَكِلَّے تَصَّا مَّرَابِ فِينَهُ سَاتَهُوں سميت يَجِي رہ گئے۔ حضرت ابوقادہ بناتھ نے احرام نہيں باندھا تھا مَران كے ساتھى احرام كى حالت ميں تھے۔ انہوں نے جب وحتى گدھا ديكھا تو اسے نظر انداز كر ديا مُرجب ابوقادہ بناتُهُ كى نظراس پر پڑى تو وہ اپنے ھوڑے پر سوار ہوگئے اور ساتھيوں سے كما كہ ميرى لا تھى چگڑاؤ مُرانہوں نے اس سے انكار كر ديا۔ پر ابوقادہ بناتُهُ اس پر حملہ آور ہوئے اور اسے زخى كر ديا۔ ذرىح كر كے حضرت ابوقادہ بناتُهُ نے بھى اس كا گوشت كھايا اور ان كے ساتھيوں نے بھى کھايا مُر چب وہ آخضرت ساتھيوں نے بھى کھايا مُر پريشان ہوگئے۔ بالآ خر جب وہ آخضرت ساتھيا ہے جا ملے تو آپ ان كے ساتھيوں نے بھى کھايا مُر پر واب اس روايت ميں نہ كور ہے۔ يہ حديث اس بات كى دليل ہے كہ جنواور نہ بى جنگى جانور كا شكار جب غير محرم كرے اور محرم نے اس سلسلے ميں اس سے كوئى اعانت نہ كى ہو اور نہ بى جنگى جانور كا شكار جب غير محرم كرے اور محرم نے اس سلسلے ميں اس سے كوئى اعانت نہ كى ہو اور نہ بى

چ کے مبائل <del>-----------------</del> ج

اس بارے میں کوئی اشارہ کیا ہو تو محرم بھی اس سے کھا سکتا ہے گر اس بارے میں مزید تفصیل ہے جو آئندہ حدیث کے تحت آرہی ہے۔

(٦٠٠) وَعَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَفَّامَةَ حَضِت صعب بن جثامه بْنَاتُم موايت ہے كه اللَّيْثِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّهُ انهوں نے رسول الله طَّهَٰ اللهِ اللهِ عَلَيْهُ كُوايك وحثى گدها بطور أهْدَى لِرَسُولِ اللهِ عَلَيْهُ جَمَاراً تحفه بهيجا اور آپ "ابواء" يا "ودان" مقام پر تص تو وَحُشِياً، وَهُوَ بِالأَبْوَاءِ أَوْ بِوَدَّانَ، آپ نے وہ انهيں واپس كرديا اور فرمايا كه "بم نَ وَحُشِياً، وَهُو بِالأَبْوَاءِ أَوْ بِوَدَّانَ، آپ نے وہ انهيں واپس كرديا اور فرمايا كه "بم نَ وَدَدُهُ عَلَيْهِ، وَقَالَ: "إِنَّا لَمْ نَرُدَّهُ بِي اس لِحَ واپس كيا كه بم احرام والے بيں۔" عَلَيْكَ إِلاَّ أَنَّا حُرُمٌ». مُثَنَّ عَلَيْهِ (خَارِي وَمِلَم)

لغوى تشريح: ﴿ حمادا وحشيا ﴾ يعنى وحثى كده كاايك كلاا- كونكه صيح مسلم مين اس ك كوشت اور گوشت كا پچھ حصد كے الفاظ بھى ہيں۔ الحافظہ ہو مسلم باب تحريسم المصيد للمصحرم ﴿ بالابواء ﴾ الف پر زبر اور باء ساکن ہے۔ یہ مکہ مکرمہ اور مدینہ طیبہ کے مابین ایک بھاڑ کا نام ہے جس کے پاس ایک بتی آباد ہے اور وہ بہتی بھی اس کی طرف منسوب ہے۔ آنخضرت طلی اللہ کی والدہ کا انتقال اس جگہ یہ ہوا اس کے اور جحفہ کے مابین ہیں یا تمیں میل کی مسافت ہے۔ ﴿ ودان ﴾ واؤ پر زبر اور وال مشدد ہے۔ بیہ ابواء کے قریب جگہ کا نام ہے۔ ﴿ حوم ﴾ حاء اور راء دونوں پر پیش ہے۔ یعنی ہم محرم ہیں۔ یہ حدیث بظاہر پیلی حدیث کے معارض ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ محرم کیلئے شکار کا گوشت حرام ہے گو اس کی اجازت یا اشارہ وغیرہ سے شکار نہ کیا گیا ہو گر پہلی حدیث میں اس کی اجازت معلوم ہوتی ہے۔ ان دونوں کے درمیان تطبق یہ دی گئ ہے کہ شکار جب محرم کیلئے کیا گیا ہو تو اس کا کھانا بھی محرم کیلئے حرام ہے گو اس نے اس کا اشارہ وغیرہ بھی نہ کیا ہو کیونکہ سند امام احمد اور ابن ماجہ میں سند جید کے ساتھ حضرت ابو قادہ اواللہ ہی کی حدیث میں مروی ہے کہ جب میں نے آی نے عرض کیا کہ جناب یہ شکار میں نے آپ کیلئے کیا ہے تو آپ نے اس میں سے پچھ بھی تناول نہ فرمایا۔ اس طرح ترمذی میں حضرت جابر ر واللہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا "حالت احرام میں زمین کا شکار تمہارے لئے حلال ہے بشر طیکہ تم نے اسے شکار نہ کیا ہو یا تمهارے لئے وہ شکار نہ کیا گیا ہو۔"جس سے معلوم ہوا کہ شکار جب محرم کے تھم سے یا اس کے اشارہ وغیرہ سے کیا گیا ہو یا شکار محرم کی ضیافت کیلئے کیا گیا ہو تو اس کیلئے اس کا کھانا ناجائز ہے۔ اگر بیہ صورت نہ ہو تو محرم شکار کا گوشت کھا سکتا ہے۔

راوى حديث: ﴿ صعب رُفَاتُهُ ﴾ كى صاد پر زبر اور عين ساكن- بن ﴿ حشامه ۗ ﴾ جيم پر زبر اور ''فا'' مشدد' الليثى ليث قبيله سے تھے۔ ودان اور الابواء ميں رہتے تھے۔ خلافت صديقي ميں ان كا انتقال ہوا مگر بعض كا قول ہے كه خلافت عثان تك زندہ رہے۔

(۲۰۱) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت عَائَشَهُ رَبَّهَ آلِيُّ سِي مُروى ہے كه رسول الله

تَعَالَى عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللهِ طَلْهَا نَ فَرَايا "جَانُورول مِين عَ بِالْحُ سب كسب كسب عَلَيْ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ ا

لغوى تشریح: ﴿ المدواب ﴾ باء پر شد ہے اور داب كى جمع ہے۔ ہراس جانور كو كتے ہيں جو زمين پر چلا ہے چرا عموماً اس كا استعال چوپائے جانوروں پر ہونے لگا۔ ﴿ فواسق ﴾ فاسقه كى جمع اور ان كا فت اور شران كى خبات اور كثرت نقصان كى بنا پر ہے۔ ﴿ المحدان ﴾ حاء كى كرو كے ساتھ "عند " كے وزن پر وہ خبيث جانور جے چيل كتے ہيں۔ ﴿ المعقوب ﴾ ليحنى بچھو اور اس ميں سانپ بالاولى شائل ہے۔ ﴿ والمحلب المعقود ﴾ عين پر زبر ﴿ عقر ﴾ سے ہے جس كے معنى قتل كرنا اور زخى كرنا ہيں اور اس سے مراد ہر چيرنے بھاڑے والا ور ندہ مراد ہے۔ جيسے شير' چيتا بھيرا وغيره۔

(٦٠٢) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسِ رَضِيَ حَفْرت عبدالله بن عباس بَيْنَ عَبَّ عموى ہے كه الله بن عباس بَيْنَ الْوَائى جب كه آپ الله تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَ ﷺ ہے شک نبی الله الله عند كه آپ الحق مَعْرِمٌ، مُثَقَنْ عَلَيْهِ. احرام كى حالت مِن تقد (بخارى ومسلم)

حفرت کعب بن عجرہ ہلاتئہ سے روایت ہے کہ مجھے (٦٠٣) وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: حُمِلْتُ رسول الله النائيل کے پاس اٹھا کر لایا گیا اور جو نیں میرے چرے پر گر رہی تھیں۔ آپ نے فرمایا "میرا إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ وَالقَمْلُ يَتَنَاثُرُ عَلَى وَجْهِيْ، فَقَالَ: «مَا كُنْتُ أُرَى یہ خیال نہ تھا کہ تم کو بیاری نے اس حالت کو پہنچا الوَجَعَ بَلَغَ بِكَ مَا أَرَى، أَنَجِدُ دیا ہو گا جو میں دیکھ رہا ہوں کیا تیرے پاس بکری شَاةً؟» قُلْتُ: لا ، قَالَ: «فَصُمْ ثَلاَثَةَ ہے؟" میں نے عرض کیا کہ: نہیں۔ آپ نے فرمایا أَيَّامٍ ، أَوْ أَطْعِمْ سِتَّةَ مَسَاكِينَ، لِكُلِّ " تین دن روزهٔ رکھ یا چھ مسکینوں کو آدھا صاع ہر مِسْكِيْن نِصْفُ صَاعِ ». مُثَنَّ عَلَيْهِ. مسکین کے حساب سے کھانا دے۔" (بخاری و مسلم) لغوى تشريح: ﴿ حصلت ﴾ صيغه مجول ب يعنى مجع الهاكرالياكيا. ﴿ القصل ﴾ قاف ير زبراور ميم

تعوی سرر : ﴿ حسلت ﴾ صیغه مجمول ہے یہی بھے اتھا کر لایا گیا۔ ﴿ الْفَصْلُ ﴾ قاف پر زبر اور یم ساکن جنہیں جو ئیں کہتے ہیں۔ ﴿ یسناٹر ﴾ لینی کثرت کی وجہ سے وہ سرسے میرے منہ پر گر رہی تھیں اور حضرت کعب رخاشہ انہیں مارتے نہیں تھے کیونکہ وہ محرم تھے۔ "ما کسن ادی" ادی کے ممزہ پر پیش صیغہ مجمول کی وجہ سے لیعنی مجھے یہ گمان نہ تھا۔ ﴿ الموجع ﴾ لیعنی تکلیف ﴿ ماادی ﴾ حمزہ پر زبر۔ دیکھنے کے معنی میں۔ لیعنی جو میں دیکھ رہا ہوں۔ ﴿ السجد شاۃ ﴾ لیعنی حضرت کعب رخاشہ کی یہ حالت دیکھ کر آپ نے انہیں سر منڈوانے کا تھم دیا اور اس کے کفارہ کے طور پر ایک بکری ذی کرنے یا تین دن کا روزہ رکھنے

كاياجيه مساكين كو كهانا كطلن كاحكم ديا-

راوی صدیت: ﴿ كعب بن عجوہ اللهُ ﴾ عجره کے عین پر پیش اور جیم ساكن سے جليل القدر صحابي قبيله "البلي " عن تعلق ركھتے تھے جو انسار كاحليف تھا۔ كوفه چلے گئے تھے بالآ خر مدينه طيب ميں الاھ ميں ۵۵ مال كى عمر ميں وفات پائى۔

حضرت ابو هريره بخاليَّة سے روايت ہے كه جب الله (٢٠٤) وَعَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تعالیٰ نے اپنے رسول ملٹھیلم کو مکہ کی فتح دی تو رسول تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: لَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مَكَّةَ، قَامَ رَسُولُ اللهِ ﷺ فِي حمہ و نٹا بیان کی اور فرمایا ''بے شک اللہ تعالیٰ نے النَّاسِ، فَحَمِدَ اللَّهَ، وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ہاتھیوں کو مکہ سے روک دیا مگر اینے رسول (سلی ایم) ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَبَسَ عَنْ اور مومنوں کو اس پر غلبہ عطا فرمایا اور تحقیق مجھ سے مَكَّةَ الفِيلَ، وَسَلَّطَ عَلَيْهَا رَسُولَهُ پہلے مکہ کسی پر حلال نہ تھا گرمیرے لئے دن کی ایک وَالْمُؤْمِنِينَ، وَإِنَّهَا لَمْ تَحِلَّ لِأَحَدِ كَانَ قَبْلِي، وَإِنَّمَا أُحِلُّتْ لِي سَاعَةً گھڑی حلال کر دیا گیا ہے اور یقینا میرے بعد یہ کسی کیلیئے حلال نہیں ہو گا یعنی نہ اس کا شکار بھگایا جائے' مِنْ نَهَارٍ، وَإِنَّهَا لَنْ تَحِلُّ لِأَحَدِ بَعْدِي، فَلاَ يُنَفَّرُ صَيْدُهَا، وَلاَ نه اس کا کوئی کانٹے وار ورخت کاٹا جائے اور نہ ہی يُخْتَلَى شَوْكُهَا، وَلاَ يَحِلُّ سَاقِطَتُهَا اس کی گری ہوئی چیز سوائے شناخت کرنے والے کے کسی پر حلال ہے اور جس کا کوئی آدمی مارا جائے إِلاَّ لِمُنْشِدٍ. وَمَنْ قُتِلَ لَهُ قَتِيلٌ فَهُوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ ِ »، فَقَالَ العَبَّاسُ: إِلاَّ وہ دو بہتر سویے ہوئے کامول میں سے ایک کام میں الْإِذْخِرَ، يَا رَسُولَ اللهِ! فَإِنَّا نَجْعَلُهُ اختیار رکھتا ہے۔" تو حضرت عباس بناٹھ نے عرض کیا : بارسول الله (ملتي م)! اذخر (ايك قسم كي كهاس) ك فِي قُبُورِنَا وَبُيُوتِنَا، فَقَالَ: «إِلاَّ سوا' کیونکہ اسے ہم اپنی قبروں اور چھتوں میں رکھتے الإذْخِرَ». مُثَّفَقٌ عَلَيْهِ. ہیں۔ تو آپ نے فرمایا "سوائے اذ خر کے ' (یعنی اسے

کا شخے کی اجازت ہے۔)" (بخاری و مسلم)

لغوی تشریح: ﴿ حبس ﴾ لیخی روکا اور منع کیا۔ ﴿ الفیل ﴾ ہاتھی جے ابرہہ اور اس کا انشکر بیت اللہ کو

گرانے کیلئے لے کر آیا تھا۔ جس کا قصہ مشہور و معروف ہے۔ "وسلط" یہ تسلیط ہے ہے لیخی غلبہ
کے معنی میں ﴿ ساعة من نهار ﴾ دن کی ایک گھڑی اور اس سے بیت اللہ میں داخل ہونے سے عمر

تک کا وقت مراد ہے۔ ﴿ لاینفر ﴾ میخ مجمول شفیر سے ہے لینی بھگایا نہ جائے ﴿ ولا بحنلی ﴾ یہ بھی
صیفہ مجمول ہے لینی نہ کاٹا جائے۔ ﴿ سافطتها ﴾ لینی اس کی گری پڑی چیز۔ ﴿ الالمنشد ﴾ یہ انشاد

سے ہے بعنی اس کی گری پڑی چیز کھانے یا قبضہ کرنے کی نیت سے نہ اٹھائی جائے البتہ اس کو اس نیت ہے اٹھانا جائز ہے کہ اسے لوگوں میں متعارف کرایا جائے تا آنکہ اس کا مالک مل جائے اور وہ اسے حاصل كرے. ﴿ قتيل ﴾ يعنى مقتول. ﴿ فهو ﴾ يعني مقتول كا ولي. ﴿ بنحير المنظرين ﴾ يعني ولي كو دو میں سے کسی ایک کو اختیار کرنے کا حق ہے ' چاہے تو قصاص لے یا دیت وصول کرے۔ ﴿ الا الاذ حر ﴾ لینی آپ یه فرمائیں "الاالاذحر" اذخر کے سوا کہ اس کو کاٹنے کی اجازت ہے۔ اذخر کے حمزہ اور خاء کے ینچے زریہ ہے اور ذال ساکن۔ میہ لمبے ہتوں والی خوشبو دار گھاس ہے جسے گھروں کی چھتوں میں لکڑیوں کے اوپر رکھا جاتا تھا اور قبروں کو بند کرنے میں بھی اس کا استعال ہو تا تھا۔ مکہ مکرمہ کی حرمت کا مفہوم یہ ہے کہ اس میں بننے والوں کو قبل کرنا حرام ہے جو اس میں داخل ہو گیا اے گویا امن مل گیا۔ اس کا شکار اور اس کے درخت اور جڑی بوٹی کاٹنا حرام ہیں۔ اس میں گری بڑی چیزائے استعمال کیلئے اٹھانی حرام ہے۔ (۲۰۵) وَعَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ زَيْدِ بْنِ مَعْرَت عبدالله بن زيد بن عاصم بِمُالتُّهُ سے مروی ہے عَاصِم ِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ كه رسول الله طُهَّالِم نَ فرمايا "" تحقيق ابراهيم عليه رَسُولَ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَم اللهُ عَلَم اللهُ عَلَم اللهُ عَلَم اللهُ ال حَرَّمَ مَكَّةً، وَدَعَا لِأَهْلِهَا، وَإِنِّي كَلِيحَ دَعَاكَى اور بِ ثُكَ مِين نِي مِدينه كو حرمت حَرَّمْتُ المَدِينَةَ، كَمَا حَرَّمَ إِبْرَاهِيمُ وي. جس طرح ابراهيم عليه السلام في ممه كو حرام مَكَّةً؛ وَإِنِّي دَعَوْتُ فِي صَاعِهَا قرار دیا اور یقیناً میں نے مینہ کے صاع اور اس کے

(بخاری و مسلم)

لغوى تشريح: ﴿ حوم مكه ؟ يه تحريم ع بع يعنى اس كو حرم بنايا اور مدينه طيبه كى تحريم كامفهوم به ہے کہ اس کا شکار حرام ہے۔ اس کے ورخت کا شنے حرام ہیں اور وہاں بدعات کا ار تکاب حرام ہے۔ حاصل كلام: اس حديث سے معلوم ہوا كه مكه مرمه كى طرح مدينہ طيبه بھى حرم ہے اور ابراهيم عليه السلام نے مکہ کو حرمت دی کا مفہوم ہے ہے کہ وعاسے اسے حرمت دی گئی کیونکہ ایک روایت میں ہے كه ان الله حوم مكة كه الله في مكه كو حرام قرار ديا ي-

وَمُدِّهَا بِمِثْلِ مَا دَعًا بِهِ إِبْرَاهِيمُ مدك متعلق ابراهيم عليه السلام كي طرح دعا كي جو مكه

لِأَهْلَ مَكَّمَةً». مُثَقَفٌ عَلَيْ مِن اللهِ والول ك متعلق تقى ـ "

(٦٠٦) وَعَنْ عَلَيٌّ بْنِ أَبِيْ طَالِبِ مَعْرِت عَلَى بِنَاتُةِ سِے مُروى ہے كہ رسول اللہ طالحة لِيم رَسُولُ اللهِ ﷺ: «المَدِينَةُ حَرَامٌ مَا (ملم)

بَيْنَ عَيْرِ إِلَى ثَوْرِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

لغوى تشريح: ﴿ عيد ﴾ عين كے ينج زير اور ياء ساكن - يد مدينه طيب كے جنوب ميں بهاڑ كانام ہے جس

کے جنوب مغرب میں قباء واقع ہے ﴿ فود ﴾ فاء پر زبر' واؤ ساکن' یہ چھوٹا ساگول پہاڑ ہے جو مدینہ طیبہ کے شال میں جبل احد کے پیچھے واقع ہے۔ ایک روایت میں ہے "مابین عیو واحد" کہ عیر اور احد کے درمیان لینی ثور کی جگہ جبل احد کا ذکر ہے گر دونوں میں کوئی جو ہری فرق نہیں۔ احد اور ثور قریب قریب جیں۔ جبل ثور کمہ مکرمہ میں بھی ہے۔ اس میں ہجرت کے موقعہ پر آپ چھے تھے اور اس کاذکر قرآن پاک کی اس آیت میں بھی ہے "اذھما فی المغار" یہال سے یہ جبل ثور نہیں بلکہ مدینہ طیبہ کا جبل ثور مراد ہے۔ اس حدیث سے شالاً جنوباً حرم مدینہ کی تحدید معلوم ہوتی ہے۔ شرقا غربا اس کی تحدید کے متعلق مروی ہے کہ "انبھا حوام مابین لابنسیھا" کہ دو حمول کے درمیان جو پچھ ہے حرام ہے اور اس سے مروی ہے کہ شرق میں مراد ایک شرق میں ہوری ہے درمیان جو بچھ ہے حرام ہے اور اس سے مراد ایک شرق میں ہوری ہے درمیان جو بچھ ہے حرام ہے اور اس سے مراد ایک شرق میں ہوری ہے درمیان جو بچھ مینہ طیبہ کے مشرق میں ہوری ہے لیان چاروں سمت حرم مدینہ طیبہ کے مغرب میں ہے اور دو سراحرہ واقم جو مدینہ طیبہ کے مشرق میں ہولی چاروں سمت حرم مدینہ کی تحدید واضح ہو جاتی ہے۔

### ہ - بَابُ صِفَةِ العَيْجُ وَدُخُول حَجِ كَا طَرِيقَه اور مَكه مِن داخل مونے كا مَكْةَ

حضرت جابر بن عبداللہ رہی اسلام کا ساتھ نکلے رسول اللہ ساتھ نے جج کیا تو ہم آپ کے ساتھ نکلے یہاں تک کہ ہم ذوالحلیفہ پنچ تو اساء بنت عمیس رہی ہی ہے ہا۔ آپ نے فرمایا ''عشل کر اور کی کیڑے سے لگوٹ باندھ لے اور احرام باندھ لے۔ '' رسول اللہ ساتھ کی اس معرد میں نماز پڑھی اور قصواء (آپ کی او نمنی کا نام) پر سوار ہو گئے یمال تک کہ جب آپ بیداء کے برابر آئے تو آپ نے قودیدی تلبیہ پکارا ''عاضر ہوں' اے میرے اللہ! میں طاخر ہوں' اے میرے اللہ! میں طاخر ہوں' بیں۔ طاخر ہوں' عیری حاضر ہوں' بیں۔ بادشاہت بھی تیری ہے' تیرا کوئی شریک نہیں۔ '' بادشاہت بھی تیری ہے' تیرا کوئی شریک نہیں۔ '' بادشاہت بھی تیری ہے' تیرا کوئی شریک نہیں۔ '' بادشاہت بھی تیری ہے' تیرا کوئی شریک نہیں۔ '' بادشاہت بھی تیری ہے' تیرا کوئی شریک نہیں۔ '' بادشاہت بھی تیری ہے' تیرا کوئی شریک نہیں۔ '' بادشاہت بھی تیری ہے' تیرا کوئی شریک نہیں۔ '' بادشاہت بھی تیری ہے' تیرا کوئی شریک نہیں۔ '' بادشاہت بھی تیری ہے' تیرا کوئی شریک نہیں۔ '' بادشاہت بھی تیری ہے' تیرا کوئی شریک نہیں۔ 'اسور) کو آپ '' نے بوسہ دیا' تین بار رمل کیا اور چار اسور) کو آپ '' نے بوسہ دیا' تین بار رمل کیا اور چار اسور) کو آپ '' نے بوسہ دیا' تین بار رمل کیا اور چار اسور) کو آپ '' نے مطابق چلے۔ پھر آپ مقام ابراھیم پر اسور مقام ابراھیم پر اسور مقام ابراھیم پر اسور مقام ابراھیم پر اسور مقول کے مطابق چلے۔ پھر آپ مقام ابراھیم پر اسور مقام ابراھیم پر اسور مقام ابراھیم پر اسور مقام ابراھیم پر اسور کی اسور سے مطابق چلے۔ پھر آپ مقام ابراھیم پر اسور کی اسور کی مطابق چلے۔ پھر آپ مقام ابراھیم پر اسور کی اسور کیا اور باد

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ رَسُولَ الشِي اللهِ عَلَى حَجَّ، فَخَرَجْنَا مَعَهُ، حَتَّى اللهِ عَلَى حَجَّ، فَخَرَجْنَا مَعَهُ، حَتَّى اللهِ عَلَى حَجَّ، فَخَرَجْنَا مَعَهُ، حَتَّى إِذَا أَنْيُنَا ذَا الحُلَيْفَةِ فَولَدَثُ أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ، فَقَالَ: «اغْتَسِلِي، بِنْتُ عُمَيْسٍ، فَقَالَ: «اغْتَسِلِي، وَأَخْرِمِي»، وَصَلَّى رَسُولُ اللهِ عَلَى المَسْجِدِ، وَأَخْرِمي، مُلَّى رَسُولُ اللهِ عَلَى المَسْجِدِ، فَمَّ رَكِبَ القَصْوَاءَ، حَتَّى إِذَا اسْتَوَتْ فِي المَسْجِدِ، بِهِ عَلَى البَيْدَاءِ، أَهَلَّ بِالتَّوْحِيْدِ: بَهُمَّ لَكِهُ اللهُمُّ لَبَيْدَاءِ، أَهَلَّ بِالتَّوْحِيْدِ: لَكَ، اللهُمُ البَيْكَ، لاَ شَويكَ لكَ، حَتَّى إِذَا السَوَتُ لَكَ، وَلَمُلَ اللهُمُ البَيْثَ السَّيْكَ، لاَ شَوِيكَ لكَ، حَتَّى إِذَا المُشْعِدُ، وَالنَّعْمَةَ لَكَ اللهُ عَلَى البَيْتَ السَّيْكَ، لاَ شَوِيكَ لَكَ»، حَتَّى إِذَا وَلَمُلَلَى البَيْتَ السَّيَلَمَ الرُّكُنَ، فَرَمَلَ وَالمُلْكَ، لاَ شَوِيكَ لَكَ»، حَتَّى إِذَا وَمَشَى أَرْبَعاً، ثُمَّ أَتَى مَقَامَ لَلْكَا، وَمَشَى أَرْبَعاً، ثُمَّ أَتَى مَقَامَ وَلَكَ الْمَالِي اللهُ عَلَى الْبَيْتَ الْمَعْمَةِ اللهُ اللهُ عَلَى الْمَعْمَةِ اللهُ اللهُ عَلَى المَعْمَةِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى المَعْمَةَ لَكَ اللهُ عَلَى الْمُعْمَةَ اللهُ اللهُ عَلَى المَعْمَةَ اللهُ اللهُ عَلَى المَعْمَةِ اللهُ اللهُ عَمْدَ وَالنَّعْمَةَ اللهُ اللهُ عَلَى المَعْمَةِ اللهُ اللهُ عَلَى الْمُعْمَةَ اللهُ اللهُ عَلَى المَعْمَةُ اللهُ اللهُ عَلَى المَعْمَةُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى المَعْمَةُ اللهُ المُعْمَلِهُ اللهُ المُعْم

الرُّكُن ِ، فَأَسْتَلَمَهُ، ثُمَّ خَرَجَ مِنَ آك اور نماز يرهي كير ركن (حجر اسود) كي طرف واپس آئے اور اس کو بوسہ دیا۔ پھر مسجد حرام کے دروازہ سے صفاکی طرف نکلے جب صفاکے نزدیک ينيح تويد آيت روهي وتحقيق صفااور مروه الله تعالى کی نشانیوں میں سے ہیں۔" (پھر فرمایا) "میں شروع كرتا جول (سعى كو) اس مقام سے كه جمال سے الله نے شروع کیا ہے۔" پھر صفایر چڑھے۔ یمال تک کہ آبٌ نے بیت اللہ کو دیکھا۔ پھر قبلہ رخ ہوئے اور الله کی وحدانیت اور کبریائی بیان کی اور کما" الله کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے کوئی اس کا شریک نہیں۔ بادشاہی اور سب خوبیاں اسی کی ہیں اور وہ ہر چزیر قادر ہے اللہ کے سواکوئی معبود نہیں۔ اس نے اپنا وعدہ بورا کردیا اور اپنے بندے کی مدد کی اور کفار کی جماعت کو اکیلے ای نے شکست دی۔" پھراس کے درمیان تین بار دعا کی۔ پھر صفات اترے اور مروہ کی طرف گئے۔ یہاں تک کہ جب آپ کے دونوں پاؤل وادی کے نشیب میں بڑے تو دوڑے یمال تک کہ آپ شیب سے اور چڑھے اور مروہ کی طرف چلے۔ مروہ پر وہی کچھ کیا جو صفا پر کیا تھا۔ پھر جاہر من کھ نے ساری حدیث بیان کی جس میں بیہ ہے کہ جب ترویہ کا دن (۸ ذی الحج) ہوا تو لوگ منی کی طرف متوجہ ہوئے اور نبی ماٹھیے سوار تھے بھر وہاں ظہر' عصر' مغرب' عشاء اور صبح کی نماز پڑھی۔ پھر تھوڑی در ٹھرے یہاں تک کہ سورج نکل آیا تو وہاں سے روانہ ہوئے اور مزدلفہ سے گزرتے ہوئے عرفات میں پہنچے تو خیمہ میں انرے جو آپ ً

البَابِ إِلَى الصَّفَا، فَلَمَّا دَنَا مِنَ الصَّفَا، قَرَأَ ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَاثِرِ اللهِ ﴾ «أَبْدَأُ بِمَا بَدَأُ اللَّهُ بِهِ»، فَرَقِيَ الصَّفَا حَتَّى رَأَى البَيْتَ، فَاسْتَقْبَلَ القِبْلَةَ، فَوَحَّدَ اللَّهَ، وَكَبَّرَهُ، وَقَالَ: «لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ، وَحْدَهُ، لاَ شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، لاَ إِلَهُ إِلاًّ اللَّهُ، أَنْجَزَ وَعْدَهُ، وَنَصَرَ عَبْدَهُ، وَهَزَمَ الأَحْزَابَ وَحْدَهُ»، ثُمَّ دَعَا بَيْنَ ذْلِكَ قَالَ مِثْلَ لْهَذَا ثَلاَثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ نَزَلَ مِنَ الصَّفَا إِلَى المَرْوَةِ، حَتَّى إِذَا انْصَبَّتْ قَدَمَاهُ فِيْ بَطْنِ الوَادِيْ سَعَى، حَتَّى إذًا صَعِدَ مَشَى إلَى المَرْوَةِ، فَفَعَلَ عَلَى المَرْوَةِ كَمَا فَعَلَ عَلَى الصَّفَا، فَذَكَرَ الحَدِيْثَ، وَفِيْهِ: فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ تَوَجَّهُوا إِلَى مِنَّى، وَرَكِبَ النَّبِيُّ ﷺ، فَصَلَّى بِهَا الظُّهْرَ وَالعَصْرَ وَالمَغْرِبَ وَالعِشَاءَ وَالفَجْرَ، ثُمَّ مَكَثَ قَلِيْلاً حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ، فَأَجَازَ حَتَّى أَتَى عَرَفَةَ، فَوَجَدَ القُبَّةَ قَدْ ضُرِبَتْ لَهُ بِنَمِرَة، فَنَزَلَ بِهَا، حَتَّى إِذَا زَالَت الشَّمْسُ أَمَرَ بِالقَصْوَاءِ فَرُحِلَتْ لَهُ، فَأَتَى بَطْنَ الوَادِيْ، فَخَطَبَ النَّاسَ، ثُمَّ أَذَّنَ، ثُمَّ أَقَامَ، فَصَلَّى الظُّهْرَ،

ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى العَصْرَ، وَلَمْ يُصَلِّ كَيلِيَّ نموه مِين لِكَايا كَيا تَعَا. بَجرجب سورج وُ هلنے لگا تو بَيْنَهُمَا شَيْنًا، ثُمَّ رَكِبَ حَتَّى أَتَى آبُ في قصواء ير بالان ركف كا حكم ديا- آبُ سوار المَوقِفَ، فَجَعَلَ بَطْنَ نَاقَتِهِ القَصْوَاءِ موكروادي ك درميان من آئ اور لوكول كو خطبه إِلَى الصَّخَرَاتِ، وَجَعَلَ جَبَلَ ويا بجراذان دلوائي بجراقامت كملوائي تونماز ظمراداكي المُشَاةِ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَاسْتَقْبَلَ القِبْلَةَ، يَشِرا قامت كملوائى توعمرى نماز يراهى اور ان دونول فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفاً حَتَّى غَرَبَتِ ك ورميان كوئي نمازن رياهي . پيرسوار موكر تهري الشَّمْسُ، وَذَهَبَتِ الصُّفْرَةُ قَلِيلاً، كي جكه ير ينج تو اين او نمنى قصواء كا بيث بقرول كي حَتَّى إِذَا غَابَ القُرْصُ دَفَعَ، وَقَدْ طرف كرويا اور راه چلنے والوں كو اپنے سامنے كرليا شَنَقَ لِلْفَصْوَاءِ الزِّمَامَ، حَتَّى إِنَّ اور اپنارخ قبله كي جانب كرليا - پهرآب اس وقت رَأْسَهَا لَيُصِيْبَ مَودِكَ رَحْلِهِ، وَيَقُولُ تَكَ تُحْمِرِ رہے كہ سورج غروب ہونے لگا اور بِيَدِهِ اليُمْنَى: «بَا أَبُهَا النَّاسُ! تھوڑی ی زردی ختم ہوگئ حتی کہ سورج کمل طور أَلسَّكِيْنَةً، أَلسَّكِيْنَةً»، وَكُلَّمَا أَتَى يرغروب بوليًا بجرآبُ اى عالت مين والس بوئــ جَبَلاً أَرْخَى لَهَا قَلِيْلاً حَتَّى تَصْعَدَ، آپ کے قصواء کی باگ اتن تنگ کر رکھی تھی کہ حَتَّى أَتَى المُزْدَلِفَةَ، فَصَلَّى بِهَا اس کا سر آپ کے یالان کے اگلے اجرے ہوئے المَغْرِبَ وَالعِشَاءَ، بِأَذَانٍ وَاحِدٍ ھے کو پنچنا تھا اور آب اپنے داہنے ہاتھ سے اشارہ وَإِقَامَتَيْنِ، وَلَمْ يُسَبَّحْ بَيْنَهُمَا شَيْئًا، كرتے ہوئے فرماتے تھے "اے لوگو! تسكين و ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى طَلَعَ الفَّجْرُ، اطمینان اختیار کرو" اور جب بھی آپ مسی نیلے پر فَصَلَّى الفَجْرَ حِيْنَ تَبَيَّنَ لَهُ الصُّبْحُ، آتے تو باگ تھوڑی می ڈھیلی کر دیتے کہ وہ اوپر بِأَذَانٍ وَإِقَامَةٍ، ثُمَّ رَكِبَ حَتَّى أَتَى چڑھ جاتی یماں تک کہ آپ مزدلفہ تشریف لائے المَشْعَرَ الحَرَامَ، فَٱسْتَقْبَلَ القِبْلَةَ، اور وہاں ایک اذان اور دو اقامت کے ساتھ مغرب فَدَعَا، ۚ وَكَبَّرَ، وَهَلَّلَ، فَلَمْ يَزَلُ وَاقِفاً اور عشاء کی نماز بڑھی اور دونوں کے درمیان کوئی حَتَّى أَسْفَرَ جِدًّا، فَدَفَعَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ نفلی نماز نہیں پڑھی۔ پھر کیٹ گئے۔ یہاں تک کہ الشَّمْسُ، حَتَّى أَتَى بَطْنَ مُحَسَّرٍ، صبح ہو گئی۔ جب صبح کا وقت ظاہر ہوا تو آپ نے فَحَرَّكَ قَلِيْلاً، ثُمَّ سَلَكَ الطَّرِيْقَ اذان اور اقامت سے فجر کی نماز پڑھی۔ پھر سوار ہو الوُسْطَى الَّتِيْ تَخْرُجُ عَلَى الجَمْرَةِ كرمشرحرام يرآئ بس آب قبله رو موك دعاكى الكُبْرَى، حَتَّى أَتَى الجَمْرَةَ الَّتِي ِ اور تکبیر و تلکیل کتے رہے۔ آپ وہاں اچھی طرح

بِمَكَّةَ الظُّهْرَ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ مُطَوَّلاً.

عِنْدَ الشَّجَرَةِ، فَرَمَاهَا بِسَبْعِ سفيدي ظاہر ہونے تک ٹھرے رہے پھرسورج نکلنے حَصَيَات، يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةِ سے يملے والي بوكروادى محرك نثيب ميں آگئ مُّنْهَا، مِثْلِ حَصَى الخَذْفِ، رَمَى توسوارى كو يَجِم تيز كرديا. پير درمياني راسته ير طيے جو مِن بَطْنِ الوَادِيْ، ثُمَّ انْصَوَفَ إِلَى جمره كبرئي (براشيطان) پر پنتِخاہے پھرآپ اس جمره پر المَنْحَرِ، فَنَحَرَ، ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ اللهِ آئے جو ورخت كے پاس بے تواسے سات كرياں ﷺ فَأَفَاضَ إِلَى البَيْتِ، فَصَلَّى وادى كے نشيب سے ماريں مرككرى كے ساتھ الله اکبر کہتے تھے' ان میں سے ہر کنکری خذف (لوب کے دانے) کے برابر تھی۔ پھر آپ ٔ قربان گاہ کی طرف گئے اور وہاں قرمانی کی پھر رسول اللہ ملتھیلم سوار ہوئے اور بیت اللہ کی طرف روانہ ہوئے۔ پھر مکہ میں ظمر کی نماز بڑھی۔ (اے مسلم نے تفصیل سے بیان کیاہے)

لغوى تشريح: ﴿ السماء بنت عميس ﴾ يه حفرت ابوبكر صديق رالة كى زوجه محترمه كانام ب اور جو یچہ اس وقت پیدا ہوا اس کا نام محمد رہائتہ تھا۔ ﴿ واستشفوى ﴾ یه "استفشار" ، امر کا صیغہ ہے جس کے معنی ہیں لنگوٹ کسنا اور وہ بیوں کہ عورت اپنی کمرہے کوئی چیزیا (رسی یا ازار وغیرہ) بند باندھ لیتی ہے پھر ایک چوڑا کیڑا خون کی جگہ پر رکھ کراے آگے بیچے سے کرکی ری کے ساتھ باندھ لیتی ہے۔ ﴿ واحرمی ﴾ احرام باندھ لے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ نفاس کی حالت میں احرام باندھنا درست ہے۔ ﴿ المقصواء ﴾ قاف پر زبر اور صاد ساكن اس كے اصل معنى تو كان كنا ہوا ' كے بيں كريمال بير آتخضرت الناج کی او ممنی کا لقب ہے اس کا کان کٹا ہوا نہ تھا بلکہ آپ نے پیار سے اس کا یہ لقب رکھا تھا۔ ﴿ البيداء ﴾ دراصل بيابان جگه جهال كوئى چيزنه مو- است "البيداء" كت بيل كريسال ذوالحليف ك قريب مخصوص جگہ کا نام مراد ہے۔ ﴿ اهـل ﴾ اهلال ہے ماضی کا صیغہ ہے لیعنی آپ لٹے کیا نے اپنی آواز کو بلند كيا. ﴿ بالمتوحيد ﴾ يعنى تلبيه مين صرف الله وحده لاشريك كا ذكر كيا جبكه جابليت مين مشركين تلبيه مين شركيه كلمات بھى كتے تھے۔ ﴿ لبيك ﴾ لبى كامصدر ب جب "لبيك" كے كاتويہ مصدرى معنى ميں منصوب ہوگا اور اس کاعال محذوف ہوگا اور مکرر "لبیکٹ" سے مقصود تکثیرو آکید ہے۔ اے اللہ! میں حاضر ہوں۔ آپ کے دربار میں حاضر ہوں۔ لینی آپ کی اطاعت پر قائم۔ آپ کی اطاعت پر قائم ہوں اور یہ بھی کما گیا ہے کہ اس کے معنی ہیں کہ میں نے آپ کی وعوت کو قبول کر لیا' قبول کر لیا۔ اور یہ تلبیہ

وراصل حضرت ابراهيم عليه السلام كى دعوت جج كاجواب ہے۔ ﴿ إن المحمد ﴾ همزه كے ينج زير ہے جمله مستانف کی بنا پر گرتغلیل کی صورت میں اس پر زبر آئے گی۔ ﴿ استلم الموکن ﴾ رکن یعنی حجراسود

یر ہاتھ رکھا اور اس کا بوسہ لیا۔ ﴿ فوصل ﴾ یعنی اینے کندھوں کو ہلاتے ہوئے پہلوانوں کی طرح تیز تیز علے۔ ﴿ ثلاثا ﴾ يعنى سات ميں سے تين چكريول دوڑ كر يورے كے۔ ﴿ ومشى البعا ﴾ اور باتى چار . حسب عادت چل کر پورے کئے۔ اس طواف کو طواف قدوم کہتے ہیں نیز اسے طواف دخول ' طواف ورود مجى كت بي اوريه ج كاپلا طواف ب- ﴿ مقام ابراهيم ﴾ وه معروف پقرجس كے بارے ميں مشهور ے کہ اس پر حضرت ابراهیم علیہ السلام کے پاؤل کا نقش ہے۔ حضرت ابراهیم علیہ السلام نے بیت اللہ کی تقیرای کے اوپر کھڑے ہو کر کی تھی۔ تغیر کے وقت جب دیوار اوپر ہوتی تو یہ چھر بھی خود بخود اوپر ہو جاتا تھا۔ ﴿ فصلى ﴾ پھروو ركعت طواف كے بعد برهيس۔ پہلى ركعت ميں سورة فاتحہ كے بعد قبل يا ايها المكفرون اور دو مرى مين قل هو الله احد يرهى و من الباب كا يعنى الصفاكا معروف دروازه و دنا ﴾ قریب ہوئے۔ ﴿ شعائو ﴾ یہ شعیرہ کی جع ہے یعنی علامت اور یمال شعائر سے مراد وہ مناسک ہیں جنہیں الله تعالی نے این اطاعت کی علامت قرار دیا ہے۔ صفا اور مروہ بھی انہی شعائر میں سے ہیں جن کے مابین سعی کی جاتی ہے۔ ﴿ ابدابما بدا الله ﴾ يعنى مين صفات شروع كرتا مول كيونكه الله تعالى نے بھي صفاكا ذکر پہلے کیا ہے۔ اور مروہ کا بعد میں ﴿ فرقى ﴾ سبل السلام میں ہے کہ قاف پر زبرہے مگر مختار السحاح میں ہے کہ اس کے پنچے زیر پڑھی جائے گی۔ لینی چڑھے ﴿ انجز وعده ﴾ لینی اپنے رسول اور دین کے بارے میں غلبہ کاجو وعدہ کیا تھا وہ پورا کر دیا۔ ﴿ نصب عبدہ ﴾ اپنے بندے کی مدد کی۔ بندہ سے خود آپً كى ذات كراى مراد ، ﴿ وهم الاحواب ﴾ يه حزب كى جمع باس كم معنى جماعت اور الشكرب - يعنى ان کے اشکر کو ختم کر دیا اور شکست سے دوچار کیا۔ ﴿ ثم دعا بسن دلک ﴾ لینی ندکورہ ذکر کے درمیان وعاكى ـ ﴿ ثلاث موات ﴾ تين مرتبه اس سے لازم آتا ہے كه آپ نے يد ذكر تين باركيا ـ ﴿ حتى اذا انصب ﴾ یہ انصباب سے ہے لین وادی میں ینچ اترے۔ ﴿ حتى اذا صعد ﴾ لین وادی کے نشیب سے اور چڑھے۔ ﴿ فَدَكُو الْحَدَيثُ ﴾ لِعِنى حضرت جابر رائت نے كمل حديث ذكركى ، كر مصنف رائتي نے اس میں سے بقدر ضرورت ذکر کی۔ ﴿ يوم التروية ﴾ تاء پر زبر راء ساكن اور واؤك ينچ زير اور ياء مخفف يد مصدر ، "ادواء" يعنى يينے كے معنى ميں اور "يوم المتووية" والحجركى آٹھويں تاريخ موتى ب- اس یوم ترویہ اس لئے کہتے ہیں کہ ای دن تجاج میدان عرفات کی ضرورت کیلئے پانی لیتے تھے کیونکہ وہال ان دنوں پانی کاکوئی انتظام نہ تھا۔ ﴿ توجهوا ﴾ لین انهوں نے قصد کیا اور روانہ ہوگئے۔ ﴿ فصلى بها ﴾ یعنی منی میں پنچنے کے بعد پانچوں نمازیں وقت کے مطابق ادا کیں۔ اس سے معلوم ہو تا ہے کہ آپ نے ا يك دن اور ايك رات قيام فرمايا تها ﴿ شم مكت قليلا ﴾ يعنى نو ذى الحجه كى نماز فجرك بعد تهو زى در مرے۔ ﴿ فاجاز ﴾ يعنى پر علے اور آگے برھے ﴿ حتى اتى عوفه ﴾ يعنى ميدان عرفات كے قريب بینچ گئے۔ ﴿ القبد ﴾ قاف پر پیش ، چھوٹے خیمے کو کہتے ہیں۔ ﴿ بسمرة ﴾ نون پر زبر ، میم کے پنچے ذیر اور راء پر زیر میدان عرفات سے کھے پہلے معروف جگہ کا نام ہے جو عرفات کا حصہ نہیں۔ ﴿ فوحلت ﴾ مجمول کا صیغہ ہے۔ یہ تر حیل سے ہے لینی اس پر کجاوا رکھا اور چلنے کی تیاری کی۔ ﴿ فاتبی ببطن البوادی ﴾ اس وادی سے مراد وادی عرنہ ہے جس کے عین پر پیش راء پر زبر اور اس کے بعد نون۔ وادی عرنہ امام شافعی رہاتیے اور اکثر علماء کے نزدیک میدان عرفات میں ہے نہیں گرامام مالک رہاتیے اے عرفات کا حصہ قرار دیتے ہیں۔ جیسا کہ علامہ نووی رہ لئے نے ذکر کیا ہے۔ ﴿ المموقف ﴾ قاف کے ینچے زیر یعنی عرفات میں ٹھسرنے کی جگد۔ ﴿ المی المصنحوات ﴾ پھرول کی طرف۔ اس سے مراد وہ بکھرے ہوئے پھر جو جبل رحمت کے دامن میں ہیں۔ یہ میدان عرفات کا درمیانی حصہ ہے اور یمال ٹھرنامتحب ہے۔ ﴿ حسل الممشاة ﴾ عاء کے اوپر زبر اور باء ساکن اور مشاہ کی میم پر پیش «ماش» کی جمع ہے اس کے معنی ہیں پیدل چلنے کا راسته۔ ریت کے درمیان شیلے کو بھی حبل کہتے ہیں اور بعض نسخوں میں یہ لفظ "جبل" بھی آیا ہے۔ ﴿ وذهبت الصفرة قلبلا ﴾ يعني سورج غروب مونے كے بعد اس كى پچھ زردى بھى ختم مو گئ - جس سے اس کے غروب کالیقین ہوگیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ سنت سیر ہے کہ میدان عرفات میں اینے موقف میں اچھی طرح سورج غروب ہونے تک ٹھرا جائے اور میدان عرفات میں وقوف کا وقت عرف کے دن سورج ڈھلنے سے لے کریوم النحر کی طلوع فجر تک ہے۔ جو محفس اس وقت میں میدان عرفات میں ٹھسرے گا اس كاموقف صحح ہے اور جو اس دوران يهال قيام نه كرسكا اس كا حج فوت ہوگيا۔ ﴿ حسى اذا غاب القرص ﴾ يعنى جب سورج كى نكيه غائب ہو گئى اور وہ انتھى طرح غروب ہو گيا۔ قرص كى گول چيز كو كہتے ہيں۔ ﴿ دفع ﴾ يه "اذا" كا جواب ہے ليني آپ عرفات سے روانہ ہوئے۔ ﴿ وقد شنق ﴾ واؤ حاليہ ہے اور ﴿ شفق ﴾ كى نون ير زبر يعنى ملا اور تھينينے سے تنگ ہوا۔ ﴿ النرمام ﴾ زاء كے ينچے زير يعنى او نمنى كى مهار' یعنی مهار کو تھینچا تنگ کیا تا کہ وہ نہ بھاگ۔ ﴿ لیصیب ﴾ لام تاکید کا ہے اور اس پر زبر ہے یعنی جھوٹا تھا اور بینی جاتا تھا۔ ﴿ مود ك ﴾ ميم پر زبرواؤ ساكن راء كے ينچ زير - كباوے كا اگلاحسه جس پر سوار مونے والا تھک کر مجھی اپنے پاؤں بھی رکھ لیتا ہے۔ ﴿ السيكينية ﴾ اس پر زبر ہے بعنی اطمينان كو لازم بكڑو۔ ﴿ كلما اتى حبلا ﴾ ماء كى ساتھ يعنى جب بھى ديت كے كى شلے ير آتے ﴿ ارحى لها ﴾ تواس كى ممار وصلی کر ویتے ﴿ لم يسسم ﴾ يه تنبيج سے بے يعني نقل نيس يراهے۔ ﴿ اصطبع ﴾ يعني سونے كيليح ليك كئه و الاتبين ﴾ يعني ظاهر موا و المستعو المحوام ﴾ بيه مزولفه مين مشهور بيارٌ كانام ب جے قرح بھی کما جاتا ہے۔ ﴿ وهلل ﴾ يه تعليل سے ہے يعنى لا الله الا الله بإها ، ﴿ اسفر ﴾ يعنى جب روش ہوگیا۔ ﴿ بطن محسر ﴾ میم پر پیش عاء پر زبرسین کے نیچ زیر اور شد مشہور وادی کانام ہے جو منی اور مزدلفہ کے ورمیان ہے اور بیا نہ منی کا حصہ ہے اور نہ ہی مزدلفہ کا اس کا نام "وادی محسر" اس لئے رکھاگیا کہ ابرمہ کے ہاتھی یمال رک گئے اور آگے پیش قدی سے عاجز آگئے۔ ﴿ فحرک ﴾ بید تحریک ہے ہے بعنی آپ نے اپنی او نٹنی کو حرکت دی تا کہ وہ تیز چلے اس لئے کہ یہ وادی عذاب کی جگہ ً ہے جیسے آپ سفر کے دوران میں قوم عمود کی بہتی سے جلدی سے گزر گئے تھے۔ ﴿ شم سلک الطريق الموسطى ﴾ دونول راستول ك درميان والے راسته ير چلے اور يه وه راسته تھا جو عرفات ك راسته ك علاوه تها ﴿ التي تخرج على الجمرة الكبرى ﴾ اس جمرة عقب بهي كت بي اور "جمرة "كنريول

ك جمع ہونے كا نام ہے۔ ﴿ حتى اتى ﴾ لينى يمال تك كه آپ وہال پنچے۔ ﴿ المجمره التي عند الشجره ) يه جرات مي سے سب سے آخرى جره ہے۔ سبل السلام ميں ہے كہ يه منى كى حدكيك منى کا حصہ نمیں۔ آپ کے زمانہ میں وہاں ورخت تھا تبھی اسے کما گیاہے کہ جو جمرہ ورخت کے قریب ہے۔ ﴿ المحدف ﴾ فاء ير زبر ذال ساكن ' الكيول كے بورول سے ككرى كيسكنا جو لوبيا كے دانہ كے برابر موتى ہو۔ ﴿ رمى من بطن الوادى ﴾ لينى وادى كے نشيب سے كنكرياں ماريں۔ بايں طور پر كه منى عرف اور مزدلفہ آپ کی دائیں جانب اور مکہ مکرمہ بائیں جانب تھا۔ اس رمی کے بعد تلبیہ ختم ہو جاتا ہے۔ ﴿ المصحر ﴾ لینی قرمان گاہ اور وہ منی ہے۔ ﴿ محر ﴾ بدلبہ سے ہوتا ہے جیسے علق سے ووسرا جانور ذئ كياجاتا ہے ﴿ افساص ﴾ يعنى آبُ روانہ ہوئ اور وہال سے كوچ كيا۔ ﴿ الى السيت ﴾ يعنى كعب مرمه كى طرف طواف زیارت کیلئے اور اسے طواف افاضہ اور طواف الر کن بھی کہتے ہیں۔ یہ طواف ج میں فرض ہے۔ یوم الخركو اگر يه طواف نه ہو سكے تو يه ختم نہيں ہو جاتا بلكه مرصورت ميں يه طواف كرنا پرے گا۔ (٦٠٨) وَعَنْ خُزَيْمَةَ بْن ِ ثَابِت مِ مَعْرت فريمه بن ثابت والله عن روايت م كه في رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيِّ عِين اللَّهِي عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهُ يَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيِّ عِلَيْهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ اللّ كَانَ ۚ إِذَا فَرَغَ مِنْ تَلْبِيَتِهِ فِي حَبِّ لَأَوْ فَارغ ہوتے تو الله تعالی سے اس كى رضامندى اور عُمْرَةً سَأَلَ اللَّهَ رِضُوَانَهُ وَالجَنَّةَ، جنت طلب كرتے اور اس كى رحمت كے ساتھ آگ وَاسْتَعَاذَ بِرَحْمَتِهِ مِنَ النَّارِ. وَوَاهُ سے بناہ ما تَكَّتْد (اے امام ثنافع رائتے نے ضعیف سند ہے روایت کیا ہے) الشَّافِعِيُّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيْفٍ.

لغوى تشريح: ﴿ اذا فرغ من تلبيده ﴾ اس سے مراد ہروہ تلبيہ ہے جو محرم كى بھى وقت كے۔ اس سے فارغ ہونے كے بعد وعامتحب ہے اور يہ بھى اختال ہے كہ فراغت سے مراد وہ وقت ہو جب لبيك كمناختم ہو جاتا ہے اور يہ روايت اس كئے ضعيف ہے كہ اس كا راوى محد بن ابى ذاكدہ ضعيف ہے۔ راوى حديث ﴿ حضرت خزيمه بن ثابت بن المفاكم والله ﴾ انصار كے قبيلہ اوس كى خطى شاخ سے تعلق ركھتے ہے۔ ان كى كنيت ابو عمارہ ہے۔ بدر اور اس كے بعد تمام غزوات ميں شريك ہوئے۔ فق كمد كے دن خطى قبيلہ كا جمنڈ ا آپ ہى كے ہاتھ ميں تھا۔ جنگ صفين ميں حضرت على والله كے ہمراہ سے اور اس كے وقت ميں حضرت على والله كے ہمراہ سے اور اس موقعہ برشهيد ہوئے۔

(٦٠٩) وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت جابِرِ رَخْتُو سے مروی ہے کہ رسول اللّٰہ اللَّهٰ اللَّهٰ اللهٰ ال

وَوَقَفْتُ هٰهُنَا، وَجَمْعٌ كُلُّهَا مَوْقِفٌ». ہے اور میں نے یمال قیام کیا مگر مزدلفہ سارا جائے قیام ہے۔" (مسلم)

رَوَاهُ مُسْلِمْ. لغوى تشریح: ﴿ وجمع كملها موقف ﴾ المجمع میں جيم پر فتحہ اور ميم ساكن ہے۔ مزدلفہ كا دوسرا است سر مرح د من من مرد حاكو جنت ہے نام ہے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ اسے جمع اس لئے کہتے ہیں کہ جب حضرت آدم و حوا کو جنت سے زمین پر اپنے اپنے مقام و ٹھکانے پر ا تارا گیا تو دونوں کی اس مقام پر ملا قات ہوئی۔ ان کے یہاں جمع ہونے کی بنا پر اس جگہ کا نام جمع پڑ گیا اور ایک قول یہ بھی ہے کہ لوگوں کے اجتماع اور انکٹھے ہونے یا اس مقام پر مغرب اور عشاء دونول نمازول کو جمع کر کے ادا کرنے کی وجہ سے اسے "المجمع" کما گیا ہے۔

(٦١٠) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت عِائشَه رَضَ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَالَشَهُ وَثَنَ الْأَيْرِا تَعَالَى عَنْهَا، أَنَّ النَّبِيَّ عَيْ لَمَّا جَاءَ جب في كيليِّ كمه مين داخل بوع تواس موقع يركمه إِلَى مَكَّةَ دَخَلَهَا مِنْ أَعْلاَهَا، وَخَرَجَ كَى بِاللَّى جانب سے داخل ہوئے اور جب والیں عانے کیلئے مکہ سے نکلے تو زیریں حصہ سے نکلے۔ مِنْ أَسْفَلِهَا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(بخاری ومسلم)

حاصل کلام: اس روایت میں رسول اللہ ﷺ کا مکہ میں داخل ہونے اور نکلنے کا راستہ بیان ہوا کہ آپؓ تثنيه علياك راستہ سے داخل ہوئے اور تثنيہ سفلی سے واپس ہوئے۔ بعض كے نزديك جج كيلے كمه ميں داخل ہونا ائنی راستوں سے مسنون ہے اور بعض نے اسے سہولت اور آسانی پر محمول کیا ہے اور اسے مسنون قرار نهیں دیا۔

امام ابن تیمیہ رمالیتھ نے رسول اللہ الٹائیا کے اس طرح مکہ میں داخلہ کی حکمت یہ بیان کی ہے کہ بالائی جانب سے مکد میں داخلہ کی صورت میں شر مکہ اور خانہ کعبہ سامنے کی جانب بڑتے ہیں۔

(٦١١) وَعَن ِ ابْن ِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت ابن عمر يَّى الله عَمر الله عَمر الله عَلَى وه جب بھی تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّهُ كَانَ لاَ يَقْدُمُ مَكَّةَ كمه مِن آتِ تو وَى طوى مِن صَبِح تك شب بركرت إِلاَّ بَاتَ بِذِيْ طُوَّى، حَتَّى يُصْبِحَ، اور عُسل كرتے اور كتے تھے كه رسول الله اللَّهَ إِلَا وَيَعْتَسِلَ، وَيَذْكُرُ ذَٰلِكَ عَن ِ النَّبِيِّ اى طرح كياكرت تصدر (بخارى وملم)

عِيَالِيْةٍ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

لغوی تشریح: ﴿ بِاتِ ﴾ رات گزارتے۔ ﴿ بِيذِي طبوى ﴾ طوئ كے "طبا" پر ضمه اور آخر پر تنوين۔ مكه کے قریب ایک مقام و جگہ۔ (کہ جو آج کل --- ایک پرانے کویں کی وجہ سے --- بئر طویٰ کے نام سے

حفرت ابن عباس النظاع مروى ہے كه آپ حجر (٦١٢) وَعَن ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّهُ كَانَ يُقَبِّلُ اسود كو بوسه ديت اور اس كے سامنے سجدہ كرتے۔ الحَجَرَ الأَسْوَدَ، وَيَسْجُدُ عَلَيْهِ. رَوَاهُ (اسے طاكم نے مرفوع اور بيمق نے موقوف روايت كيا الحَاجِهُ مَرْفُوعاً، وَالبَيْهَنِيُ مَوْفُوفاً.

حاصل کلام: اس حدیث سے جمر اسود کو بوسہ دینے اور اس پر سجدہ کرنے کی مشروعیت معلوم ہوتی ہے۔ جمہور کی بھی یمی رائے ہے۔ لیکن اس حدیث میں وھم اور اضطراب پایا جاتا ہے اور امام مالک رطانتیہ سے مروی ہے کہ جمر اسود پر سجدہ کرنا بدعت ہے۔ اس کی تفصیل نیل اللوطار (ص: ۴۲) میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

عالبًا مطلب میہ ہے کہ اس پر اپنی بیشانی رکھتے تھے۔ امام شافعی ریلٹیہ' امام احمد ریلٹیہ وغیرہ اسے جائز سجھتے ہیں گرامام مالک ریلٹیے نے اسے بدعت کہا ہے اور قاضی عیاض نے کہا ہے کہ یہ امام مالک ریلٹیہ کا شذوذہے۔

(۱۱۳) وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَفرت ابن عباس رَّمَ اللَّهِ عَنَهُ وَصِي اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَمُرُول اللَّهِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ وَمُرُول اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّلِي اللَّهُ الللللِّلُهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ الللللِّهُ اللللِّهُ اللللْمُ الللللَّلِمُ اللللِمُ الللللِمُ اللللللِمُ الللللِمُ الللللِمُ الللللِمُ الللللِمُ الللللِمُ الللللِمُ اللللللللِمُ الللللِمُ الللللِمُ اللللْمُ اللللللِمُ الللللِمُ الللللِمُ اللللللللْمُ اللللِمُ اللللِمُ الللللِمُ الللللِمُ الللللِمُ اللللللِمُ الللللِمُ اللللللِمُ ا

(٦١٤) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت عبدالله بن عمر الله جب بهى بيت الله كا تَعَالَى عَنْهُما (أَنَّهُ كَانَ إِذَا طَافَ طواف قدوم (پهلاطواف) كرتے تو اس كے پہلے تين بِالبَيْتِ الطَّوَافَ الأَوَّلَ خَبَ نَلاَثا چكرول مِن پهلوانوں كى مى چلل چلتے اور (باقی) چار وَمَشَى أَرْبَعاً. وَفِيْ دِوَايَةٍ: رَأَيْتُ مِن آبسته چلتے۔ ايک اور روايت مِن ہے كه رَسُولَ الله ﷺ إِذَا طَافَ فِي الْحَجِّ (حضرت عبدالله بن عمر الله بالله الله طَهُمِ كَا مَا وَ الله طَهُمُ فَإِنَّهُ يَسْعَى بيان كرتے ہوئ فرماتے ہيں) مِن نے الله كَ الله كَا الله كَا الله عَلَيْهِ كُو دَيُها كه آپ نے جها عره كے ليے أَرْبَعَةً الله عَنْ عَلَيْهِ عَنْ عَلَيْهِ مِنْ عَلَيْهِ عَنْ عَلَيْهِ عَنْ عَلَيْهِ عَنْ عَلَيْهِ وَدَيُها كَهُ الله عَنْ عَلَيْهِ عَلْهُ عَلْهُ عَنْ عَلَيْهِ عَنْ عَلَيْهِ عَنْ عَلَيْهِ عَنْ عَلَيْهِ عَنْ عَلَيْهِ عَنْ عَلَيْهِ الله عَنْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَنْ عَلَيْهُ عَلَيْهِ الله عَلْهُ عَلْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَنْ عَلَيْهِ وَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْه

#### (متفق عليه)

(۲۱۵) وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حضرت عبدالله بن عمر شَيَّةً بى اس كے راوى بين قَالَ: لَمْ أَرَ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَسْتَلِمُ كَم مِن فَي رسول الله طَهَيْمَ كُو سوائ وونوں يمانى مِنَ البَيْتِ عَيْرَ الرَّحُنيْنِ اليَمَانِيَّيْنِ ، ركوں كے بيت الله كے كى ركن كو چھوتے ہوئے روّا مُنلِمٌ.

لغوى تشریح: ﴿ يستلم ﴾ يعنى ہاتھ سے چھوتے۔ يہ ہر طواف على مسنون ہے ﴿ عبر الركنين اليسمانيين ﴾ نون كے بعد والى "يا" مخفف ہے اور يمن كى جانب منسوب ہونے كى وجہ سے اس پر تشديد ہے اور يمن كى طرف ان كا رخ ہے اس لئے ان كو ركن يمانى كتے ہيں اور ﴿ ركن البيت ﴾ يعنى حجر اسود كا رخ بھى اى طرف ہے اور يہ دونوں ركن حجر اسود اور دوسرا ركن وہ ہے جو كعبہ كے بحوب مغرب ميں ہے۔ ان دونوں كا استلام اس وجہ سے كہ حضرت ابراہيم كى ركى ہوئى بنيادوں پر قائم ہيں۔ دونوں شامى ركوں كى يہ حيثيت نميں ہے۔

(٦١٦) وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت عَمر بِن اللَّهِ عَمر وى ہے كہ انہوں نے جمر تقالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَبَّلَ الحَجَرَ الأَسْوَدَ، اسودكو بوسہ ويا اور فرمايا كہ ججھے اچھى طرح معلوم وَقَالَ: إِنِّي أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ، لاَ ہے كہ تو پَقرہے كى قتم كے نقع و نقصان كا مالك تَضُرُّ وَلاَ تَنْفَعُ، وَلَولاَ أَنِّي رَأَيْتُ نهيں۔ اگر مِيں نے رسول الله الله الله الله الله وَ بوسہ رَسُولَ الله الله عَلَيْهِ بُقِبَلُكَ مَا قَبَلْنُكَ. ويت ہوئے نہ ويكھا ہوتا تو مِيں تَجِّهِ بوسہ نہ ديتا۔ رسول الله ﷺ بُقبَلُكَ مَا قَبَلْنُكَ. ويت ہوئے نہ ويكھا ہوتا تو مِيں تَجِّهِ بوسہ نہ ديتا۔ (بخارى وسلم)

حاصل کلام: اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جمر اسود کو بوسہ اسے نفع و نقصان دینے والا سمجھ کر نہیں دیا جاتا ہے۔ حضرت عمر بڑاتھ کے اس نہیں دیا جاتا ہے۔ حضرت عمر بڑاتھ کے اس فرمان سے مشرکین کے اس نظریہ کی تردید مقصود تھی جو پھروں کو بذات خود نفع و نقصان کا مختار و مالک سمجھتے تھے۔

(٦١٧) وَعَنْ أَبِي الطَّفَيْلِ رَضِيَ حَفْرت الوطفيل بن الحَّيْل بن الحَّيْ سے روایت ہے کہ میں نے اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: رَأَیْتُ رَسُولَ رسول الله اللَّهِ اللهِ کو بیت الله کا طواف کرتے دیکھا ہے اللهِ ﷺ یَطُوفُ بِالبَیْتِ، وَیَسْتَلِمُ آپُ نوکیلے سرے والی چھڑی جو آپ کے پاس تھی الدُّکْنَ بِمِحْجَنِ مَّعَهُ، وَیُقَبِّلُ سے ججر اسود کو چھوتے اور اس چھڑی کو بوسہ دیتے المُحْجَنَ. دَوَاهُ مُنلِمٌ، فَنَهُ، وَیُقَبِّلُ سے ججر اسود کو چھوتے اور اس چھڑی کو بوسہ دیتے المحجَنَ. دَوَاهُ مُنلِمٌ،

لغوى تشريح: ﴿ بمحجن ﴾ ميم يركسود ثيره مرك والاذنداد فم دار چمرى-

حاصل کلام: اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ اگر ا روهام اور رش زیادہ ہو اور جراسود کو بوسہ دینا مشکل یا ناممکن نظر آئے تو چھڑی لگا کر اس چھڑی کو چوم لے۔ مند اجمد میں مروی ہے کہ رسول اللہ ساتھا نے حضرت عمر ہوائی سے فرمایا ''تو طاقتور اور زور آور آوی ہے۔ جراسود تک رسائی حاصل کرنا تیرے لئے کوئی دشوار کام نہیں ہے مگر دھم پیل سے کمزوروں کو اذبیت اور تکلیف ہوتی ہے۔ اس لئے اگر تمہیں فارغ وقت میسر آجائے تو ہاتھ سے مس کر لیا کرو بصورت دیگر جراسود کے سامنے کھڑے ہو کر لا اللہ الا الله واللہ الا الله واللہ اکبر ہی کہ لیا کرو۔ اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ مناسک جی کے ادا کرتے ہوئے دو سروں کو تکلیف و اذبیت دینا جائز نہیں اور اگر جراسود کا اسلام صرف ہاتھ کے اشارہ سے ہو تو ہاتھ کو چومنا نہیں چاہئے اذبیت دینا جائز نہیں اور اگر جمراسود کا اسلام صرف ہاتھ کے اشارہ سے ہو تو ہاتھ کو چومنا نہیں چاہئے کو نکہ ہاتھ اور چھڑی وغیرہ کو شبھی بوسا دینا ہے جب وہ جراسود سے لگیں۔

راوی صدیث ﴿ ابوالطفیل رُوَّتُو ﴾ عامر بن واثله لیثی کنانی رُولِتُد - حیات نبی طُرُّیَا کے آٹھ سال پائے۔ ۱۰ه میں مکه مرمه میں وفات پائی اور ایک قول ان کی وفات کے مطابق ۲۰اھ میں وفات پائی اور ایک قول ان کی وفات کے بارے میں ۱۰۳ میں ۱۰۳ میں سب سے آخر میں فوت ہونے والے صحابہ کرام میں سب سے آخر میں فوت ہونے والے یہ خوش قسمت صحابی ہیں۔

(٦١٨) وَعَنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ رَضِيَ حَضرت يعلَى بن اميه رفاتِهِ صوايت م كه رسول اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: طَافَ رَسُولُ الله طَلَّيْ مِنْ أَي الله عَنْهُ قَالَ: طَافَ رَسُولُ الله طَلَّيْ مِنْ الله عَلَي سِرْ عِادر مِين طواف كيا جس كو الله يَعْلِقُ مُضْطَيِعاً ببُرْدٍ أَخْضَرَ. دَوَاهُ آپُ فَ وَاكْمِينُ بَعْلَ سَ نَكَالَ كَرَبائِمِينُ كَنْدَهِ يَرِ النَّهُ النَّهُ النَّهُ اللهُ النَّهُ اللهُ النَّهُ اللهُ عَنْهُ النَّوْمِذِينُ . وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ النَّوْمِذِينُ . وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ الل

ہے اور ترندی نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔)

لغوى تشريح: ﴿ مصطبعا ﴾ اصطباع سے ماخوذ ہے۔ اپنی چادر كے درميانی حصه كو اپنی دائيں بغل سے نكال كر بائيں كندھے پر ڈالنا۔ اس طرح داياں كندھا نگا و برہنہ رہتا ہے۔

حاصل کلام: اضباع پیلے پیل عمرة القفناء میں کیا گیا کیونکہ اس وقت مشرکین کو یہ بتانا مقصود تھا کہ مسلمان جسمانی و بدنی طور پر کمزور نہیں۔ اس کے بعد ابن عباس رضی اللہ عنما کے قول کے مطابق رال اور اضباع دونوں بھیشہ کیلئے مسنون قرار پائے۔ اب اس طرح کے لباس کے علاوہ مردوں کیلئے دو سرے کسی بھی طرز و ڈھنگ کا لباس جائز نہیں۔ البتہ یہ اضباع صرف پہلے سات چکروں کیلئے اور بعض نے کہا ہے کہ صرف رمل کی صورت میں اضباع ہے بعد کے چار چکروں میں نہیں۔ (سبل)

ہے کہ صرف رمل کی صورت میں اعظباع ہے بعد کے چار چکروں میں نہیں۔ (سبل) راوی حدیث: ﴿ یعلی بن امیہ بنائِر ﴾ ان کی کنیت ابو صفوان تمیمی ہے۔ مکہ کے رہنے والے تھے اور قریش کے حلیف تھے۔ مشہور و معروف صحابی رسول ہیں۔ حنین ' طا نُف اور تبوک کے معرکوں میں حاضر ہو کر واد شجاعت دیتے رہے۔ حضرات ابو بکر بناٹیہ و عمر بناٹیہ اور عثان بناٹیہ کی جانب سے عامل مقرر کئے جاتے رہے۔ تقریباً پچاس برس کی عمر تک بقید حیات رہے۔ (719) وَعَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ حضرت الْس بِلَيْنَ سے روایت ہے کہ ہم میں سے تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كَانَ يُهِلُّ مِنَّا المُهِلُّ يَجِهِ لوگ لا الله الا الله كت تَحَ اسے بھی برا نہیں فَلاَ يُنْكَرُ عَلَيْهِ، وَيُكَبِّرُ مِنَّا المُكَبِّرُ سمجِعا جاتا تھا اور بعض ہم میں سے تكبيريں كت تَحَ فَلاَ يُنْكِرُ عَلَيْهِ، فَيْعَالَى مِنَّا المُكَبِّرُ سمجِعا جاتا تھا اور بعض ہم میں سے تكبيريں كت تَحَ فَلاَ يُنْكِرُ عَلَيْهِ، فَنْ عَلَيْهِ، فَانْهِ، اللهُ كَانُهُ عَلَيْهِ، اللهُ كَانُهُ عَلَيْهِ، اللهُ كَانُهُ عَلَيْهِ، اللهُ كَانَهُ عَلَيْهِ اللهُ كَانَةُ عَلَيْهِ اللهُ كُلِّهُ عَلَيْهِ اللهُ كَانَةُ عَلَيْهِ اللهُ كُلِي اللهُ كُلِي اللهُ كُونُ عَلَيْهِ اللهُ كَانَةُ عَلَيْهِ اللهُ كَانَةُ عَلَيْهِ اللهُ كُلِي عَلَيْهِ اللهُ كَانَةُ عَلَيْهِ اللهُ كَانَةُ عَلَيْهِ اللهُ كَانَا لَاللهُ كَانَا لَاللهُ كَانَا لَهُ كُلُونُ كُونُ عَلَيْهِ اللهُ كَانَا لَاللهُ كَانَا اللهُ كَانَا اللهُ كَانَةُ كُونُ عَلَيْهِ اللهُ كُونُ عَلَيْهِ اللهُ كُلُونُ عَلَيْهِ اللّهُ كُلُونُ عَلَيْهِ اللهُ لِللهُ كُلُونُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهُ كُونُ عَلَيْهِ اللهُ كُلُونُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهُ كَانَا لللهُ كُلُونُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ

حاصل کلام: اس حدیث میں منی سے عرفات جانے کی کیفیت کا بیان ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ اس مقام پر تلبید کی جگہ تحبیر کمنا بھی صبح اور درست ہے۔

(٦٢٠) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسِ رَضِيَ حضرت ابن عباس بَيُنَ الْ عَمُول ہے کہ جھے نبی اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: بَعَثَنِي النَّبِيُ كريم طَلَّيَا في مسافروں كے سامان كے ساتھ (يا عَنِي النَّقِ فِي الشَّقَلِ، أَوْ قَالَ: فِي فرمایا) كه كزوروں كے ساتھ رات ہی كو مزدلفہ سے الضَّعَفَةِ، مِنْ جَمْع ، بِلَيْل مُثَقَنْعَلَيْهِ. (منی كی جانب) بھیج دیا تھا۔ (بخاری و مسلم)

لغوى تشریح: ﴿ فَی المنقل ﴾ ثا اور قاف دونوں پر فتحہ۔ سامان مسافر ﴿ المضعفة ﴾ ضاد عین اور فا پر فتحہ ضعیف کی جمع ہے۔ اس سے مراد خوا تین ' بیچ ' خادم وغیرہ ﴿ من المجمع ﴾ مزدلفہ سے منای کی طرف فتحہ ضعیف کی جمع ہم ہم اور خوا تین ' بیچ ' خادم وغیرہ ﴿ من المجمع ﴾ مزدلفہ سے منای کی طرف کے جانے کیلئے جمع بھیجا۔ ﴿ الملیل ﴾ رات کے وقت۔ طبی کی رائے یہ ہے کہ کمزور و ضعیف حضرات کو اثودهام کی زمت اور تکلیف سے بیلے بھیج دینا متحب ہے۔ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ کمزور حضرات کیلئے مزدلفہ میں پوری رات گزارے بغیر بی منای کی جانب روائی کی رخصت ہونا جائز دوانہ ہونا جائز ہے اور جو اس اثودهام اور کثرت میں آئے اس کیلئے مزدلفہ سے نماز فجر سے پہلے واپس روانہ ہونا جائز نہیں۔

(٦٢١) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفَرَت عَائَشَهُ رَضَيَ اللَّهُ حَفرت موده الله عَمَا فَ مَرُولَفَه كَل رَات آپ سے اجازت رَسُولَ اللهِ عَنْهَا قَالَتْ: آسْتَأْذَنَتْ سَوْدَهُ رَضَى الله عَمَا فَ مَرُولَفَه كَل رَات آپ سے اجازت رَسُولَ اللهِ عَنْهَا قَالَتْ: آسْتَأُذَنَتْ سَوْدَةُ رَضَى الله عَمَا فَ مِرُولَفَه كَل رَات آپ سے اجائے (به رَسُولَ اللهِ عَنْهُ قَالَتُ نَبْطَةً، يَعْنِي اجازت انهول في اس لئے طلب كى) كه بھارى جم تَدُفَعَ قَبْلَهُ، وَكَانَتْ نَبْطَةً، يَعْنِي اجازت انهول في اس وجه سے آہت آہت اور تُحمر تُحمر نَقْيلَةً، فَأَذِنَ لَهَا. مُتَقَنَّ عَلَيْهِ. وَلَى تَحْمَل اللهِ عَلَى اَللهُ عَلَيْهِ مَنْ اللهِ عَلَيْهِ كَانَ كُو اجازت وے وى۔ كرچلتى تحميل) آب بے ان كو اجازت وے وى۔

. (بخاری و مسلم)

حاصل کلام: بیاری اور جسمانی کمزوری کے علاوہ بھاری بھر کم جسم بھی معذوری میں بڑال ہے۔ ایسے حاجی کو بھی مزدلفہ میں پوری رات گزارے بغیر منی کی طرف جانے کی رخصت و اجازت ہے۔

راوى مديث ﴿ حضرت سوده بنت زمعه بن عبد شمس قرشيه عامريه رضى الله عنها ﴾

ان كاكا شار اممات المومنين ميں ہوتا ہے كمه كرمه ہى ميں ابتدائى دور ميں اسلام قبول كيا اور اپنے خاوند كى ساتھ دوسرى بار جرت حبشہ ميں شريك ہوئيں۔ ان كا خاوند دہاں فوت ہوگيا۔ تو حضرت خديجہ رہن الله عنها كى دكاح سے پہلے آپ نے ان سے نكاح كر ليا۔ اور ۵۵ھ ميں ان كا انتقال ہوا۔

(٦٢٢) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسِ رَضِيَ حضرت ابن عباس شَهَ الله مروى م كه رسول الله تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ لَنَا الله الله الله الله الله الله عَمْ ويا كه "طلوع آقاب سے رَسُولُ اللهِ ﷺ: «لاَ مَرْمُوا المَجَمْرَةُ بِهِلَ كَرَبِيال نه مارو." (اسے نمائی كے علاوہ پانچوں نے حَتَّى تَطُلُعَ الشَّمْسُ». دَوَاهُ الخَنْسَةُ إِلاَ روایت كیا ہے۔ اس كی عد مِن انتظاع ہے) النّسَانِي، دَنِهُ انقِطَاع ہے)

حاصل کلام: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رات کو رمی جائز نہیں۔ جہور علاء کے زدیک رمی طلوع آفآب کے بعد جائز ہے۔ امام آفقی رائٹیے اور امام احمد رائٹیے کے نزدیک آدھی رات کے بعد جائز ہے۔ امام توری رائٹیے اور ابامت آدمی طلوع فجر کے بعد رمی کرے۔ مجبور رائٹیے اور ابراھیم نخعی رائٹیے فراتے ہیں کہ قادر اور باہمت آدمی طلوع فجر کے بعد رمی کرے۔ مجبور رات کو بھی کر سکتا ہے۔ جبکہ امام ابو حنیفہ رائٹیے صرف طلوع آفتاب کے بعد ہی رمی کے قائل ہیں۔ ﴿ وَفِيه انقطاع ﴾ اس کی سند منقطع ہے۔ اس لئے کہ اس کے راوی حسن عرفی کا ابن عباس رضی الله وفیه انتقاع ہے۔ اس لئے کہ اس کے راوی حسن عرفی کا ابن عباس رضی الله عنمان ساع ثابت نہیں۔

(۱۲۳) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَضرت عائشه رُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللللْمُ اللللْمُ اللَّهُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُلْمُ اللللْ

لغوى تشريح: ﴿ فرمت المجمرة قبل الفجو ﴾ انهول نے فجر سے پہلے رمى كى بير رعايت صرف عورتوں كيلئے اور ان كروروں كيلئے ہے جو ان كے ہمراہ جائيں۔ اس حديث سے بيد وليل پكڑنا صحح شيں ہے كد اس وقت ان مذكورہ بالا حضرات كے علاوہ بھى دو سروں كيلئے كركياں مارنا جائز ہے۔ بيد حديث بہلى حديث سے سند كے اعتبار سے رائح ہے۔ اس لئے دونوں ميں كوئى تعارض شيں۔

(٦٢٤) وَعَنْ عُرْوَةَ بْنِ مُضَرِّس مصرت عروه بن مصر باللَّرِ سے روایت ہے کہ رضی اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رسول الله اللَّمِيِّ في فرمايا "جو کوئی مزدلف میں ہاری

لغوى تشرق : ﴿ من شهد صلاتنا هذه ﴾ جم نماز كيلة اب بم نكل بين اس مين بو عاضر بوگيا. ﴿ ليلا او نها ال آقاب كے بعد ہے كر ورز دوال آقاب كے بعد ہے كر دورين دى الحجہ كى صح تك بو عرفات ميں قيام پذير رہا اس نے ج پاليا جيسا كه خطابی نے كما ہے۔ ﴿ فقد ته صحبه ﴾ اس نے ج كو پوراكر ليا ہے مراد ہے ج كا برنا حصه مكمل كر ليا۔ اس ہے عرفه كا وقوف مراد ہے كيونكہ اى كے فوت ہونے كا خوف اور انديشہ ہوتا ہے ﴿ وقضى تفشه ﴾ اس نے اپنے مناسك ج اوراكر ليّے۔ "تفت" دراصل سركے بال منڈوانے يا ترشوانے كے بعد محرم طال ہونے كے موقع پر جو كچھ كرتا ہے اس ميں اونوں كى قربانى اور ديگر سارے مناسك ج اواكر نے بھى شامل بين كيونكہ "تفت" تو اس كے بعد ہى پورا ہوتا ہے۔ اصل ميں "تفت" ميل كيل كو كتے ہيں۔ اس حدیث كے شروع كا حصه يوں ہے كہ عروه بن معزس نے فرمايا كہ ميں نبى كريم مائيليم كے پاس مزدلفہ ميں اس وقت پہنچا جب آپ مناز كيلئے تشريف لے جا رہے تھے۔ ميں نے عرض كيا ميں " طے" كے پائوں ہے آرہا ہوں۔ ميں ہر بہاڑ پر قيام سوارى كو دو ڈا دو ڈا كر قراكر تھكا ديا ہے اور اپنے نفس كو مشقت ميں جتالكيا ہے۔ خداكى قتم ميں ہر بہاڑ پر قيام كرتا رہا ہوں'كيا اب بھی مجھ پر ج كے كوئى اركان باتی ہيں؟ پھر سارى حدیث ذكرى۔

راوی حدیث ﴿ عروه بن مضوس را الله ﴾ میم پر ضمه فضاد پر فتح اور راء مشدد اس کے نیچ زیر 'سلسله نسب بول ہے۔ ابن اوس بن حارث بن لام الطائی۔ ججة الوداع میں شامل ہوئے۔ کوفد میں سکونت اختیار کر لی۔ ان سے دس احادیث مروی ہیں۔

(٦٢٥) وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت عَمر بَنْ اللَّهُ عَمْرَ كَابِيانَ ہِ كَهُ مَشركِينَ طَلوعَ آفاب تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: إِنَّ المُشْرِكِيْنَ كَانُوا كَ بعد واليس لوئة تھے اور كہتے تھے ثير تو (ايك لاَ يُفِيْضُوْنَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، بِها لَهُ كا نام) روش ہوگيا اور نبی التَّظِیم نے ان كی وَيَقُولُونَ: أَشْرِقْ ثَبِيْرُ! وَإِنَّ النَّبِيَّ مُخالفت كی اور طلوع آفاب سے بہلے واپس تشریف ﷺ خَالَفَهُمْ، فَأَفَاضَ فَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ لِے آئے۔ (بخاری)

الشَّمْسُ. رَوَاهُ البُخَارِيُّ.

لغوى تشريح: ﴿ لايفيضون ﴾ والس نيس آتے سے يعنى مزدلفه سے منى كى جانب ﴿ السوق ﴾ السواق

ے امر کا صیغہ ہے۔ اشراق کہتے ہیں روشنی میں دخول کو۔ لینی چاہیئے کہ تجھ پر سورج طلوع ہو۔ ثبیر کی شا
پر فتحہ اور باء کے نینچ کسو۔ مبنی علم المصم ہے۔ نداء محذوف کا منادی ہونے کی وجہ سے ثبیر ہے۔ منل
کی طرف جانے والے کے بائیں پہلو معروف بہاڑ کا نام ہے۔ کہ کے برے عظیم بہاڑوں میں اس کا شار
ہوتا ہے۔ قبیلہ ھذیل کے ثبیر نامی ایک شخص کے نام پر معروف ہوا۔ اس بہاڑ پر وہ دفن ہوا۔ ایک
روایت میں اتنا اضافہ بھی ہے "کیسما نبغیر" تا کہ ہم غارت گری کر سکیں۔ یا ہم چل سکیں۔ اس کے
معنی یہ بھی کئے گئے ہیں تا کہ ہم چلیں اور ہمارے گھوڑے ہمیں لے کر مریٹ دوڑیں۔ اس حدیث سے
معنی یہ بھی کئے گئے ہیں تا کہ ہم چلیں اور ہمارے گھوڑے ہمیں لے کر مریٹ دوڑیں۔ اس حدیث سے
یہ دلیل ملتی ہے کہ مزدلفہ سے واپسی طلوع آفاب سے پہلے روشنی میں ہونی چاہئے اور جو طلوع سورج
تک وہاں و توف نہ کر سکا اس کا و توف فوت ہوگیا۔

لغوى تشریح: ﴿ حسى دمى جموه العقبه ﴾ جمره عقبه كوككرى مارنے كے عمل سے فارغ ہونے كے بعد تلبيه اپنے انتقام كو پہنچ گيا۔ يہ امام احمد رطائل كى رائے ہے اور جمهور كا مسلك يہ ہے كہ جونمى پہلى ككرى مارى جائے گى تلبيہ ختم ہو جائے گا۔

(٦٢٧) وَعَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ حَفرت عبدالله بن مسعود بن للهُ سَع منقول ہے کہ رضي الله تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّهُ جَعَلَ انہوں نے بیت الله کو اپنی بائیں جانب اور منی کو البَیْتَ عَن یَسَادِهِ، وَمِنّی عَنْ یَمِیْنِهِ، اپنی دائیں جانب رکھا اور جمرہ کو سات سکریزے وَرَمَی الْجَمْرةَ بِسَبْع حَصَیَات، مارے اور فرمایا کہ بیران کے کھڑے ہونے کی جگہ وَقَالَ: هَذَا مَقَامُ الَّذِي أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ ہے جن پر سورہ بقرہ کا نزول ہوا تھا۔ (بخاری و مسلم) سُورَةُ البَقَرةِ . مُتَقَنْ عَلَيْهِ

لغوى تشریح: ﴿ رمى المجموة ﴾ اس جمره سے جمرة العقب مراد ہے۔ ﴿ انزلت عليه سورة البقرة ﴾ سورة كا بالخضوص ذكر اس لئے كيا كہ ج كے اكثر احكام اس ميں بيان ہوئے ہيں۔ گويا اس سے اس پر متنبه اور خبردار كرنا مقصود ہے كہ ج كے اعمال توقيفى ہيں۔ ان ميں رد و بدل اور ترميم و تمنيخ كاكوئى مجاز شيں۔

راوی حدیث ﴿ اسامه بن زید وَ ان کی کنیت ابو محمه یا ابو زید تھی۔ اسامه کے حمزہ پر ضمه ہے۔ نسب نامه اس طرح ہے۔ اسامه بن زید بن حارث بن شراحیل کلبی۔ رسول الله طرح ہے۔ اسامه بن زید بن حارث بن شراحیل کلبی۔ رسول الله طرح ہے۔ اسامه بن زید بن حارث میں رسول الله طرح کے دونات سے محبوب آزاد کردہ غلام کا بیٹا۔ ان کی والدہ محترمہ ام ایمن رسول الله طرح کے دونات سے

قبل ان کو ایسے نظر کا سربراہ مقرر فرمایا جس میں اکابر صحابہ کرام ابو بکر بڑاتھ و عمر بڑاتھ جیسے بھی شامل ہے۔
اس وقت اٹھارہ برس کے نوجوان ہے۔ یہ نشکر نبی سٹھیل کی وفات کی وجہ سے روانہ نہ ہو سکا۔ بعد میں حضرت ابو بکر بڑاتھ نے اسے روانہ فرمایا۔ حضرت عثمان بڑاتھ کی شادت کے بعد ان کی وفات ۱۵۵ھ میں ہوئی۔
حضرت ابو بکر بڑاتھ نے آب روانہ فرمایا۔ حضرت عثمان بڑاتھ کے سے روایت ہے کہ رسول اللہ تعالَی عَنْهُ قَالَ: رَمَی رَسُولُ اللهِ ﷺ مٹھیل نے جمرہ کو قرمانی کے روز چاشت کے وقت الجَمْرة یَوْمَ النَّحْرِ صُحَی، وَأَمَّا بَعْدَ کُریاں ماریں اور اس روز کے بعد آفاب وُصلے ذلِكَ، فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ. رَوَاهُ کے بعد۔ (مسلم)

حاصل کلام: پہلے روز زوال آفاب سے پہلے ککریاں مارنی چائیں اور باتی ایام میں زوال آفاب کے بعد۔ اگر وس تاریخ کو زوال آفاب سے پہلے ککریاں نہ مار سکے تو پھر ای روز زوال آفاب کے بعد مارنی چائیں۔

حفرت ابن عمر میں ایسا سے روایت ہے کہ وہ سب (٦٢٩) وَعَن ِ ابْن ِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ سے قریبی جمرہ کو سات سکریزے مارتے اور ہر کنکری تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّهُ كَانَ يَرْمِيْ الجَمْرَةَ مارتے وقت تكبير كتے۔ پھر آگے تشريف لے جاتے الدُّنْيَا بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ، يُكَبِّرُ عَلَى اور میدان میں آکر کھڑے ہو جاتے اور قبلہ رخ ہو إِثْرِ كُلِّ حَصَاةٍ، ثُمَّ يَتَقَدَّمُ، ثُمَّ يُسْهِلُ، فَيَقُومُ، فَيَسْتَقْبِلُ القِبْلَةَ، كر طويل قيام فرماتے اور اپنے ہاتھ اوپر اٹھا كر دعا کرتے۔ چھر جمرہ وسطی (درمیانہ شیطان) کو کنکریاں فَيَقُومُ طَوِيلاً، وَيَدْعُو، فَيَرْفَعُ يَدَيْهِ، ثُمَّ يَرْمِي الوُسْطَى، ثُمَّ يَأْخُذُ ذَاتَ مارتے۔ پھر ہائیں جانب ہو جاتے اور میدان میں آکر الشَّمَالِ، فَيُسْهِلُ، وَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ قبله رخ كفرے مو جاتے۔ پھراپنے ہاتھ اوپر اٹھاتے القِبْلَةِ، ثُمَّ يَدْعُو، فَيَرْفَعُ يَدَيْهِ، اور دعا فرماتے اور طویل قیام فرماتے۔ اس کے بعد جمرۂ عقبہ کو کنکریاں وادی کی فجل جگہ سے مارتے مگر وَيَقُوْمُ طَوِيلاً، ثُمَّ يَرْمِي جَمْرَةَ ذَاتِ العَقَبَةِ، مِنْ بَطْنِ الوَادِيْ، وَلاَ يَقِفُ وہاں قیام نہ فرماتے پھرواپس تشریف لے آتے۔ ابن عِنْدَهَا، ثُمَّ يَنْصَرِفُ، فَيَقُولُ: هٰكَذَا عمر جی ﷺ کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ملتی ہے کو رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَفْعَلُهُ مِرْوَاهُ البُخَارِيُّ. ای طرح عمل کرتے دیکھاہے۔ (بخاری)

 میدان کی طرف آنے کے ہیں۔ زمین کانٹیمی حصد۔ ﴿ يومى الوسطى ﴾ وسفينى سے مراد جمرہ ثانيہ (دو سرا جمرہ) جو دونوں جمروں کے در میان ہے۔

حاصل کلام: اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ رسول الله مانتیج جمرہ کو تنگریزے مار کروہیں کھڑے نہ رہتے بلکہ وہاں سے چل کر میدان میں آکھرے ہوتے اور بورے اطمینان کے ساتھ قبلہ رخ ہو کر طومل دعا فرماتے۔ للذا ككريوں كے مارے جانے كے بعد وہيں كھڑے نہيں رہنا چاہئے بلكہ ميدان ميں كھلى جلّه آكر طویل دعا ہاتھ اور اٹھا کر کرنی جائے۔ اس طرح ا ژدھام کی زدے بھی محفوظ رہے گا۔

حفرت ابن عمر ری الله سے ہی بیہ حدیث بھی مروی ہے (٦٣٠) وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ كه رسول الله الني الني في فرمايا: "واللي سر منذواني قَالَ: «اللَّهُمَّ ارْحَمِ المُحَلِّقِينَ»، والے حاجیوں پر رحم فرما۔ "صحابہ" نے عرض کیا اے قَالُوا: وَالمُقَصِّرِيْنَ، يَا رَسُولَ اللهِ! الله ك رسول (التُهَامِ)! بال ترشوان وال يرتجي-قَالَ فِي الثَّالثَةِ: «**وَالمُقَصِّرينَ**». مُتَّفَتُ تو رسول الله طنی الله عنی مرتبه فرمایا "بال عَلَيْه . ترشوانے والول ير بھي-" (بخاري ومسلم)

لغوى تشريح: ﴿ المحلقين ﴾ تحليق س اسم فاعل كاصيغه ٢- يه وه لوگ بين جو حج اور عمره س طال ہونے کے موقع پر اپنے سر منڈواتے ہیں۔ حکق دراصل بالوں کو جڑوں تک صاف کر دینا۔ ﴿ والمقصرين ﴾ يه عطف تلقين م يعنى آپ يه كيس قبل والمقصرين اور تقصير بال ترشواني كو كتے ہيں جن ميں بال جڑ سے صاف نہيں كئے جاتے۔

حضرت عبدالله بن عمرو بن عاص ري الله سے روايت بْن ِ العَاص ِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى بِ كه رسول الله النَّالِم جه الوداع مين ايك مقام ير عَنْهُمَا ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ وَقَفَ فِي كُورِ عَلَى مُوكَ مُحالِمٌ نَ آبُ سے سوالات كرنے شروع کئے۔ کسی نے کہا مجھے علم نہیں تھا میں نے قرمانی سے پہلے حجامت بنوا لی۔ آپ کے اسے فرمایا قرمانی کرو کوئی حرج نہیں اور ایک آدی نے عرض کیا مجھے معلوم نہیں تھا کہ میں نے کنگریاں مارنے سے يلے قرماني كرلى۔ آپ نے اسے فرمايا "اب ككريال مار لے کوئی حرج نہیں۔" اس روز آپ سے کی عمل کے مقدم و مؤخر کرنے کے متعلق استفسار پر آب من فرمایاً "جاؤ اب كر لو' كوئى حرج نهين."

(٦٣١) وَعَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرِو حَجَّةِ الوَدَاعِ، فَجَعَلُوا يَسْأَلُونَهُ، فَقَالَ رَجُلٌ: لَمْ أَشْعُرْ، فَحَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ، قَالَ: «اذْبَعْ وَلاَ حَرَجَ»، وَجَآءَ آخَرُ فَقَالَ: لَمْ أَشْعُرْ، فَنَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ، قَالَ: «**ارْم وَلا**َ حَرَجَ "، فَمَا سُئِلَ يَوْمَئِذٍ عَنْ شَيْءٍ قُدِّمَ وَلاَ أُخِّرَ إِلاَّ قَالَ: «افْعَلْ وَلاَ

حَرَجَ ١ مُثَّفَقُ عَلَيْهِ.

(بخاری و مسلم)

لغوى تشریح: ﴿ وقف فی حجه الوداع ﴾ دسویں ذی الحجہ کے روز زوال آفاب کے بعد جب آپ اپنی سواری پر سوار رہتے ہوئے جمرہ کے پاس خطاب فرمانے کھڑے ہوتے۔ ﴿ لم اشعر میں عین پر ضمہ ' معنی ہے جھے اس کا علم نہیں ہوا۔ میں سمجھ نہ سکا۔ ﴿ قدم ولا احر ﴾ قدم 'احر دونوں باب تفعیل سے ماخوذ ہیں صیخہ مجمول ہیں۔ یاد رہ کہ قربانی کے روز تجاج کرام کے ذمہ بچار کام بالتر تیب انجام دینا ہوتے ہیں۔ بہلا جمرہ عقبہ کو سگریزے مارنا۔ دو سرا قربانی کرنا۔ تیسرا سر منڈانا یا بال ترشوانا۔ چوتھا طواف افاضہ۔ علماء کا اس پر تو اتفاق و اجماع ہے کہ بیر تر تیب شرعی طور پر مطلوب و مقصود ہے لیکن ان کے در میان بعض معمولات کے آگے ہیچے ہونے کے جواز میں اختلاف ہے۔ اس طرح بیر تر تیب آگے ہونے پر وجوب دم میں بھی اختلاف ہے اور اس حدیث سے ان حضرات کی تائید ہوتی ہے جو تقذیم و تاخیر کے جواز کے قائل ہیں اور دم کے بھی قائل نہیں ہیں۔

(٦٣٢) وَعَنِ الْمِسْوَرِ بْنَ مَخْرَمَةَ حَفْرت مُور بَن مُحْرِمَةً حَوْرت مُور بن مُحْرِمه بَيْنَا سے روايت ہے كه رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ رَسُولَ رسول الله طَلْيَا فِي خُود قربانی حجامت كرانے سے اللهِ ﷺ نَحَرَ قَبْلَ أَنْ يَحْلِقَ، وَأَمَرَ بِهِلَ كَى اور اپنے صحابہ ﴿ كُو بَحَى اس كَا حَكُم دِيا۔ (بخارى) أَصْحَابَهُ بِذَٰلِكَ. دَوَاهُ البُعَادِئُ.

راوی صدیت : ﴿ مسور بن محرمه رضی الله عنهما ﴾ مسور کے میم کے ینچے کرہ ہے۔ سین ساکن اور "داء" پر فتحہ : ﴿ مسور بن مخرمه میں میم پر فتحہ اور "فاء" ساکن اور "راء" پر فتحہ : زهری قرثی بیں۔ صاحب فعنل لوگوں میں آپ کا شار ہو تا تھا۔ حضرت عثان بڑائی کی شماوت کے بعد مکہ منتقل ہوگے۔ برید بن معاویہ نے جب ۱۲ھ کے آغاز میں مکہ کا محاصرہ کیا تو اس وقت نماز پڑھتے ہوئے ان کو منجنیق کا گولہ آکرلگا اور وہ وفات یا گئے۔

(٦٣٣) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت عائشه بُنَ اللَّهُ عَائِشَةً كَو روايت ہے كه رسول الله تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللهِ طَهُمَا أَلَّهُ عَمْمار وَجَب كَثَريال مار چَكواور سرك بال وَقِيْ (إِذَا رَمَيْتُمْ وَحَلَقْتُمْ، فَقَدْ حَلَّ مندُوا لو تو تممار لے لئے خوشبو اور بيويوں كے علاوہ لَكُمُ الطّيبُ، وَكُلُّ شَيْء، إِلاَّ مِرچِيْرَ طال موكَّى۔ "(اے احمد اور ابوداؤد نے روايت كيا لَكُمُ الطّيبُ، وَكُلُّ شَيْء، إِلاَّ مِرچِيْرَ طال موكَّى۔ "(اے احمد اور ابوداؤد نے روايت كيا النّسَاء». رَدَاهُ أَخْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ، وَفِي إِنسَادِهِ اور اس كى ضد مِن ضعف ہے۔)

ضَعْفٌ

لغوى تشريح: ﴿ الا النساء ﴾ لينى يويول سے مجامعت جائز نسيں كونكه بيويوں سے مباشرت و جم بسرى طواف افاضه كے بعد جائز ہوتى سے ﴿ وفى سنده ضعف ﴾ اس لئے كه اس كى سند ميں تجاج بن ارطاة اليا رادى ہے جس كے متعلق كلام ہے۔

(١٣٤) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسِ رَضِيَ حَفرت ابن عباس مِهُ الله عموى ب كه ني كريم

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْ اللَّهِمَا كَ فَهُمَا كَ وَمُولَا كَيكَ سر مندُوانا نهيل قالَ: «لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ حَلْقُ، بلكه ان كيلة صرف بال ترشوانا ہے۔" (اے ابوداؤد وَإِنَّمَا عَلَى النِّسَاءِ التَّقْصِيرُ ». دَوَاهُ أَبُو نے حن سدے روایت کیا ہے)
دَاوُدَ بِاسْنَادِ حَسَدِ.

حاصل کلام: اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ خواتین کو سرکے بال منڈوانا نہیں بلکہ انہیں صرف بال کرانا چاہئے اور علماء کا اس پر انفاق ہے کہ ان کیلئے بال کرانا ہی مشروع ہے۔

(٦٣٥) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ حضرت ابن عمر رَا الله طَلْقِ ہے روایت ہے کہ عباس بن تَعَالَى عَنْهُمَا، أَنَّ العَبَّاسَ بْنَ عَبْدِ عبدالمطلب بن لَّوْ نَ رسول الله طَلْقِيم ہے اجازت المُطَّلِبِ اسْتَأْذَنَ رَسُولَ اللهِ ﷺ أَن طلب كى كه وه منى والى راتيں مكه ميں كائے تاكه يبيْتَ بِمَكَّةَ لَيَالِيَ مِنْى، مِنْ أَجْلِ وه آب زمزم بلا سكيس تو آب نے ان كو اجازت وے سِقَايتِهِ، فَأَذِنَ لَهُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وي در بخارى و مسلم)

لغوى تشریح: ﴿ لیا لی منی ﴾ منی کی راتوں سے مراد' اا ویں' ۱۲ ویں اور ۱۳ ویں کی را تیں ہیں۔ یہ اجازت انہوں نے اس مقصد اور غرض کیلئے طلب کی کہ وہ اور اس کے ساتھی رات کو آب زمزم کھنچ کر حوض بھر لیتے تھے اور فی سمیل اللہ اس کو تقسیم کرتے تھے۔ "فاذن له" یہ اجازت اس بات کی دلیل ہے کہ جو لوگ معذور نہ ہوں ان کو منی ہی میں یہ را تیں گزار نی واجب ہیں اور جس کو کوئی عذر پیش آجائے مثلاً منی میں نقیم میں آگ بھڑک اٹھے اور طویل رات گزار نا ناتمکن و مشکل نظر آئے تو وہاں رات گزار نا ضروری نہیں اور تیسری رات بھی وہال گزار نا واجب نہیں کیونکہ جو شخص جلدی کر کے دو دن ہی منی میں رہ کر چلا جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔ جیسا کہ اللہ سجانہ و تعالی نے سورہ لقرہ میں فرمایا ہے۔

لغوى تشريح: ﴿ الرحص ﴾ اور ايك نسخه مين رخص ہے۔ دونوں كا معنى ايك بى ہے لينى رخصت و اجازت دے دى۔ ﴿ رعا مَ ﴾ "را" پر ضمه راع كى جمع ہے۔ ﴿ في المبيتونة ﴾ بات كامصدر ہے۔ رات

گزارنا کے معنی ہیں اور رات گزار نے سے مراد منی ہیں فدکورہ راتوں ہیں سے رات کالبر کرنا۔ عن منی عن یماں بعد اور دوری کیلئے ہے۔ لینی منی سے باہر اس سے دور رہتے ہوئے لینی نی کریم ساتھیا نے انہیں اپنے اونٹول کی دکھیے بھال اور منی سے دوران کی خفاظت و حراست کیلئے منی ہیں رات نہ گزار نے کی اجازت دے دی۔ ﴿ شم برمون الغد ومن بعد الغد لیومین ﴾ لیمی وہ گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کو کنریاں مارتے تھے۔ مراد ہے کہ وہ دو دن کی رمی کو جمع کرتے تھے۔ ﴿ شم برمون بوم النفر ﴾ منی سے دائیں کا دن اور اس سے مراد ہے تیرہویں تاریخ۔ یہ صدیث دلیل ہے کہ عام حاجیوں کیلئے منی میں شب باقی واجب ہے۔ دلیل اس کی ہے کہ رخصت و اجازت واجب ہی کی صورت میں ہوتی ہے ورنہ اجازت کی ضرورت ہی نہیں۔

راوی حدیث: ﴿ عاصم بن عدی بناتُر ﴾ ان کی کنیت ابوعبیدالله یا ابوعرو ہے۔ بنوعبید بن زید کے علیف تھے۔ بنو عبید کا تعلق بنو عمرو بن عوف جو انسار سے تھ' کے ساتھ تھا۔ غزوہ بدر اور بعد کے غزوات میں حاضر رہے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ بدر کے روز یہ قبائل عالیہ پر امیر تھے۔ نبی سُ اِللَّا اِللَّا اِللَّا علیہ پر امیر تھے۔ نبی سُ اِللَّا اِللَّا اِللَّا حصہ مقرر فرمایا۔ ۳۵ھ میں فوت ہوئے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ جنگ میامہ کے روز شہید ہوئے اس وقت ان کی عمر ۱۲۰ برس تھی۔

(٦٣٧) وَعَنْ أَبِيْ بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت ابوكِمُوه بِثَالِمُوْ ہِ وايت ہے كہ رسول اللہ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: خَطَبْنَا رَسُولُ اللهِ طَلَّيْلِمُ نے قربانی كے روز خطبہ ویا اور ساری حدیث ﷺ يَوْمَ النَّحْرِ، ٱلْحَدِیْثَ. مُثَفَقَ عَلَنِهِ. وَكَرَكَى دِ بَخَارِی وَمَسَلَمٍ،

حاصل كلام: ج كے دورانيه ميں نبى كريم الله الله على خطب البت ہيں۔ مالكيه اور احناف ك نزديك ايك خطاب ساتويں ذى الحجه كو اور دوسرا عرفه ميں اور تيسرا گيار ہويں ذى الحجه كو۔ دسويں ذى الحجه يعنی قربانی كه خطاب كو مالكيه اور حفيه خطبه خميں صرف چند نسيختيں كتے ہيں۔ يه عيد كا خطبه خميں كوئكه آنحضور ملتا الله في نماز عيد تو ادا فرمائى خميں تھى۔ بعض اسے بھى خطبه ہى كتے ہيں اس طرح جار خطبه مسنون ہو جاتے ہيں۔

(٦٣٨) وَعَنْ سَرَّآءَ بِنْتِ نَبْهَانَ حضرت سراء بنت نبهان بَنَّهَا سے روایت ہے کہ رضي اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: خَطَبَنَا رسول الله طَلَّيْمِ نے جميں سرول والے دن خطاب رسُولُ اللهِ عَلَيْهِ يَومَ الرُّءُوسِ فَقَالَ: فرمایا اور فرمایا دوکیا یہ دن ایام تشریق کا درمیانہ دن «أَکَیْسَ هَذَا أَوْسَطَ أَیّامِ التَّشْرِیقِ ؟» نمیں ہے؟" اور ساری حدیث ذکر کی۔ (اسے ابوداؤد الحَدِیْثَ. دَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادِ حَسَن فَ مَن سَد کے ساتھ روایت کیا ہے)

لغوى تشریح: ﴿ يوم الرووس ﴾ اس ميں سب كا انقاق ہے كه يوم الرؤوس سے ذوالحجه كى ١٢ ويں تاريخ مراد ہے۔ اس كا نام يوم الرؤوس اس لئے ركھا گيا ہے كه اس روز كثرت سے قربانى كے جانوروں كے سروں کو پکایا اور کھایا جاتا ہے۔ ﴿ اوسط ایسام المنسشریق ﴾ سبل السلام میں ہے کہ اس سے اس دن کے افضل ہونے کا بھی احتمال ہے اور اوسط سے سے بھی مراد ہو سکتا ہے کہ دونوں کے در میان میں واقع ہے۔ سید اس بات کی دلیل ہے کہ یوم المخر بھی ایام تشریق میں شامل ہے گر بہت سے علماء کی رائے سے ہے کہ ایام تشریق سے مراد قربانی کے دن کو چھوڑ کر باقی تین دن ہیں کیونکہ وہاں کے لوگ ان تین ایام میں قربانی کے وشت کو خشک کرنے کیلئے دھوپ میں رکھتے تھے۔ اس لئے ان ایام کا نام ایام تشریق ہے۔

راوی حدیث: ﴿ سراء بنت نبهان رُیَّاهُ ﴾ مراء کے رابر فتحہ اور تشدید اور نبھان کے نون پر فتحہ اور باساکن ہے۔ قبیلہ غنو سے تھیں۔ ربیعہ بن عبدالرحمٰن نے اس سے روایت بیان کی ہے۔

(٦٣٩) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت عَائَشَهُ وَيَهُ اللَّهُ حَفرت عَائَشَهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عَالِمَ اللَّهُ عَالَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ اللهُ

لغوى تشریح: معلوم رہے کہ حضرت عائشہ رئی ہے ان تبدید عمرہ کا کہا تھا۔ گروہ ایام ماہواری میں مبتلا ہوگئیں تو ان سے نبی ملی ہے کا احرام باندھ لو۔ " ﴿ وَضَلَمُ اِن سَ فَرَایا کَہ جَ کا احرام باندھ لو۔ " ﴿ وَضَلَمُ اِن سَ فَرَایا کَ مَعْیٰ ہِیں اسے ترک کردے اور عمرے کے اعمال و افعال کو نظر انداز کردے۔ اس کے بید معنی نہیں ہیں کہ عمرے سے نکل جا اور اسے باطل کردے۔ بید ابطال کا فعل جج اور عمرہ میں صحح نہیں بجز اس صورت کے کہ احکام سے فراغت کے بعد حلال ہو جائے۔ جب انہوں نے جج کا احرام باندھ لیا تو اب وہ قارنہ بن گئیں۔ بیہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ قارن کیلئے جج اور عمرہ دونوں کیلئے ایک ہی طواف اور ایک ہی سعی کافی ہے۔

(٦٤٠) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسِ رَضِيَ حَفِرت ابْنِ عَبَاسِ مُنَفَّ ہے روایت ہے کہ نی کریم اللّهُ تَعَالَی عَنْهُمَا، أَنَّ النّبِیَّ ﷺ لَمْ مُنْ اللّهِ مِنْ طواف افاضہ میں طواف کے سات چکروں یرمُلُ فِي السَّبْعِ اللّذِي أَفَاضَ فِيْهِ ﴿ (پِهِرول) مِن کی چکر میں بھی رمل نہیں فرمایا۔ " رَوَاهُ الخَنْسَةُ إِلاَّ النَّرِمِذِيَّ، وَصَحْمَهُ أَلْمَاكِمُ ﴿ (اسے ترفی کے علاوہ پانچوں نے روایت کیا ہے اور حاکم نے الله الله مِنْ کی الله علیہ الله علیہ الله الله مین کی الله علیہ الله الله مین کیا ہے اور حاکم نے الله الله مین کی حقوم قرار دیا ہے )

لغوی تشریح: ﴿ فِی السبع اللَّذِی افساص فیله ﴾ طوآف افاضَّہ کے طواف کے سات چھیرے۔ حاصل کلام زایں دریث سے معلم مول کے طواف افاض میں بل شمیل اور نہ ہی طواف وول

حاصل کلام: اس مدیث سے معلوم ہوا کہ طواف افاضہ میں رال نہیں اور نہ ہی طواف وداع میں۔ رال صرف طواف قدوم میں ہے۔ طواف قدوم اس طواف کو کتے ہیں جو کمہ میں پہلے داخلہ کے وقت کیا جاتا ہے۔ نیز یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ رال صرف مردوں کیلئے ہے۔ خواتین کیلئے نہیں ہے ہاں اگر

کسی وجہ سے کسی حاجی کا طواف قدوم میں رمل چھوٹ گیا ہو تو اس کی تلافی کیلئے طواف افاضہ میں رمل کر لے۔

(٦٤١) وَعَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ حَفرت الْس بِنَافِرَ ہے مروی ہے کہ نبی کریم ملی الله تعالَی عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّی نے (بالترتیب اپنے اپنے وقت میں) ظهر اور عصر الظُّهْرَ وَالعَصْرَ وَالمَغْرِبَ وَالعِشَاءَ، مغرب اور عشاء کی نمازیں پڑھیں اور پھر مقام ثُمَّ رَفِدَ رَقْدَةَ بِالمُحَصَّبِ، ثُمَّ رَكِبَ محسب پر تھوڑا سوگتے پھر سوار ہو کر بیت الله کی اِلَی البَیْت ، فَطَاف بِهِ. رَوَاهُ البُخَادِئِ. جانب تشریف لے گئے اور طواف کیا۔ (بخاری) لغوی تشریخ: ﴿ رقد رقد تَفَد وَقد آ لَهُ عَلَى اور استراحت بھی فرمائی اور سے کوچ کا آخری دن تھا۔ یعنی ایام تشریق کا تیمرا کون محسب بروزن محمد جگہ کانام ہے جو دو پیاڑوں کے درمیان پھیلی ہوئی ہے۔ وہ بہ نسبت کمہ سے منی دن۔ محسب بروزن محمد جگہ کانام ہے جو دو پیاڑوں کے درمیان پھیلی ہوئی ہے۔ وہ بہ نسبت کمہ سے منی اور یہ محسب بروزن محمد جگہ کانام ہے جو دو پیاڑوں کے درمیان پھیلی ہوئی ہے۔ وہ بہ نسبت کمہ سے منی اور یہ محسب بروزن محمد جگہ کانام ہے جو دو بیاڑوں کے درمیان پھیلی ہوئی ہے۔ وہ بہ نسبت کمہ سے منی اور یہ مح کانام ہے ہو دو بیاڑوں کے درمیان پھیلی ہوئی ہے۔ وہ بہ نسبت کمہ سے منی اور یہ محسب بروزن محمد جگہ کانام ہے جو دو بیاڑوں کے درمیان پھیلی ہوئی ہے۔ وہ بہ نسبت کم سے منی اور یہ محسب بروزن محمد جو اور ہون ہو ہونا ہو ہونے ہوں۔ فیطاف بید اس سے طواف وداع مراد ہے اور یہ کی کانسب سے آخری طواف ہوتا ہے۔

(٦٤٢) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَصْرت عَائَشَهُ رَبَيَ اللَّهُ وَصَبِ كَدُ وه الِطْح (محصب) تَعَالَى عَنْهَا، أَنَّهَا لَمْ تَكُنْ تَفْعَلُ مِين فرو كُنْ ہونے كا عمل نہيں كرتى تحيين اور فرماتى ذلك - أي النُّرُولَ بِالأَبْطَحِ - تحيين كه رسول الله مَثْهَا في اس مقام پر اس لئے وَتَقُولُ: إِنَّمَا نَزَلَهُ رَسُولُ اللهِ ﷺ قيام فرمايا تھا كه يمال سے واپسي مِين آساني و سوات لِانَّهُ كَانَ مَنْزِلاً أَسْمَحَ لِخُرُوجِهِ. دَوَاهُ ذياوه تحقى۔ (مسلم)

مُسْلِمٌ.

لغوى تشريح: ﴿ بِالا بطح ﴾ ابطح سے محصب مراد ہے۔ ﴿ اسمع ﴾ زیادہ سل و آسان ﴿ لخروجه ﴾ مكه سے مدینه كو جانے كیكے۔ اس سے معلوم ہوا كہ محصب میں قیام كرنا ان مناسك ج میں سے نہیں ہے جو متحب بیں اور ایک قول یہ ہے كہ آپ اس مقام پر اس لئے اترے كہ یہ وہ مقام ہے جہال قریش نے بنو ہاشم سے نبوت كے ساتویں سال میں قطع تعلق كا عمد و بیان كیا اور وہال بیٹھ كر اس بائيكات كا معلم ه كلها اور نبی سائيلیا يسال الله كا شكر اوا كرنے كيكے اترے كہ الله تعالى نے اپ وین اور اپ رسول كو غلب عطا فرمایا۔ اس لئے ان كا قول ہے كہ حاجوں كو يمال فروكش ہونا چاہئے۔ گر ميرے زديك حضرت عائشہ رہي كا قول ہى درست ہے۔ والله اعلم۔

أَنَّهُ خُفِّفَ عَنِ الْحَائِضِ ، مُثَنَّفُ عَلَيْهِ عورتوں كيلئے تخفیف كردى گئى ہے۔ (بخارى و مسلم) حاصل كلام : يه طواف وداع ہے جو سب مناسك حج كے اتمام و اختتام پر كيا جاتا ہے۔ يه طواف امام مالك روائي كے سواسب كے نزديك واجب ہے۔ اگر كى وجہ سے رہ جائے تو دم دينا پڑتا ہے گران عورتوں كيلئے معاف ہے جو ايام ماہوارى ميں ہول۔

(٦٤٤) وَعَنِ ابْنِ الزُّبِيرِ رَضِيَ حَفرت ابْنِ زبير بُولَّةِ سے روايت ہے كه رسول الله الله تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ اللهِ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ اللهِ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ فَي مَسْجِدِي هَذَا، كُرنَ كَا تُواب دو سرى مساجد ميں نماز اواكرنے كَ اللهِ عَلَيْ عِنْ الْفِ صَلاَةِ فِيمَا سِواهُ، مقالمہ ميں بزار گنا زيادہ ہے۔ بجر مجد حرام كے اور إلاَ المَسْجِدَ الحَرَامَ، وَصَلاَةٌ فِي مَجد حرام ميں ايك نمازكى اوائيكى ميرى اس مجد ميں الكه نمازكى اوائيكى ميرى اس مجد ميں المَسْجِدِ الحَرَامَ، أَفْضَلُ مِنْ صَلاَةٍ سونماز بِرِحے سے افضل ہے۔" (اسے احد نے روایت فِي مَسْجِدِي هَذَا بِعِالَةِ صَلاَةٍ». دَوَاهُ كيا ہے اور ابن حبان نے صحح قرار دیا ہے)

حاصل کلام: اس حدیث میں مجد نبوی اور بیت اللہ میں نماز پڑھنے کا ثواب نہ کور ہے۔ آپ نے اپنی مسجد کی طرف لفظ ھذا ہے جو اشارہ فرمایا ہے اس سے بیہ مطلب مفہوم ہوتا ہے کہ جتنی مسجد نبوی عمد نبوی میں تھی اس میں ایک نماز کا ثواب دو سری مساجد میں ایک ہزار نماز پڑھنے سے افضل ہے۔ بعد کے ادوار میں جو اضافے اور وسعت ہوئی ہے وہ گویا اس میں شامل نہیں گر اضافہ شدہ حصہ بھی چونکہ اصل مجد نبوی کے ساتھ ملحق ہے اس لئے وہ بھی مجد نبوی کے حکم میں ہے اور اس میں بھی ثواب اسی قدر ملے گا جو حدیث میں بیان ہوا ہے۔ طبرانی کی ایک روایت میں ہے کہ مجد اقصیٰ میں ایک نماز پڑھنے کا ثواب بی برار شوب بیان ہوا ہے۔ طبرانی کی ایک روایت میں سے کہ مبجد اقصیٰ میں ایک نماز پڑھنے کا ثواب ایک ہزار منجد نبوی میں ایک نماز ادا کرنے کا ثواب ایک ہزار نواب کے برابر ملتا ہے اور مسجد نبوی میں ایک نماز ادا کرنے کا ثواب ایک ہزار فواب کے برابر ملتا ہے اور مسجد نبوی میں ایک نماز کی ادائیگی کا دو سری مساجد میں ایک لاکھ پڑھی جانے والی نمازوں کے برابر ثواب ملتا ہے۔

راوی حدیث: ﴿ ابن الزبیر رفی ان کی کنیت ابو بکر ہے۔ نام ان کا عبداللہ بن زبیر بن عوام رفائند ہے۔ قریش کے قبیلہ اسد سے ہیں۔ اس لئے قرشی اسدی کہلائے۔ ان کی والدہ محترمہ اساء بنت ابی بکر رفی اسدی کہلائے۔ ان کی والدہ محترمہ اساء بنت ابی بکر رفی اسدی کہلائے۔ ان کی والدہ محترمہ اساء بنت ابی بکر رفی اسدی کہلائے۔ ان کی والدت ہوگئی۔ ہجرت کے بعد پیدا ہونے والا یہ پہلا نومولود تھا۔ بکشت روزے رکھتے۔ بہت نمازیں پڑھتے۔ برے جسیم اور مضبوط گرفت کے مالک تھے۔ فصیح اللمان تھے۔ حق و صداقت کو قبول کرنے والے اور رشتہ وارول کے دکھ تکیف کو جنینے والے تھے۔ ۱۹۲ میں یزید بن معاویہ کی وفات کے بعد ان کی بیعت کی گئی۔ تجاز عراق میں بہت کی گئی۔ تجاز عراق کمین اور اکثر علاقہ شام پر یہ عالب آئے۔ تجاج بن یوسف ثقفی نے کمہ میں ان کا محاصرہ کر لیا اور ان

كو ٣٧ه مين جانبي پر انكاكر شهيد كر ديا گيا۔

# ۲ - بَابُ الفَوَاتِ وَالإِخصَادِ جَجَبِ ره جائے اور روکے جانے کا بیان

(٦٤٥) عَنِ ابْنِ عَبَّاسِ رَضِيَ حَفْرت ابن عباس بَيَ الله عروى ہے كه رسول الله تعالَى عَنْهُما قَالَ: قَدْ أُحْصِرَ الله طَلَيْكِم كو بيت الله تك بَنْ الله عروك ويا كيا تو روك ويا كيا تو رَسُولُ اللهِ عَنْهُما قَالَ: قَدْ أُحْصِرَ الله عَلَيْكُم كو بيت الله تك بَنْ اور ابن ازدواج رَسُولُ اللهِ عَلَيْهُ، فَحَلَقَ رَأْسَهُ، آبِ عَنْ ابنا مرمنڈوايا اور قرباني كي اور ابن ازدواج وَجَامَعَ نِسَاءَهُ، وَنَحَرَ هَدْيَهُ، حَتَّى سے تعلق ذن وشو قائم كيا يمال تك كه آب نے اغتمرَ عَاماً قَابِلاً. رَوَاهُ البُعَادِيُّ. آئنده سال عمره كيا در بخارى)

لغوی تشریح: ﴿ باب المفوات والاحصاد ﴾ فوات کے فاء پر فقہ۔ لینی اس کاکیا تھم ہے۔ جس نے جے کا احرام باندھا ہو گروہ جج نہ کر سکے۔ جیسے وہ شخص جو عرفہ میں اس وقت پر نہ پہنچ سکا جس میں وقوف عرفہ ضروری اور فرض ہے اور احصار کے معنی رکنا ہے۔ جیسے کوئی بیار ہو جائے یا پہنچنے سے عاجز ہو جائے یا اس کے اور بیت اللہ کے درمیان وشمن حاکل ہوجائے جو اسے بیت اللہ پہنچنے میں رکاوٹ ہو۔ جب وشمن کی وجہ سے پہنچنا ناممن ہو تو دشمن کی اس رکاوٹ و ممانعت کو حصر کتے ہیں۔ ﴿ احسر ﴾ صیفہ مجمول لینی عمرہ سے روک دیا گیا۔ یہ واقعہ صلح حدیبہ کے موقع پر ادھ میں پیش آیا تھا۔ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ محصر کو جہال روک دیا گیا ہو وہیں احرام کھول کر طال ہو جائے اور وہیں اپنی قربانی کر دے۔ ﴿ حسی اعتصر عاصا قابلا ﴾ حتی کہ آئندہ سال عمرہ کیا اس سے یہ خات نہیں ہو تا کہ عمرہ کی قضا واجب ہے۔ اس میں زیادہ سے زیادہ بی خبرہ کہ آپ نے کیا اور یہ وجوب کو مشتقی نہیں ہے بلکہ اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ یہ عمرہ آپ کا پہلے عمرہ کی قضا تھی۔ بلکہ یہ تو مشتقلی خور پر دو سرا عمرہ تھا اور اس کا نام عمرۃ القضاء تو صرف اس لئے رکھا گیا کہ حدیبہ کے موقع پر اس مستقل طور پر دو سرا عمرہ تھا اور اس کا نام عمرۃ القضاء تو صرف اس لئے رکھا گیا کہ حدیبہ کے موقع پر اس مسلم کا فیصلہ دونوں فربق کیلئے تھا۔

حاصل کلام: اس حدیث میں صلح حدیبیہ کے واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔ ادھ میں رسول الله ﷺ احرام بند ہو کر اپنے اصحاب کے ہمراہ مکہ کی طرف آئے۔ مشر کین نے حدیبیہ کے مقام پر آگے بڑھنے سے روک دیا۔ آپ نے وہیں احرام کھول دیا' قربانی کی اور سرکے بال منڈائے۔ صحابہ نے بھی تھوڑے سے تامل کے بعد احرام کھول دیئے اور جن کے پاس قربانی کے جانور تھے وہیں نحرو ذبح کر دیئے۔

احسار میں کون می چیزیں شار ہوتی ہیں۔ جمہور کتے ہیں کہ جج و عمرہ کے بجالانے میں جو چیز بھی مانع ہو اور رکاوٹ ہنے ای سے احسار پیدا ہو جاتا ہے۔ گر بعض کتے ہیں کہ احسار صرف دسمن کے مانع آنے کی صورت ہی میں ہوتا ہے۔ محصر کی قربانی کے بارے میں بھی اختلاف ہے۔ جمہور علماء کا ذہب ہے

کہ جس جگہ احرام کھولا جائے ای جگہ قرمانی کر دی جائے گی خواہ وہ جگہ حل ہو یا حرم اور کیی قول رانج ہے۔ مگر احناف کے نزدیک قربانی ہر صورت میں حرم میں ذرج و نجر ہونی چاہئے اور اسے کمی کے ذریعہ سے حرم میں بھیج دیا جائے۔ ایک رائے یہ بھی ہے کہ اگر قرمانی کا جانور حرم میں پنچانا ناممکن ہو تو جہاں ہو وہیں ذرج کر دے۔ رہا یہ مسلم کہ محصر پر قربانی واجب ہے یا نہیں اکثر علماء تو اے واجب کتے ہیں مگرامام مالک رمایتلے کی رائے ہے کہ واجب نہیں کیونکہ حضور ملٹائیا کے تمام اصحاب کے پاس حدی تو نہیں تھی اگر ً واجب موتی تو پھرسب كيليے اس كا وجوب موتا- طالائك اليا ثابت نمين اور يى بات راج معلوم موتى ہے-(٦٤٦) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ حَفْرت عَائَشَهُ وَثَيَاهُا سِي روايت ہے كَهُ نِي النَّالِيْ تَعَالَى عَنْهَا فَالَتْ: دَخَلَ النَّبِيُّ عَيْنِينٌ صَباعہ بنت زبیر بن عبدالمطلب وَثَهَا کے ہال تشریف عَلَى ضُبَاعَةً بِنْتِ الزُّبَيْرِ ابْنَ عَبْدِ لِے گئے۔ اس نے عرض کیا اے اللہ کے رسول المُطَّلِبِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، (التَّهَيِّم)! مِن جَ كرنے كا اراده ركھتى جول مَرمِن بيار فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللهِ! إِنِّي أُرِيْدُ هول. نبي المُنْكِيمِ نے اسے فرمایا کہ "جج كر مَّريه شرط الحَجّ، وَأَنَا شَاكِيَةٌ، فَقَالَ النَّبِي كرك كه ميرے احرام كھولنے كى جَله وہى ہوگى ﷺ: ﴿ حُجِّي وَاشْتَرِطِي أَنَّ مَحِلِّي جَالِ الله ! تون مجم روكا ي ( بخارى وملم) حَيْثُ حَبَسْتَنِي». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

لغوى تشريح: ﴿ شاكيه ۚ ﴾ بار. ﴿ محلى ﴾ ميم ر فقه اور "ما" كے ينچ كره يعنى ج سے خروج كا وقت اور احرام کھول کر میرے حلال ہو جانے کی جگہ۔ یعنی وقت اور مقام دونوں کا بیان مقصود ہے۔ ﴿ حسستنى ﴾ صيغه مخاطب لينى اے الله! جمال تو مجھے روك كے گا۔ اس مديث سے معلوم مواكم احرام میں شرط لگانا صحیح ہے۔ شرط لگانے والے کو جب کوئی مانع پیش ہو جائے تو محصر کی طرح اس پر قربانی وغيره كرنالازم نهيس ـ

(٦٤٧) وَعَـنْ عِـــمُـــوَمَـةَ عَــن ِ حفزت عَكرمه رطائية نے حجاج بن عمرو انصاری بخائنہ الحَجَّاجِ بْن ِ عَمْرِه الأَنْصَادِيِّ سے روایت کی ہے کہ رسول الله النَّيْظِ نے فرمایا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ "جس كا پاؤل تو أوا جائے يا لنَّكُوا مو جائے وہ احمام رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَنْ كُسِرَ أَوْ عَرِجَ ہے باہر آگیا اب اس پر آئندہ سال جج کرنا لازی و فَقَدْ حَلَّ، وَعَلَيْهِ الحَجُّ مِنْ قَابِلِ "، ضرورى ہے۔" عرمه كا بيان ہے كه ميں نے قَالَ عِكْرِمَةُ: فَسَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ حَضرت ابن عباس بَيْ اور ابو بريره بنالله عند اس وَأَبَا هُرَيْرَةَ عَنْ ذٰلِكَ، فَقَالاً: كَ مَعْلَقُ وريافت كياتوان وونول نے جواب ويا كه حجاج بن عمرو نے ٹھیک اور سچ کہا ہے۔ (اسے پانچوں نے روایت کیا ہے اور ترندی نے اسے حسن قرار دیا ہے۔)

صَلَقَ . رَوَاهُ الخَمْسَةُ، وَحَسَّنَهُ التُّرْمِذِيُّ.

بلوغ المرام کے مصنف حافظ العصر' قاضی القصا ة (جيف جسڻس) ابوالفضل احمد بن على بن حجرالكناني عَلِيٌّ بْنِ حَجَدِ الكَنَانِيُّ العَسْقَلاَنِيُّ العسقلاني مصرى الله تعالى ان كو بحلائيول ميں بميشه زندہ رکھے نے کہا ہے کہ اتنا حصہ جزء اول کا آ خری حصہ ہے اور وہ اس کتاب کا نصف ہے۔ انہوں نے بتایا کہ میں ۸۲۷ھ ماہ رہیج الاول کی ۱۲/ تاریخ کو اس سے فارغ ہوا اور یہ عبادات کے چو تھائی کا آخری حصہ ہے۔ اب اس کے ساتھ دو سرا نصف کتاب البیوع کا آغاز ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کے کاتب اور اس کے والدین اور جمیع مسلمین کو اپنے وامن مغفرت میں ڈھانٹ کے اور اللہ ہمارے کئے

قَالَ مُصَنِّفُهُ - حَافِظُ العَصْر، قَاضِي القُضَاةِ أَبُو الفَضْلِ أَحْمَدُ بَنُ المِصْرِيُّ، أَبْقَاهُ اللَّهُ فِي خَيْرِ -: آخِرُ الجُزءِ ٱلأَوَّلِ، وَهُوَ النِّصْفُ مِنْ هٰذَا الكِتَابِ المُبَارَكِ، قَالَ: وَكَانَ الفَرَاغُ مِنْهُ فِي ثَانِيَ عَشَرَ شَهْر رَبيْعٍ الأُوَّلِ سَنَةَ سَبْع وَعِشْرِيْنَ وَثَمَانِمِائَةٍ، وَهُوَ آخِرُ رُبْعِ العِبَادَاتِ، يَتْلُونُهُ فِي الجُزْءِ الثَّانِي. كِتَابُ البُيُوعِ. وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ كافى ب اوروه بمترين كارساز بـ تَسْلِيْماً كَثِيْراً دَآئِماً أَبَداً. غَفَرَ اللَّهُ لِكَاتِبِهِ وَلِوَالِدَيْهِ وَلِكُلِّ المُسْلِمِيْنَ، وَحَسَّبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الوَكِيْلُ.

لغوى تشريح: ﴿ كسر ﴾ صيغه مجول و اوعرج ﴾ عين اور را دونول ير فقه و پاؤل بيس الى چوك آناجو پدائش نه مو اور جب پدائش مو تو اس صورت میں عرج را کو کسره سے پردها جائے گا۔ ﴿ فقد حل ﴾ ليمن اس کیلئے احرام ترک کر دینا جائز ہے اس کے بعد وہ اپنے وطن اور گھر کی طرف لوٹ سکتا ہے۔ ﴿ وعلیه المحب من قابل ﴾ آئنده سال جج كي قضائي وے كا جبكه بيد فرضي جج بهو ليكن اگر جج نفلي بو تو پير يچھ بھي نہیں۔ اس سلسلے میں علامہ الیمانی کے کلام کا خلاصہ بہ ہے کہ مذکورہ بالا تینوں احادیث سے بہ معلوم ہوا کہ تحرم احرام سے تین امور کی وجہ سے نکل سکتا ہے۔ (۱) احسار کی وجہ سے۔ یہ احسار خواہ کی مافع کی وجہ سے پیدا ہوا ہو۔ (۲) اس نے شرط کرلی ہو۔ (۳) کسی حادثہ کی وجہ سے پاؤل وغیرہ میں جوٹ آ گئی ہویا وہ لنگرا ہو گیا ہو۔ جس مخص کا حج احسار کے علاوہ کی دو سری وجہ سے فوت ہوا ہو اس کے بارے میں ایک قول میہ ہے کہ حج اور عمرہ کیلئے جو احرام باندھا تھا اس سے حلال ہو جائے۔ حضرت عمر ناٹٹر اور زید بن ثابت بناٹھ سے ای طرح مروی ہے اور ایک قول یہ ہے کہ عمرہ کے لئے تلبیہ کیے گا اور از سر نو ووبارہ احرام باندھے گا پھر جس کا حج فوت ہو جائے اس کیلئے وم دینے میں اختلاف ہے۔ ظاہر بات ہی ہے کہ دم دینا واجب نہیں ہے۔ (دم دینا۔۔۔ یعنی قربانی کرنا)

من وفات میں اختلاف کیا ہے۔

صدیث کے بعد والی عبارت ۱۲۹۹ ہے کے مطبوعہ ننخہ مطبع صدیقیہ جو بھوپال کا ایک سرکاری مطبع ہے میں موجود ہے۔ یہ نواب صدیق حسن خال کے زمانہ کا مطبع ہے۔ اس طباعت کی چند خصوصیات و امتیازات ہیں۔ یہ مطبوعہ نخہ شخ الاسلام زکریا بن مجمہ انصاری کے تحریر کردہ مخطوطہ ننخہ سے لیا گیا ہے جو مؤلف کے مشہور شاگر دول میں سے ہیں۔ انہول نے اس ننخہ کو اول تا آخر پوری احتیاط اور تحقیق سے ان کے روبرو پڑھا۔ اس مخطوطہ نخہ میں ان کے بڑے بڑے شاگر دول کے نام بھی ہیں جنہوں نے شخ الاسلام زکریا کے سامنے اس ننخہ کو پڑھا تھا۔ انہول نے اس میں اپنے اپنے دستخطول اور مہرول کے ساتھ اپنی شنید اور سی ہوئی باتیں اور پیغامت اور اجازات کو خبت کر دیا۔ مثلاً امام پوسف جو مصنف کی اولاد ہیں۔ شخ عبرالباسط بن احمد حیثی ازھری شخ مجمہ بن عبداللطیف ملیحی اور ان کے علاوہ اور بھی بہت سے مشائح کا وزر ہے۔ اس ننخہ کی طباعت نواب صدیق حسن خال دالی بھوپال کی زیر نگرانی ہوئی اور اس کی مراجعت و تخر میں بچھ کلمات جناب شخ علی علاء الدین آلوی مؤلف روح المعانی کے بوتے کے ہیں جو جمادی الاولی 1918ھ میں بھوپال میں تشریف لائے تھے۔

مؤلف روح المعانی کے بوتے کے ہیں جو جمادی الاولی ۱۲۹اھ میں بھوبال میں تشریف لائے تھے۔
راوی حدیث: ﴿ صباعة بنت زبیر ) ان کی کنیت ام حکیم ہے۔ ضباعہ کے ضاد پر ضمہ۔ بورا نام ضباعہ بنت زبیر بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ہے۔ وہ رسول الله طاق کی چیا زاد بمن ہیں۔ مقداد بن اسود کی المبیہ تھیں اور ان کے دو نیچ عبداللہ اور کریمہ تھے۔ حضرت علی کی خلافت میں فوت ہوئیں۔ ﴿ عکومه مَ کَی خلافت میں فوت ہوئیں۔ ﴿ عکومه مَ کَی عَلامَ مَ عَین پر کمرہ کاف ساکن اور راء پر کمرہ۔ ابو عبداللہ کنیت۔ عکرمہ مدنی عبداللہ بن عباس کے غلام تھے۔ بربر قبیلہ سے تھے۔ بربے بوے علاء میں ان کا شار ہوتا ہے۔ فقہاء مکہ میں سے تھے۔ بربے اور کا میں اس کی عمریا کر فوت ہوئے۔ بعض نے تعدد برائے میں اس کی عمریا کر فوت ہوئے۔ بعض نے

﴿ حجاج بن عمروانصادی رفاته ﴾ ان کا پورا نام حجاج بن عمرو بن غزید انصاری ماذنی مدنی ہے۔ شرف صحابیت سے مرفراز ہیں۔ حضرت علی کے ساتھ جنگ صفین میں شامل ہوئے۔ ان سے دو احادیث مروی بین جن میں سے ایک یہ ہے۔